

# 查经辑要第十辑

## 第十辑目次

### 专题查经

信、望、爱

用信心与神的话调和

读经拾遗第十题 生命树的知识与知识善恶树的知识

读经拾遗第十一题 动怒、骂弟兄是拉加或魔利

读经拾遗第十二题 教会合一的见证

### 分段查经

创世记第十九章 信徒与邪恶的世界

创世记第二十章 信徒与良知的世界

罗马书第三章 因信称义的论据

罗马书第四章 因信称义的例证

## 专题查经

### 【信、望、爱】

读经：来十 19~25；十一 1~2；十二 1~2；十三 1~2

一、希伯来书的中心是基督与教会

1. 希伯来书不只讲到基督，也讲到教会

(1) 希伯来书是一本对比的书，讲到主耶稣的超越性，祂远超过天使、摩西、亚伦，祂所立的新约比旧约更美

(2) 像约翰福音一样，希伯来书前面许多章讲到基督，最后一个段落才讲到教会。本书最后的四分之一是讲到教会

2. 希伯来书不只讲到个人，也讲到团体

(1) 许多圣徒宝贝希伯来书中的教训，但很可能会以为本书中许多警告、劝勉的话，是只为着我们个人的

(2) 在希伯来书有一个非常特别的词，就是『进前来』，英文作 come to 或 draw near，一再地呼召众人进前来：『我们…来到施恩的宝座前』（四 16）；『凡…进到神面前来』（七 25）；『我们…进入至圣所…我们…来到神面前』（十 19，22）

(3)可见，本书中的教训不只是针对个人，也是针对团体的。所以我们要从希伯来书，来看一些关于教会的异象

## 二、信望爱与教会息息相关

### 1. 教会是神的家，有大祭司在治理

(1)希伯来书说主耶稣是大祭司，祂已升入高天，能体恤我们的软弱(四 15)，并坐在父神的右边，为我们代求(七 25；八 1)

(2)希伯来十章又说祂是大祭司，治理神的家(十 21)，就是神在地上的教会。这位大祭司如何治理神的家呢？就在 22~24 节给我们一些启示

### 2. 证实信心，坚固盼望并激发爱心

(1)在 22~24 节里面有一个重要的词，英文作 let us 意即『让我们』，可惜中文和合本没有翻出来。此段经文共有三次题到『让我们』

(2)22 节是说：『让我们存着诚心，和充足的信心来到神面前。』意思是说，让我们的信心再得着保证、证实

(3)23 节是说：『让我们坚守所承认的指望。』意思是说，让我们的盼望再蒙坚固

(4)24 节是说：『让我们彼此相顾，激发爱心，勉励行善。』意思是说，让我们的爱心再被激发

(5)这里讲到信、望，也讲到爱。大祭司治理神的家，使我们的信、望、爱都得到加强

### 3. 希伯来书十一至十三章，就是讲信望爱

(1)『信就是所望之事的实底，是未见之事的的确据；古人在这信上得了美好的证据』(十一 1~2)。希伯来书第十一章给我们看见许多信心的见证人，是要叫我们的信心更加得着证实

(2)『我们既有这许多的见证人，如同云彩围着我们，就当放下各样的重担，脱去容易缠累我们的罪，存心忍耐，奔那摆在我们前头的路程，仰望为我们信心创始成终的耶稣』(十二 1~2)。希伯来书第十二章是说我们信心既因许多信心伟人而重得证实，就更能够放下、脱去、忍耐和奔跑，我们的盼望也就更加得着坚固

(3)『你们务要常存弟兄相爱的心，不可忘记用爱心接待客旅』(十三 1~2)。希伯来书第十三章是在激发我们的爱心，在熟识的圣徒之间要弟兄相爱(『弟兄相爱』原文就是『非拉铁非』，意即友爱)，对陌生的访客要用爱心接待(『爱心接待客旅』在原文是一个字，含有待人如友之意)

### 4. 信望爱是教会的见证

(1)在新约里给我们看见：教会是神的教会(林前一 2)，是基督的教会(罗十六 16)，又是众圣徒的教会(林前十四 34 原文)

(2)教会正常的见证，乃是对神有充足的信心，对基督有坚固的盼望，对圣徒有友谊的爱心

## 三、教会与聚会的关系

### 1. 教会彰显于正常的众圣徒聚会

(1)希伯来书第十章在题过三次『让我们』之后，接下去就说『你们不可停止聚会』(十 25)，

真是饶有意义。大祭司治理神的家，乃是彰显于众圣徒的聚会中

(2)甚么是教会的聚会？教会的聚会就是『让我们』。教会正常且美好的团体见证，是不分我们、他们，而只有『让我们』。凡是说我们、他们的，就是没有看见甚么是教会的聚会

(3)在教会中不仅不能分门结党，也不可有『我们』、『他们』的极化的味道。可能我们没有明显的分门别类，但若带着色彩、极化偏向一边，这个总是分门结党的开始

(4)『你们不可停止聚会』，英文翻作『不可停止我们自己的聚会』；这个翻作『自己』的希腊原文，在感觉上也包括『你们』的意思。教会的聚会是『我们自己的聚会』，不仅是所有弟兄姊妹的聚会，并且也是众圣徒合一的聚会(弗五章说妻子要顺服『自己』的丈夫，丈夫要爱『自己』的妻子，这个『自己』有两个就是一个的含意)

## 2. 正常的众圣徒聚会加强教会的见证

(1)正常的众圣徒聚会，会使人有这是『我们』的聚会的感觉；众圣徒不分彼此，人人都有份，软弱的肢体也能尽其功用。这样的聚会，就是教会的见证。你不必劝勉人来聚会，只要让人感到教会正常的气氛，自然不会停止聚会到习惯了的地步

(2)正常的众圣徒聚会，不仅让人看见有一位大祭司在治理神的家，并且也让众圣徒的信心都得着证实，盼望都得着坚固，爱心都得着激发。这样的聚会，就是加强了教会的见证

## 四、正常教会聚会应有的光景

### 1. 众圣徒同感不配，却是受主欢迎

(1)『弟兄们，我们既因耶稣的血，得以坦然进入至圣所，是借着祂给我们开了一条又新又活的路，从幔子经过，这幔子就是祂的身体』(十 19~20)

(2)我们常把这段话应用在个人方面，其实，这段话也是为着团体的。我们每一次聚集的时候，也都需要借着祂的宝血，对付消极的一面，一同进到至圣所，进到灵里

(3)教会的聚会不是要求人达到了相当水准、相当程度，才可以来参加聚会，才可以在会中尽功用。我们每一次来聚会，都感到自己虽然不配，却因耶稣的血而能『坦然』进前来

(4)也许有人因环境的关系，不能经常聚会，也许有人在个人的生活里有软弱和难处，但这些都不能拦阻他们在聚会中坐在前排，祷告、作见证、分享感觉，因为他们不只受主的欢迎，弟兄姊妹们也没有侧目相看

### 2. 证实信心并坚固盼望

(1)在教会的聚会中，主常常借着人说话，因此我们要本着听主话的态度来彼此交通，听的时候要为自己听，不要为别人听；讲的时候要讲给自己听，不要带着动机和目的讲

(2)教会每一次的聚集，总是要叫弟兄姊妹的信心得着证实，在灵里得着享受和帮助，回去之后自然就有信心的流露，不但信祂，也信祂赏赐那些寻求祂的人。如此，教会的聚会跟日常的生活就不至于脱节

(3)正常的教会聚会，总是把我们带到不见一人，只见耶稣的情景。就像在启示录第一章里的约翰，他没有看见高大的人物发出宏亮的声音来，只看见七个金灯台和人子行走在其间。若是我们都不见一人只见耶稣，我们的盼望就会更加坚固

### 3. 激发爱心而不惹气

(1) 如果教会的聚会正常，我们定规在信心上是个寻求神的人，在盼望上只仰望为我们信心创始成终的耶稣，在众圣徒中自然就存弟兄相爱的心

(2) 正常的教会聚会是和生活一致的。平时不仅弟兄相爱，并且用爱心接待，大家都觉得这是我的家。到了聚会中，还要『彼此相顾，激发爱心』；不要有单独的感觉，不要以自我为中心

(3) 激发爱心的『激发』，和以弗所书六章四，你们作父亲的不要惹儿女的气的『惹气』，这两个字在希腊原文很相近，但意义差别很大。惹，是把怒气惹出来，是消极的；激，是将爱心激发出来，是积极的

(4) 在教会生活中，我们都非常的接近，难免会彼此影响，所以在聚会中与圣徒交通时必须注意，用主所给我们的话来彼此分享，来激发众人的爱心，而不是去惹动人的怒气

### 4. 正常的教会性聚会是例会，不是惯会

(1) 圣经的话是说，停止聚会会变成习惯，所以不可停止聚会。我们要小心，千万不要把聚会当作习惯。任何一个正常教会性的聚会都不是习惯

(2) 教会的聚会是『例会』，但不是『惯会』；我们必须规定一定的时间，不然人不晓得什么时候来聚集。例会是为着时间上的肯定，但不是惯会，没有一个聚会该是习惯式的

(3) 惯会的内容一定是老套，陈腔老调，但教会的聚会没有一次是这样的。虽然是同样的时间、地点，唱诗、祷告、交通，在形式上好像是差不多，但因为每一次主都有新鲜的话，所以这是例会，不是惯会

### 5. 不分彼此，信望爱同步增长

(1) 希伯来书十章二十四节说要『彼此』相顾，但到了二十五节，照希腊原文直译应为『倒要劝勉』，并无『彼此』二字。圣灵的意思是说，当我们真正进入教会聚会的情况时，就不再分彼此，而只有『我们』了

(2) 教会的聚会应该是『倒要劝勉』，不分彼此，不分你我。不要说，常来聚会的人比较强，他们才可以劝勉不常来的人

(3) 当教会的聚会，不常来聚会的人也能投入，常来聚会的人也能敞开接受帮助，如此分享、供应的结果，我们的信、望、爱统统都要得着增长(毅)

## 【用信心与神的话调和】

读经：来一 1~2；四 1~2；十一章全；十二 1~2

### 一、神的话须要活出来

#### 1. 主耶稣是活出神的话的好榜样

(1) 主耶稣说，人活着乃是靠神口里所出的一切话(太四 4)。这是说，人必须天天靠神的话而活，才能活得合乎神的标准

(2) 主耶稣在地上的生活、工作，全是为着应验经上的豫言。甚至祂在十字架上说『我渴了』，以及祂如何死，如何复活、升天，都是照着圣经。主耶稣实在是一个靠神的话而活的好榜样

(3)主耶稣就是神的话。祂是那太初就有的道，成了肉身(约一 1, 14)，从这个肉身又活出道来。在祂一生的每一阶段，把神的话全都活出来了

(4)希伯来书一章一节给我们看见，神是说话的神，在古时祂是借着众先知说话。第二节说，在这末了的新约时代，神的话语都是借着祂的儿子向我们说的。主耶稣是道成了肉身，又是肉身活出来的道

## 2.神子民不能活出神的话的原因

(1)神是说话的神，很多人都听见神的话，但不一定每个人都得着益处。希伯来书四章一节说，不只以色列人在旷野失败了，连我们也或有人似乎赶不上了

(2)第二节说，有的人听了道而没有得着益处，只有一个原因，就是这些人没有用信心与所听的道调和

(3)神是借着祂的话做工在我们身上，但需要我们信心的配合。我们若用信心和话调和，就会发生生命的变化

## 二、信心的见证人就是活出神的话的人

### 1.相信并活出神的话

(1)希伯来书十一章全章说到信心的见证人。他们相信神，也相信神的话。他们因信神的话就开始一个新的生活，至死不渝。甚至他们的死都是带着信心死的

(2)这些人也许有的只得到神的一句话，他们的一生就活在这句话中，忠于这一句话，活出这一句话。虽然在度量上和主耶稣活出神所有的话大不相同，但仍蒙称许为信心的见证人

(3)许多时候我们失败了，自己都恨自己，对自己完全绝望，但我们若看看雅各，想想参孙，就会受鼓励，重新得着信心。当然我们不是效法他们的失败，乃是学习他们那一点信心的行为

(4)神对我们的要求不太高，只是相信所得着的这一部分，守住这一部分，一生不放弃这一部分，你就可以列在信心的见证人里

### 2.亚伯因信献祭与神

(1)信心的头一个见证人不是亚当，而是亚伯。他必是从父母那里听见，神用羔羊的皮给他们作衣服的事

(2)亚伯听了以后就相信，相信他活着乃是靠羔羊，所以他的生活就是牧羊并向神献祭。他所听的道虽多，却一生照着生活，就得了称义的见证

### 3.以诺因信与神同行

(1)以诺是头一个胜过死亡的人。他被提不见死，因为他与神同行三百年。在这三百年中，他也生儿养女，过很平常的生活

(2)以诺所以能如此，乃因信神『是』(六节『有神』原文为『神是』)。不要忘记，只有神『是』，其他都『不是』。我寻求祂，祂必定赏赐我们

### 4.挪亚因信预备方舟

(1)挪亚相信神告诉他要用洪水毁灭这个世界的话，就照着神的话去预备一只方舟。全家八口一百二十年之久，合力建造方舟，就蒙神称义

(2)希伯来十一章其实就是整本旧约的撮要。这些代表性人物共同的特点，就是信靠神并神向他们说的话，并一生持守不渝

#### 5.亚伯拉罕因信生以撒并献以撒

(1)对于亚伯拉罕来说，最重要的就是得着儿子。无论神给他多少牛羊，如果没有儿子，神的话就落了空。他七十五岁蒙神应许，信心历经试炼，等到一百岁才生出以撒。亚伯拉罕花了二十五年的时间，经历了神是使无变有的神

(2)这位伟大的信心之父，并没有作任何伟大的事，只是生了一个小小的儿子。成果虽小，但这是信心的成果。不过事情并没有停在这里

(3)有一天神再来试验他，要他把以撒献上。亚伯拉罕相信神的话说从以撒生的才算是后裔，神的应许一定要借着以撒才能成全；他相信神是叫死人复活的神，神必要叫以撒从死里复活，所以就顺服神的命令把以撒献上，这是何等的信心！

#### 6.其他的见证人都因信神的话而活

(1)希伯来书十一章所举信心见证人，还有以撒、雅各、约瑟、摩西…，不及一一细说。这些人都是神给他们一句话，他们就一生持守并把它活出来。这是他们一生的总结

(2)33~38节，他们因着信，就一辈子那样的生活。而39节说，他们只不过得着了『证据』，却仍未得着神所应许他们的

(3)最后40节说，神为他们和我们预备了同样的事，他们要等候我们——新约的信徒，也像他们一样持守神的话，一生作信心的见证人

(4)亲爱的弟兄姊妹，信心的见证人不是停在旧约，还要加上好多，如保罗、彼得、约翰、提摩太等等。今天还要加上我们。他们等候我们

(5)从这一章看见，神对人的要求不是太高。他们虽不懂得太多的道理，但他们的确得着了神的一句话，就一生靠着而活。虽经历失败，仍旧相信。他们用信心与神的话调和，持守神的话到底。最终神的话成就在他们身上，他们就作了信心的见证人

### 三、活出神的话的路

#### 1.要被神的话成全

(1)希伯来书十一章第三节说，『我们因着信，就知道诸世界是藉神的话造成的。』本节按原文可译为：『我们因着信，就知道这诸世代是藉神的话成全的。』

(2)『世代』不是指物质，而是由人构成的，一代又一代就构成了诸世代。在神的眼光中，本章所列的见证人，乃代表每个世代的人物。『成全』一词，与弗四12的『成全圣徒』在原文是同系字

(3)所以这一节的正解该是：我们因着信，就知道每一个世代的那些见证人，都是借着神的话来成全的

(4)这里告诉我们说，旧约的那些人能成为神的见证人，是借着神的话成全的。这正与马太福音四章四节互相呼应：人能活得合乎神的旨意，乃是靠神口里所出的一切话

(5)让神的话成全我们，这是一条生活的路，是神所指示的路，是主耶稣亲自宣告的路，也

是旧约所有信心的见证人所走的路

## 2.要仰望为我们信心创始成终的耶稣

(1)希伯来书十二张一节说，这些信心的见证人，如同一大片云彩围绕着我们。亲爱的弟兄姊妹，不要被消极的、事、物围着，不要让人把你和主隔离

(2)我们还当放下各样的重担，并脱去容易缠累我们的罪。最缠累我们的罪就是不信的恶心(来三 12)。不信就是罪。不相信主的话，不相信神，这是最大的罪。我们还要存心忍耐，奔那摆在前面的路程。这路程就是保罗所说当跑的路(提后四 7)

(3)第二节告诉我们跑路秘诀，就是仰望耶稣。当我们来实行神话语的时候，很容易落在一个光景——看自己成功或是失败。只有主耶稣才是为我们信心创始成终的那一位，看自己并不能增加对主的信心

(4)希伯来书的作者并没有要我们仰望那些如同云彩的见证人。我们不该仰望任何一个属世的伟人。历代以奔跑这条路的人，都是单单仰望耶稣，也只有祂配得我们仰望。祂必成全我们所信托祂的，直到那日。阿们！(理)

## 【读经拾遗第十题 生命树的知识与知识善恶树的知识】

### 【问】

「园子当中又有生命知识善恶树」(创二 9)。

「蛇对女人说，你们不一定死，因为神知道，你们吃的日子眼睛就明亮了，你们便如神能知道善恶」(创三 4~5)。

「我们晓得我们都有知识；但知识是叫人自高自大」(林前八 1)。

「因为那字句是叫人死，灵是叫人活」(林后三 6)。

当初，亚当和夏娃未曾拣选生命树，反而吃了知识善恶树上的禁果，闯下了殃及全人类的祸，所以就有人认为所有的知识及善恶是非的观念，都是从知识善恶树来的；我们只要生命，不要知识，拒绝一切善恶是非的观念。

请问，圣经是怎么说的？

### 【答】

#### 一、生命树和知识善恶树的不同在于根源

「耶和华神吩咐他说，园中各样树上的果子，你可以随意吃；只是知识善恶树上的果子，你不可吃，因为你吃的日子必定死」(创二 16~17)。

「耶和华神说，那人已经与我们相似，能知道善恶；现在恐怕他伸手又摘生命树的果子吃，就永远活着」(创三 22)。

「这就如罪是从一人入了世界，死又是从罪来的」(罗五 12)。

「耶稣说，我就是……生命」(约十四 6)。

「叫人因我们主耶稣基督得永生」(罗五 21)。

我们若仔细读这些经节，就不难发现，所谓生命树及知识善恶树，并非只是树而已；它们根源

实体是神和撒旦。人吃了生命树上的果子，就和生命的源头——神——发生生命的关系，得着永远的生命（罗五 21），因此就永远活着（创三 22）。接受这个生命，和神有生命调和的结果，是有份于神圣的性情（彼后一 4）。主耶稣就是生命树的真体。祂说，「我就是生命」（约十四 6）；「我就是生命的粮」（约六 48）；「吃我肉喝我血的人就有永生，……吃我的人，也要因我活着」（约六 54,57 原文无「肉」字）。

反过来说，吃知识善恶树之果子的人，就会和撒旦发生实质的关系。神说，「因为你吃的日子必定死」（创二 17），是指着灵的功用失效说的。自从人吃知识善恶树之果子的那一天，人的灵就死了，失去了功用了。本来，人是借着灵的功用，和神交通，能知道神的旨意，依靠神而生活行动。现在，人和神之间沟通的路堵塞了，人向神宣告独立了；这是因为撒旦 人肉体情欲中，控制且败坏了人的魂。撒旦是罪的源头，接受撒旦就是接受罪，「这就如罪是从一人入了世界，死又是从罪来的」（罗五 12）。不仅人的灵失去功用而死了，连肉身也受罪的败坏，至终被引到死亡，「因为罪的工价乃是死」（罗六 23）。这就是知识善恶树带给人的定命。「按着定命人人都有一死，死后且有审判」（来九 27）。

在人尚未吃生命树的果子，未和神发生生命的关系之前，虽然那时人还没有永远的生命，但人的灵是活的，可以和神交通，知道神的事，有认识神旨意的能力。人若未曾堕落，可以借着灵的功用，爱神的引导，把神的旨意反应到人的心思、情感和意志，随从灵而行；人的魂无须自己判断善恶，生活行动自然都合乎神的心意，都是善的。人的身体也和新天新地里的列国百姓一样，虽无永生（神的生命），却能免去死亡，永远活着。

## 二、知识善恶树的知识

在前项中提过，知识善恶树的根源是撒旦，所以吃了其上的果子而得的知识，都是从撒旦承受的。撒旦在未背叛神之前的地位，曾经是天使长，故它当初有神赐给的大能和智慧，以便「听从祂命令，成全祂旨意」（诗一百零三 20）。但是祂后来「因美丽心中高傲，又因荣光败坏了智慧」（结二十八 17），就不服神，想要「与至上者同等」（赛十四 14），结果被摔倒在地，成了邪恶生命的源头。所以，从知识善恶树所得的知识，具有撒旦的特性。

### 1、不服神

希望能和神一样知道善恶（创三 5），不服神的律法，也是不能服（罗八 7）。

### 2、自高自大

撒旦既是心中高傲的（结二十八 17；赛十四 12~14），所以人从它所得的知识也叫人自高自大（林前八 1）。

### 3、杀人的

撒旦从起初是杀人的，不守真理（约八 44），所以人从它所得的知识也是杀人的（约八 40~41；创四 8,23；林后三 6；约壹三 12；太二十三 29~37）。

### 4、说谎的

撒旦本来是说谎的，也是说谎之人的父（约八 44），所以人从它所得的知识也是说谎的（创四 9；徒二十 30；耶六 13，八 10； 二 3；约壹二 21~22）。

### 5、犯罪的

撒旦是犯罪的，所以犯罪的是属魔鬼，因为魔鬼从起初就犯罪（约壹三 8）；当然从它所得的知识，也就是犯罪的知识。知识愈高，犯罪的手法就愈高明。世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀（罗三 23）。

### 6、迷惑人的

撒旦是迷惑普天下的（启十二 9，二十 10），所以人从它所得的知识也是迷惑人的（耶九 4~5；太二十四 4；可十三 5~6,22；路二十一 8；罗十六 18；提后三 13）。

### 7、控告人的

撒旦是在我们神面前昼夜控告我们弟兄的（启十二 10），所以人从它所得的知识也是控告人的（太十二 2，二十六 59；可七 5，十四 55；徒二十四 1）。

### 8、试探人的

撒旦是试探人的（太四 3），所以人从它所得的知识也是善于试探人的（太十六 1，二十二 15~18；可十二 2，十二 13~15；约八 6）。

### 9、假冒为善的

撒旦是假冒为善的，会装作光明的天使（林后十一 14），所以人从它所得的知识也会使人装作仁义的差役（林后十一 15），假冒为善（太二十三 13,15,25,27,29；可七 6，十二 38~40；路十二 1）。撒旦的善是专看自己的善，居心自比神（结二十八 6,12,15），控告别人的恶（启十二 10；伯一 8~11，二 4~5），是制造是非善恶。所以人从它所得的知识是善恶的知识，是以人工遮盖自己的羞耻（创三 7），推卸己过（创三 12~13），看不见自己的短处，只看见别人的短处（太七 3~4），论断人，制造是非的知识（太七 1~2；罗二 1~3）。

## 三、生命树的知识

生命树的根源是神。马太十九章十七节说，只有一位是善的（除了神以外没有良善）。祂是审判全地的主（创十八 25），凡恒心行善的，就以永生报应他们，却将患难、困苦，加给一切作恶的人（罗二 7~9），祂当然能知道善恶（创三 22）。所以不只吃知识善恶树之果子的人，能知道善恶，吃生命树之果子的人，更能知道知识，更有神的智慧。经上说，「神又使祂成为我们的智慧」（林前一 30）；「敬畏耶和华是知识的开端」（箴一 7）；「敬畏耶和华，是智慧开端，认识至圣者便是聪明」（箴九 10）；「因为耶和华赐人智慧，知识和聪明都由祂口而出」（箴二 6）。

我们固然不应该落在知识善恶树的知识里，但却不能因此说，一切的知识都是出自生命树，故须积极寻求神多多赐给我们生命树的知识 and 智慧。从生命树而得的知识是：

### 1、灵里有认识神和神旨意的本能

「只等真理的圣灵来了，祂要引导你们明白一切的真理」（约十六 13）。

「我要将我的律法放在他们里面，写在他们心上……他们不用各人教导自己的乡邻和弟兄，说，你该认识主，因为他们从最小的到至大的，都必认识我」（来八 10~11，十 16；耶三十一 33~34；结十一 19~20，三十六 26~27）。

「你们从主所受的恩膏，常存在你们心里，并不用人教训你们，自有主的恩膏在凡事上教训

你们」(约壹二 27)。

当我们相信主，把主耶稣接受到我们里面的时候，我们得蒙重生。那进到我们里面的灵，是赐生命之灵(罗八 2；林前十五 45)，是神的灵(罗八 9)，是基督的灵(罗八 9)，是圣灵(罗八 16；弗一 13)，是真理的圣灵(约十六 13)，也是叫耶稣从死里复活者的灵(罗八 11)。这个灵一进到我们灵里，叫我们已死而失去功用的灵活过来，并且恢复功用。不只如此，我们的灵是与主联合的，已与主成为一灵(林前六 17)，故有知道神和神旨意的本能。

## 2、悟性里能明白灵里所知道的事

「体贴灵(把心思放在灵上)的奶是生命平安」(罗八 6)。

「只要心意更新而变化，叫你察验何为神的善良、纯全可喜悦的旨意」(罗十二 2)。

「我要用灵祷告，也要用悟性祷告；我要用灵歌唱，也要用悟性歌唱」(林前十四 15)。

「又使众人明白(指心思里的明白)，这历代以来隐藏在创造万物之神里的奥秘，是如何安排的」(弗三 9)。

「能以和众圣徒一同明白(也指心思里的明白)基督的爱」(弗三 18)。

「不要作糊涂人，要明白(指心思里的明白)主的旨意如何」(弗五 17)。

「丰丰足足悟性中有充足的信心」(西二 2)。

「这新人在知识上渐渐更新，正如造他主的形象」(西三 15)。

「这圣经能使你因信基督耶稣有得救的智慧」(提后三 15)。

「我要将我的律法放在他们里面，写在他们心上」(来八 10)。

我们的灵已经和住的灵联合成为一灵，而主的灵就是真理的圣灵，里面的律法、生命之灵的律及恩膏的 乃是这灵智功用的不同说法，所以我们的灵又知道神和神旨意的本能。但是我们的心思若非更新，就不能明白灵里所知道的事。当我们借着读经祷告，把心思放在灵上时，我们的灵就把所知道的事传输到我们的心思，把里面的律法写(或刻)在我们的心版上，使我们的心思更新而变化，就能察验何为神的善良，纯全可喜悦的旨意，也能在知识上渐渐更新，正如造我们主的形象。因着心思的更新，我们才能明白神里的，明白主的应许和引导，所以也就是有充足的信心，使我们因信基督耶稣，在环境里、试探时，艰难中、凡事上有得救的智慧。这个智慧不是人的智慧，乃是神将基督传输到我们的心思，成为我们的智慧(林前一 30)。

## 3、顺服神

基督耶稣「本有神的形象，不以自己与神同等为抢夺的；反倒虚己，取了奴仆的形象，成为人的样式；既有人的样子，就自己卑微，存心顺服，以至于死，且死在十字架上」(腓二 6~8)。所以我们从生命树所承受的知识乃是顺服的知识，叫信徒能够「以谦卑束腰，彼此，……服在神大能的手下」(彼前五 5~6)。

## 4、谦卑

主耶稣自己卑微(腓二 8)，甚至洗门徒的脚(约十三章)，所以我们从生命树所承受的知识是谦卑的(林后十 1)，以谦卑束腰(彼前五 5)，不是要受人的服事，乃是要服事人(太二十 28)的知识。

## 5、爱

「神就是爱」(约壹四 8,16), 所以从生命树所承受的知识是爱的知识, 叫我们尽心、尽性、尽意、尽力爱主我们的神, 爱人如己(太二十二 37~40; 路十 27; 可十二 30~31), 彼此相爱(约十三 34, 十五 12; 约壹四 7, 11,12; 参彼后一 7)。

## 6、信实

神是信实(约壹一 9; 来十 23; 申七 9; 林后一 18), 无谎言的神(多以 2; 来六 18), 所以从生命树所承受的知识是信实的知识, 以祂的信实为粮(诗三十七 3), 结出信实的果子(加五 22)和诚实的果子(弗五 9), 各人与邻舍说实话(弗四 25), 存着无亏的良心(彼前三 16), 作诚实无过的人(腓一 10), 也使我们无可指摘, 诚实无伪, ……作神无瑕疵的儿女(腓二 15)。

## 7、公义

神是公义的(约壹一 9), 公义是神宝座的根基(诗八十九 14), 祂将「神的义, 因信耶稣基督, 加给一切相信的人」(罗三 22), 所以信徒从生命树所承受的知识, 是得着基督耶稣作为我们的公义(林前一 30)。我们一面在地位和客观上, 因信得蒙神称义, 另一面因得着了公义的生命, 故有能力胜过罪恶(约壹三 6, 五 18); 凡行公义之人都是祂生的(约壹二 29)。圣经告诉我们, 凡从神生的必不犯罪(约壹三 9)。我们重生的灵, 就是从神生的。只要我们操练将心思放在灵上(罗八 6), 就能使律法的义, 成就在我们这不随从肉体, 只随从灵的人身上(罗八 4), 我们就能结出公义的果子(弗五 9), 经历主观上的称义, 有分于公义的冠冕(提后四 8)。因为神的国不在乎吃喝, 只在乎公义、和平, 并圣灵中的喜乐(罗十四 17)。

## 8、谨慎警醒

神是智慧的源头, 祂有万般的智慧(弗三 10), 把智慧和知识赐给敬畏祂的人(箴一 7, 九 10; 二 5~6), 甚至使基督耶稣成为信徒的智慧(林前一 30)。所以从生命树所承受的知识, 乃是使我们能分辨好歹(来五 14)、分别是非(腓一 10)、辨别诸灵(林前十二 10)、看出假使徒(启二 2)、看出律法中的奇妙(诗一百十九 18)、明白神的训词(诗一百十九 27,104), 得以分辨假道、恨恶假道(诗一百十九 104,128)的知识。

经上说, 「因为假基督、假先知将要起来, 显神迹奇事; 倘若能行, 就把选民迷惑了。你们要谨慎; 看哪, 凡事我都预先告诉你们了」(可十三 22~23)。主又告诉我们, 「你们要谨慎, 警醒祷告」(可十三 33; 参彼前四 7)。谨慎自守, 警醒祷告, 可以保守我们, 免得入了迷惑。现在黑夜已深(罗十三 12), 容易困倦、打盹、人迷惑; 为要谨慎、警醒, 我们不仅需要借着祷告, 「求我们主耶稣基督的神, 荣耀的父, 将那赐人智慧和启示的灵, 赏给我们」(弗一 17), 也当用各样的智慧, 把基督的道理丰丰富富的存在心里(西三 16), 才能使「我们的爱心, 在知识和各样见识上, 多而又多, 使我们能分别是非」(腓一 9~10)。

圣经是神的默示, 是生命树的知识; 这圣经能使我们因信基督耶稣有得救的智慧(提后三 15~16)。神话是活泼的, ……连心中的思念和主意都能辨明(来四 12)。祂的言语一解开, 就发出亮光(诗一百十九 130); 祂的话也是我脚前的灯, 路上的光(诗一百十九 105), 不只蒙保守不入迷惑, 更是在黑夜中发光。智慧人必发光, 如同天上的光; 那使多人归义的, 必发光如星, 直到

永永远远（但十三 30.

### 9、赦免人

撒旦是控告人的，但我们的主是赦免人的；祂被人卖、讥笑，甚至被钉在十字架上受苦，却仍能说，「父啊，赦免他们，因为他们所作的，他们不晓得」（路二十三 34）。所以从生命树所承受的知识是赦免人的；是七十七次，无限的饶恕（太十八 21~22）。至终能以基督耶稣的心为心（腓二 5）。司提反就是一个号榜样，他临终时，仍然能喊着说「主啊，不要将这罪归于他们」（徒七 60）。

### 10、胜过试探

撒旦是试探人的。主耶稣道成肉身在地上过为人生活时，祂自己曾被试探而受苦，因此能搭救被试探的人（来二 18；参太四 1~11；路四 1~13）。我们从生命树所承受的知识是胜过试探的。主知道搭救虔诚的人脱离试探（彼后二 9）；神是信实的，必不叫我们受试探过于所能受的（林前十 13）。圣经勉励我们，「要靠着主，依赖祂的大能大力，作刚强的人；穿戴神所赐的全副军装，就能抵挡魔鬼的诡计」（弗六 11）。天上有大声音，为那些胜过试探者的作见证说，「弟兄胜过它，是因羔羊的血，和自己所见证的道」（启十二 11）。

### 11、圣洁无有瑕疵

撒旦是假冒为善，是管辖这幽暗世界的（弗六 12）。假冒为善的人见不得光，因为光会暴露他们的真相。神就是光，在祂毫无黑暗（约壹一 5）。光照在黑暗里，黑暗却不接受光（约一 5）。那些不接受光的，就是黑暗之子，是假冒为善的人，他们的结局是沉沦在火湖里。但我们这些主耶稣的人，却是光明之子（帖前五 5；约十二 36），因祂救了我们脱离黑暗的权势，把我们迁到祂爱子的国里（西一 13）。

我们从生命说所承受的知识是生命之光。生命在祂里头，这生命就是人的光（约一 4）。赐生命之灵和真理之灵带领我们在光明中行，如同神在光明中（约壹一 7）；并使我们追求圣洁，因为非圣洁没有人可能见主（来十二 14）。我们若随从灵而行，就能活出神各样的美德。主说，你们的光，当照在人前，叫他们看见你们的好行为，便将荣耀归给你们在天上的父（太五 16）。我们若借着圣经的话，住在主里面，祂会保守我们的灵、魂、体，在我们主耶稣降临的时候，完全无可指摘。那召我们的本是信实的，祂必成就这事（帖前五 23~24）。因为我们立志行事，都是神在我们心里运行，为要成就祂的美意。使我们无可指摘，诚实无伪，在这弯曲悖谬的世代，作神无瑕疵的儿女；我们显在这世代中，好像明光照耀，将生命的道表明出来（腓二 13~16）。

## 四、结论

我们不是不要知识和是非善恶的观念；我们所该拒绝的，乃是那从知识善恶树来的知识，因为那是杀死人的。只看见别人眼中有刺，却不想自己眼中有（太七 3）；只定罪、论断别人，却不省察自己。这一条路，人以为正，至终成为死亡之路。

但是，我们不能因此就误以为所有的知识都是从知识善恶树来的。

生命树带给我们的，岂只生命而已，乃是包含神万般的智慧和生命的知识。神说，「我的民因无知而灭亡；你弃掉知识，我也必弃掉你」（何四 6）。圣经都是神的默示，是生命的知识；这圣经能使我们因信基督耶稣有得救的智慧（三 15~16）。罗马十章十七节说，可见通道的从听道来的，

听道是从基督的话来的。没有圣经的话，我们从哪里得有得救的智慧呢？不把基督的话丰丰富富的存在心里，怎能叫我们的心意更新而变化，因此得以察验何为神的善良、纯全可喜悦的旨意呢？为此，摩西再三地告诫以色列民说，「这要在你手上作记号，在你额上作纪念，使耶和华的律法常在你口中」（出十三 9）；「你今日所吩咐你的话，都要记在心上；也要殷勤教训你的儿女，无论你坐家里，行在路上，躺下、起来，都要谈论。也要系在手上为记号，戴在额上为经文。又要写在你房屋的门框上，并你的城门上」（申六 6~9，十一 18~20）。大卫就是遵行这个吩咐的人，所以他能说，「祂使摩西知道祂的法则，叫以色列人晓得祂的作为」（诗一百零三 7）。后来，以色列人在这一点上失败了，没有人读律法书（旧约圣经），神说，「这些人实在是贫穷的，是愚昧的；因为不晓得耶和华的作为，和他们神的法则」（耶五 4）。因此，他们堕落到一个地步，偶像的数目与城的数目相等，偶像的坛也与耶路撒冷街道的数目相等（耶十一 13），大大得罪神，以致亡国被掳。照样，在这末世有许多假基督、假使徒、假先知、家师傅，私自引进陷害人的异端，若不勤读圣经，怎能分辨他们是否越过基督的教训（约贰 9），是否假道（诗一百十九 104,128）呢？若不需要知识，彼得为何要说，「你们若行这样，就永不失脚；这样，必叫你们丰丰富富的，得以 我们主救主耶稣基督永远的国」（彼后一 10~11）。但愿我们都渴慕神的话，建立自己读经的生活，使我们的窍习练得通达，能分辨好歹（来五 14），能看出有私心的假使徒、假先知，不按着正意分解真理的道，反而谬讲神的道理，因此就不至于盲从错误的引导，与他们一同败亡。

### 【读经拾遗第十一题 动怒——骂弟兄是拉加或摩利】

#### 【问】

马太福音五章二十二节说，「只是我告诉你们，凡向弟兄动怒的，难免受审判。凡骂弟兄是拉加的，难免公会的审断；凡骂弟兄是摩利的，难免地狱的火」。

到底什么叫作拉加？什么叫作摩利？为什么严重到一个地步，难免地狱的火呢？

#### 【答】

#### 一、国度的要求高于旧约律法的要求

马太福音五、六、七章，使人称之为「登山宝训」；其实，更准确的说法，应为「国度律法（或宪法）的颁布」。主更正我们错误的观念，祂说，「莫想我来为废掉律法和先知；我来不是要废掉，乃是要成全」（太五 17）。主如何成全律法呢？主乃是把赐人生命的灵，放在信祂之人的灵里面，和人的灵成为一灵；我们若随从这个灵，而不随从肉体，便能成就律法的义（罗八 1~4）。因为凡信耶稣基督的，都是从神而生的；并且凡从神生的，就胜过世界（约壹五 1,4）。我们重生时得着的生命，是胜过世界的生命。我们乃凭此超凡的生命，活出超凡的义，满足超凡的律法的要求。

这里马太福音五章二十二节的话，从表面看来，好像是专对犹太人说，而不是对我们新约的信徒说的话；这是因为当时主耶稣的门徒都是犹太人的缘故，就以他们所熟悉的事物来表达意思。其实，这段话是说到信徒若不活出超凡的义，干犯了国度的律法时，所该受的审判。这个审判，不是决定沉沦或得永生，乃是决定受惩治或得奖赏。

#### 1、动怒是杀人的根源

「凡恨他弟兄的，就是杀人的」（约壹三 15）。

「凡杀人的，难免受审判。只是我们告诉你们，凡向弟兄动怒的，难免受审判」（太五 21~22）。

旧约的律法是实际杀了人，才算犯罪。但国度的律法是心中恨人、动怒就已经犯了杀人的罪了。因为人的怒气，并不成就神的义（雅一 20）。

## 2、骂人的动怒的发表

「恶人从他心里所存的恶，就发出恶来；因为心里所充满的，口里就说出来」（路六 45）。

什么时候心中动怒，什么时候就给魔鬼作工的机会。若不赶快回到灵里，且取用宝血的功效遮盖，怒气就愈积愈大，演变为恨，进而骂人、打人、杀人。我们会骂人，是因为心里存了怒气；让这怒气充满心里，所以口里骂出来。

## 3、拉加

废物之意；对人轻视，不尊重对方。按着当时犹太人的法律，凡是骂人是拉加的，就难免受公会的审判。公会就是耶路撒冷的议会，也就是他们的法庭。

## 4、摩利

傻瓜之意，是严重骂人的话。

## 5、地狱的火

原文是说「欣嫩子谷的火」。欣嫩子谷也称陀斐特，在那里火是终年不熄的焚烧城内的废物垃圾，也用来焚烧死刑犯的尸体；或谓异教徒也在那里焚烧自己的儿女。所以这谷的火，象征火湖的火。主的话并不是说，骂弟兄是摩利的信徒，会被仍进火湖中灭亡；而是说难免遭受其害。因为骂弟兄是摩利的，是破坏教会的合一，当然不会是得胜者。主曾说，「得胜的，必不受第二次死的害」（启二 11）；换句话说，若不是指火湖（启二十 14）；而第二次死的害，并不就是第二次的死，是指火湖之火的害，也就是这里所说的欣嫩子谷火的害。

## 二、新约律法的总纲

「耶稣对他说，你要尽心、尽性、尽意爱主你的神。这是诫命中的第一，且是最大的。其次也相仿，就是爱人如己。这两条诫命，是律法和先知一切道理的总纲」（太二十二 37~40；路十 27）。

「因为神就是爱」（约壹四 8,16），惟有爱神，住在爱里面，被神的爱充满浸透的人，爱在我们里面才得以完全（约壹四 16~17），也才能爱人如己。

保罗说，「凡事都不可亏欠人，惟有彼此相爱，要常以为亏欠；因为爱人的就完全了律法。像那不可奸淫，不可杀人，不可偷盗，不可贪恋，或有别的诫命，都包在爱人如己这一句话之内了。爱是不加害与人的，所以爱 完全了律法」（罗十三 8~10）。

主耶稣在最后晚餐之夜，给我们一条新命令，乃是叫我们彼此相爱。祂怎样爱我们，我们也要怎样相爱，我们若有彼此相爱的心，众人因此就认出我们是主的门徒了（约十三 34~35，十五 17；参彼后一 7；约壹二 9~11，三 10~11，四 7,11,20！21；约贰 5）。这个爱能保守我们，在普天下人受试炼的时候，因作得胜者被提而免去我们的试炼。

## 三、结论

主在马太福音二十五章中告诉我们，人若对他一个最小的弟兄塞住怜悯的心，不爱弟兄，不照

顾弟兄，他们的结局是到永火里去（太二十五 41~45）。何况，向东西动怒，甚至骂弟兄是废物、傻瓜的，是严重得罪了这一位爱的神呢？由此我们应该能够明白，犯了马太五章二十二节的罪之严重性。这是因为干犯「爱人如己」这律法的总纲，也干犯了主耶稣所给「弟兄相爱」的新命令。我们若住在爱里，就能了律法，不至于对弟兄动怒、辱骂，或甚至加害弟兄。但若不幸，偶然被过犯所胜，应该立刻悔改认罪，取用宝血的功效。我们若认自己的罪，神是信实的，是公义的，必要赦免我们的罪，洗净我们一切的不义（约壹一 9）。我们若是在人面前有了亏欠，也得依照马太五章二十二至二十六节的教训，赶快向人认罪对付，这样才能保持无亏的良心（提前一 19）；我们的心若不责备我们，就以向神坦然无惧了（约壹 21）。

### 【读经拾遗第十二题 教会合一的见证】

#### 【问】

圣经教训我们，「凡事谦虚、温柔、忍耐，用爱心互相宽容，用和平彼此联络，竭力保守圣灵所赐合而为一的心」（弗四 2~3）。

今日的基督教，不乏谈论保守合一之道，但实际的情形却是没有合一，反而产生了成千的宗派。请问，如何在实行上保守合一呢？

#### 【答】

##### 一、认识圣灵所赐的合一

「身体只有一个，圣灵只有一个，正如你们蒙召，同有一个指望，一主，一信，一洗，一神，就是众人的父，超乎众人之上，贯乎众人之中，也住在众人之内」（弗四 4~6）。

这里提到的七个合一的条件，都是说到主自己。这个合一是圣灵已经为我们成就，并已经给了我们。

所有的基督徒，都是同一个身体上的肢体；都领受了同一位圣灵；都有同一个盼望，就是基督在我们心里成了荣耀的盼望（西一 27），有一天我们的身体要得赎，都要在荣耀里和基督永远在一起；都有同一位主耶稣基督；都有同一个信心，就是相信那一位道成肉身，被钉在十字架上的耶稣，就是基督，就是活神的儿子，祂已经从死里复活，被神立为主、为基督了；都领受同一个洗，就是奉同一位主的名受浸，或说是浸入同一位主的名里；并且都有同一位神，就是那位创造宇宙万有独一无二的真神（约十七 3）。以上者七个圣灵所赐的一都是说到神自己，祂已为我们成就的一。只要住在主里，持定救恩，我们自然就是一。除此之外，我们不需再加上任何的条件作凭据。若是加上了，就是分裂，就是破坏圣灵所赐的合一。

##### 二、客观的事实，合一的成就

约翰福音第十七章告诉我们，主耶稣如何成就了合一。这是客观的事实，不需要我们的努力。

1、「圣父啊，求你因你所赐给我的名保守他们，叫他们合而为一」（约十七 11）。

2、「求你用这里使他们成圣；你的道就是真理。……我不但为这些人祈求，也为那些因他们的话信我的人祈求，使他们都合而为一」（约十七 17~21）。

3、「你所赐给我的荣耀，我已赐给他们，使他们合而为一，像我们合而为一」（约十七 22）。

主耶稣向父神祷告说，因主的名，因真理，并因主的荣耀，使教会合而为一。父神悦纳了主耶稣的祷告，所以教会今天都已因着主的名、真理、荣耀这三项要素，得着了合一的客观事实。父神已赐给主耶稣超乎万名之上的名（腓二 9~11）；在天下人间，没有赐下别的人，我们可以靠着得救（徒四 12）；教会乃是在这一个名里受浸（徒二 38），浸成了一个身体，饮于一位圣灵（林前十二 13）。今天这一位真理的圣灵已经来了，并已经引导我们进入一切的真理（约十六 13）；神的话就是真理（约十七 17）；真理的话不只重生了我们（彼前一 3，23；雅一 18），并且也圣别我们（弗五 26），又使我们彼此相爱（约贰 2~5）。而我们彼此相爱，世人因此就认出我们是主的门徒（约十三 35），意即主从我们身上彰显出来了；可见，主的荣耀也已赐给我们了，因为主的荣耀不是别的，乃是神在肉身显现（提前三 16）。总而言之，我们在基督耶稣里都成为一乐（加三 28），这是主耶稣为我们成就的客观事实。

### 三、主观的经历，竭力保守合一

客观的事实是筑自己成就的，谁都不能、也无分于这个成就。但是主观的经历，如何竭力保守圣灵所赐的合一，责任在于我们信徒。实行的路，乃是主观的经历所成就的客观事实。

#### 1、奉主耶稣的名聚集，只高举祂的名

主耶稣是因着祂的名保守我们合一，把奉主名聚会的全部赐给我们（太十八 20），叫我们能取用这个权柄使万民作主的门徒（太二十八 19），能赶逐污鬼，并医治各样的病症（太十 1），向父求告，就蒙成就（约十四 13~14，十五 16，十六 23~24），使荣耀归于父神（腓二 10~11）。所以我们聚集的时候，不该、也不能高举任何人的名，免得破坏真实的合一。

在新约的时代，我们不需要任何的中间代表人物，因为「在神和人中间，只有一位中保，乃是降世为人的基督耶稣」（提前二 5）。神不要我们听摩西或以利亚，而要我们单单听祂的爱子；举目不见一人，之见耶稣（太二十七 1~8）。我们感谢主，祂曾经使用了彼得、保罗和亚波罗来供应话语、成全圣徒；但他们永远不该、也永不能成为我们合一的因素和接纳圣徒的条件。我们要彼此接纳，如同基督接纳我们一样（罗十五 7）。祂所赐的众使徒、众先知、众传福音者、众牧师和教师，为要成全圣徒，各尽其职，建立基督的身体（弗四 11~12）。但这些人既不可以辖制众圣徒（彼前 u3），也不能成为众圣徒合一的条件。所以，圣徒们应当小心，不要对主的仆人有所偏爱，效法主的仆人过于圣经所记（林前四 6）；作主仆人的，也不要看见自己过于所当看的（罗十二 3）。否则，就会像当日以色列人同亚伦铸造金牛犊，既败坏自己又败坏他人（出三十二章）。很可惜，教会的历史告诉我们，许多曾被主重用的工人，一面供应教会、造就信徒，另一面却成了教会合一的不当因素和条件，以致为教会带来难处，产生了千百个不同的宗派。

我们必须从已往的失败学取教训，不再高举任何人，只高举主名。我们必须定了主意，在教会生活中，不知道别的，只知道耶稣基督，并祂钉十字架（林前二 2）。这样，自然就能免去分门别类，得以保守圣灵所赐的合一。

#### 2、众圣徒藉勤读圣经达致信仰上的合一

主的话就是灵，就是生命（约六 63）；主的话也就是真理（约十七 17）。同一的生命，如何能保守我们合一，照样，真理的一致，也保守我们合一。为此，所有的信徒都必须养成勤读圣经的好

习惯，个个藉读经，直接和主有生命的交通，好让主有直接向我们说话的机会；必须是主直接对我们所说的话，才是灵，才是生命。

我们若把基督的话丰丰富富的存在心里，就不至于作糊涂人，而能明白主的旨意如何（弗五 17）。主的话在我们里面，要显出如下的功用：

- (1) 话中之水洗的功用（弗五 26）。
- (2) 真理束腰，话作宝剑以抵挡仇敌的功用（弗六 14,17）。
- (3) 显明我们心中的思念和主意的功用（来四 12）。
- (4) 释放我们脱离各样的辖制，得着自由的功用（约八 32）。
- (5) 脱去旧人的功用（弗四 21~22）。
- (6) 不中人的诡计和不随从异端的功用（弗四 13~14）。
- (7) 光照我们的功用（诗一百十九 105,130）。
- (8) 将我们的心志改换一新的功用（弗四 21,23；罗十二 2）。

以上这些功用，能使我们的心思和基督耶稣的心思一致，以祂的心为心，我们信徒之间，自然就显出意念相同，爱心相同，有一样的心思，有一样的意念等情形了。渐渐地，我们众人就能在信仰上及对神儿子的认识上达到了一致（弗四 13）。

### 3、活出基督，使神在我们肉身显现

当主耶稣道成肉身、在地上为人时，祂有父神的生命，不只父神亲自印证说，祂是父所喜悦的爱子，并且祂的生活行动，显露父神的性情和美德，把那一位从来没有看见过的神表明出来，让人看见了主耶稣，就看见了父，这就是典型的神在肉身显现（提前三 16），也就是父赐给子的荣耀（约十七 22）。荣耀不是别的，乃是神的显出。

主耶稣为我们众人（就是教会）祷告，求父神藉所赐给众人的荣耀，使教会合而为一，正像父子、圣灵合而为一一样（约十七 22）。主这个祷告的意思乃是说，教会若能像祂一样，让神在肉身显现，满了神的荣耀，自然就有了合一的见证；不但所有个人的野心、看法和软弱，都在荣耀里消失，都被荣耀吞灭，并且进而活出弟兄和睦同居（诗一百二十三）并弟兄相爱（约壹四 7,12；约贰 5；约十三 34~35）的生活，叫众人因此就认出我们是主的门徒了。

如今，父神已垂听了主耶稣的祷告，藉耶稣基督从死里复活，重生了我们（彼前一 3），使我们得称为神的儿女（约壹三 1），有神的生命（约壹五 11~13），并得与神的性情有份（彼后一 4）。换句话说，在我们身上，一切彰显神的条件都已具备，现在就看我们如何与之配合并合作了。其路非常简单，就是我们既靠圣灵得胜，就是靠圣灵生活行动（加五 25）；如此，在我们身上才能结出圣灵的果子，就是仁爱、喜乐、和平、忍耐、恩慈、良善、信实、温柔、节制（加五 22~23）。我们多结这类的果子，父神就因此得荣耀（约十五 8），意即神在肉身显现，满了荣耀。这就是正常的教会生活和彰显，也就是圣灵所赐合一的见证。

### 四、结论

我们若是照着上述三点来实行，操练敬虔，过正常的教会生活，结出圣灵的果子，才会有谦虚、温柔、忍耐、爱心、宽容、和平这些美德，也才能凭 竭力保守圣灵所赐的合一。这个合一，在客

观事实上已经为我们成就了，但在主观经历上，仍须我们竭力把它实行并见证出来。

要保守合一，最要紧的就是要避免分门别类。主耶稣在十字架上，已经拆毁了神子民中间隔断的墙，而且以自己的身体废掉了冤仇（弗二 14~15）；因此，我们应当彼此接纳，如同基督接纳我们一样，使 归于神（罗十五 7）。

千万不可随意引用圣经节，排斥或是革除不同意见的信徒。哥林多教会的信徒因对主的工人有偏爱，而有纷争的时候，保罗并没有使用「结党」（注：林前一 10 的「分党」原文是指「分歧、不和」、「革除」、「隔离」这类的字眼。提多三章十至十一节的「分门结党」是指异端、邪教，这样的人是违背基督的教训，根本没有得救，不在基督的身体里，无从与他们合一，所以应该弃绝。罗马十六章十七至十八节所指的人，是犯了罪，以敬虔为得利的门路，诈取群羊的肥甘，他们是披着豺狼；若将这两节圣经随便引用在别人身上，不仅有张冠李戴之嫌，且是非常得罪主的事。至于把不同意见的弟兄姊妹喻为大麻风，更是严重，非同小可。试想，主耶稣对于那些弟兄 怜悯，不肯饶恕的人，尚且非常痛心（太十八 21~35）；凡向弟兄动怒并辱骂的，尚且难免受审判，甚至可能遭受地狱的火（太五 22）；更何况骂弟兄是大麻风的，将有何等的结局呢？

但愿圣灵感动我们，放下一切的成见，除去所有的私心、自高自大、纷争，接纳一切主所接纳的弟兄姊妹，竭力保守圣灵所赐的合一，叫世人认出我们是主的门徒，便将荣耀归给我们在天上的父。（明）

## 分段查经

### 【创世记第十九章：信徒与邪恶的世界】

#### 一、世界的邪恶和其结局

##### 1、世界的邪恶情形

(1)「那两个天使晚上到了所多玛」（1 节）——「所多玛」原字意是「焚烧」或「锁链」，它预表罪恶的世界，使人作罪的囚奴（约八 34），结局是受永火的刑罚（犹 7）。本章记述所多玛城中的恶事，是发生在「晚上」，预表这罪恶的世界乃是属于黑夜的（帖前五 5；约八 12）。

(2)「他们还没有躺下，所多玛城里各处的人，连老带少，都来围住那房子」（4 节）——所多玛是同性恋的泛滥所在，故英文将同性恋者取名为 Sodomite（所多玛人）；同性恋行为是不尊敬神的表现，也是种种罪恶的发端（罗一 26~31）。「所多玛城里各处的人」预表在黑暗的权势底下的人（西一 13），「连老带少」结伴公然犯罪作恶，不知羞耻。

(3)「呼叫罗得说，今日晚上到你这里来的人在哪里呢？把他们带出来，任我们所为」（5 节）——黑暗中的人既然不尊敬神（不虔），就做出种种侵犯人（不义）的事（罗一 18,28）。本节所述「把他们带出来，任我们所为」这话，表明罪人为逞己欲而加害别人，把自己的快乐建筑在别人的痛苦上，这是非常得罪神的。

##### 2、邪恶世界的结局

(1)「我们要毁灭这地方，因为城内罪恶的声音，在耶和华面前甚大，耶和华差我们来，要毁灭者地方」(13 节)——公义的神不会对人的罪恶不闻不问，凡人所行 恶都会达到神的耳中(创十八 20~21，四 10；雅五 4)，到了神所定的时候，必要显出祂公义的审判(罗二 5)。

(2)「当时耶和华将硫磺与火，从天上耶和华那里，降与所多玛和蛾摩拉，把那些城和全平原、并城里所有的居民，连地上生长的，都毁灭了」(24~25 节)——当神的日子来到，这邪恶的世界要被烈火销化，其上的人和物都要烧尽了(彼后三 10,12)；罪恶的源头——魔鬼，并罪恶的权势——死亡和阴间，以及一切罪恶的人，他们的分就在烧着硫磺的火湖里(启二十 10,14，二十一 8)。

## 二、住在邪恶世界里的信徒

### 1、罗得预表住在邪恶世界里的信徒

(1)「那两个天使晚上到了所多玛；罗得正坐在所多玛城门口」(1 节)——罗得是亚伯拉罕的侄儿，曾跟随亚伯拉罕离开拜偶像的世界往迦南地(创十一 31，十二 5)，所以他预表得救了信徒。可惜他因住在邪恶的世界里(创十三 10~13)。这里说他

「坐在所多玛城门口」，古时必须是当地有名望的人，才能坐在所多玛城门口有一席之地(书二十 4；得四 11)，故此处暗示他一件在邪恶的世界里得着了相当的地位。

(2)「看见他们，就起来迎接，脸伏于地下拜，说，我主啊，请你们倒仆人家里洗洗脚，住一夜，清早起来再走」(1~2 节)——从罗得谦卑、善待客旅的态度，可见他也和亚伯拉罕一样，具有信徒的美德(创十八 1~5；来十三 2)。

(3)「他们说，不，我们要在街上过夜。罗得切切的请他们，他们这才进去到他屋里；罗得为他们预备筵席，烤无酵饼，他们就吃了」(2~3 节)——天使勉为其难地 接受了罗得的款待，说出信徒若沦落于罪恶的环境中，虽然存心良善，在属灵界中仍得不到十分的敬重。信徒应当知道，我们的生活为人，不只世人在观看，连天使也在观看(林前四 9，十一 10)；在罪恶的环境中，很那荣耀主。

### 2、对邪恶世界抱持错误的观念

(1)「罗得出来，把门关上，到众人那里，说，众弟兄请你们不要作这恶事」(6~7 节)——罗得把天使关在房内，自己出去接触众人，这是一幅写意的图画，说出他代表怀有一种错误观念的一些信徒，认为基督徒只要持守心灵的纯洁，尽可以进到罪恶的环境中，终日与罪人为伍，甚至和他们称兄道弟，这样才能像使徒保罗所说，向什么样的人，我就做什么样的人，或者可以得着他们(林前九 20~22)。其实这种说法，并不是按着正意分解真理的道(提后二 15)，反而害了自己。

(2)「我有两儿女儿，还是处女，容我领出来任凭你们的心愿而行，只是这两个人既然到我舍下，不要向他们作什么」(8 节)——在圣经里，女人也代表真理原则(参加四 22~31)。罗得在这里为了罪恶的世界妥协，企图在真理原则上让步，忍另真理原则被罪恶玷污。许多信徒在罪恶的环境中，常会被迫出卖了真理原则，良心却无不安的感觉。

### 3、反而在世人面前失去了见证

(1)「众人说，退去吧；又说，这个人来寄居，还想要作官哪」(9 节)——信徒身处罪恶的境地，说话没有分量，不但不能受到尊重，有时反而会自取其辱。

(2)「罗得就出去，告诉娶了他儿女的女婿们，说，你们起来离开这地方，因为耶和华要杀灭这城；他女婿们却以为他说的是戏言」(14节)——罗得不只在一般世人面前无能为力，甚至在熟识的亲人面前也失去见证。若有圣徒仍旧认为可以为着传福音的缘故，生活在污秽可怕的环境中，宜将本节圣经三思。

#### 4、若非神恩典的保守，迟早要深受其害

(1)「现在我们要害你比他们更甚。众人就向前拥挤罗得，要攻破房门」(9节)——信徒终日与罪人为伍，迟早要被攻破心房的门，身受罪恶的伤害。同流不合污，何其难哉！

(2)「只是那二人伸出手来，将罗得拉进屋去，把门关上；并且使门外的人，无论老少，眼都昏迷；他们摸来摸去，总寻不着房门」(10~11节)——罗得因由亚伯拉罕的代祷(创十八 22~33)，和耶稣基督之灵的帮助，终于叫他得救(腓一 19)，保守住了他的心房(箴四 23)。

### 三、信徒务要逃离邪恶的世界

#### 1、若不及早出去，就要同被剿灭

(1)「天明了，天使催逼罗得说，起来，带着你的妻子，和你在这里的两个儿女出去，免得你因这城里的罪恶，同被剿灭」(15节)——神已判定这个邪恶的世界必要倾覆，焚烧成灰(彼后二 6)，信徒逗留其中，不只于事无补，徒叫义天天伤痛(彼后二 8)，并且有同被除灭(原文或作「冲去」)的危机。

(2)「二人对罗得说，你这里还有什么人吗？无论是女婿、是儿女，和这城中一切属你的人，你都要将他们从这地方带出去」(12节)——神不只盼望我们自己和他的全家都能出去(徒十一 14，十六 31)，并且若是可能，也要带领一切属于我们的人出去。

#### 2、如何逃离邪恶的世界

(1)「但罗得迟延不走；二人因为耶和华怜恤罗得，就拉着他的手，和他妻子的手，并他两个女儿的手，把他们领出来，安置在城外」(16节)——许多时候，我们明知神不喜欢信徒逗留于不对的团体或立场(林后 14~18)，却仍因循迟延，但神以怜悯为怀，兴起环境，亲手带领我们出去。

(2)「领他们出来以后，就说，逃命吧；不可回头看，也不可平原站住，要往山上逃跑，免得你被剿灭」(17节)——本节说出逃离邪恶世界的几个要点：第一，不可「站住」，不可慢慢地走，要赶紧的「逃跑」，因为这是「逃命」；第二，「不可回头看」，意即不要留恋在世界上的一切人事物；第三，「不可平原站住」，意即不要被物质生活的需要牵连；第四，「要往山上逃跑」，意即要花代价追求更高超的属灵境界。

(3)「罗得说，我主啊，不要如此；你仆人已经在你眼前蒙恩，你又向我显出莫大的慈爱，救我的性命，我不能逃到山上去，恐怕这灾祸临到我，我便死了。看哪，这座城又小又近，容易逃到，这不是一个小的吗？求你容我逃到那里，我的性命就得存活」(18~20节)——本段经文说出罗得的几个缺失，也是我们一般信徒的弱点：第一，自认为「不能逃到山上去」，意即自以为万难达到高超的属灵境界；其实，一切都在乎神恩典的加力，信徒凭着自己什么都不能达到。第二，仍旧心向着「城」，以为只要逃离大城，进到「小」城总可以吧；许多信徒也以为只要离开大规模或严

重的邪恶环境即可，至于一些平常的、不显著的罪恶，神会谅解的。第三，只图「又近」又「容易」的，不肯出重大的代价；信徒不肯出太多的代价读经、聚会、追求属灵。

(4)「天使对他说，这事业应允你，我不倾覆你所说的这城，你要速速的逃到那城，因为你还没有到那里我不能作什么。因此那城名叫锁珥（锁珥就是小的意思）。罗得到了锁珥，日头已经出来了」（21~23节）；逃到锁珥，不是神起初的心意，罗得迟早仍须逃到山上（30节）。许多时候，神会因我们的软弱而暂时迁就我们，但这并不就意味着神改变了祂的心意，或降低了祂的要求。信徒在寻求神的旨意，想知道神许可不许可某件事时，最好要看神在起初的心意是怎样的（参太十九8）。

(5)「罗得的妻子在后边回头一看，就变成了盐柱」（26节）——主耶稣在提到祂在末日再临的情形时，特别要我们「回想罗得的妻子」（路十七32），可见她变成一根盐柱之事，与我们这末世的信徒有切身的关系。信徒本来是世上的盐（太五13），对这邪恶的世界，具有防止并消灭罪恶的功用，但若贪爱世界，就会被世人取笑、羞辱主名的表记。主耶稣说，手扶着犁向后看的人，不配进神的国（路九62）；我们应当忘记背后努力面前的，向着标杆直跑（腓三13~14）。

(6)「亚伯拉罕清早起来，到了他从前站在耶和华面前的地方，向所多玛和蛾摩拉与平原的全地观看；不了，那地方烟气上腾，如同烧窑一般。当神毁灭平原诸城的时候，祂纪念亚伯拉罕，正在倾覆罗得所住之城的时候，就打发罗得从倾覆之中出来」（27~29节）——本段经文说明罗得所以能逃离邪恶的世界，乃因亚伯拉罕代祷的功效；义人祈祷所发的力量，是大有功效的（雅五16）。我们也当关心别人的属灵光景，为众圣徒祈求（弗六18），彼此代祷。

(7)「罗得因为怕住在锁珥，就同他两个女儿从锁珥上去住在山里；他和两个女儿住在一个洞里」（30节）——罗得终于还是照神起初所定的旨意逃到了山上，不过他在时间上有所拖延，并且动机也不够美好。信徒固应害怕被世界缠累、玷污，但最好还是因被主吸引，而竭力追求（歌一4）。

### 3、仍须注意对付从前在世界里所受遗毒

(1) 本本三十一至三十八节记录了罗得父女乱伦的情节和后果，神感动本书的作者摩西将此事记述下来，必有其用意，我们应从字里行间发掘出值得我们警惕的教训。

(2) 从乱伦的过程中，我们看见下列诸点：第一，他们不与其他属神的人（如亚伯拉罕）来往，独行特立，自表清高；今天也有一些奇特的基督教团体，拒绝与其他的信徒交通来往，终演变至不正常的光景而不自知。第二，他们在山上居然还有酒喝，若不是他们带着酒逃命，便是在所多玛学会了造酒的技术；总之，他们把从前在世界所经历的那一套，带到教会里面来了。第三，他们不只喝酒，并且还喝醉到不省人事；今天也有一些基督教团体，注重某种活动方式，满足人的魂，不知不觉竟把魂里的放荡，当作被圣灵充满了（参弗五18）。第四，从前罗得为了和罪恶的世界取得妥协，甘心让真理原则被玷污（参8节注释），以致今天走了样的真理原则仍被用来作借口；有的及度假团体宁达目的，不折手段，甚至世人所不齿的事，竟也行在信徒中间，仍能心安理得。第五，带领的人缺乏生命的感觉（他几时躺下，几时起来，父亲都不知道），身边的助手就发号司令起来了（大女儿对小女儿说），跟随的人也盲目起哄，不懂得分别是非（腓一9~10）。第六，他们

只顾结果子（存留后裔），维持自己团体的存在，而不顾所结果子是否讨神喜欢。

(3)「大女儿生了儿子，给他起名叫摩押，就是现今摩押人的始祖。小女儿也生了儿子，给他起名叫便亚米，就是现今亚扪人的始祖」（37~38节）——「摩押」原文字意是「从父亲来的」，「便亚米」原文字意是「我族类之子」；这两族人预表神子民为着自己所属团体的生存、仿效世俗的办法、牺牲真理的原则而得的产物，也就是犯了属灵的淫乱的产物，结果给神真正的子民带来了极大的难处（参民二十二 2~7，二十五 1~3，三十一 16；启二 14），所以神不许可他们入耶和华的会（申二十三 3）。

## 【创世纪第二十章：信徒与良知的世界】

### 一、什么是良知的世界

#### 1、基拉耳预表良知的世界

(1)「亚伯拉罕从那里向南地迁去，，寄居在加低斯和书珥中间的基拉耳」（1节）——基拉耳连与迦萨（创十 19），同为非利土地，位于埃及（预表生活的世界）和迦南地（预表神的国度）之间。当神带领以色列民出埃及时，特意不经过非利土地，绕道走红海旷野的路（出十三 17~18），这是表明人经由良知和义行，仍不能进入神的国，而必须是从水和灵生的，才得进入（约三 5）。「基拉耳」原文字意是「反复思想」或「被拖拽而去」，它预表良知的世界；人在良知的世界里，喜欢运用思想来较量、断定是非（罗二 15）。从表面看，它似乎不错，但有一危险，就是将人拖离了神，行事为人靠良知而不信靠神。

(2)「基拉耳王亚比米勒」（2节）——亚比米勒预表人的良知；在良知的世界里，当然是尊良知为王，每一个人的行事，都受良知的管辖和指挥，。推根究底，人的良知与摘食善恶知识树的果子有关，撒旦利用它来吸引人远离神、并向神独立（参创二 17，三 1~7）。

#### 2、对良知世界的认识

(1)以公义自许：「有义的国」（4节）——世界有其邪恶的一面（参创十九章），也有其良善的一面。不要以为撒旦只会用罪恶来辖制人，有时它也装作光明的天使；所以它的差役若装作仁义的差役，也不算希奇（林后十一 14~15）。

(2)作事心存惧怕：「亚比米勒清早起来，召了众臣仆来，将这些事都说给他们听，他们都甚惧怕」「亚伯拉罕说，我以为这地方的人总不惧怕神」（8,11节）——真正注重良知的人，在他们的心里知道有神（罗一 19），凡事很敬畏鬼神（徒十七 22）。圣经说，连魔鬼也信有神，却是战惊（雅二 19）。

(4)对人不敢得罪：「亚比米勒召了亚伯拉罕来，对他说，你怎么向我这样行呢？我在什么事上得罪了你，你竟使我和我国里的人陷在大罪里；你向我行不当行的事了」（9节）——有良知的人也尊重人的位格（在现代文明世界里，特别强调「人权」），深怕得罪（侵犯）别人。

(5)却缺乏生命：「现在你把这人的妻子归还他，因为他是先知，他要为你祷告，使你存活；你若不归还他，你当知道，你和你所有的人，都必要死」「因耶和華為亚伯拉罕的妻子撒拉的缘故，已经使亚比米勒家中的妇人，不能生育」（7,18节）——关于这两节圣经的属灵意义，我们

会在稍后的段落里，给予较详细的解释；在此我们切注意「都必要死」和「不能生育」两个高举知识和行为，但人若非因着恩典并借着信心，而单凭良知和义行，仍不能有份于神的生命（约一 12~13；弗二 8~9）。人没有什的儿子就没有生命（约壹五 12）。

## 二、人在良知世界里易犯的错误

### 1、信徒误以为信心和恩典是可以分开的

(1)「亚伯拉罕称他的妻撒拉为妹子」（2 节）——亚伯拉罕预表信心（加三 9），撒拉预表神的应许，就是恩典之约（加四 23~24）；信心与恩典的关系如同夫妻，是不可分开的（太十九 6；林前七 10），必须是这两样连在一起，才能带进基督，也才能得着神所得的子民，来彰显神的见证。但许多时候，信徒在危险或特殊的环境中，会把信心和恩典的关系降格为兄妹，误以为是可以分开的。

(2)「亚比米勒召了亚伯拉罕来，对他说，你怎么向我这样行呢？我在什么事上得罪了你，你竟使我和我国里的人陷在大罪里；你向我行不当行的事了」（9 节）——当信徒一把信心和恩典分开，立刻就在世人面前失去了该有的见证，以致被外邦人责备，这是一件羞耻的事。基督徒行事为人，应在世人面前显出荣耀的见证（参腓二 14~15）。凡是外邦人认为不该作的事，我们更不可作；但这不在乎我们自己，乃在乎恩典和信心（弗二 8）。

(3)「亚比米勒又对亚伯拉罕说，你见了什么才做这事呢？亚伯拉罕说，我以为这地方的人总不惧怕神，必为我妻子的缘故杀我」（10~11 节）——「你见了什么」的意思是说「你遇见了什么」；亚伯拉罕的答话表明他遇见了危险。信徒在平安顺利的情况中，容易信靠神的恩典，但当面临危险时，便容易失去信心，以为神的恩典靠不住。

(4)「况且她也实在是我的妹子，她与我是同父异母，后来作了我的妻子」（12 节）——信心和恩典都出于同一个源头，都是神所赐的（弗二 8）。我们原是借着神赐的信心，得着了神的恩典。

(5)「当神叫我离开父家漂流在外的时候，我对她说，我们无论走到什么地方，你可以对人说，他是我的哥哥；这就是你待我的恩典了」（13 节）——本节说出亚伯拉罕此事失败的根源，并不在埃及（参创十二 11~13），乃在他初离米所波大米时，便已经种下了。神必须将它根除，以撒才能生下来（创二十一 3），故是神安排环境，来对付塔这隐藏的错误观念，使他彻底的认识，信心和恩典是绝不能分开的。

### 2、世人误以为可以不须信心而得恩典

(1)「亚伯拉罕称他的妻撒拉为妹子，基拉耳王亚比米勒差人把撒拉娶了去」（2 节）——世人也都羡慕得着神的恩典，但当信徒不好好作因信蒙恩的见证时，一些有良知的人会误以为凭着好行为就能得着神的恩典。

(2)「但夜间神来在梦中，对亚比米勒说，你是个死人哪，因为你娶了那女人来，她原是别人的妻子」（3 节）——神会自己保护祂的恩典，不容许人不经由信心来得着恩典。

(3)「亚比米勒却还没有亲近撒拉；他说，主啊，连有义的国你也要毁灭吗？那人岂不是自己对我说，她是我的妹子吗？就是女人也自己说，他是我的哥哥；我作这事，是心正手洁的」（4~5

节)——人在神面前，总是想凭自己的善义要得神的称许。我们在今天若不尽力传福音，来纠正人错误的观念，有一天在神的审判台前，会被世人用作借口，把责任都推在信徒身上。

(4)「神在梦中对他说，我知道你作这事是心中正直，我也拦阻了你，免得你得罪我，所以我不容你玷污她。现在你把这人的妻子归还他，……你若不归还他，你当知道，你和你所有的人，都必要死」(6~7节)——神迟早总有一天(若不在今世，便是在来世)，向所有的世人点明，人非有信，就不能得神的喜悦(来十一6)；人若不承认恩典是属于信心的，无论他是怎样的好人，仍是得罪神的，仍是比要死。

### 三、信徒与良知世界的关系

#### 1、信徒对良知世界的关系

(1)「因为他是先知，他要为你祷告，使你存活」(7节)——知识和字句是叫人死(创二17；林后三6)；惟有神的恩典，在我们的主基督耶稣里，乃是永生(罗六23)。信徒务要在注重良知的人面前，显出作「先知」的功用，一面将神的道理荐与各人的良心(林后四2)，一面为众人祷告，将人带到神面前。

(2)「亚伯拉罕祷告神，神就医好了亚比米勒和他的妻子，并他的众女仆，她们便能生育」(17节)——我们从亚伯拉罕的祷告里，学到了如下的教训：第一，亚伯拉罕刚刚被亚比米勒责备过，现在却要为亚比米勒家祷告；这说出信徒自己在失败中仍能为别人代祷，因为祷告并不是靠行为的功绩。第二，亚伯拉罕自己的妻子撒拉从未生育过，他还能给别人妻子的生育祷告；这说出信徒并不一定需要根据自己的经历，才能为别人代祷。第三，亚伯拉罕的祷告，乃是超越过软弱、失败与自己的祷告；信徒真正在信心里的祷告，乃是不想自己、不看自己，甚至是没有自己；惟有完全脱离自己的人，才能全心信靠神，他的祷告也必然蒙神答应。

(3)「因耶和華為亚伯拉罕的妻子撒拉的缘故，已经使亚比米勒家中的妇人，不能生育」(18节)——本节表明：第一，人不凭信心而欲强夺神的恩典，反导致生命的枯干；第二，人不能生育，不在乎自己，乃在乎神；第三，神安排万事万物，为使亚伯拉罕尽先知代祷的责任而效力。

#### 2、良知世界对信徒的助益

(1)「亚比米勒把牛羊、仆婢，赐给亚伯拉罕，又把他的妻子撒拉归还他」(14节)——当良知世界也能体认到神的恩典非信心莫属时，人的良知就要加强信心，并给信心许多的助益。信徒有了信心，仍要加上德行和知识(彼后一5)。

(2)「亚比米勒又说，看哪，我的地都在你面前，你可以随意居住」(15节)——正常的信心所产生的行为，并不悖于良知，故在良知之境能坦然不拘。

(3)「又对撒拉说，我给你哥哥一千银子，作为你在阖家人面前遮羞的，你就在众人面前没有不是了」(16节)——信徒的良知若有亏，就如同船有破口，会漏掉信心(提前一19)，以致不能有充足的信心(来十22)，坦然领受神的恩典(来四16)。

### 【罗马书第三章：因信称义的论据】

## 一、人不能因行律法而称义

### 1. 神降律法是为显明祂的信实和公义

(1)「这样说来，犹太人有甚么长处，割礼有甚么益处呢？」(1节)：『这样说来』是指前章『外面作犹太人的，不是真犹太人；外面肉身的割礼，也不是真割礼』(罗二 28)的话说的。既然上文把犹太人和他们所奉行的仪文及割礼都贬抑了，那么，神为甚么要拣选犹太人，他们和外邦人相比，究竟有甚么优越之点呢？神又为甚么颁给割礼，究竟它有甚么功用呢？

(2)「凡事大有好处；第一是神的圣言交托他们」(2节)：『凡事大有好处』意指凡神所作的，于人都大有好处；神不会作虚空无益的事。而在神所作许多有益于人的事当中，最紧要的乃是把祂的圣言(就是圣经)交托给人(来一 1)。神的话乃是神的发表，使人能藉以认识神的自己和神的心意

(3)「即便有不信的，这有何妨呢？难道他们的不信，就废掉神的信么？断乎不能！不如说，神是真实的，人都是虚谎的」(3~4节)：在第二节和第三节之间，似乎有个质疑的话，只在心里嘀咕，没有明白表示出来，而保罗这段话，乃是针对人们这隐而未宣的议论给予答复。人是在那里不以为然地说：犹太人虽然有神的圣言交托给他们，但因着他们的不信，并没有享受到甚么好处。保罗的答复是说：我们纵然失信，祂仍是可信的，因为祂不能背乎自己(提后二 13)；人的不信，断不能使神的信实变成无效，因为人本来就是虚伪不可靠的，人的不信算不得甚么，真实的神不可能因人的情形而改变祂自己，所以神的圣言仍然有功效

(4)「如经上所记，『你责备人的时候，显为公义；被人议论的时候，可以得胜。』」(4节)：本句是大卫犯罪之后受感悔改所说的话(诗五十一 4)；一面是说当人失信、犯错时，神就审判、责备他们，藉此显明神的公义；另一面是说当人企图议论神、审断神的时候，反而给神一个机会来证明祂是对的，如同在法庭里，获得胜诉的总是神。总之，人不能挑神的不是，因为神是公义的

(5)「我且照着人的常话说，我们的不义，若显出神的义来，我们可以怎么说呢？神降怒，是祂不义么？断乎不是！若是这样，神怎能审判世界呢？」(5~6节)：保罗在这里模拟人辩难的话说，神来降怒审判人，是因人有不义；既然如前文所说，当神审判、责备人的时候，就显为公义，那么，人的不义，岂不正好给神一个机会，彰显出祂的公义来么？这样说来，人的不义岂不是有它的用处么？因此神不应该降怒责罚人的不义；神若降怒，就显明祂是不义的。但这是人强辩的话。神降怒，断乎不是祂不义；审判全地的神，必须秉持公义(创十八 25)

(6)「若神的真实，因我的虚谎，越发显出祂的荣耀，为甚么我还受审判，好像罪人呢？为甚么不说，我们可以作恶以成善呢？这是毁谤我们的人，说我们有这话；这等人定罪，是该当的」(7~8节)：此处的话仍和五、六节一样，是那些不信的犹太人，为自己的犯罪作恶，寻找推卸责任的理由。他们说，既然人的虚假更能衬托出神的真实，使神更加显明祂的荣耀，那么神就不应该审判、定罪人。他们也曲解、诋毁使徒的话，认为保罗所传福音的道理，叫人不必遵守律法规条(西二 20~23)，岂不正符合他们所辩解的话：人的犯罪作恶，正好帮助神显出祂的良善来。这样的辩解，是混乱神的真理，也证明他们不肯悔改认罪、接受神的救恩，所以他们该受神的审判

(7)罗马三章一至八节这一段话，一面驳斥犹太人因有神的律法，故可免同外邦人一样，

受神定罪的辩解；一面也隐约地指出，律法的用意原不是要人遵行，而是在显明神的信实和公义，使人藉以认识神

## 2. 律法证明全世界的人都在定罪之下

(1)「这却怎么样呢？我们比他们强么？决不是的！因我们已经证明，犹太人和希利尼人都在罪恶之下」(9 节)：前文是指律法不能帮助犹太人脱罪，然则我们不靠律法的人(包括保罗在内的犹太信徒，以及外邦人)，难道就比靠律法的犹太人强么？按我们的本性而言，彼此是半斤八两，谁也不比谁好。使徒保罗就在下面引用旧约圣经上的话，证明举世的人都在神的定罪之下

(2)「就如经上所记，『没有义人，连一个也没有；没有明白的，没有寻求神的；都是偏离正路，一同变为无用；没有行善的，连一个也没有』」(10~12 节)：保罗这一段话引自诗篇十四篇一至三节和五十三篇一至三节，证明普世之人已沦为罪人，没有一个例外：

- a. 『没有义人』：指本质上的败坏，没有一个人能通得过神公义的标准
- b. 『没有明白的』：指心思上的败坏，人的思想变为无知昏暗(罗一 21~22；太十三 14)
- c. 『没有寻求神的』：指需求上的败坏，人只顾追求满足身体和精神的欲望，却不寻求神以满足最深处心灵的虚空
- d. 『都是偏离正路』：指人生方向上的败坏，人都迷失在世界里，生活没有目标
- e. 『一同变为无用』：指人生功用上的败坏，人有负神当初造人的心意和目的
- f. 『没有行善的』：指行为上的败坏，没有一个人愿意在该尽的本分之外，多作一些荣耀神的事

(3)「『他们的喉咙是敞开的坟墓；他们用舌头弄诡诈；嘴唇里有虺蛇的毒气；满口是咒骂苦毒；杀人流血，他们的脚飞跑；所经过的路，便行残害暴虐的事；平安的路，他们未曾知道；他们眼中不怕神。』」(13~18 节)：这一段话是证明人身体的各部分，都沦为犯罪的工具，好像临死的病人被医生验明，浑身是病，无可救药(诗五 9；一百四十三 3；十 7；赛五十九 7~8；诗卅六 1)：

- a. 喉咙——是敞开的坟墓：指人到处散播死亡和污秽(太廿三 27；十五 18~20)
- b. 舌头——玩弄诡诈：指人习惯于欺哄、诈骗，而成为生活的一部分
- c. 嘴唇——里面有虺蛇的毒气：指人被魔鬼利用，传递害人的毒素
- d. 口——满了咒骂苦毒：指人的言语缺少造就人的好话
- e. 脚——杀人流血，快步如飞：指人勤于犯罪作恶，且精于逃避刑责
- f. 手——所到之处，施行残暴：指人不仅不以服事为念，反给别人带来毁坏和祸害
- g. 心——平安的路，未曾知道：指人根本就不懂得享受心灵的安息
- h. 眼——目中无神：指人瞎眼不认识神，因此行事全凭心中所好，而不怕是否得罪神

(4)「我们晓得律法上的话，都是对律法以下之人说的，好塞住各人的口，叫普世的人都伏在神的审判之下」(19 节)：前面十至十八节所记经上的话，就是『律法上的话』，因为犹太人看整本旧约圣经都是律法(参约十 34)。由此可见，律法的功用并不是要使认识律法的犹太人(即律法以下之人)自认为高人一等，反而是在指证出他们的错来，使他们无所遁辞，叫他们无法不承认，自己也和外邦人一样，都被神定罪，因而服伏下来

(5)「所以凡有血气的，没有一个因行律法，能在神面前称义；因为律法本是叫人知罪」(20节)：既然人的肉体都是败坏邪恶的(创六12)，因此没有一个人能靠行律法而称义。神赐律法给人的目的，不是要人遵行，而是要证明人不能遵行，藉此人就认识自己的败坏和邪恶。所以这一段话的结论是说，律法原是叫人知罪，人绝对不能因行律法而称义

## 二、因信称义的理论

### 1. 因信称义的界说

(1)「但如今神的义在律法以外已经显明出来，有律法和先知为证」(21节)：本节给因信称义提供了如下的说明：第一，『如今』是指新约时代，虽然在从前的旧约时代里，因信称义的隐意已然发动(创十五6)，但因那时基督尚未来到，故须等到『如今』才能确定地显明出来。第二，因信称义乃是指『神的义』显明出来；神的义不同于人的义，人的义在神面前都像污秽的衣服(赛六十四6)，都不能达到神公义的标准，所以人凭自己不能被神称义(伯廿五4)。第三，神称人为义，乃是『在律法以外』，意即与律法无分无关；原来律法要求人须有完全的行为，人只要违犯了一条律法，就是犯了全律法(雅二10)，所以人无法藉行律法在神面前称义(罗三20,28)。第四，『有律法和先知为证』的意思是说，旧约圣经的记载，处处证明人不能靠行律法称义，只能藉基督耶稣的救赎称义

(2)「就是神的义，因信耶稣基督，加给一切相信的人，并没有分别」(22节)：本节说明了因信称义的定义、条件和范围：第一，因信称义的定义，就是神把祂的义加给相信的人；我们原来并没有『神的义』，但因着『相信』主的缘故，就额外得着了神的义，凭此在神面前称义。第二，因信称义的条件，乃是『信耶稣基督』；『信耶稣基督』原文是『在耶稣基督里的信心』，意即我们的信心不仅是以前耶稣基督为对象(徒十六31；约二十31)，并且是从主而得(来十二2)，又以主为培养并持守这信心的领域(提前一14)。第三，因信称义的范围，乃是『一切相信的人，并没有分别』；无论是甚么人，人所认为的好人或坏人，犹太人或外邦人，聪明人或愚拙人，男人或女人，都没有分别(西三11；加三28；林前十二13)，只要『相信』主即可

(3)「因为世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀」(23节)：本节说出需要因信称义的原由，第一，『世人都犯了罪』；在消极方面，人都违犯了律法，达不到神公义的要求。第二，『亏缺了神的荣耀』；在积极方面，未能照神造人的目的，将神的荣耀彰显出来，反而显出魔鬼般的邪恶污秽，因此亏负了神，达不到神荣耀的要求

### 2. 因信称义根据

(1)「如今却蒙神的恩典，因基督耶稣的救赎，就白白的称义」(24节)：本节说明了因信称义的根源、成就和代价：第一，因信称义的根源，乃是『神的恩典』；恩典的意思是说，人原来是不配得的，如今却得着了；神的恩典，就是神在基督耶稣里向我们所施的恩惠(弗二7)。第二，因信称义的成就，是『因基督耶稣的救赎』；神是公义的，祂不能随随便便的赦免人的罪，必须经过合法的手续，付出应付的代价，满足神公义的要求，才能把人赎回来，也才能称人为义。第三，因信称义的代价，是『白白的』；基督耶稣既已在十字架上为我们付了代价，神就不能要求我们再付一次代价(意即偿付罪债)，所以称义的代价是白白的

(2)「神设立耶稣作挽回祭，是凭着耶稣的血，借着人的信，要显明神的义」(25节)：此处说出因信称义的第一个根据，就是『神设立耶稣作挽回祭』，按原文可译为『神公开立定耶稣作“挽回的地方”(或“施恩座”)』。因着人的罪，神和人就被隔开，彼此不能亲近，如今神已着手要挽回这个局面，就摆出基督耶稣，一面借着耶稣的流血，赦免了人的罪(来九 22)，满足神这一方的要求，使神可以接受人；另一面借着人的信，使人得以取用耶稣流血救赎的功校，而能坦然就近神(来十 19)。这样，基督耶稣就作了将神人挽回的地方，神人两下在祂里面合而为一；在基督耶稣里，神称我们为义(加二 17)，我们也称神为义，神的义就在此充分显明出来

(3)「因为祂用忍耐的心，宽容人先时所犯的罪」(25节)：此处说出因信称义的第二个根据，就是『祂用忍耐的心，宽容人先时所犯的罪』。若非神的宽容忍耐，不立刻对在过往所犯的罪施行审判和刑罚，我们就没有机会相信主耶稣，也就不能因信称义了

(4)「好在今时显明祂的义，使人知道祂自己为义，也称信耶稣的人为义」(26节)：本节说出因信称义的第三个根据，就是为要『使人知道祂自己为义』。神是公义的，且神的义是绝对的义，人若认识祂的义，就晓得人凭自己无法称义，也就不会想靠行为称义了。所以神喜欢显明祂的义，好叫人能认识祂自己为义，从而寻求并相信主耶稣，使神的义能推及到人身上

### 3. 因信称义的途径

(1)「既是这样，那里能夸口呢？没有可夸的了。用何法没有的呢？是用立功之法么？不是，乃是用信心之法」(27节原文)：本节是说称义的途径不是立功之法，而是信心之法。若是用立功之法，就表示人得以称义，乃是出于自己，也是出于行为，人就会因此觉得自己比别人好，而存心自夸；但是这里指明，我们称义是用信心之法，而信心乃是神所赐的，所以人就无法自夸(参弗二 8~9)

(2)「所以我们算定了，人称义是因着信，不在乎遵行律法」(28节原文)：经过前面各节的推论、计较之后，我们就得着一个确定的结论：人称义的途径是『信』，不是『行』。『遵行律法』就是『立功之法』，这是岔路，不是正途

### 4. 因信称义的合理

(1)「难道神只作犹太人的神么？不也是作外邦人的神么？是的，也作外邦人的神。神既是一位，祂就要因信称那受割礼的为义，也要因信称那未受割礼的为义」(29~30节)：这里是说因信称义是合乎全人类同有一位神的原则，因为神并不偏待人(徒十 34；罗二 11)。不过，就着神的拣选来说，犹太人是神所拣选的子民(申七 6)，他们的地位和外邦人不同，所以这里的两个『因信』，原文的前置词并不相同，对受割礼的人是用『本于信』(Out of Faith)，对未受割礼的人则用『借着信』(Through Faith)；犹太人是本于信，站在他们对的地位上被称义，外邦人是借着信，达到对的地位上被称义

(2)「这样，我们因信废了律法么？断乎不是，更是坚固律法」(31节)：本节是说因信称义合乎律法的原则。主耶稣是按律法的要求担罪受死；祂来不是要废掉律法，乃是要成全律法(太五 17)。我们相信主耶稣，在消极方面，满足了律法惩罪的要求；在积极方面，更因信徒里面生命的大能，使律法的义成就在随从灵的人身上(罗八 4)。所以说，我们不仅不会因信废了律法，反而

更是坚固了律法

## 【罗马书第四章：因信称义的例证】

### 一、亚伯拉罕的经历，证实因信称义之道

#### 1. 亚伯拉罕不是因行为被神称义

(1)「如此说来，我们的祖宗亚伯拉罕，凭着肉体得了甚么呢？」(1节)：『凭着肉体』是『靠着自己的行为』的意思。亚伯拉罕是犹太人的祖宗(太三9；约八33)，他凭着自己的行为，在神面前一无所得

(2)「倘若亚伯拉罕是因行为称义，就有可夸的；只是在神面前并无可夸」(2节)：出于自己的行为，会使人自夸(参弗二8~9)；但亚伯拉罕在神面前无善足夸，证明他不是因行为称义

(3)「经上说甚么呢？说，『亚伯拉罕信神，这就算为他的义。』」(3节)：根据圣经的记载，亚伯拉罕并非作了甚么好事，才蒙神称义；他只不过相信神的话，就被神算为他的义(创十五6)。这里的『算』字在原文意味着账目上的『记入』；神将他的『信』记在神的账上，认作是他的『义』

(4)「作工的得工价，不算恩典，乃是该得的」(4节)：按照神公义的算法，作工的，该得工价；不作工的，不该得工价。换句话说，行善的，得称义；不行善的，不得称义。若是这样，就显不出神的恩典，亚伯拉罕也不能得著称义

(5)「惟有不作工的，只信称罪人为义的神，他的信就算为义」(5节)：亚伯拉罕并不凭行为的功绩(『不作工』的意思)，而照他的『罪人』本相，单纯地相信神；他这个『信』就算作『义』，意即不作工的竟得工价，这是神恩典的算法

(6)「正如大卫称那在行为以外，蒙神算为义的人是有福的。他说，『得赦免其过，遮盖其罪的，这人是有福的。主不算为有罪的，这人是有福的。』」(6~8节)：大卫这话，是在他犯了奸淫杀人的罪之后，向神悔改认罪，蒙神赦免，有感而写的(诗廿三1~2；参撒下十二13)。保罗引述大卫的话，说明亚伯拉罕蒙神算为义，并不是因为他是一个义人；他和大卫、并和我们都一样，乃是一个罪人，却得着神『赦免其过，遮盖其罪』(注：『过』字原文是『犯规』，『罪』字原文是『射不中靶的』)，神不再算他为有罪的。由此可见，亚伯拉罕乃是在行为以外，蒙神称义的人，何等有福！

#### 2. 亚伯拉罕是在未受割礼的时候被称义

(1)「如此看来，这福是单加给那受割礼的人么？不也是加给那未受割礼的人么？」(9节)：这里引进了另一个问题：亚伯拉罕固然是在行为之外蒙福被称为义，但他是受割礼之人的祖宗(参创十七9~10)，因此，割礼与称义恐怕有相当程度的关连，或许亚伯拉罕是因受割礼而蒙这福；若是这样，那么我们这些未受割礼的外邦人，就与这蒙神算为义的福无分无关了

(2)「因我们所说，亚伯拉罕的信，就算为他的义。是怎么算的呢？是在他受割礼的时候呢？是在他未受割礼的时候呢？不是在受割礼的时候，乃是在未受割礼的时候」(9~10节)：根据旧约圣经，亚伯拉罕是在创世记第十五章被神称义(创十五6)，而在第十七章才受割礼(创十七24, 26)，故是称义在前，受割礼在后。这证明亚伯拉罕的被称义，与受割礼无关

(3)「并且他受了割礼的记号，作他未受割礼的时候因信称义的印证，叫他作一切未受割礼而信之人的父，使他们也算为义」(11节)：亚伯拉罕既然是在他未受割礼的时候，就已因信被神算为义，那么他受割礼有甚么用处呢？本节圣经告诉我们，割礼乃是一个『记号』，不但是他个人因信称义的印记，并且也是一切未受割礼而因信称义之人的印记。从这方面看，亚伯拉罕也是外邦人信徒之父(加三7)

(4)「又作受割礼之人的父，就是那些不但受割礼，并且按我们的祖宗亚伯拉罕，未受割礼而信之踪迹去行的人」(12节)：亚伯拉罕受割礼，固然使他作受割礼之犹太人的父，但割礼不过是一个外表的记号，它所表明的内涵实际乃是亚伯拉罕那样因信称义的信心。换句话说，割礼乃是里面信心表现在外面的一个印记，所以真正受割礼的人，就是那些不但受割礼，并且按亚伯拉罕未受割礼而信之踪迹去行的人(参罗二28~29；加五6)

### 3. 亚伯拉罕是在律法以外蒙受应许

(1)「因为神应许亚伯拉罕和他后裔，必得承受世界，不是因律法，乃是因信而得的义」(13节)：神应许亚伯拉罕和他的后裔必要承受迦南地为他们的产业(创十五7, 18)，其事远在赐下律法之前，表明神的应许不是根据律法的义，而是根据因信而得的义(创十五6)

(2)「若是属乎律法的人，才得为后嗣，信就归于虚空，应许也就废弃了」(14节)：本节提到两件事：第一，若是只有在律法以下的人，才得成为承受地土的后嗣，这就表示应许是基于律法，因此信心就毫无用处；第二，若把应许的成就，以遵行律法为先决条件，只有遵行律法的人才能得着应许，那么，神的应许就永无可能成就，也就是使应许『废弃』(原文意思是『使之无效』)了

(3)「因为律法是惹动忿怒的，那里没有律法，那里就没有过犯」(15节)：本节解释前节律法会使应许失效的原因：若没有律法，也就没有违犯律法的事；律法徒然显出人的过犯，惹动神的忿怒。换句话说，律法把人带到神的审判之下，使人得不到神恩典的应许

(4)「所以人得为后嗣是本乎信，因此就属乎恩，叫应许定然归给一切后裔；不但归给那属乎律法的，也归给那效法亚伯拉罕之信的」(16节)：本节是十三至十五节的结论，含意如下：第一，亚伯拉罕所得的应许(原文并无『人得为后嗣』五个字)，是本本乎信，因此就属乎恩；应许、信心、恩典是属于同一类的，应许因信心而给，不必付出行为的代价，故属乎恩典。第二，应许既然不是基于遵行律法，故我们能有确定的把握(『定然』原文有『坚定、稳固、牢靠』之意)得到这个应许。第三，亚伯拉罕有两班后裔，一班是有律法的犹太人，一班是没有律法的外邦人信徒；前者是亚伯拉罕肉身的后裔，喻如『海边的沙』，后者是亚伯拉罕属灵的后裔，喻如『天上的星』(创廿二17)。第四，神应许亚伯拉罕的后裔必得承受世界(13节)，不单是指迦南地，且是指将来要实现在地上的国度；那时，犹太人要有分于属地的弥赛亚国(徒一6；摩九11~12)，而我们信徒(包括犹太人信徒)要有分于属天的国度(提后四18；雅二5；彼后一11)

## 二、亚伯拉因信称义的榜样

### 1. 亚伯拉罕称义的信心

(1)「亚伯拉罕所信的，是那叫死人复活，使无变为有的神」(17节)：此处说明亚伯拉罕

对神的信心，可分作两方面：第一，他相信神是叫死人复活(原文作『赐生命给死人』)的神；因着这一个信心，所以他能毫无犹豫地把以撒献上给神(创廿二 1~10；来十一 17~19)。我们信徒也当有此信心，在连活命的指望都绝了的处境中，还能信靠那叫死人复活的神(林后一 8~9)。第二，他相信神是称无为有(『使无变为有』原文另译)的神，所以他能欣然答应神的呼召，出去在异地作客，凭着信心的眼睛远远望见，神所应许的基业(来十一 8~10，13~16)，并且也相信神必赐他后裔，承受此基业(创十五 2~6)我。们信徒在一无所有的环境中，也当凭信心不凭眼见(林后五 7)，信靠那说有就有，命立就立(诗卅三 9)的神

(2)「他在主面前作我们世人的父；如经上所记，『我已经立你作多国的父。』」(17节)：『亚伯拉罕』原文字意是『多国的父』；神将他改名亚伯拉罕(创十七 5)，就是使他在神面前不只做犹太人的父，且也作我们世人(即世上一切按他信之踪迹去行的人)的父。这意思是说，亚伯拉罕的信心，乃是我们信徒的榜样；我们尊他是信心之父，必须效法他的信心

(3)「他在无可指望的时候，因信仍有指望，就得以作多国的父，正如先前所说，『你的后裔将要如此。』」(18节)：亚伯拉罕的信心，就是『在无可指望的时候，仍有指望』；依人看，无论怎样往好处设想，事情绝无实现的可能性，但因着对神的话满怀把握，在心灵深处仍然有盼望，这就是信心。是这样的信心，使他作我们的父，而我们这些作他信心后裔的人，也能有如此的信心

(4)「他将近百岁的时候，虽然想到自己的身体如同已死，撒拉的生育已经断绝，他的信心还是不软弱」(19节)：本节提示亚伯拉罕的信心，有如下的特点：第一，是持久的信心(将近百岁)；第二，是与心思相背的信心(虽然想到)；第三，是不看自己的信心(自己的身体如同已死)；第四，是客观条件不印证的信心(撒拉的生育已经断绝)；第五，是不衰减的信心(他的信心还是不软弱)

(5)「并且仰望神的应许，总没有因不信，心里起疑惑；反倒因信，心里得坚固，将荣耀归给神」(20节)：本节说出亚伯拉罕维持信心的秘诀：第一，眼睛不看自己，不看环境，单单『仰望神』；第二，但神是那为位眼不能见的神(罗一 20)，所以只能『仰望神的应许』，意即仰望神的话(诗一百十九 74)，我们是藉神的话语(或说是在神的话语中)看见了神；第三，将信心的基础建立在神的话语上；第四，不让怀疑的念头在心里着床生根；第五，反而让神的话加力量在心里(『心里得坚固』之原文另译)，叫里面刚强起来(弗三 16)，把所有的疑念驱除净尽；第六，在积极方面，专心以神的荣耀为念，让荣耀神的思想充满在心里头

(6)「且满心相信，神所应许的必能作成；所以这就算为他的义」(21~22节)：有了前节所述的六个步骤，不单能维持信心于不坠，且心里除了信心之外，再也没有空间能容纳别的东西了(『满心相信』之意)。他信甚么呢？他相信『神所应许的必能作成』，意即相信神所说的话都必成就，一句没有落空(王下十 10；徒廿七 25)。亚伯拉罕这样的信心，乃是蒙神算为他的义的信心，信徒应以此为榜样

## 2. 信徒也能凭此信心被称义

(1)「算为他义的这句话，不是单为他写的，也是为我们将来得算为义之人写的；就是我们这信神使我们的主耶稣从死里复活的人」(23~24节)：因信称义，不只适用于亚伯拉罕一个人，

也适用于一切与他有同样信心的人。亚伯拉罕所信的，表面看好像与主耶稣无关，因为他是远在主耶稣降生之前就已相信了，但圣经告诉我们，亚伯拉罕是在那里欢欢喜喜的仰望主耶稣的日子(约八 56)；可见亚伯拉罕的信心和我们的信心一样，是『信神使我们的主耶稣从死里复活』。信心的要项有二：一是信主耶稣为我们受死；二是信祂也已经为我们复活

(2)「耶稣被交给人，是为我们的过犯；复活，是为叫我们称义」(25节)：『耶稣被交给人』，意即主耶稣在人的手中被钉十字架、流血受死，乃是为了担当我们的过犯和罪孽(赛五十三 5~6；彼前二 24)，解决我们在神面前的难处；但若非祂从死里复活，我们就没有凭据(参徒十七 31)，以资证明祂的死已经满足了神公义的要求，则我们也不能确定神是否已悦纳了我们。但如今祂已经复活了，故我们能确知凡在基督里的人，都已得着了称义的地位(加二 16)和生命(彼前一 3；罗五 18)。我们的信心必须是信主耶稣已为我们受死，也信祂已为我们复活了，才能完满享受主救赎的功效

—— 黄迦勒主编《基督徒文摘——查经辑要》