

## 圣经提要第二卷(倪柝声)

### 目录：

#### 诗 歌

第十八章 约伯记

第十九章 诗篇

第二十章 箴言

第二十一章 传道书

第二十二章 雅歌

#### 先知书(上)

第二十三章 以赛亚书

第二十四章 耶利米书

第二十五章 耶利米哀歌

第二十六章 以西结书

第二十七章 但以理书

## 第十八章 约伯记

### 壹 诗歌书的第一卷

一 约伯记是诗歌书的第一卷。圣经中被称为诗歌书的有约伯记、诗篇、箴言、传道书、雅歌等五卷。耶利米哀歌本来也是一卷诗歌，可是它被算为耶利米书的附录，也有古卷称之为‘耶利米书卷二，’所以不列在诗歌书中。

二 诗歌书的内容是神的子民在生活中所得的各种属灵经历，受圣灵的感动，借着诗句，向外倾吐。所以圣经中的诗歌并不是抽象的、空想的、不切实际的。

三 约伯记不全是诗歌体裁。一章、二章和末章七至十七节都是散文。

### 贰 希伯来诗歌的结构

希伯来诗歌是非常特别的，它的结构并不注重在音韵、音节或音调等，乃是特别注重在意义的并行、重复和重迭。例如：

一 同一个意义从正面和反面的诗句并行的说出来：

你要专心仰赖耶和华，

不可倚靠自己的聪明。(箴三 5。)

二 同一个意义从类似的诗句重复的说出来：

耶和華又要给受欺压的人作高台，

在患难的时候作高台。(诗九 9。)

使智慧人听见，增长学问；

使聪明人得着智谋。(箴一 5。)

三 相对的意义从相对的诗句并行的说出来。

义人的纪念被称赞；

恶人的名字必朽烂。(箴十 7。)

四 不同的意义从并行的诗句像砌砖一般重迭起来，进展到最终最高的意义：

戏笑父亲，

藐视而不听从母亲的，

他的眼睛，必为谷中的乌鸦啄出来，

为鹰雏所吃。(箴三十 17。)

所有在地上的，

大鱼和一切深洋，

火与冰雹，

雪和雾气，成就祂命的狂风，

大山和小山，

结果的树木，和一切香柏树，

野兽和一切牲畜，

昆虫和飞鸟，

世上的君王和万民，

首领和世上一切审判官，

少年人和处女，

老年人和孩童，

都当赞美耶和華！(诗一四八 7~12。)

五 此外，有的诗歌是上述几种的结构方式所合成的，极为错综复杂，尤其在译文中很难看出它诗的结构：

我求你两件事，

在我未死之先，不要不赐给我；

求你使虚假和谎言远离我；

使我也不贫穷，

也不富足，

赐给我需用的饮食；

恐怕我饱足不认你，  
说，耶和华是谁呢？  
又恐怕我贫穷就偷窃，  
以致亵渎我神的名。（箴三十7~9。）

也有的诗歌是以一句特出的诗句一再作诗歌中的重复句：

你们都要赞美祂！（诗一四八。）  
祂的慈爱永远长存！（诗一三六。）

也有的诗歌是以希伯来文的二十二个字母，顺着次序，作诗歌中每节首字的第一个字母。耶利米哀歌一章首节首字的第一个字母是‘奥拉夫’（A），二节首字的第一个字母是‘培史’（B），三节首字的第一个字母是‘祈梅耳’（G）…以下类推。

#### 参 书名和著者

一 本书中的主要人物当然是约伯，所以名之为‘约伯记。’

二 ‘约伯’的原意即‘遭痛恨’或‘受逼迫。’因为他是‘完全正直，敬畏神，远离恶事，’所以他遭受了撒但的痛恨和逼迫。

三 有不信者不信约伯真有其人，真有其事。可是神自己两次证实约伯确有其人：‘耶和华的话临到我说…其中虽有挪亚、但以理、约伯…虽有挪亚、但以理、约伯在其中…。’（结十四12，14，20。）圣灵也证实约伯记中的记载是正确的，祂借着雅各说，‘你们听说过约伯的忍耐，也知道主给他的结局，明显主是满心怜悯，大有慈悲。’（雅五11。）

四 本书著者是谁，解经家对此意见各异。有的说是先知以赛亚，有的说是神人摩西，有的说是约伯自己。但根据三十二章十五至二十二节的语气看来，本书著者极可能是以利户，因为在那记事的情形中，他自称是‘我。’

#### 肆 时代时间和地点

一 约伯所处的时代，解经家一致认为很早，极可能是在亚伯拉罕、以撒或是雅各的时候，而最迟也绝不能在摩西之后。因为：

(一)他在他的族中好像是一位祭司，向神献祭，为人赎罪，（一5，）这种事如果在神赐律法之后是不可能的。他所献的是燔祭，这是在律法时代之前早有的一种祭，（比较创八20，二二13，三一54。）

(二)他与几位朋友辩论时，从没有提到出埃及时的神迹，又论到罪的问题时，也从没有引用神的律法。

(三)他的年龄可能是二百一十岁，因为他在受试炼之后，又活了一百四十岁，而这是‘耶和华赐给他的，比他从前所有的加倍。’（伯四二10，16。）这样的高龄，是在列祖的时期里才有的。

(四)他有大群的牛、羊、骆驼、驴以及奴婢，（一3，）这正是列祖时期的情形。（比较创十二16，十三5，二四35，二六14，三十43。）

(五)他在本书三十一章二十六、二十七节中题起拜日、月的事，这是最早、最原始的拜偶像的形式。

二 本书内容所包括的时间大约不到一年。

三 约伯所住之地是乌斯，在以东的南部，亚拉伯旷野之西，与迦勒底相连。乌斯是属以东。（哀四 21。）

#### 伍 几处可注意之点

一 ‘耶和华问撒但说，你曾用心察看我的仆人约伯没有？在地上再没有人像他完全正直，敬畏神，远离恶事。’（伯一 8。）神的儿女的生活和神的荣耀有关。像约伯那样的正直、敬虔、圣洁，正是神在撒但面前的无上荣耀。

二 撒但在神面前昼夜控告信徒，（一 9，二 4，启十二 10，）他过去如此，今天亦然，直等到有一天他‘被摔下去。’他对于那些冷淡的和退后的信徒们，认为在神面前根本不值一题；惟独对于那些爱主的和追求的信徒们，他从不肯放松，昼夜控告。神为要证实祂的儿女们的忠诚，有时许可撒但攻击他们，只是加以限制。（伯一 12，二 6。）所以，一个跟随主走十字架窄路的信徒遭遇了歧视、患难和逼迫，本不是希奇的事。正当受试炼的时候，他应当一面注意隐藏在人、事、物背后的仇敌—撒但，一面从中寻找‘效力’和‘益处。’（罗八 28。）

三 神的目的是要约伯经过试炼，信心更坚固、更宝贵。撒但的目的是要约伯遭受患难而弃绝神。神终于得到胜利，因为约伯经过试炼和教育以后更认识神。（伯四二 5。）撒但从始至终是失败的，因为约伯虽然经过剥夺和击打，加上他妻子的催逼，他仍守住纯正，没有弃绝神。（一 21~22，二 10。）他曾明确的表示：‘祂虽杀我，我仍信祂。’（十三 15，直译。）这是约伯一生中最可贵的地方，值得我们学习的。

四 可是约伯在他学习功课的过程中，也有他失败的一段。当他的朋友来了，为他悲伤，放声大哭，想给他安慰，他却开始可怜自己，并且觉得他受苦是冤枉的，因此就厌世而咒诅自己。当他们坚持约伯是一个伪善者，受苦是因着隐藏的罪，需要悔改，他却开始辩护自己是无罪的，并且自义，因此还以为神无故的苦待了他。

‘与哀哭的人要同哭’是应该的，可是出乎肉体的温情和天然的体贴，反使人生出自怜和自怨。给人劝慰和帮助是应该的，可是若不依照神的心意而一味坚持自己的见解，反使人自高和自义。多少的时候，我们对人作了约伯的朋友，不只没有解决人的难处，反而使他增添错误。

五 约伯的朋友的话语，可以说动机都是好的，也是有道理的，可是不能应用在约伯的事上，所以不能满足他的需要，也不能解决他的难处。

以利法所说的话是根据于他超然的、非常的经历。（四 12~16。）他以为别人（特别是约伯）没有遇见灵，身上毫毛没有直立起来，没有得到默示，那只有低头领受像他那样有经历的人的断案和指示。当他断定约伯受苦的原因时，他认为约伯理应谦卑折服。今天我们会看见，有的人往往有了一次属灵的经历，就看自己是一个了不起的人物，能够凭他那次所学的解决一切的事。这样的人多半是主观的、武断的、忍心的、刚硬的，不容易接受别人的意见的。

比勒达的话语是根据于一些普通的遗传和古谚。（八 8~10。）他以为前人所说的智慧和敬虔的话都是天经地义，能够解决一切的事。诚然，他所说的都是真理，但那是人所共知的，并没有什么特出的亮光，也没有什么医治的安慰。（参读九 1~2，十三 2，4。）今天我们会看见，有的人往往熟悉了一些‘教’的遗传和圣经的知识，就看自己是一位超越的拉比，可以随便教导人。这样的人多半是重知识过于生

命，重道理过于属灵的实际。

琐法的话语是相当粗暴的，（十一 2~3，）也是带着咒诅的，（5~6，）并且也是高压的。（7~12。）他说了这种话，可能使一些无知识的、浮浅的人折服，无言可答，但是对于像约伯那样明理的人并无半点功效。今天我们会看见，有的人往往想以属灵的地位、无礼的态度、责备的话语、甚至以‘神的旨意’来压倒人，要人接受他的帮助。（参读三三 7。）这样的人多半是满有成见和属灵的骄傲，并且自命为认识神的，以属灵的权威自居。

以利户比约伯的前三个朋友好得多。他的话语是比较公正的，因为他认识神远胜过他们。（三三 12~30，三四 10~30，三五 5~8，三六 1~16。）他虽然像那三个朋友一样，说到约伯的遭遇与罪有关；（三四 11，37，三六 9；）但他更能说明神的恩典，（三三 29~30，三六 16，）和神在约伯身上教育的目的。（10，15，22。）所以神不把他列在前三个朋友中。（参读四二 7，9。）可是他的话语仍带着年轻人急躁和自满的态度，（三二 5~9，12，14，）而且也没有说得完全，因此并不能说明约伯什么，需要神亲自来说话。

六 神好像在这里一直静默，只让人讲话，自己却不作声。可是等到人无结果的辩论不能解决问题时，‘那时’（三八一）祂才出来说话。祂问约伯的问题是很清楚的，叫约伯认识祂是谁，又叫他知道他是和谁面对面。当约伯清楚解决了这两个问题，他的自义和受冤枉的感觉全都消除了。他说，‘我从前风闻有你，现在亲眼看见你。因此我厌恶自己，在尘土和炉灰中懊悔。’（四二 5~6。）当人看见神的圣洁和公义，便觉得自义是愚昧的；当人看见神的恩典和慈爱，便觉得抱冤是多余的。属灵经历中最宝贵的就是与主面对面，就在那一刹那间，一切问题都解决了。

七 约伯记是诗歌，其中也有预言。例如：

(一)关于基督是救赎主，永远活着。（十九 25。）

(二)关于基督是中保。（十六 19。）

(三)关于基督是救赎的赎价。（三三 24。）

(四)关于信徒离世与主同在。（十九 26~27。）

八 约伯记是诗歌，其中也有高深的科学；虽然本书的著者和书中的人未必知道。例如：

(一)地球是悬在空中的。（二六 7。）

(二)空气是有重量可称的。（二八 25。）

(三)地面的水本应向四周冲出，但有地心吸力将它关闭。（三八 8。）

(四)‘因地自转如泥上印印。’（三八 14，另译。）亚述人和迦勒底人的印是一根圆的辊筒，（很像油印机的圆辊筒，）上面刻着人物的图样，本着中心的轴，辊在湿泥上，就印出辊筒上的图样。‘地自转如泥上印印，’这就是说明地球是凭着地轴自转。

九 九章十三节的‘拉哈伯’在圣经中一共题过六次。（九 13，二六 12，诗八七 4，八九 10，赛三十七，五一 9。）它的字义是‘骄傲者’或‘夸大者。’它是埃及的别名，（三十七，）特别用在诗歌和预言中。

陆 信息

神的美意许可敬虔的人受撒但的攻击，目的是要使他得到更深的造就。许多的事，我们一时不明白，但是深信万事都互相效力，只要我们爱神，必定能得到益处。（罗八 28。）

## 柒 钥节

- 一 ‘赏赐的是耶和华，收取的也是耶和华；耶和华的名是应当称颂的。’（伯一 21。）
- 二 ‘神所惩治的人是有福的；所以你不可轻看全能者的管教。’（五 17。）
- 三 ‘神行事有高大的能力；教训人的，有谁像祂呢？’（三六 22。）
- 四 ‘我从前风闻有你，现在亲眼看见你。因此我厌恶自己，在尘土和炉灰中懊悔。’（四二 5~6。）

## 捌 分析

本书根据内容可以分作五大段：导言、约伯与三友、约伯与以利户、约伯与神面对面、约伯的结局。

### 1 导言（一章一节至二章十节）

- 一 约伯其人。（一 1~5。）
- 二 撒但两次的控告。（一 6~11，二 1~5。）
- 三 神两次的许可和限制。（一 12，二 6。）
- 四 约伯两次遭受撒但的攻击和两次站住。（一 13~22，二 7~10。）

### 2 约伯与三友（二章十一节至三十一章）

- 一 三友的同情。（二 11~13。）
- 二 约伯开口说话（三）—怀怨及诉苦。
- 三 以利法第一次的辩论（四~五）—根据自己奇异的经历断约伯有罪。
- 四 约伯第一次的答辩（六~七）—诉苦并要求慈爱。
- 五 比勒达第一次的辩论（八）—根据前人所说的断约伯有罪。
- 六 约伯第二次的答辩（九~十）—善恶无分别，愿神示以受苦之因。
- 七 琐法第一次的辩论（十一）—断约伯为犯罪者，且为说谎者。（‘夸大的话’可译作‘谎言。’）
- 八 约伯第三次的答辩（十二~十四）—三友之言极为平常，不能折服。
- 九 以利法第二次的辩论（十五）—仍根据奇异的经历（8）责约伯有罪。
- 十 约伯第四次的答辩（十六~十七）—空言无益，徒增愁苦。
- 十一 比勒达第二次的辩论（十八）—恶人必遭恶报。
- 十二 约伯第五次的答辩（十九）—责友夸己谴人；他所坚持的信心。
- 十三 琐法第二次的辩论（二十）—恶人暂时兴旺，终必败亡。
- 十四 约伯第六次的答辩（二一）—恶人反享平康，证己受苦非因有罪。
- 十五 以利法第三次的辩论（二二）—历指约伯之罪。
- 十六 约伯第七次的答辩（二三~二四）—指望于神。
- 十七 比勒达第三次的辩论（二五）—人在神面前难以称义。
- 十八 约伯第八次的答辩（二六~三一）—比勒达之言徒然引人至失望，但约伯仍信靠神。

### 3 约伯与以利户（三十二至三十七章）

一 以利户加入辩论的动机。（三二。）

二 以利户的辩论（三三～三七）一责约伯自义，并谓神是公义的，祂使人受苦是为管教。开通人的耳朵，要救其生命。

### 4 约伯与神面对面（三十八章至四十二章九节）

一 神第一次的话，使约伯认识祂是谁。（三八 1～四十 2。）

二 约伯第一次的回答。（四十 3～5。）

三 神第二次的话，使约伯认识他自己。（四十 6～四一 34。）

四 约伯第二次的回答，自恨自责。（四二 1～6。）

五 神第三次的话，对约伯三友的指示。（四二 7～8。）

六 约伯遵命。（四二 9。）

### 5 约伯的结局（四十二章十至十七节）

一 约伯的祈祷蒙悦纳。（10。）

二 约伯从苦境转回，神加倍的赐福给他。（10～17。）

## 第十九章 诗篇

### 壹 概略

一 本书是神的子民中间的一卷宝贵的诗集，是由多人所写的，是从长期编辑而成的。

二 它是诗歌书的第二卷，继约伯记之后。约伯记是带领我们进入神的学校，在那里经过各种教育而认识神。诗篇是带领我们进入神的至圣所，借着祷告、倾吐、默想、安息、赞美…与神交通。

### 贰 书名

一 本书有诗一百五十篇，故名‘诗篇。’

二 七十译士对本书命名为‘Psalms，’意即有调可唱的诗；的确，神的子民在各种敬拜中，是把它用作歌唱的诗歌。

三 本书的希伯来文原文是‘Tehulim，’意即赞美的诗。诚然，赞美是本书的中心题目。赞美渗透在每一首诗的里面，而诗里的祷告、申诉、悲伤、痛悔、交托…最后也都溶化在赞美里面。

### 参 著者

一 本书有许多位著者。圣经中没有一卷比本书的著者更多。

二 大卫是一位杰出的诗人，因为神特别膏他作以色列人中的‘美歌者。’（撒下二三 1。）大半的诗篇

是他所写的，因此有人称诗篇为‘大卫的宝库，’或是‘大卫的诗。’在本书中，大卫具名写的诗共有七十三篇，他不具名写的诗也有不少，需要我们去发现，例如：第二篇、（徒四 25、）九十五篇、（来四 7、）九十六篇、（代上十六 23~33、）一百零五篇。（代上十六 8~22。）

三 其他的著者：亚萨有十二篇，希幔有一篇，以探有一篇，可拉的后裔有十篇，所罗门有两篇，摩西有一篇，没有具名的有五十篇。（包括大卫不具名的诗在内。）亚萨、希幔、以探都是祭司，大卫派定他们专管殿中歌唱的事。（代上六 31，33，39，44，十五 16~17。）

四 本书的著者虽然有许多，可是由于一位圣灵的感动，使他们灵里的启示和热情，地上的生活和经历，借着心弦的震动，发抒于外。

#### 肆 时间

本书内容所包括的时间是很长的，不易计算。最早的是摩西的诗（第九十篇，）是他在旷野中所写的。最迟的可能是第一百三十七篇，是一位没有具名的在被掳后，甚至被掳归回后所写的。

#### 伍 几处可注意之点

一 诗篇在圣经中占极重要的地位，我们的主非常重视它。祂引一百一十篇一节的话对付法利赛人的试探；（太二二 41~46；）祂引一百十八篇二十六节的话叹惜耶路撒冷；（太二三 39；）祂引八篇二节的话驳斥祭司长和文士；（太二一 16；）祂唱了诗篇之后，到橄榄山去；（可十四 26；）祂在十字架上的七句话中有三句是引诗篇的话：马太二十七章四十六节，引自诗篇二十二篇一节，约翰十九章二十八节，引自诗篇六十九篇二十一节，路加二十三章四十六节，引自诗篇三十一篇五节；祂引二篇九节的话勉励推雅推喇教会的得胜者。（启二 27。）诗篇中许多的预言，特别是‘弥赛亚的诗篇，’有的已经应验，有的将要应验在我们的主身上。此外，圣灵在福音书、使徒行传、书信中引诗篇的话也有许多次，尤其是在使徒行传、罗马书、和希伯来书三卷书中；使徒行传至少有九次，罗马书至少有十三次，希伯来书至少有十九次。总之，新约圣经引用它的话比圣经中任何一卷更多。

二 本书一百五十篇中，除了三十四篇外，都有各篇的题注。这些不同的题注相当重要，初读圣经者不能忽略。它说明那首诗是：谁写的、（例如大卫的诗、）什么性质、（例如训诲诗、爱慕歌、称谢诗、上行之诗等、）什么背景、（例如大卫逃避他儿子押沙龙的时候作的诗、）什么体裁、（例如照耶杜顿的作法、）交给谁、（例如交给伶长、）用什么乐器伴奏、（例如用丝弦的乐器、）用什么调唱，（例如调用百合花、）等等。

三 因为诗篇是诗歌，所以里面有不少音乐上和诗歌上的专门名词，需要解释。例如：

‘细拉’（三 2 等处小字注）一指稍歇、暂停。

‘流离歌’（第七篇题注，参读哈三 1）一指危险、困苦、急难中的大声呼喊。

‘伶长’（第四篇题注）一指歌唱班中的领导者，如亚萨、希幔、耶杜顿等。

‘迦特乐器’（第八篇题注）一指非利士人的一种乐器，可能是大卫逃亡迦特时所采用。

‘慕拉便’（第九篇题注）一调名，它的意义是‘儿子的死。’这调可能是大卫在撒下十二章二十节的经历中所写的。

‘金诗’（第十六篇题注）一指祷告、默想。

‘朝鹿’（第二十二篇题注）一调名。这里的‘朝鹿’实是预表基督（歌八 14）为犬类所困。（二二 16。）

‘百合花’（第四十五篇题注）一调名。百合花的意思是纯洁、幽雅、可爱，出淤泥而不受玷污，很能表明主的性格。所以经中将百合花比作基督（歌二 1）并祂的配偶—教会。（2。）本书中的百合花诗篇多半指基督与祂的教会。

‘女音’（第四十六篇题注）一指调之高者，类若女音。按圣殿中原有女歌唱人，（代上二五 5~6，）但这里的‘女音’仍为男子所唱。（20。）

‘麻哈拉’（第五十三篇题注）一指悲声、病腔。

‘远方无声鸽’（第五十六篇题注）一调名，亦指大卫在非利士人之地犹如来自远方的无声鸽。

‘休要毁坏’（第五十七篇题注）一调名，休要毁坏的诗篇多半预言遗民在大灾难中的祷告和危急中的呼吁，求神保守，‘不要消灭。’

‘为证的百合花’（第六十篇题注）—这里的‘见证’是指六十篇六节的保证，神是以色列的神。

‘麻哈拉利暗俄’（第八十八篇题注）一调名，它的意义是‘困苦的疾病。’

‘上行之诗，’或作‘登阶之诗’一指以色列人赴节期，在上耶路撒冷途中所唱的歌。

四 诗篇虽然是旧约的经卷，可是它对于新约时代的圣徒有极深的关系。许多信徒喜欢在他们的圣经后面附着一卷诗篇。它使寻求的圣徒得到亮光，走窄路的信徒得到帮助，等候主的信徒得到盼望，为主受苦的信徒得到同情和安慰。我们越经历那些诗人的经历，我们越会宝贵诗篇的宝贵。

五 弥赛亚诗篇—我们的主曾对门徒们说，‘摩西的律法、先知的书、和诗篇上所记的，凡指着我的话，都必须应验。’（路二四 44。）的确，诗篇中充满着预言，都和祂有关；其中有好几篇特别预言到祂的人格、受膏、工作、受难、复活、再临、国度等，我们称之为弥赛亚诗篇。例如：第二十二篇是一篇弥赛亚诗篇，描绘祂怎样在十字架上被钉死。著者大卫生平从没有这种历史，完全是圣灵感动他写出这么奇妙的预言。

一节：‘我的神，我的神，为什么离弃我？’这是主在十字架上所说的话。（太二七 46。）神离弃祂，这是主最深的苦楚，远胜过身体所受的伤痛。

三节：‘但你是圣洁的…。’这就答复了一节中的问题，这也说明了主在那时背负了人类的罪，以致圣洁的神不得不‘离弃’祂。

六节：‘但我是虫，不是人…。’当以色列的祖先倚靠、哀求的时候，神总是应允、解救。可是对于我们的主却是例外，因为祂‘是虫不是人。’这‘虫’在原文中指一种红色的虫，人把它杀了，挤出液汁来作红色的染料。我们的主就是这样的‘虫，’命定被杀流血，涂在人的罪污上面。

‘被众人羞辱，被百姓藐视。’一会儿人强逼祂身穿紫袍，头戴荆冕，手执苇杖；一会儿人又鞭祂、打祂、唾祂…祂受尽了羞辱和藐视。

七、八节：‘…都嗤笑我…撇嘴摇头，说，祂把自己交托耶和华，耶和华可以救祂罢；耶和华既喜悦祂，可以搭救祂罢。’动作、姿态、话语都是按着字面应验。（路二三 35，太二七 39，43。）

十二、十三节是预言十字架下面的仇敌：‘许多公牛’（指犹太人）、‘巴珊大力的公牛’（指执武器的外邦人；按巴珊原是外邦之地，属亚摩利王疆的）、还有‘吼叫的狮子’（指撒但）。

十四节：‘我如水被倒出来。’在客西马尼园中，祂的‘汗珠如大血点，滴在地上；’（路二二 44；）在十字架上，从肋旁的伤口中‘有血和水流出来。’（约十九 34。）

‘我的骨头都脱了节。’因为四肢、肋肋都受了伤，全身又悬在十字架上，以致骨头都脱了节。

‘我心在我里面如蜡融化。’因为内心极度的痛苦，又受枪伤，以致心‘如蜡融化。’

十五节：‘精力枯干…。’逾越节晚餐以后，我们的主并没有休息，祂儆醒、祷告，又被人捉拿，解来解去，又受人审问，又受尽羞辱和鞭打，又亲自背十字架，又从全身的创口流血，所以我们的主已耗尽了祂所有的精力。

‘…舌头贴在我牙床上…。’祂精力耗尽，流血过多，以致极度干渴，舌贴牙床，不禁喊说，‘我渴了。’（约十九 28。）

‘你将我安置在死地的尘土中。’表面看来似乎是人，甚至是撒但把主钉十字架；可是主说，实在是神把祂的儿子置之死地。（为要拯救失丧的我们。）

十六节：‘恶党’特别指当时结党的文士、法利赛人、撒都该人、希律党等。

‘犬类’仍指当时的外邦人。（参读太十五 22，26。）

‘他们扎了我的手、我的脚。’我们的主为我们的缘故，祂的手和脚如何被钉在十字架上，这事圣灵早在一千多年前预言了。

十七节：‘我的骨头，我都能数过；他们瞪着眼看我。’主挂在木头上，身体半裸着，所以骨头可以数过，四围的人又向祂瞪着眼注视祂。

十八节：‘他们分我的外衣，为我的里衣拈阄。’完全照着字面应验。（约十九 23~24。）

十九至二十一节预言主在临死前把自己的灵魂交给父神。（参读路二三 46，约十九 30。）

诗篇二十二篇一至二十一节很详细的预言到基督受难；二十二至三十一节又较简略的题到受难的结果—复活、教会、和国度。二十二节：‘我要将你的名传与我的弟兄；在会中我要赞美你。’这就是复活的早晨第一件事，我们的主对抹大拉的马利亚说，‘…你往我弟兄那里去，告诉他们说，我要升上去，见我的父，也是你们的父；见我的神，也是你们的神。’（约二十 17。）二十二节的‘会，’也是指教会。

二十七、二十八节：‘地的四极，都要想念耶和华，并且归顺祂；列国的万族，都要在你面前敬拜。因为国权是耶和华的；祂是管理万国的。’这是预言到将要来的国度。

六 其他的弥赛亚诗篇—除了第二十二篇以外，其他的弥赛亚诗篇是：

第二篇（参读徒四 25~28，来五 5）—神的儿子建立祂的国度的次序。

第八篇（参读来二 6~8）—基督是神，也是人子。

二十二、二十三、二十四篇是弥赛亚诗篇的三首‘牧歌。’二十二篇说到主‘是好牧人…为羊舍命；’（约十 11；）二十三篇说到主是‘群羊的大牧人，’（来十三 20，）看顾祂自己的羊群；二十四篇说到主是‘牧长，’（彼前五 4，）在祂显现的时候，也就是祂得荣耀、国度和作王的时候。

第四十篇（参读来十 5~7）—主的顺服至死。

第四十一篇（参读约十三 18）—主的被卖。

第四十五篇（参读来一 8~9。）—主是荣耀的受膏者。

第六十八篇（18，与弗四 8 比较）—基督升天后的两大工作：（一）赐下恩赐，建立身体；（二）召回以色列

列人，（诗六八 21~22，）建立国度。

第六十九篇（参读约十五 25，二 17，罗十五 3，太二七 34，48，徒一 20）一主的降卑、被弃，在客西马尼园中和十字架上的情况，同时也略题以色列人在恩典时代中的昏蒙。

第七十二篇（11，与启二一 24 比较）一主的国度和国度中的公义。

第八十九篇（4，与路一 32~33 比较；27，与罗八 29 及来一 6 比较）一神与大卫立的约，应验于基督。

第九十七篇（参读来一 6）一主得国作王。

第一百零二篇（参读来一 10~12）一主降卑、顺服后，神使祂永远不改变，年数无穷尽。

第一百一十篇（参读太二二 41~45，可十二 35~37，路二十 41~44，徒二 34~35，来一 13，十 11~13，五 6，七 17）一主是神，又是神所立的大祭司，等候得国度。

第一百十八篇（参读彼前二 7）一主为人所弃绝，为神所升高。

七 含有咒诅的诗篇—初读圣经者可能对于本书中不少含有咒诅的诗篇感觉困惑。例如：五十八篇六至七节：‘神阿，求你敲碎他们口中的牙…愿他们消灭如急流的水一般。’十节：‘义人见仇敌遭报，就欢喜，要在恶人的血中洗脚。’一百零九篇九至十三节：‘愿他的儿女为孤儿，他的妻子为寡妇。愿他的儿女漂流讨饭，从他们荒凉之处出来求食。愿强暴的债主牢笼他一切所有的；愿外人抢他劳碌得来的。愿无人向休延绵施恩；愿无人可怜他的孤儿。愿他的后人断绝，名字被涂抹，不传于下代。’一百三十七篇九节：‘拿你的婴孩摔在盘石上的，那人便为有福。’这些话从一个新约恩典时代的信徒的眼光看来，似乎都是太凶、太残忍，不应放在诗篇中。可是我们必须知道：

(一)旧约律法时代是专讲公义的；根据神的公义，受苦的以色列是可以求神向仇敌施行公义的审判。

(二)神向以色列人的列祖曾应许说，‘那咒诅你的，我必咒诅他。’（创十二 3，二七 29。）所以当以色列人回到神面前，他们可以求神按照公义咒诅仇敌。

(三)那些咒诅的话语对于新约恩典时代的信徒当然是不合式的。可是，在恩典时代的末了，国度（又是讲公义的时代）快开始之前，他们也有类似的祷告，要求神施行公义的审判。（启六 9~11。）

(四)许多含有咒诅的诗篇是一种祷告，更是一种预言，说到在世界的末了大灾中，神要如何审判祂的敌人，特别是迫害祂子民的敌基督和他的附从者。

陆 钥字和钥节

一 钥字：(一)赞美，（诗三五 18，）(二)敬拜。（六六 4。）

二 钥节：‘要将耶和华的名所当得的荣耀归给祂；以圣洁的妆饰敬拜耶和华。’（二九 2。）

柒 分析

一 诗篇的分段：

(一)根据著者，可以分成大卫的诗、可拉后裔的诗、亚萨的诗、不具名者的诗等等。

(二)根据诗的性质，可以分成训诲的诗、（一，十九、三九等、）信托的诗、（三，二七，三一，四六，五六，六二，八六等、）赞美的诗、（八，二九，九三，一〇〇等、）悔罪的诗、（六，三二，三八，五一，一四三等、）感谢的诗，（三十，六五、一〇三，一〇七，一一六等、）等等。

(三)根据本书原有的分段，分作诗篇卷一、(一~四一、)诗篇卷二、(四二~七二、)诗篇卷三、(七三~八九、)诗篇卷四、(九十~一〇六、)诗篇卷五。(一〇七至一五〇。)注意每段都以赞美和称颂作结束。

二 什么人、为什么把诗篇分成这么五卷，无人知道。相传：第一卷是大卫所编；第二卷是希西家所编，为圣殿中敬拜之用；第三卷是约西亚所编；第四、第五两卷是以斯拉和尼希米所编。不管何人所编，有一件事是可以断定的，这是圣灵的工作，借着人的手这么编排的。这五卷的诗篇相当于摩西的五经；诗篇第一卷相当于五经第一卷创世记，诗篇第二卷相当于五经第二卷出埃及记，诗篇第三卷相当于五经第三卷利未记，诗篇第四卷相当于五经第四卷民数记，诗篇第五卷相当于五经第五卷申命记。下面就是根据这样的分段而加以分析：

### 1 第一卷（一至四十一篇）

一 与创世记符合。

二 内容：人一蒙福的情形（第一篇，‘不从恶人的计谋…这人便为有福；’）堕落的情形；（二至十五篇，由堕落而至与神为敌；）恢复的情形。（十六至四十一篇，因神的救恩而恢复到蒙福的地位。）

三 本卷对神的称呼‘耶和华’（Jehovah）和神（Elohim），正和创世记相同。

### 2 第二卷（四十二至七十二篇）

一 与出埃及记符合。

二 内容：神的子民以色列百姓遭受逼迫和他们的呼吁；（四十二至四十九篇；）救赎主；（五十至六十篇；）救赎。（六十一至七十二篇，神将祂的百姓从地的四极第二次带出，进入国度，正像第一次带出埃及，进入迦南。）

### 3 第三卷（七十三至八十九篇）

一 与利未记符合。

二 内容：神是圣洁的，祂有圣所和分别的圣民。

### 4 第四卷（九十至一百零六篇）

一 与民数记符合。

二 内容：开始是摩西在旷野流荡中所写的一首诗，题及民数记的经历，以色列人因罪倒毙旷野。民数记是一卷‘旷野的书，’或作‘地的书。’本卷的中心思想就是‘地。’以色列百姓在旷野地漂泊中渴想到那更美之地得安息，本卷中国度的诗篇预示神必使祂的百姓在国度中得安息。

### 5 第五卷（一百零七至一百五十篇）

一 与申命记符合。

二 内容：本卷的中心思想是‘神的话，’正像申命记是重新申述神的话。特别是一百十九篇，其中所有的教训都是围绕着遵守神的律法。

## 第二十章 箴言

### 壹 概略

一 本书是流行在神的子民中间的一些谚语、金句，加以整理，编成一集，名曰‘箴言。’

二 ‘箴言’的希伯来文是‘梅歇而’(Mashal)，含有‘类似、’‘比如、’‘如同、’‘借喻’等意义；所以最初的箴言都是借着事物的比拟来作规戒。本书中有很多的例子：

‘惊恐临到你们，好像狂风，灾难来到，如同暴风；急难痛苦临到你们身上。’(一 27。)

‘因为耶和华所爱的，祂必责备；正如父亲责备所喜爱的儿子。’(三 12。)

‘但义人的路，好像黎明的光，越照越明，直到日午。’(四 18。)

‘她如可爱的麀鹿，可喜的母鹿；愿她的胸怀，使你时时知足；她的爱情，使你常常恋慕。’(五 19。)

‘你的贫穷就必如强盗速来，你的缺乏仿佛拿兵器的人来到。’(六 11。)

‘富足人的财物，是他的坚城，在他心想，犹如高墙。’(十八 11。)

后来‘箴言’演进为专门劝戒少年人的金句，失去它借喻的部分。最后又从散文演进为诗句，就如圣经中的箴言。

### 贰 著者和编辑过程

一 本书和诗篇相同，是一卷编集的书，所以它的著者不只一人。当然所罗门是其中最主要的著者，(一 1，十 1，二五 1，)正像大卫是诗篇最主要的诗人。所罗门曾‘作箴言三千句，’(王上四 32，参读传十二 9，)而本书中的箴言就是他著作中精华的部分。除了他自己的著作外，他还采集了其他久已流行于民间的格言，编成箴言；本书中的‘智慧人的言语(二二 17，二四 23)就是指此。

三十章是亚古珥的言语。三十一章是利慕伊勒的言语。谁是亚古珥，谁是利慕伊勒和他的母亲，圣经中无从查考

二 本书编辑的经过是这样：最初所罗门从三千箴言中采选了一部分重要的编成当时的‘箴言；’后来希西家年间，这位敬虔的君王再把他祖先一部分的箴言增添进去；(二十五至二十九章；)最后又有亚古珥和利慕伊勒的箴言补进去，遂成今天我们所有的‘箴言。’

三 不管著者是谁，不管编辑的经过是如何，本书中的箴言并不是普通劝人为善，提倡道德的格言，乃是由于一位圣灵所默示的，使人敬畏神的金句。

### 参 箴言的效用

一 箴言是在上古时代早有的；尤其是东方，非常盛行。人用它来教育年轻的子弟，因为那时的书本又少又贵，不易获得，箴言却又精又简，容易记忆。往往一句简短又沉重有力的箴言，作了人终身的座右铭，也影响了他一生的生活。

二 本书中的‘我儿，’不一定指父亲对儿子的称呼，乃是指年老的长者对年轻的子弟说的，或是指教

师对学生说的。

#### 肆 几处可注意之点

一 本书开始就很明确的说，‘…所罗门的箴言，要使人晓得智慧和训诲…，’（一 1~2，）所以本书的目的就是寻求‘智慧。’书中所题的‘知识、’‘谋略、’‘学问、’‘聪明、’‘灵性’等等，都指‘智慧。’书中所题的‘愚昧、’‘愚顽、’‘不义、’‘懒惰、’‘无赖、’‘无知’等等，都指不‘智慧。’

二 这里所说的‘智慧’并不指‘世上的智慧，’（林前一 20，）就如人的哲学、科学、常识，对事情的理解力、吸收力或鉴别力等等。这里所说的‘智慧’乃是指人对神的认识和敬畏。‘敬畏耶和华，是智慧的开端；认识至圣者，便是聪明。’（箴九 10。）神是全智的，人如果认识祂而懂得祂的法则，敬畏祂而遵行祂的旨意，这就是真的‘智慧。’有了这样真的‘智慧，’人就能在生活上表现出圣洁、公义、良善、高贵的品格和超越的道德。

三 人如何能够获得这真的‘智慧’？对于旧约时代的信徒来说，他们必须深切的认识神和严格的敬畏神。对于新约时代的信徒来说，我们比他们更有福，只须简单的相信主耶稣。因为在亘古就有的，从太初就和神同在的，神藉之创造宇宙万物的那‘智慧，’（八 22~31，）已经成了肉身，住在我们中间，就是我们的主。人有主耶稣，就有那‘智慧，’因为祂是神的智慧，（林前一 24，）神也已使祂成为我们的智慧。（30。）

四 有些不认识神的话的人看到本书，以为它无非是当时的一些提倡道德的成语，怀疑本书是否为经卷之一。可是，我们看见，在新约圣经中，圣灵曾多次引用本书的话，足够证明本书是旧约经卷之一。例如：

(一)三章七节，比较罗马十二章十六节。

(二)三章十一、十二节，比较希伯来十二章五、六节。

(三)三章三十四节，比较雅各书四章六节，彼前五章五节。

(四)十章十二节，比较彼前四章八节。

(五)十一章三十一节，比较彼前四章十八节。

(六)二十章二十二节，比较罗马十二章十七节。

(七)二十五章二十一、二十五节，比较罗马十二章二十节。

(八)二十六章十一节，比较彼后二章二十二节。

五 本书虽然是一卷旧约的经卷，可是对于新约的信徒仍有重要的价值，因为它里面充满着信徒处世为人、生活起居的准则，信徒照着行，定能脱离恶者的网罗，蒙神的悦纳。对于寻求神、等候神的信徒，三章五至六节和八章十七节是何等的安慰和保证！对于受苦、受管教的信徒，三章十二节是何等的指示和帮助！

六 二十九章十八节：‘没有异象，民就放肆，’（‘放肆’也可译作‘灭亡，’）这句话对负教会责任者和服事信徒者是一个严重的警告。教会之所以混乱，信徒之所以放肆，（甚至结果是消灭无存，）有一个主要的原因，就是负教会责任者或是服事信徒者自己没有异象。

七 本书里面特别题到‘喜悦、’‘憎恶’两个辞，给我们看见什么是神所喜悦的，什么是神所憎恶的；

也给我们看见什么是人所喜悦的，什么是人所憎恶的；教导我们如何行走在神所定规的道路上。例如：

(一)为耶和华所喜悦的：

‘公平的法码，为祂所喜悦。’（十一 1。）

‘行事完全的，为祂所喜悦。’（二十。）

‘行事诚实的，为祂所喜悦。’（十二 22。）

‘正直人祈祷，为祂所喜悦。’（十五 8。）

‘人所行的若蒙耶和华喜悦，耶和华也使他的仇敌与他和好。’（十六 7。）

(二)为人所喜悦的：

‘义人的嘴，能令人喜悦。’（十 32。）

‘正直人互相喜悦。’（十四 9。）

‘公义的嘴，为王所喜悦。’（十六 13。）

‘责备恶人的，必得喜悦。’（二四 25。）

‘膏油与香料，使人心喜悦；朋友诚实的劝教，也是如此甘美。’（二七 9。）

‘责备人的，后来蒙人喜悦，多于那用舌头谄媚人的。’（二八 23。）

(三)自己所喜悦的：

‘要喜悦你幼年所娶的妻。’（五 18。）

‘要喜悦我（父亲）的道路。’（二三 26。）

(四)主（智慧）所喜悦的：

‘我智慧…也喜悦住在世人之间。’（八 12，31。）

(五)为耶和华所憎恶的：

‘乖僻人为耶和华所憎恶。’（三 32。）

‘耶和华所恨恶的有六样，连祂心所憎恶的共有七样：就是高傲的眼、撒谎的舌、流无辜人血的手、图谋恶计的心、飞跑行恶的脚、吐谎言的假见证、并弟兄中布散分争的人。’（六 16~19。）

‘诡诈的天平，为耶和华所憎恶。’（十一 1。）

‘心中乖僻的，为耶和华所憎恶。’（二十。）

‘说谎言的嘴，为耶和华所憎恶。’（十二 22。）

‘恶人献祭，为耶和华所憎恶。’（十五 8。）

‘恶人的道路，为耶和华所憎恶。’（9。）

‘恶谋为耶和华所憎恶。’（26。）

‘凡心里骄傲的，为耶和华所憎恶。’（十六 5。）

‘定恶人为义的，定义人为恶的，这都为耶和华所憎恶。’（十七 15。）

‘两样的法码，两样的升斗，都为耶和华所憎恶。’（二十 10。）

‘淫妇的口为深坑，耶和华所憎恶的，必陷在其中。’（二二 14。）

(六)为人所憎恶的：

‘作恶为王所憎恶。’（十六 12。）

‘褻慢者为人所憎恶。’（二四 9。）

‘对恶人说，你是义人的，这人万民必咒诅，列邦必憎恶。’（24。）

‘为非作歹的，被义人憎嫌；行事正直的，被恶人憎恶。’（二九 27。）

(七)主（智慧）所憎恶的：

‘我的嘴憎恶邪恶。’（八 7。）

八 本书里面也有不少福音的资料和信息。有许多传福音的人，往往喜欢引箴言作他们传福音的题目。例如：

‘我儿，要将你的心归我。’（二三 26。）

‘惧怕人的陷入网罗；惟有倚靠耶和华的，必得安稳。’（二九 25。）

‘谁能说，我洁净了我的心；我脱净了我的罪？’（二十九。）

‘祂讥诮那好讥诮的人，赐恩给谦卑的人。’（三 34。）

‘有好信息从远方来，就如拿凉水给口渴的人喝。’（二五 25，‘消息’可译作‘信息。’）

‘我呼唤，你们不肯听从；我伸手，无人理会。’（一 24。）

‘人若怀里揣火，衣服岂能不烧呢？人若在火炭上走，脚岂能不烫呢？’（六 27~28，指犯罪必然的结果。）

伍 信息

寻求智慧，好使你在地上有敬虔的、蒙神悦纳的生活。

陆 钥字和钥节

一 钥字：（一）‘智慧，’（一 2，）（二）‘愚昧人。’（三 35。）

二 钥节：‘敬畏耶和華，是智慧的开端；认识至圣者，便是聪明。’（九 10。）

柒 分析

一 箴言的内容，大部分是独立的金句，不一定与上下文相连，所以它的分段比其他的经卷难。我们根据它内容的性质，姑分五段：

(一)引言。（一 1~6。）

(二)追求智慧的重要和没有智慧的危险。（一 7~九 18。）

(三)智、愚和善、恶作对比。（十~二四。）

(四)希西家年间所誉录的箴言。（二五~二九。）

(五)补遗：

甲，亚古珥的言语。（三十。）

乙，利慕伊勒的言语。（三一。）

二 初读圣经者如能根据本书内各个题目—智慧人、愚昧人、懒惰人、心、恶人、正直人等等—加以分析，则更具意义。试以‘愚昧人’这个题目为例：

(一)愚昧人的定义—心中自是的。(二八 26。)

(二)愚昧人的信仰：

甲，他所行的自以为正直。(十二 15。)

乙，憎恶远离恶事。(十三 19。)

(三)愚昧人的行为：

甲，藐视并恨恶智慧、知识和训诲。(一 7, 22。)

乙，不能自制，喜欢显露。(十二 16。)

丙，彰显愚昧，(十二 23,) 行愚妄事。(二六 11。)

丁，以犯罪为儿戏。(十四 9。)

戊，藐视母亲。(十五 20。)

己，使父愁烦，使母忧苦。(十七 25。)

庚，张嘴启争端，(十八 6,) 爱争闹。(二十 3。)

辛，不喜爱明哲。(十八 2。)

壬，狂傲自恃。(十四 16。)

(四)愚昧人的结局：

甲，受惩治。(十六 22, 二六 3。)

乙，作慧心人的仆人。(十一 29。)

丙，因无知而死亡。(十 21。)

(五)愚昧人的拯救：

甲，学习‘敬畏…认识’耶和华。(九 10。)

乙，让主作他的智慧。(林前一 30。)

## 第二十一章 传道书

壹 书名和著者

一 本书的希伯来文原名是‘柯辖力’(Kohleth)，意思并非‘传道书，’乃是‘一个召集聚会者’或是‘召集人。’

二 虽然本书没有明说著者是所罗门，虽然有许多读圣经的人认为本书著者另有其人，我们根据全书内容，仍断定为所罗门。因为本书的著者是：(一)‘大卫的儿子，’(一 1,)(二)‘在耶路撒冷作王，’(1,)(三)具‘大智慧，胜过…以前在耶路撒冷的众人，’(16, 王上三 12,)(四)曾‘动大工程，建造房屋，’(传二 4, 王上七 1~2,)(五)有‘许多的妃嫔，’(传二 8, 王上十一 1~3,)(六)‘为自己积蓄金银和君王的财宝，’(传二 8, 王上九 28, 十 10~11, 14~25,)(七)‘又陈说许多箴言。’(传十二 9, 王上四

32。)除了所罗门外，在历史上，在圣经里，再没有第二个这样的人了。

三 可是他为什么不像在箴言和雅歌两书中，正式具名所罗门，而以‘召集人’自称？原来他写传道书是在他经历失败之后，他觉得他曾有一段很长的时期在神面前失去和平，所以在追述过去失败的经历时，他不配再以‘和平君’的名义出现，他只能以‘一个聚会的召集人’自称，因为他常召集人来听他智慧的讲话。（王上四 34，十 8，24。）

## 贰 一卷难读的圣经

一 在圣经中，传道书是一卷非常难读、难明白的书。甚至有人怀疑为什么圣灵将它列入圣经，因为它表面有人的牢骚、厌世的观念、宿命论，又与其他经卷矛盾的言论等等。例如：

‘…多有智慧，就多有愁烦；加增知识的，就加增忧伤。’（一 18）‘智慧人，和愚昧人一样，永远无人纪念。’（二 16。）

人生最高的要求是吃喝（二 24，五 18）和行乐。（三 22，十一 9。）

人和兽一样，结果都是一死，‘人不能强于兽。’（三 19。）

‘不要行义过分，’‘也不要行恶过分。’（七 16~17。）

活不如死；（四 2；）又说死不如活。（九 5。）

人死后就完了，再没有什么了。（10。）

‘凡临到众人的事，都是一样：义人和恶人，都遭遇一样的事；好人、洁净人和不洁净人、献祭的与不献祭的，也是一样；好人如何，罪人也如何；起誓的如何，怕起誓的也如何。’（2。）

‘生命’和‘劳碌’都是可恨恶的。’（二 17~18。）

二 传道书的确是一卷非常难读、难明白的圣经，存在着很多的问题。可是，如果我们能够得到一串适当的钥匙，我们就不难发掘它的宝藏，也不难解决它的问题。未读本书以前，我们必须先知道这几件事：

(一)传道书的中心思想，就是证实人在日光之下，纵然得了全世界的学问、知识、金银、财富、名声、地位、娱乐、享受…可是他如果没有神，仍属虚空，因为他的结局是‘一死，死后且有审判。’（来九 27。）正像新约所说，‘人若赚得全世界，赔上自己的生命，有什么益处呢？’（太十六 26。）

(二)圣灵所以拣选所罗门写这一卷传道书，是因为他曾有一段失败的历史。神立他为君王，又赐他极大的智慧。他起初是凭智慧来治理祂的百姓，可是他后来却恃智慧自傲，放纵情欲，背叛神，寻求地上的奢侈生活。神曾规定‘只是王不可为自己加添马匹，也不可使百姓回埃及去，为要加添他的马匹，因耶和华曾吩咐你们说，不可再回那条路去；’（申十七 16；）可是他‘有套车的马四万，还有马兵一万二千，’（王上四 26，）‘是从埃及带来的。’（十 28。）神又规定王‘也不可为自己多立妃嫔，恐怕他的心偏邪；’（申十七 17；）可是他有‘妃七百…还有嫔三百；这些妃嫔诱惑他的心…去随从别神。’（王上十一 3~4。）神又规定王‘不可为自己多积金银，’（申十七 17，）可是他的金子顶多，‘银子算不了什么，’‘多如石头。’（王上十 10~11，14~27。）所有关于君王的条例都被他破坏无遗。他有最高的地位，极大的智慧，顶厚的财力…，可以说，在日光之下没有别人比他具有更足够的条件去追求地上的的学问、名利、享受、娱乐等等，结果他都得着了，却仍不能满足，他从经验中只能得到一个结论说，‘…虚空

的虚空，虚空的虚空；凡事都是虚空。’（传一 2。）所以也可以说，日光之下没有别人比他具有更足够的资格来写这卷传道书。

(三)因此，本书里面所有消极和悲观的论调，都是人的道理，而不是神的真理；都是人所作的，而不是神所要求人作的；都是人在远离神失败的情形中的见解，而不是神在人正常情形中所给予的启示；都是要求人去看出那些论调是错误的，而不是要求人去误会那些论调是正确的。

(四)‘圣经都是神所默示的，’（提后三 16，）但圣经里所包含的，不一定是神自己所说的话，里面有神的话，也有人的话，甚至魔鬼的话。（参读创三 1~5。）

(五)在所罗门晚年稍有恢复后，神的灵感感动他写传道书，追叙他当年远离神追得世界后的失望和不满足，从而生出种种消极和厌世的见解。然后当他完全恢复后，再感动他写雅歌，说出回到神面前才有真满足。

(六)本书在圣经中是必要的，因为它使人知道，如果没有神，生活就虚空，好使人接受那‘道路、真理、生命’而亲近神。

#### 参 几处可注意之点

一 本书中有好多处被引用在新约圣经中。例如：

(一)五章二节，比较马太六章七节。

(二)六章二节，比较路加十二章二十节。

(三)七章三节，比较马太五章四节。

(四)九章十节，比较约翰九章四节。

(五)十一章五节，比较约翰三章八节。

(六)十二章十四节，比较林后五章十节。

二 本书中的‘神’字，原文都是‘以罗欣’（Elohim），共用过四十次。这字是指创造的神。‘耶和华’或是‘主’在本书中没有用过一次。

本书中的‘人’字（除了少数例外），原文都是‘亚当’（Adam），约用过四十七次，指被造的和堕落的‘人。’

这说明人和神中间仅存着创造的关系之下的情形：人在神面前只是被造之一，而且是堕落的，是在亚当里的，没有蒙救赎、作子民的经过。本书的著者是在这一种的情况下说这一种的话。

三 ‘虚空’的原文是‘哈伯儿’（habel 或 hebel），指‘吹气。’有的解经家把它引伸作‘吹气泡，’就像小孩所吹的肥皂泡。的确，地上所有的虚荣、金钱、美色、罪中之乐，都像肥皂泡上的虹彩，‘在日光之下’显得美丽、可爱，可是转眼之间便归无有，成为虚空。

四 本书中‘在日光之下’一语，特指人、事、物都在天然和远离神的情况之下，并没有蒙到救赎和更新。

人有了神，与祂和好了，并不列‘在日光之下，’因为在属灵的实际，他是与基督‘一同坐在天上。’（弗二 6。）

五 本书中所题及的‘智慧，’并不等于箴言书中的‘智慧。’箴言书中的‘智慧，’是最高级的智慧，

是属灵的智慧，也是敬畏神、认识神的智慧。本书中的‘智慧，’只是人的智慧，仅指学问、知识而言。

六 本书末了作者说到它的‘总意就是敬畏神，谨守祂的诫命，这是人所当尽的本分。因为人所作的事，连一切隐藏的事，无论是善是恶，神都必审问。’（十二 13~14。）这是所罗门在恢复的初期所作的结论。他曾离弃神、背叛神，追求‘日光之下’的东西，得着了仍不能满足，反觉更痛苦、更虚空。他回到当初的途径，借着‘敬畏，’开始追求神。本书下面一卷雅歌，就是所罗门在完全恢复之后所写的，那里不只借着敬畏去追求神，更进一步借着‘爱’去亲近神。所以这两卷书是彼此互作补充的。

七 巴不得传道书的教训深深铭刻在我们心里。人不必蹈所罗门的覆辙，他就可以有摩西和保罗那样的拣选。摩西放弃在埃及作王子的身分、高贵的地位、舒服地享受、罪中的快乐，宁可和神的百姓同受苦害。（来十一 24~26。）保罗在往大马色路上看见异象之后，他放弃了在日光之下的追求，而专一寻求主。他说，‘只是我先前以为与我有利益的，我现在因基督都当作有损的。不但如此，我也将万事当作有损的，因我以认识我主基督耶稣为至宝。我为祂已经丢弃万事，看作粪土，为要得着基督。’（腓三 7~8。）

八 本书九章二至十节说到有一些人对于死的不正确的看法。人如果没有得着神，往往很容易对死抱着这样的意见：好人、恶人总是一死；趁着活着的一段时间尽量作事、快乐、吃喝、享受；一死百了，死后毫无所知，没有灵魂的存在。

圣灵在这里感动所罗门写出人在日光之下对死的看法是如何的。祂在别处感动神的仆人写出信主的人对死的看法又是如何的。信主的人的确视死如归，知道与基督同在是好得无比，（腓一 23，）并且也知道，有一天‘主必亲自从天降临，有呼叫的声音、和天使长的声音，又有神的号吹响；那在基督里死了的人必先复活。以后我们这活着还存留的人，必和他们一同被提到云里，在空中与主相遇；这样，我们就要和主永远同在。’（帖前四 16~17。）

人死之后，是否真是一死百了，毫无知觉，也没有灵魂的存在？主亲口告诉我们说，人死后去阴间，有知觉，有灵魂的存在。（路十六 19~31，参读来九 27，赛十四 9~11，启六 9~11。）

九?本书中提及科学的事实，非常准确。我们绝不能将圣经中的话牵强附会的去凑合科学，可是我们不能不希奇远在人发现某项科学原理之前，神的话中早已有所题及了。

在约伯记中有好些例子，本书中也有。例如：一章六节：‘风往南刮，又向北转，不住的旋转，而且返回转行原道。’这是说到风的规律，不住旋转。七节：‘江河都往海里流，海却不满；江河从何处流，仍归还何处。’这是说到水的蒸气的规律。（参读创二 6。）十二章六节：‘银链折断，金罐破裂，瓶子在泉旁损坏，水轮在井口破烂。’这是以诗句来说到人体解剖学：‘银链’指脊椎骨；‘金罐’指盛脑的颅腔；‘瓶子’指肺；‘水轮’指心。（因为‘水轮’在井旁从一个唧筒把水吸入，又从另一根管子把水压出，这就是心搏与血液回圈。）

#### 肆 信息

在神之外的生活和追求，不能使人得到真的满足。

#### 伍 钥字和钥节

## 一 钥字：

- (一) ‘虚空，’ 共三十七次。
- (二) ‘在日光之下，’ 共二十九次。
- (三) ‘天下’ 一指 ‘在天之下，’ 共三次。
- (四) ‘在地上，’ 共七次。

## 二 钥节：

- (一) ‘传道者说，虚空的虚空，虚空的虚空，凡事都是虚空。’（一 2。）
- (二) ‘后来我察看我所经营的一切事，和我劳碌所成的功；谁知都是虚空，都是捕风，在日光之下毫无益处。’（二 11。）

## 陆 分析

本书根据内容可以分作三大段：总题、实验、总结。

### 1 总题（一章一至三节）

人没有神，‘在日光之下’所作的、所追求的都是虚空，得不着满足。

### 2 实验（一章四节至十二章十二节）

著者以各种实验来证实那总题。

- 一 研究自然界的现象，觉得厌烦、乏味，没有什么新奇。（一 4~11。）
- 二 追求智慧和学问，仍是捕风。（一 12~18。）
- 三 追求快乐（二 1~11）— 喜乐、（1、）饮酒、（3、）土木、（4~6、）产业、（7、）音乐、（8 上、）美色、（8 中、）财富、（8 下、）但是发现仍属虚空。
- 四 相信智慧终胜愚昧，但两者结局相同，仍属虚空。（二 12~26。）
- 五 相信宿命论，仍不得满足。（三 1~15。）
- 六 倾向消极、悲观、厌世，仍不能满足。（三 16~四 16。）
- 七 注重仪式的宗教，仍觉神是远不可及。（五 1~8。）
- 八 追求金银、财富，既不满足，亦属无益。（五 9~六 12。）
- 九 追求更大的智慧和更高的道德，（七 1~十二 12，）结果仍是‘虚空的虚空，凡事都是虚空。’（十二 8。）

### 3 总结（十二章十三至十四章）

只有回到神面前，才有真实的满足。

## 第二十二章 雅歌

## 壹 概略

一 雅歌，正和它前两卷书（箴言和传道书）相似，同为所罗门所写，同是难读、难明白的书。

二 中文圣经给本书起名叫‘雅歌，’是根据于一章一节‘所罗门的歌，是歌中的雅歌。’其实那个‘雅’字在原文中是没有的，所以本书更准确的名字应该是‘歌中的歌。’

三 ‘歌中的歌’是指许多歌中最美、最甜的歌，没有别的歌可与它相比。在圣经中，类似的辞至少有下面这几个，都包含着卓绝、超

越、出类拔萃的意思：‘万王之王，’‘万主之主，’（启十九 16,）‘万神之神，’（申十 17, 但二 47,）‘万君之君，’（八 25,）‘万王之主，’（二 47,）‘天上的天，’（申十 14,）‘圣中之圣。’（即至圣所一来九 3.）

四 所罗门曾作‘诗歌一千零五首，’（王上四 32,）本书就是他许多歌中最美的歌，所以名之为‘歌中的歌。’

## 贰 一卷被误会的书

一 本书是在圣经中最受到误会的一卷，它不只被不信者批评，甚至也有信徒对它发生疑问，他们的意见似乎很有理由：

(一)本书从头到末，没有一处地方带着宗教的意味。

(二)没有一处题到神或是神的名字。

(三)没有一处题到律法、圣殿、祭祀等。

(四)没有一处其他的经卷中被引用过。

(五)本书内容所题的，只是男女间的情史、情话，有的地方颇为俚俗，不合圣经体裁。

二 因此，有一些信徒误会了本书，没有好好的读它。

## 参 一卷最宝贵的书

一 虽然如此，本书是一切爱主、追求主的信徒（不管处在旧约时代或是新约时代）一致认为最宝贵、最圣洁、最属灵的一卷书。的确，它作了他们爱主生命的进度表，追求路途中的里程碑。

二 犹太人非常重视本书，他们认为它是圣经中的至圣所。每逢逾越节的第八天，他们唱着这爱的诗歌，无形中歌颂那逾越节羔羊的舍身奇爱。（按犹太人的规矩，此外还在五旬节诵读路得记，亚白月九日一哀悼耶路撒冷遭毁的日子一诵读耶利米哀歌，住棚节诵读传道书，普珥节诵读以斯帖记。）

有一位在第一世纪的拉比说，‘历史上没有一天比把雅歌赐予以色列人的那一天更有价值。’

三 在教会中，灵命最深、最成熟的信徒都宝贵这卷书，因为它是他们和主中间爱的写实。

有一位姊妹说，‘在雅歌书中，我们发现了那些蒙救赎者在认识主的事上的经过。其中的辞句，除非借着圣灵的教导，是不能明白的。我们也看见了那天上的新郎如何向着那些祂曾用命救赎出来的人求婚，带领他们从初级的联合进到更高、更深的一级的联合，并用慈绳爱索牵引他们，使他们舍弃自己天然的生命，终于在实际的经历中和祂的生命合一。’

另有一位元可敬爱的弟兄说，‘全部雅歌书对我一直是甘美的，我也一直喜欢读它。当我默想它的时候，

一直有一种有增无减的甜味使我陶醉其中。’

#### 肆 疑问的解答

可是对于上面所题起的一些难题，倒也不该含糊过去，需要解答：

一 我们必须记得，本书不是散文，乃是诗，而且是东方的诗。我们对诗应有一个较宽的态度，不能按字句来领会。东方的诗多半是借喻的，所用的辞藻又是异乎寻常，充满了热情和奋兴，不是一般人所能习惯。有一位弟兄说，‘本书是一卷诗，是用诗的辞藻、言语、字句，来写出属灵的历史。所以，许多地方，只能以意会，不能以言传。’

二 有一种传说，本书是根据所罗门一段爱的故事而写的，大概是这样：在以法莲地巴力哈们，所罗门有一个葡萄园，（八 11，）托给一家以法莲人经管。他们的父亲显然已死，母亲至少有两子两女，两个女儿，即书拉密女和她的妹妹。（一 6，八 8。）书拉密女在家里时遭她哥哥们的苦待，他们使她放下自己的葡萄园，去看守他们的葡萄园，又使她放羊，以致脸被日光晒黑。某日，有一个俊美的青年，牧人装束，来自远方，注目于女，和她交友。书拉密女说，‘不要因日头把我晒黑了，就轻看我。我同母的弟兄向我发怒；他们使我看守葡萄园，我自己的葡萄园，却没有看守。我心所爱的阿，求你告诉我你在何处牧羊？’（一 6~7。）牧人说，‘你这女子中极美丽的…。’（8。）经若干时，他们有了深切的爱情。一日，牧人忽向女子告别，应许即来迎娶。可是他一去不返，也无音信。旁人看来，她是受了牧人的欺骗，但她深信他们的婚约绝不中变。久等不来，她想慕不已，有时在思念中会见她的所爱。又一日，以法莲的山路上尘头大起，车马络绎不绝，向女家而来；有一使者访女，谓奉王命来迎娶。书拉密女起初愕然不知所对；及见王，才知他就是她心爱的牧人，于是发出胜利的欢呼：‘我属我的良人；他也恋慕我。’（七 10。）

这也是我们每一个人的故事。从创世记一直到启示录，就是记载我们的好牧人离弃尊荣，撇下宝座，来到地上，寻找出身卑微的配偶。既寻到了，就暂作小别，应许就要再来迎接。今天就是我们等待的日子，巴不得我们也有书拉密女的信心、耐心、渴想和热爱，也巴不得我们发出和她同样的呼吁：‘我的良人哪，求你快来！’（八 14。）

所以，如果只本着上述故事中的情节来读本书，必然的结果就是只见一些男女间的情话、情史，找不出一些属灵的意义和教训。

三 可是，圣灵所以感动所罗门写本书，并把它列入经卷中，并不是要我们知道一个故事而已，祂的目的乃是要我们领会到：基督（所罗门所预表的）如何爱我们，而我们（书拉密女所预表的）应该如何爱祂、追随祂。似乎基督爱我们的爱高超到一个地步，人间的话无从比拟，所以圣灵只能姑以婚姻的爱来作表明，因为婚姻的爱算是人间最神圣、最纯洁、也是最高尚的爱。祂藉神的仆人们在圣经中一直把丈夫和妻子中间的爱的结合、生活、体贴比作神爱祂的子民，又比作基督爱祂所救赎的人。例如：

‘因为造你的，是你的丈夫；万军之耶和华是祂的名；救赎你的，是以色列的圣者；祂必称为全地之神。耶和华召你，如召被离弃心中忧伤的妻，就是幼年所娶被弃的妻；这是你神所说的。’（赛五四 5~6。）

‘你去向耶路撒冷人的耳中喊叫说，耶和華如此说，你幼年的恩爱，婚姻的爱情，你怎样在旷野，在未曾耕种之地跟随我，我都记得。’（耶二 2。）

‘耶和華说，那日你必称呼我伊施（就是‘我夫’的意思）…我必聘你永远归我为妻，以仁义、公平、慈爱、怜悯，聘你归我。’（何二 16, 19。）

‘女子阿，你要听，要想，你侧耳而听；…王就羡慕你的美貌；因为祂是你的主；你当敬拜祂。’（诗四五 10~11。）

‘人要离开父母，与妻子连合，二人成为一体。这是极大的奥秘，但我是指着基督和教会说的。’（弗五 31~32。）

‘耶稣对他们说，新郎和陪伴之人同在的时候，陪伴之人岂能哀恸呢？但日子将到，新郎要离开他们，那时他们就要禁食。’（太九 15。）

‘娶新妇的，就是新郎；新郎的朋友站着听见新郎的声音就甚喜乐；故此我这喜乐满足了。’（约三 29。）

‘我为你们起的愤恨，原是神那样的愤恨；因为我曾把你们记配一个丈夫，要把你们如同贞洁的童女，献给基督。’（林后十一 2。）

‘我们要欢喜快乐，将荣耀归给祂；因为羔羊婚娶的时候到了，新妇也自己预备好了。’（启十九 7。）

如果我们看出所罗门和书拉密女的事，是预表基督和信徒中间的爱的经历，所有困难的问题都可迎刃而解了。我们会看见：

(一)全书充满了属灵的意味，和最深的属灵经历。甚至有一位弟兄说，‘每次我读雅歌时，我若不是跪下，定是脱下鞋，因为我感觉我是与主面对面，也感觉我所站的地方是圣地。’

(二)即或书中真的没有一处题到神或是神的名字，可是它处处指着基督和祂的爱。

(三)书中虽然没有题及物质的圣殿，可是属灵的殿（林前三 16~17）是一直题及的；虽然没有题及律法，可是爱和生命的律是一直题及的；虽然没有题及祭祀，可是‘活祭’（罗十二 1）是一直题及的。

(四)书中虽然没有一处被其他经卷所引用，可是它的中心思想—基督爱信徒—贯彻在其他的经卷中，强似它被引用了几句或几节。

(五)书中充满了神圣的、纯洁的爱；除非一个污秽的头脑，才会看它是俚俗的。

(六)获得了妙钥之后，几乎从每字、每句、每节，我们都可以发掘它的宝藏。初读圣经者最好有一本‘歌中的歌’作参考，很能得到一些初步的帮助。

(七)本书是经卷之一。主耶稣在世的时候，犹太人的圣经中就有雅歌，我们的主对它并没有否定。

四 一些批评本书的人强调书中没有一次题及神，其实并不正确。诚然，在英文的钦定本圣经中，雅歌书里是找不出神的名字，因为它没有把八章六节的原文直译出来—那里原文正像中文和合所译：‘…是耶和華的烈焰。’

他们又强调本书从没有一处被引用在其他经卷里，这也不正确，因为从预言的眼光来看，至少一章十二节是直接的、按字面的、完全的应验在膏主的马利亚身上。（约十二 2~3。）

#### 伍 几处可注意之点

一 本书继传道书之后，是和它相对的，又是补充的。传道书是讲人离弃神，追求日光之下的东西，

结局是‘虚空的虚空…凡事都是虚空。’雅歌是讲人渴慕主，追求基督里的一切，结果是满足的满足，凡事全满足。

诗歌是人心里面感动的发表，是人生经历的写真。约伯记、诗篇、箴言、传道书、雅歌这五卷诗歌的排列，也显出圣灵的美意，说出我们在属灵道路上的追求和经过。因着受苦，（约伯记，）我们被催逼到神面前向祂祷告，与祂交通，（诗篇，）从祷告中得着启示和智慧，（箴言，）因此认识到在神之外的虚空（传道书）和在基督里的满足。（雅歌。）

二 本书中所罗门是预表基督，因为：（一）‘所罗门’的意义是‘和平君，’也就是基督的名号。（赛九6。）（二）诗篇七十二篇中‘王的儿子’是指所罗门，可是完全应验在基督身上。（三）主自己曾说祂‘比所罗门更大，’（太十二42，）指主是更智慧、更荣耀、更丰富的君王。

三 ‘书拉密女’的意义是‘和平女。’‘书拉密’和‘所罗门’本是一个名字，只是前者是女性的名字，后者是男性的名字。‘书拉密’之与‘所罗门’很像‘基督徒’之与‘基督，’是指信徒的生命是出于基督，是祂‘骨中骨，肉中肉，’是和祂一体的。

四 ‘愿祂用口与我亲嘴；因你的爱情比酒更美，’（一2，）这是一个最宝贵的祷告，除非圣灵作工，信徒绝不会有这么一种爱主的需要和愿望。爱主是一切复兴的开始。复兴不在乎多得属灵的知识，多听动人的信息，多参加兴奋的聚会，多追求超然的恩赐，（虽然这些是我们需要的，）乃在乎里面爱主的心发动。我们有了爱主的爱，我们会明白祂的心意，就会顺服，就能天天背起十字架来跟随祂走窄路，就能忠心事奉，就能在试炼中为祂站住。

五 ‘我虽然黑，却是秀美…他们使我看守葡萄园…你在何处牧羊…’（一5~7。）这是信徒与主在内室交通之后必有的三个收获：

（一）认识自己—主的同在好像一面明镜，藉祂发现了自己的本相，从头到脚都是被罪所玷污。这是难能可贵的发现。先知以赛亚见主之后对于自己的结论就是‘祸哉！’（赛六5。）自义的约伯见主之后就‘厌恶自己。’（伯四二6。）可是这个宝贵的认识并不停在消极的一面，它还有积极的一面，就是‘却是秀美。’虽然在亚当里她是被罪玷污，但在基督里她是蒙血洁净，成为秀美。

（二）转变工作—以前是看人守叫她看守的葡萄园，却没有看守神定规要她看守的葡萄园。今后她不顾人的‘发怒，’她要全心为主工作。

（三）寻求主的羊群—以前她是失群的羊，并不注意主在何处亲自牧养祂的羊群。今后她决定回到主的羊群里面，与羊群一起，归在主的名下。

六 ‘众童女都爱你，’（歌一3，）‘我们就快跑跟随你。’（4。）让我们特别注意这‘你’字。‘你’当然指主基督，除此以外，别无所指。可是许多时候，我们在有意无意之间，却爱了并且跟随了一个主的仆人，（参读启十九10，二二8~9，）或是一个真理、一个工作、一个团体。人毁谤了主，我们可以觉得无所谓；人批评了那个主的仆人，或是那个真理、那个工作、那个团体，我们反会觉得这是比天还大的事。这样，我们是把主以外的东西来代替主，这就等于拜偶像，背叛主、亵渎主，无过于此。

七 ‘要给我们擒拿狐狸，就是毁坏葡萄园的小狐狸；因为我们的葡萄正在开花。’（歌二15。）与主交通、联合之后，属灵的生命不断增长。正在这阶段中，撒但更是不肯放过我们，他往往借着一点或是几点微小的、隐藏的、似乎是活泼玲珑可爱的小罪、小缺点，来破坏生命的成长和流露。可能是

一种极有理由的肉体活动，可能是一点谦卑式的骄傲，可能是一个保养身体的懒惰，也可能是一件存着好意的不顺服…都可能作我们致命的‘小狐狸，’我们必须靠着主的话语，彻底对付。

八 本书讲到信徒追求主所经历的阶段，从一个最低的境地达到最高的顶峰，其中的经过是连续的，是一步进一步的。例如：起初，书拉密女说，‘良人属我，我也属祂。’（二 16。）这是她尝得主的爱又与主联合之后所有的表示。她的话没有错误，但她是为己为主、为中心，把己放在首要的地位，而看良人是为她、属乎她的。她为良人、她属乎良人却放在次要的地位。等到后来，她有了与主更深的联合，有了十字架对付己的经历，她说，‘我属我的良人，我的良人也属我。’（六 3。）这和第一次的表示是相反的，她以良人为主、为中心，把祂放在首要的地位，而看己是为祂，也是属乎祂。良人为她、属乎她却放在次要的地位。等到最后，她与主完全联合，并且己也受了彻底的对付，她说，‘我属我的良人；祂也恋慕我。’（七 10。）这比第二次的表示又有进步。现在她不谈‘良人属我’了；因着信心和爱心的增长，以及己的消除，‘良人属我’不成问题了，倒是祂的享受和祂的恋慕是主要的问题了。她只知道她属良人，是为祂而活，是为满足祂的恋慕而活。

九 书拉密女在她追求主的过程中有过失败，例如：（一）看守别人的葡萄园，不看守自己的葡萄园；（一 6；）（二）任主站在‘墙壁’之后；（二 9；）（三）容让‘小狐狸；’（15；）（四）停留在交通的甜蜜里，不肯接受主的呼召；（三 1，二 10；）（五）拒绝十字架更厉害、更艰难的呼召，不肯为主的缘故蒙受羞辱、被人误为穿上旧人和再受世界的玷污。（五 3。）诚然，每次的失败是她灵程中的停顿。可是，赞美主，她每次失败后的恢复，总是比以前更进步。

十 ‘我妹子，我新妇，乃是关锁的园，禁闭的井，封闭的泉源。’（四 12。）主要求我们的爱的生活是专一为祂的。‘关锁的、’‘禁闭的、’‘封闭的’意思是：这不是公有的，乃是主所专有的。我们的事奉是专为主的满足，而不顾人的喜厌。我们的供应是专在祂的指示中供应，而不在人的愿望中供应。

十一 ‘因为爱情如死之坚强；嫉恨如阴间之残忍；…爱情，众水不能熄灭，大水也不能淹没…。’（八 6~7。）这是爱的最高标准。祂是本着这样的标准爱我们；祂要求我们爱祂也必须构得上这样的标准。

‘死’是那么绝对的、坚决的、无可变更的，因为从来没有人能用金钱、权势、武力、知识等等来控制或消灭它。基督爱我们正是如此坚决，没有一个艰难—甚至死亡—能够强使祂不爱我们。祂要求我们爱祂也正是如此的绝对，没有一件东西能拦阻我们爱祂。（参读罗八 35~39。）

有爱就有嫉妒；神是爱的神，也就是嫉妒的神。（出二十 5，雅四 5。）爱的嫉妒是‘如阴间之残忍。’阴间拘留一个人，它从来没有半点同情和怜悯，它也从来不计算他的美丽可爱，他的不得已的苦衷，他亲友的号啕和哀求…它就是如此残忍，再不肯放松。基督爱我们也带着这种嫉妒的残忍，惟恐祂的佳偶‘偏于邪，失去…纯一清洁的心；’（参读林后十一 2~3，那里的‘愤恨’即嫉妒；）祂用烈焰烧毁那些迷惑和吸引的东西。但愿我们爱主也有这种残忍，正像保罗一般，站在主的一边，对自己的偏邪起极大的嫉妒，靠着耶和华的烈焰彻底对付。

真的爱是‘众水’（零碎的试炼）和‘大水’（逼迫的巨流—徒八 1）都不能消灭的。

十二 哦，巴不得圣灵借着这卷宝贵如至圣所的书唤醒我们，使我们发出强烈的爱的渴望和需要，正像祂在一章二节向书拉密女所作的工。

每次教会中有一个书拉密女起来，‘众童女’也必定出现。因她一人需要爱主，许多人就都爱主；因她一人被吸引，许多人就一起快跑跟随主；因她一人进入内室，许多人就一同尝得爱的满足，也一同发出爱主的心。（参读一2~4。）

## 陆 信息

本书中心的信息是说到信徒追求与主有爱的交通的必要、条件和结果。

## 柒 钥字和钥节

一 钥字：‘爱。’

二 钥节：

(一) ‘耶路撒冷的众女子阿，我指着羚羊、或田野的母鹿，嘱咐你们，不要惊动，不要叫醒我所亲爱的，等她自己情愿。’（二7。）

(二) ‘我属我的良人；他也恋慕我。’（七10。）

(三) ‘求你将我放在你心上如印记，带在你臂上如戳记；因为爱情如死之坚强；嫉恨如阴间之残忍；所发的电光，是火焰的电光，是耶和华的烈焰。’（八6。）

## 捌 分析

本书根据内容可以分作六大段：第一次的追求和满足、脱离己的呼召、升天的呼召、复活后的十字架更厉害的呼召、神的工作、肉体的叹息。

### 1 第一次的追求和满足（一章一节至二章七节）

一 引言。（一1。）

二 羡慕。（一2~3。）

三 追求与交通。（一4。）

四 内室的启示—(一)自己的本相，（一5，）(二)过去的工作，（一6，）(三)今后的方向。（一7。）

五 王的指示。（一8~11。）

六 女子的说话。（一12~14。）

七 王的赞美。（一15。）

八 女子的回答。（一16~17。）

九 王的说话。（二1~2—也有人认为二章一节是女子说的话。）

十 女子的赞美和享受。（二3~6。）

十一 王的嘱咐。（二7。）

### 2 脱离己的呼召（二章八节至三章五节）

一 脱离己的呼召—(一)复活的能力，（二8~9，）(二)复活的丰富，（二10~13，）(三)十字架的呼召，

- (二 14,) (四)除去拦阻。(二 15。)
- 二 拒绝和失败。(二 16~三 1。)
- 三 醒悟和恢复。(三 2~4。)
- 四 王的嘱咐。(三 5。)
- 3 升天的呼召 (三章六节至五章一节)
- 一 新造—(一)完全的联合, (三 6~11,) (二)新造的美丽, (四 1~5,) (三)女子更深的追求。(四 6。)
- 二 升天的呼召—(一)呼召, (四 7~8,) (二)无声的答应, (四 9,) (三)里面的关系。(四 10~15。)
- 三 爱的生活—(一)新妇的答应, (四 16,) (二)主的答应。(五 1。)
- 4 复活后的十字架更厉害的呼召 (五章二节至六章十三节)
- 一 复活后的十字架和女子的失败—(一)更厉害的呼召, (五 2,) (二)推诿, (五 3,) (三)开门, (五 4~5,) (四)隐藏, (五 6,) (五)受伤, (五 7,) (六)求助于耶路撒冷的众女子, (五 8,) (七)她们第一个问题, (五 9,) (八)女子对良人的印象, (五 10~16,) (九)她们第二个问题, (六 1,) (十)女子的回答。(六 2~3。)
- 二 幔子里的生活—(一)良人的赞美, (六 4~10,) (二)女子的工作, (六 11~12,) (三)女子的进步。(六 13。)
- 5 神的工作 (七章)
- 一 工人的配备。(1~9。)
- 二 与主同工。(9~13。)
- 6 肉体的叹息 (八章)
- 一 盼望早脱肉体的叹息。(1~3。)
- 二 良人的嘱咐。(4。)
- 三 在被提以前。(5~14。)

## 第二十三章 以赛亚书

### 壹 关于先知书

一 以赛亚书是先知书的第一卷。

圣经中被称为先知书的共有十七卷, 从以赛亚书起一直到玛拉基书止。其中耶利米哀歌本可列在诗歌书里, 可是它被算是耶利米书的附录, 而且里面也有预言, 所以还是列在先知书中。

二 初读圣经者常以为‘先知’是指专说预言的人, ‘先知书’是指专载预言的书。其实不尽然。

‘先知’（希伯来文 Nabi）的原文意义是‘如泉涌出，’是指他受圣灵感动，把神的话像活泉一般涌到外面，‘因为预言从来没有出于人意的，乃是人被圣灵感动说出神的话来。’（彼后一 21。）先知书中的先知都是神在祂的百姓背道堕落的时候所兴起的器皿，使他们受了圣灵感动，代替神说话，有的是关乎当时当地的事，（赛一 2~23，）有的是关乎将来的事。（二 2~22。）

先知书也不一定专载预言，里面尽可以有记事、诗歌（三八 10~20）等等。

除了先知书中的先知以外，还有许多先知，例如亚伯拉罕、（创二十七、）摩西、（申三四 10、）撒母耳、（撒上三 20、）迦得、（二二 5、）拿单、（撒下七 2、）以利亚、（王上十八 22、）以利沙、（十九 16、）以及新约时代的众先知（徒十三 1，十五 32，二一 10）等等；外邦也有先知，如巴兰。除了那十七卷先知书以外，诗篇、犹大书和启示录等也可算是先知书，因为它们都记载好多的预言。

三 先知书的预言多半是根据于‘巴勒斯坦的约、’（申二九~三十、）‘大卫的约、’（撒下七 8~17、）诗篇第二篇、但以理二章、七章。预言主要的内容是：

(一)以色列百姓—包括普通的犹太人和敬虔的遗民。

(二)外邦人—包括拒绝神的外邦人和敬敬畏神的外邦人。

(三)弥赛亚—包括祂第一次的降临和第二次的降临。

关乎教会，在旧约的预言中没有详细题及，即使题及，先知自己也不一定知道，因为她是一个‘奥秘，’（弗三 1~5，）必须在新约时代才得显明。

四 先知书可分作三类：

(一)被掳以前的先知书：

约珥书。（约在主前八六五年。）

阿摩司书。（约在主前七八七年。）

何西阿书。（约在主前七八五年。）

以上三卷是对以色列国说预言的先知书。

俄巴底亚书。（约在主前八八〇年。）

以赛亚书。（约在主前七六〇年。）

弥迦书。（约在主前七五〇年。）

那鸿书。（约在主前七一三年。）

西番雅书。（约在主前六三〇年。）

耶利米书。（约在主前六二九年。）

哈巴谷书。（约在主前六二六年。）

耶利米哀歌。（约在主前五八七年。）

以上八卷是对犹大国说预言的先知书。耶利米书及耶利米哀歌都是延展到被掳期中的先知书。

约拿书。（约在主前八六二年。）

这是一卷向尼尼微说预言的先知书。

(二)被掳期中的先知书：

但以理书。（约在主前六〇六年。）

以西结书。(约在主前五九五年。)

(三)被掳以后的先知书:

哈该书。(约在主前五二〇年。)

撒迦利亚书。(约在主前五二〇年。)

玛拉基书。(约在主前三九七年。)

五 初读圣经者读先知书时, 应该注意下列几点:

(一)先知书和历史书有密切的关系。所以读先知书时应该随时参考当时的历史背景。例如: 读以赛亚书时就应参读王下十五至二十章, 代下二十六至三十二章。

(二)先知书中的预言, 有的需要按字面解, 有的需要按灵意解。例如: ‘必有童女怀孕生子, 给祂起名叫以马内利。’(赛七 14。)第一句是按字面解的, 因为的确在一千九百多年前有一位名叫马利亚的童女怀孕生子。第二句是按灵意解的, 因为约瑟没有给主起名叫以马内利, 这‘以马内利’的名字是按灵意应验在主身上, 因为祂就是‘神与我们同在。’(注意赛七 14 小字注。)一般说来, 读预言时, 应先作字面解; 等到字面不能解时, 再作灵意解。

(三)没有一处的预言把‘将来必成的事’全面的说出来, 可能这里说一部分, 那里又说一部分。例如: 以赛亚七章说到弥赛亚的生, 五十三章说到弥赛亚的死, 耶利米三十三章说到弥赛亚是大卫的苗裔, 弥迦书五章说到基督生在伯利恒。所以, 读一个预言题目, 需要综合、比较、参考各处有关的圣经节。

(四)预言往往缩短‘将来’的时间。从预言看来, 一事发生后, 另一事直接继续, 似乎中间没有时间和空间的差别; 可是在应验的事实说来, 一事和另一事中间, 很可能有极长的时间和极远的距离。例如: 以赛亚九章六、七节: ‘因有一婴孩为我们而生, 有一子赐给我们;’这是指基督的降生于伯利恒。‘政权必担在祂的肩头上; 祂名称为奇妙、策士、全能的神、永在的父、和平的君。祂的政权与平安必加增无穷; 祂必在大卫的宝座上, 治理祂的国, 以公平公义使国坚定稳固, 从今直到永远。万军之耶和华的热心, 必成就这事。’这是指基督的再临, 建立国度。这两件事在时间上尽可能有很久长的距离。

(五)一处的预言很可能在一件较小的事上先有局部的应验, 然后在一件较大的事上再全部应验。例如约珥书二章二十八至三十二节: ‘以后, 我要将我的灵浇灌凡有血气的; 你们的儿女要说预言; 你们的老年人要作异梦; 少年人要见异象; 在那些日子, 我要将我的灵浇灌我的仆人和使女。在天上地下, 我要显出奇事, 有血、有火、有烟柱; 日头要变黑暗, 月亮要变为血, 这都在耶和华大而可畏的日子未到以前。到那时候, 凡求告耶和华名的就必得救。’它先在五旬节圣灵降临的时候应验了一部分, 然后在‘耶和华大而可畏的日子未到以前’应验全部分。(参读结三九 29, 亚十二 10, 太二四 29, 启六 12。)

贰 书名和著者

一 ‘以赛亚书’是以著者的名字作书名; 其余的先知书也都是以著者命名。

二 ‘以赛亚’的意思是‘耶和华拯救。’我们看见这位先知一生的工作就是见证他这名字所包含的意义。每次外邦军队攻打犹大国时, (赛七 3~9, 三六 1~2,) 每次希西家王发生难处时, (三七 6, 三八 5~6,) 每次他警告神的百姓之后, 每次预言弥赛亚时, 他总是宣告‘耶和华拯救。’

三 一般解经家往往称他是先知书中的最大的先知, 因为他写了篇幅最长、范围最广、关于弥赛亚最

详细的预言。他也是一位满有爱国热忱的先知。

四 关于这位大先知的生平，本书和历史书所供给的材料并不多。

(一)他是亚摩斯的儿子。(一 1。)(这亚摩斯并不是先知阿摩司。)

(二)他和在以色列国的先知阿摩司、何西阿，又在在犹大国的先知弥迦是同时代。

(三)他说预言的时期最长，经历四朝—乌西雅、约坦、亚哈斯、希西家。(一 1。)

(四)他的妻子是一位女先知。(八 3 小字注。)

(五)他至少有两个儿子，施亚雅述(意思是‘遗民必要归回’)和玛黑珥沙拉勒哈施罢斯(意思是‘掳掠速临，抢夺快到’)。(七 3，八 3。)

(六)他是历史家。(代下二六 22，三二 32。)

(七)按照犹太人中间可靠的遗传和第二世纪拉比的著作，他在玛拿西年间殉道，(参读王下二一 16，二四 4，太五 12，徒七 52，)为木锯锯死。希伯来十一章三十七节的‘被锯锯死，’解经家认为可能就是指当时那些殉道者。

#### 参 时间和地点

一 本书内容所包括的时间约有六十二年，自主前七六〇年起，至主前六九八年止。

二 先知工作的地点是在耶路撒冷。

#### 肆 体裁

本书除了四章(三十六至三十九章)是散文外，其余都是诗。研究古代文学的人都承认它的诗品是非常高尚、美妙、简洁，并且不受诗格的不合理的拘束。

#### 伍 几处可注意之点

一 本书的中心信息是弥赛亚的预言。因此它对于救恩说得非常详细、透彻，甚至有人称之为‘以赛亚福音。’也有解经家称以赛亚为‘救赎的先知，’‘第五位福音使者，’因为在律法时代中，没有一人能写恩典这么详细、清楚、准确。

二 本书预言基督的生平最为详细：

(一)诞生；(七 14，九 6；)

(二)谱系；(十一 1；)

(三)名字；(七 14，九 6；)

(四)被灵充满；(十一 2；)

(五)工作；(十一 3~4；六一 1~3；)

(六)温柔；(四二 1~4；)

(七)受死；(五三；)

(八)复活；(二五 8；)

(九)再临；(六三 1~6，六四 1；)

(十)作王。(十一 3~16, 三二 1, 三三 17~24。)

三 除了基督的生平之外, 本书还有几个主要的题目, 都有丰富的材料和供应, 初读圣经者可以在书中多方发掘。例如:

(一)罪;(五九 2;)

(二)救恩;(二五 9;)

(三)光;(六十 19;)

(四)圣灵;(十一 2, 三二 15;)

(五)喜乐;(三五 10;)

(六)能力;(四十 31, 四一 10;)

(七)慈爱;(五四 8;)

(八)约;(五五 3;)

(九)审判;(十六 5;)

(十)列国的预言。(十三~二三。)

四 本书是旧约经卷中的福音书, 与新约最为接近, 所以新约经卷中直接引这位‘救赎的先知’的话至少有五十八次之多:

七章十四节,

四十章三节(四次),

九章一节,

五十三章四节,

四十二章一节,

六章九、十节(三次),

六章十一节,

五十六章七节(三次),

二十九章十三节(二次),

五十三章十二节(二次),

六十一章一节,

五十四章十三节,

五十三章一节(二次),

六十六章一、二节,

五十三章七、八节,

五十五章三节,

四十九章六节,

五十二章五节,

五十九章七、八节,

十章二十二、二十三节,

一章九节，  
二十八章十六节（四次），  
五十二章七节，  
六十五章一节，  
六十五章二节，  
二十九章十节，  
五十九章二十节，  
二十七章九节，  
四十五章二十三节，  
十一章十节，  
二十九章十四节，  
六十四章四节，  
五十二章十五节（二次），  
二十八章十一、十二节，  
二十五章八节，四十九章八节，  
五十二章十一节，  
四十三章六节，  
五十四章一节，  
二十六章十三节，  
八章十八节，  
四十一章八节，  
四十章六至八节，  
八章十四节。

五 本书六章是以赛亚一生中的大转机。他所以被神如此重用，并非偶然，就因为他有这么一次转机。当他看见异象后，他就有新的呼召、新的奉献、新的能力、新的使命、新的工作、新的预言。从前他是一个‘好人，’现在是一个蒙神洁净的人；从前他的宗教生活是遗传的，现在是启示的；从前他的工作是外面的，现在是里面的。总之，前后的以赛亚简直是两个不同的以赛亚。

‘当乌西雅王崩的那年，’（六 1，）先知心中非常难过，因为他失去了这么一位‘行耶和华眼中看为正的事，’又曾收复许多失地的贤王；他的伤痛、损失、重压催逼他回到神面前去寻求祂。他所抓紧的乌西雅只是地上一国之君，长着不洁的大麻疯，已经死了；神就给他看见一位治理全宇宙的、圣洁的、并且永远活着的万王之王，万主之主。这就是先知（也是我们每一个）所需要的异象。看见了这样的异象，失望、灰心、失败、难处…就完全解决。

当先知看见了神之后，又看见了自己。这是人遇见神之后第一个必有的结果。这位‘时代的完人，’一见神之后，大声喊说，‘祸哉，我灭亡了！因为我是嘴唇不洁的人，又住在嘴唇不洁的民中；又因我眼

见大君王万军之耶和华。’（5。）以前他只发现百姓有祸、（三9，11、）乌西雅不洁、以色列家有罪…都是别人的不是，现在他发现自己的本来面目。这就是蒙福得转机的条件。有了对己的认识和对神的谦卑，神就洁净他，并且给他新的使命。（六6~9。）

六 神在地上有许多的工作，天国的福音还未传遍天下，外邦人的数目还没有满，教会还没有成为圣洁没有瑕疵，所以今天祂仍叹息说，‘我可以差遣谁呢？谁肯为我们去呢？’巴不得我们都有以赛亚那样的寻求、看见、谦卑、蒙恩，并答应神说，‘我在这里，请差遣我。’（六8。）

七 撒拉弗是在神面前侍立的天使。他有三对翅膀：一对为着遮脸，在神面前不敢出头，也就是‘服权柄的记号；’（参读林前十一10；）一对为着遮脚，在神面前谦卑，表示他是不体面的肢体，是不值得神一看的；一对为着飞翔，执行神的使命。所以，两对翅膀是与神面前的侍立发生关系，一对是与工作发生关系。这是一个属灵的比例：一分的工作，必须先有两倍在神面前的侍立。

八 本书的预言一面是警告神的子民，一面又是安慰他们。以赛亚不只被称为‘救赎的先知，’他也被称为‘安慰的先知。’神托付他的使命就是：‘你们要安慰，安慰我的百姓。’（赛四十1。）尤其是从四十章起，我们可以看见先知一直在那里注重这项工作，他安慰神的子民有下列几方面：

(一)神始终眷顾并纪念四散在列国中的百姓。（四十9~31，四三。）

(二)以色列人终必因着神的大能胜过他们的仇敌。（四一8~16，五一~五二。）

(三)弥赛亚终必来到。（四二1~9，五二13~五三12。）

(四)圣灵终必降临。（四四1~8，三二15~20。）

(五)他们终必从巴比伦回来。（四四~四五。）

(六)他们顶大的仇敌，也是代表所有其他仇敌的巴比伦终必倾倒。（四六~四八。）

(七)以色列国终必繁荣。（四九13~26，五四~五五，六十，六二，六五~六六。）

甲，有外邦效力于他们的复兴。（四九22。）

乙，国境扩大，百姓增添。（四九18~21。）

丙，受列国的事奉。（六十12。）

丁，国土是永远的。（六十21。）

戊，使神满足、欢喜、得荣耀。（六五19。）

九 本书两次题及古列王。（四四28，四五1。）先知以赛亚早在一百多年前预言他的事，并且题及他的名字。这使一班不信者发生怀疑，以为本书不是以赛亚所写的，乃是有人在被掳归回之后冒着以赛亚的名写的。可是如果我们能够认识‘圣经都是神所默示的，’神又是无所不知的，难处就迎刃而解了。圣经中在别处亦有这样类似的例子：耶罗波安年间，有神人预言‘大卫家里必生一个儿子，名叫约西亚；他必将丘坛的祭司，就是在你上面烧香的，杀在你上面，人的骨头也必烧在你上面。’（王上十三2。）神人的预言是在约西亚王诞生前三百多年。

古列王是神所安排的拯救者。他是一位外邦君王，可是很能预表基督，因为他是：（一）神所立的牧人；（赛四四28，约十11；）（二）神所膏的；（赛四五1，六一1；）（三）他战胜神百姓的仇敌；（赛四五1，启十九19~21；）（四）他重建圣殿；（赛四四28，约二19；）

(五)他见证、荣耀神的名。（赛四五6，拉一2~4，林前十五28，腓二11。）

十 本书十四章十二至十五节，先知在论巴比伦王的诗中隐隐的说出撒但的来历。（比较以西结二十八章十一至十九节，那里以西结也在论推罗王的诗中隐隐的说出撒但是如何堕落的。）他本是一位天使长，地位很高；（参犹 9；）但他不满足。他骄傲，心里曾说，‘我要升到天上；我要高举我的宝座在神众星以上；我要坐在聚会的山上，在北方的极处，我要升到高云之上；我要与至上者同等。’他要一步一步的升高，最后与神同等。结果他堕落成撒但，他永远的分是‘坑中极深之处’一无底坑。回顾我们的主，‘祂本有神的形像，’‘与神同等，’可是祂降卑作人、作奴仆、作囚犯，受羞辱、审判、死刑，结果‘神将祂升为至高，又赐给祂那超乎万名之上的名。’（腓二 6~11。）这就是‘凡自高的必降为卑，自卑的必升为高。’（太二三 12。）

十一 本书五十三章是先知描写弥赛亚生平最仔细的一章，它的题目是‘豫先证明基督受苦难，后来得荣耀。’（彼前一 11。）初读圣经者最好把它仔细的一读，才能更宝贵他所白得的奇妙救恩。

（一）‘所传与我们的，有谁信呢？耶和华的膀臂向谁显露呢’（赛五三 1）—这是犹太人的观念，以为弥赛亚一来，必定大受欢迎，他们要争先恐后接受祂所传的。岂知事竟不然。所以先知带着惊异的口吻发问说，所传给我们的，有谁信呢？除了极少数人以外，耶和華大能拯救的膀臂可以在谁身上显露出来呢？‘祂虽然在他们面前行了许多神迹，他们还是不信祂。’（约十二 37。）

（二）‘祂在耶和華面前生长如嫩芽，像根出于干地；祂无佳形美容，我们看见祂的时候，也无美貌使我们羡慕祂’（赛五三 2）—他们也以为弥赛亚来时，必定有君王的仪仗，公开的典礼，为众百姓热烈拥护。岂知事实又不然。祂来时不是显赫在人面前，乃是像嫩芽活在‘耶和華面前，’又安静、又温柔。祂又像根出于干地，因为祂并不生长在君王的大京城里，倒是生长在拿撒勒城的木匠家中。

他们又以为弥赛亚的脸容必定是令人羡慕的，正像摩西和大卫都是容貌俊美的。（徒七 20，撒上十六 12。）岂知事实又不然。祂无佳形美容，只有憔悴和苍老，三十岁的人被估作五十岁的人。（约八 57。）其实祂是全然可爱、全然美丽的，但不是肉眼所能看见的，只有属灵的眼睛才能看见。

（三）‘祂被藐视，被人厌弃，多受痛苦，常经忧患。祂被藐视，好像被人掩面不看的一样；我们也不尊重祂’（赛五三 3）—何以来临的弥赛亚不如人理想中的弥赛亚呢？因为祂是命定被人藐视、厌弃，历尽患难和困苦，天天为罪人的灵魂忧伤。祂抱着舍命的热爱来寻找他们，可是还被他们拒绝，连看都不愿看祂。

（四）‘祂诚然担当我们的忧患，背负我们的痛苦；我们却以为祂受责罚，被神击打苦待了’（4）—何以弥赛亚是命定被人藐视、厌弃、常经忧患、多受痛苦呢？毫无疑问的，祂是为了我们罪人。应该是我们为着罪忧伤、难过，应该是我们承受罪的痛苦和刑罚，可是祂甘心为我们担当下去，直到祂说，‘成了。’（约十九 30。）

我们却还硬着心，不要祂代替。我们也认为祂是自作自受，与罪人无关。

（五）‘那知祂为我们的过犯受害，为我们的罪孽压伤；因祂受的刑罚我们得平安；因祂受的鞭伤我们得医治’（赛五三 5）—我们的头充满了恶的思想，应该受审判，可是祂代替我们戴上荆棘的冠冕。我们的脸好虚荣、面子，应该受审判，可是祂代替我们受侮辱，被人吐唾沫在祂脸上。我们的手作坏事，脚行邪路，应该受审判，可是祂的手和脚代替我们受钉。我们的心比万物都诡诈，坏到极处，应该受审判，可是祂代替了我们，祂的肋肋被枪穿透，刺中心房，以致血和水流出来。我们的肉体犯罪，享

受罪中之乐，应该受审判，可是祂代替我们受鞭打，以致体无完肤。祂这样代替我们受刑罚，好使我们与神和好；公义的神不再向我们讨罪了。祂这样代替我们受鞭伤，好使我们的灵魂得到医治，苏醒过来。

(六) ‘我们都如羊走迷，各人偏行己路；耶和华使我们众人的罪孽都归在祂身上’（6）—按着我们的本相和天性，我们都喜欢远离神，拒绝祂的旨意和要求，我们喜欢走向灭亡，因此我们的前途命定是沉沦。可是神发明了一个救法，就是把我们的罪归在祂身上；这样，无罪者担当了罪的刑罚，有罪者享受了无罪的福分。

(七) ‘祂被欺压，在受苦的时候却不开口；祂像羊羔被牵到宰杀之地，又像羊在剪毛的人手下无声，祂也是这样不开口’（7）—祂在地上的一段时候，受人无理的对待，以致祂的身和心受到极度的痛苦，可是祂始终忍受，除了叹息流泪和向神祷告以外，在人面前从不开口呼冤。当祂受审判时，祂有充分的理由可以堵住那些诬告者的口，（参读太二二 22, 34, 46,）可是祂就像羊被牵到宰杀之地那样不发声，（太二七 12~14, 路二三 9,）因祂决意不救自己，专救我们。

(八) ‘因受欺压和审判祂被夺去；至于祂同世的人，谁想祂受鞭伤，从活人之地被剪除，是因我百姓的罪过呢’（赛五三 8）—当祂受审判的时候，许多人题出假见证诬告祂，可是没有实据，并且各不相合。（太二六 59~68, 可十四 55~65.）后来大祭司指着永生神问祂是否基督，祂回答是。按理大祭司和当时的审判者都应该研究祂的答复是否正确，祂究竟是不是基督，这才是公正、合理。可是，‘大祭司就撕开衣服说，祂说了僭妄的话，我们何必再用见证人呢？这僭妄的话，现在你们都听见了。你们的意见如何？他们回答说，祂是该死的。’（太二六 65~66.）这是全世界最冤枉、最不公正的判决。祂就是这样受欺压和审判，从地上被夺去的。至于祂同世的人中间，有谁想到祂这样没有罪，也不到年龄而活生生的被害，是为选民的罪呢？

(九) ‘祂虽然未行强暴，口中也没有诡诈，人还使祂与恶人同理；谁知死的时候与财主同葬’（赛五三 9）—祂是完全无罪的，没有恶行、恶言。人指定祂与两个强盗同埋，可是神指定祂埋在财主亚利马太人约瑟的坟墓中，并有官长尼哥底母用没药、沉香按照尊贵人的殡仪安葬祂。（太二七 57~60, 约十九 38~40.）

(十) ‘耶和华却定意将祂压伤，使祂受痛苦；耶和华以祂为赎罪祭；祂必看见后裔，并且延长年日，耶和华所喜悦的事，必在祂手中亨通’（赛五三 10）—我们以为是人甚至撒但害了我们的主。其实人和撒但能作什么呢？除非神定意将祂钉死在十字架上，作我们的赎罪祭。真的，‘不是我们爱神，乃是神爱我们，差祂的儿子，为我们的罪作了挽回祭，这就是爱了。’（约壹四 10.）

‘基督献了一次永远的赎罪祭，就在神的右边坐下了；’（来十 12;）从此祂要活到永永远远，看见祂的后裔，就是从祂得生命的人，并且神永世的计画和旨意都在基督里完成。

(十一) ‘祂必看见自己劳苦的功效，便心满意足；有许多人，因认识我的义仆得称为义；并且祂要担当他们的罪孽’（赛五三 11）祂自己也心满意足，因为祂看见自己劳苦的功效。以前的忧患和痛苦不是白受，祂获得了收获，就是人因着信祂的缘故得以称义；我们各人就是其中之一，也就是祂劳苦的功效。

(十二) ‘所以我要使祂与位大的同分，与强盛的均分掬物，因为祂将命倾倒，以致于死，祂也被列在

罪犯之中，祂却担当多人的罪，又为罪犯代求’（12）—因为弥赛亚完成了神的救赎，所以‘神将祂升为至高，又赐给祂那超乎万名之上的名…，’（腓二9，）以及荣耀、国度。

## 陆 信息

本书的中心信息，正如先知名字的含义，就是‘耶和华拯救。’耶和华借着审判和恩典向祂的子民施行拯救。

## 柒 钥字和钥节

### 一 钥字：

（一）‘救恩。’（十二2~3，‘拯救’应译作‘救恩。’）

（二）‘圣者’和‘以色列的圣者，’约用过三十五次。

### 二 钥节：

（一）‘因此，主自己要给你们一个兆头，必有童女怀孕生子，给祂起名叫以马内利。’（七14。）

（二）‘现在祂说，你作我的仆人，使雅各众支派复兴，使以色列中得保全的归回，尚为小事，我还要使你作外邦人的光，叫你施行我的救恩，直到地极。’（四九6。）

（三）‘那知祂为我们的过犯受害，为我们的罪孽压伤；因祂受的刑罚我们得平安；因祂受的鞭伤我们得医治。’（五三5。）

（四）‘因有一婴孩为我们而生，有一子赐给我们；政权必担在祂的肩头上；祂名称为奇妙、策士、全能的神、永在的父、和平的君。’（九6。）

## 捌 分析

本书根据内容可以分作三大段。第一大段是责备；开始讲到神所以审判并使以色列被掳的理由，结局讲到以色列蒙福、复兴。第二大段是历史，讲到神的干涉和拯救。第三大段是安慰；内分三小段，每小段末了都有厉害的警告，前两小段的结语是‘我的神说，恶人必不得平安，’（五七21，）第三小段的结论是恶人的死亡。

### 1 责备—以色列的圣者责备并审判（一至三十五章）

注意一章四节，五章二十四节，三十一章一节。

一 关于犹大和耶路撒冷（一~十二）—百姓的堕落、以赛亚的蒙呼召、以马内利是以色列惟一的盼望。

二 关于周围的列国（十三~二三）—巴比伦、非利士、摩押、大马色、古实、埃及、推罗等。

三 关于世界（二四~三五）—很可注意的一段预言，大部分等待应验。

### 2 历史—以色列的圣者伸手干涉（三十六至三十九章）

注意三十七章二十三节。

希西家的：

- 一 困难。(三六。)
- 二 祈祷和拯救。(三七。)
- 三 疾病。(三八。)
- 四 愚昧。(三九。)

3 安慰—以色列的圣者安慰并拯救(四十至六十六章)

注意四十章一节，四十三章三节、十四节，四十九章七节，五十三章三节、四节。

- 一 主要的题目是‘安慰。’(四十~四八。)
- 二 主要的题目是‘受苦的义仆。’(四九~五七。)
- 三 主要的题目是‘将来的荣耀。’(五八~六六。)

## 第二十四章 耶利米书

壹 概略

一 耶利米书是继以赛亚书之后的一卷大的先知书。它是被列在被掳以前的先知书中，可是它的内容也延伸到被掳期中。

二 本书的内容多半和当时的历史有关，所以读本书时必须参读王下二十二至二十五章，代下三十四至三十六章。

三 当时的犹大国日趋衰落。国外的情形，强邻像亚述、埃及、巴比伦等国，虎视眈眈，随时寻找机会进行侵略。国内的情形，上至君王、首领，下至百姓，都离弃神拜偶像，道德堕落；约西亚年间虽有一次的复兴，只是昙花一现，到了约哈斯、约雅敬、约雅斤、西底家四王的年间，又‘行耶和华眼中看为恶的事。’这就是先知当时所处的背景。他在这样的情形下述说神的话语。

四 耶利米书是在圣经中非常宝贵的一卷。许多读圣经的人都觉得它的可贵。有一位元解经家说，‘在全部圣经中，没有一处像耶利米三十一、三十二章讲到爱、忧患、安慰那样富有感动力的。’

贰 关于先知耶利米

一 ‘耶利米’是当时一个流行的名字；圣经中一共有九个不同的耶利米。(王下二三 31，代上五 24，十二 4，10，13，尼十 2，十二 1，耶一 1，三五 3，中文圣经译作‘雅利米雅。’)它有两个意义：(一)耶和华(使之)升高，(二)耶和华(使之)倾倒。他的一生就是见证他名字的含义。人藐视、弃绝耶利米，不看他是一位祭司，更不看他是一位先知；人待他好像一个罪犯，又好像一个通敌者。可是神使之高升。(一 5，10。)同时，地上的君民犯罪作恶，事奉偶像，拒绝神的话，狂妄不可一世，可是神终必使之倾倒。

二 关于著者的生平，本书中有丰富的资料，因为本书的内容除了他的话语职事外，其余部分简直是

他个人的传记。

(一)他是祭司希勒家的儿子，生长在亚拿突城。(一 1。)

(二)他生来就是一个祭司；但他在约西亚第十三年蒙召作先知，直到被掳以后，他还传达神的话语。(2~3, 5~7。)

(三)按照年代的推算，他是和哈巴谷、西番雅、但以理、以西结同时代。

(四)因着工作和见证的缘故，他没有结婚。(十六 2~4。)

(五)他的天性比较是懦弱的、胆怯的，非经神的激励和催促，他总是有些退缩。可是神的灵一在他身上工作的时候，他就怀着热烈的爱情和不移的决心，不避刀斧，不顾生死，在君王、仇敌面前勇敢作证。

(六)他是先知中最受难为和折磨的一个。除了极少数的君王、首领、祭司、百姓以外，人都反对他、憎嫌他。尤其是那些假先知，假托神的名说一些谎话，破坏他的预言。他有时逃亡，有时被枷锁，有时受侮辱，有时被囚禁，好几次死里逃生。他内心的痛苦恐怕比外面的挫折更甚。为了君王和百姓的背道和硬心，他是何等的愤慨；为了神的忿怒和审判即将来临，他是何等的忧伤；为了多年苦心的工作毫无收效，他是何等的难受！

(七)人看他是一个通敌者，专为巴比伦说话。其实不然，他受神的委托述说神将藉巴比伦审判犹大的预言，同时也述说神将严厉的审判巴比伦的预言。(五十~五一。)

当时巴比伦的护卫长尼布撒拉旦释放他后，请他同去巴比伦，保证厚待，但是他拒绝，仍留在耶路撒冷，之后往米斯巴去住。(四十 1~6。)

(八)最后，亚撒利雅、约哈难和那些亲埃及的人，强把他带到埃及。(四三 6~7。)

相传他在埃及地的答比匿向犹太人传达神的话时，被那些暴众用石头掷死。

三 许多犹太人还相信耶利米要复活，作完他的工作，并且交出他曾在被掳前所埋藏的圣殿的宝库。所以当主在地上的时候，有人还以为他是耶利米复活了。(太十六 14。)

#### 参 时间和地点

一 本书内容所包括的时间约有四十五年，自主前六二八年起，至主前五八三年止。

二 先知作工的地点是在犹大地，最后较短的一段时间是在埃及地。

#### 肆 几处可注意之点

一 新约圣经中直接引用本书的话约有十处：

(一)三十一章十五节—马太二章十八节；

(二)七章十一节—马太二十一章十三节；

(三)七章十一节—马可十一章十七节；

(四)七章十一节—路加十九章四十六节；

(五)九章二十三、二十四节—林前一章三十一节；

(六)三十一章一节—林后六章十六节；

(七)九章二十四节—林后十章十七节；

(八)三十一章三十一、三十二节—希伯来八章八、九节；

(九)三十一章三十三、三十四节—希伯来八章十至十二节；

(十)三十一章三十三、三十四节—希伯来十章十六节。

我们的主和真理的圣灵都引用本书的话，可知它的价值和正确性。

二 先知耶利米的一生有一些地方是预表基督：(一)他在母腹中即蒙召；(一 5，比较赛四九 1，5；)(二)他忠心传说神的话语；(耶一 7，9，比较约十二 49；)(三)他的工作似乎劳而无效；(比较赛五三 1；)(四)他为神的子民悲痛流泪；(比较路十九 41；)(五)他为神的工作历尽苦楚。(比较赛五三 3。)

三 耶利米在外患日迫，内忧日增的情况下，出来负起神的使命。虽然遭遇挫折，经历艰险，可是他始终不肯退缩，为神站住。他在君王、首领、祭司、先知、百姓面前传达警告和预言，明知不被接受，反会招致杀身之祸，可是他还是毫无保留的直说。他的忠心、顺服、勇敢、忍耐、诚实…都是神的仆人们的榜样，值得他们学习和追随的。他的工作在人面前似乎是无效的，但是在神面前的确是成功的。

四 耶利米所以能站住，所以能在神面前成功，就因为他有一个能力的源头—祷告。让我们注意他祷告的生活：(一)他为着话语向神发出呼求；(耶一 6；)(二)他为耶路撒冷和百姓在神面前发出哀叹；(四 10；)(三)他称颂神；(十 6~10；)(四)他为恶人亨通在神面前求问；(十二 1~4；)(五)他一再为犹太认罪，向神哀求怜悯；(十四 7~9，11，19~22；)(六)他为先知的职事求神眷顾；(十五 15~18；)(七)他求神在审判的时候纪念他；(十 23~25，十七 12~18；)(八)他求神审判那些破坏祂工作的恶人；(十八 19~23；)(九)他求神纪念他所遭受的困难并赐眷顾；(二十 7~13；)(十)他赞美神的旨意和作为。(三二 16~25。)

五 本书中题及弥赛亚的预言虽然很少，可是题及的几处却很重要。例如二十三章五、六节：‘耶和华说，日子将到，我要给大卫兴起一个公义的苗裔，祂必掌王权，行事有智慧，在地上施行公平、和公义。在祂的日子，犹太必得救，以色列也安然居住。’这是说到基督是大卫的后裔，有君尊的身分，‘大卫的约’完全应验在祂身上，在国度的时代中，祂要作王，施行公义，神的子民因祂得拯救。

六 ‘祂的名必称为耶和华我们的义。’(二三 6。)这是弥赛亚许多名字中的又一个。这名字所包含的意义非常宝贵，是每一个信徒必须经历的。‘耶和华齐根努 (yeh-ho-vaw' tseh'-dek-nu)’(‘耶和华我们的义’的原文)说明：

(一)弥赛亚的位格，就是耶和华神自己。祂所以是弥赛亚，因为祂是作了我们的义。

(二)弥赛亚的任务，就是作我们的义。人只有罪没有义，只有等待神公义的审判。但无罪的基督为我们钉在十字架上，担负了我们的罪，祂的死代替我们死，祂的自己作了我们的义，使神的公义得到满足，不再向我们讨罪。

‘耶和华齐根努’是我们得救的基础。

七 ‘他们的救赎主大有能力；万军之耶和华是祂的名；祂必伸清他们的冤。’(五十 34。)这对于信徒是何等的安慰和鼓励！当他们属灵的生活方面遇到难处，受着攻击，按理智和常识断来是毫无办法，眼看事情糟到极处的时候，让他们记得：虽然他们软弱无倚，可是他们还有一位救赎主，是大有能力的；虽然他们没有人同情，也没有人理会，可是他们的救赎主就是万军之耶和华，祂知道他们的一切，要负他们的责任，并要伸清他们的冤。

八 ‘我说，哀哉，主耶和华阿，你真是大大的欺哄这百姓和耶路撒冷，说，你们必得平安；其实刀

剑害及性命了。’（四 10。）这话似乎非常惊人。耶利米所以发出这种叹息，是因为当初有许多假先知一直假借神的名说一些犹大和她的百姓必享平安的预言，（参读十四 13~14，二九 8~9，）而他在工作的初期还没有得到神的指示，分辨他们是假先知。所以，当他预言犹大的厄运，而又听到假先知预言犹大的平安，就不禁哀叹，以为神欺哄了祂的百姓。

九 ‘人心比万物都诡诈，坏到极处，谁能识透呢？’（十七 9。）这就是心的本相，它比万物都诡诈，坏到极处，别人识不透它，自己也识不透它，因为它不只欺人，也欺自己，甚至还想欺神。改良主义的失败就在此，因为光改良人的外表而不改良人的内心是徒然的。人所能作的最多影响到人的态度、思想、言语、行动，而绝对不能影响到人的心，心是人的内敌，最不容易对付。

神对于这比万物还诡诈，坏到极处的心根本不加改良。祂是当人蒙恩得救后，赐给他一个新心。（结十一 19，三六 26。）这个新心一方面是痛恨罪的，另一方面是倾向神、敬畏神、爱神的。

十 先知耶利米至少曾有三次写他的预言。

(一)三十章一节至三十一章四十节，或许这是他最初写的一段。（参读耶三十 2。）

(二)一章至三十六章二十三节，这是他以后所写的，也包括第一次所写的预言在内，编成书卷，被约雅敬所焚毁。

(三)最后重写被焚的书卷，（三六 27~28，）并且补充了其他的预言，这就是我们手中的耶利米书。

十一 从三十七章起，先知被囚和遭受虐待的经过可以分作五个阶段：

(一)他在便雅悯门被伊利雅诬为通敌者，因而被囚。（三七 11~17。）

(二)他从监房中被提出来，见了西底家之后，仍被扣在护卫兵的院中。（三七 18~21。）

(三)经过首领们的控告，他又被囚在玛基雅的淤泥中。（三八 1~6。）

(四)因着以伯米勒的帮助，他又被提出，仍拘于护卫兵的院中。（三八 7~28。）

(五)巴比伦的护卫长尼布撒拉旦将他从拉玛释放以后，他留在耶路撒冷，之后往米斯巴基大利那里。最后被暴徒强带至埃及。（四十 1，6，四三 6~7。）

十二 窑匠和泥土的故事，（十八 1~4，）一方面象征耶和华和当初的以色列人，另一方面也象征神和今天的信徒。诚然，神是我们的窑匠，我们是祂手中的泥土，正像以赛亚所说，‘我们是泥，你是窑匠；我们都是你手的工作。’（赛六四 8。）因此，我们不在祂手中则已，既在祂手中，祂必定有祂自己的计画。是祂在那里安排环境的‘轮子，’（耶十八 3，）有时转快，有时转慢，有时转得剧烈，有时转得温和。是祂在那里用手在我们身上这处扯去一点，那处补上一点。是祂在那里把我们放在窑中经历火的锻炼。当我们失败后，是祂对我们并不灰心，再一次给我们机会。（4。）我们的窑匠对于我们的目的是要我们成为：（一）圣洁没有瑕疵的，（二）极贵重的，（三）又是合乎祂用的器皿，（四）同时更能够彰显窑匠自己的智慧和技能，以致祂的名得荣耀。

十三 ‘耶和华说，日子将到，我要与以色列家和犹大家，另立新约…耶和华说，那些日子以后，我与以色列家所立的约，乃是这样：我要将我的律法放在他们里面，写在他们心上；我要作他们的神，他们要作我的子民。他们各人不再教导自己的邻舍，和自己的弟兄，说，你该认识耶和华；因为他们从最小的，到至大的，都必认识我；我要赦免他们的罪孽，不再纪念他们的罪恶；这是耶和华说的。’

（三一 31~34。）这就是新约的根据和它的内容。（参读来八 8~12，十 16~17。）最可惜且痛心的事就

是：‘新约’对于我们往往只是一个名词，而不是一个实际；只知道它所划分的时代，而不知道它的内容。信徒所以是这么贫穷，教会所以是这么软弱，就因为忽略了新约所给我们的权利和福分。（初读圣经者如果要明白新约的重要和内容，可以参读‘什么是新约’一书。）

#### 伍 信息

本书主要的信息是：耶和华神对罪的审判是肯定的；而祂的慈爱和守约的信实也是肯定的，并且是永远的。所以，背道者，停止你们的背道，回到祂的怀抱中！（注意：在本书中‘背道’和‘背道的’共用过十四次，‘回来’共有四十七次。）

#### 陆 钥字和钥节

一 钥字：（一）‘背道，’（十四 7，）（二）‘归回，’（三 22，另译）（三）‘爱。’（三一 3。）

#### 二 钥节：

（一）‘耶和华说，背道的以色列阿，回来罢；我必不怒目看你们；因为我是慈爱的，我必不永远存怒；这是耶和华说的。’（三 12。）

（二）‘古时耶和华向以色列显现，说，我以永远的爱，爱你，因此我以慈爱，吸引你。’（三一 3。）

#### 柒 分析

本书内容是综合历史、传记、与预言而编成的，并不按照年代的次序。例如：一章至二十章是约西亚年间的预言，二十一章就接上西底家年间的预言，中间越过了约哈斯、约雅敬、和约雅斤年间的预言。所以，要对本书加以适当的分段，颇为困难。我们只能不顾时代的先后，而顺着各章的内容，将本书姑且分作六大段：先知的蒙召及委任、耶路撒冷陷落前先知在犹大、耶路撒冷的陷落、被掳后先知在犹大、先知在埃及、总结。

#### 1 先知的蒙召及委任（一章）

一 引言。（1~3。）

二 蒙召。（4~8。）

三 授予恩赐和任务。（9~10。）

四 鼓励。（11~19。）

#### 2 耶路撒冷陷落前先知在犹大（二至三十八章）

一 对背道的犹大第一个信息（二 1~三 5）—（一）神使百姓回想当初蒙拯救的日子。（二 1~7。）（二）神指责他们离弃祂。（二 13。）（三）神又历数他们拣选别神的罪恶。（二 10~12，26~28。）

二 对背道的犹大第二个信息（三 6~六 30）—（一）神指责犹大看见以色列国遭受审判而漠然不顾。（三 6~10。）（二）神向以色列和犹大发出‘回来’的呼声。（三 11~14。）（三）神应许国度和复兴。（三 15~18）

三 在殿门口所传的信息（七～十）—内容和前两次的信息相仿，只是它的物件是一班外表敬畏神的犹太人。

四 对背道的犹大第四个信息（十一～十二）—内容和上面的信息相仿，包括指责、劝勉、警告等；但它说明神的审判是根据他们所破坏的‘巴勒斯坦的约。’（申二九～三十。）

五 麻布带子束腰的标记和酒盛满坛的标记（十三）—要求百姓及早归回。

六 论到干旱之灾的信息（十四～十五）—这是一个严重的灾害。（申二八 23～24。）亚哈年间已经发生过，以后以色列国为亚述所灭。这灾对于犹大应该是一个严重的警告。

七 先知终身不娶的标记（十六 1～十七 18）—象征犹大将遭严厉的审判。

八 门口的信息（十七 19～27）—关于安息日的教训。

九 窑匠制陶器的标记和击毁瓦瓶的标记（十八 1～十九 13）—以色列全是耶和華手中的泥团，也是作坏了的器皿，但祂不丢弃，仍‘用这泥作别的器皿。’（十八 4。）

十 先知遭受逼迫（十九 14～二十 18）—先知是在两种火中挣扎，一种是四围逼迫之火，一种是圣灵在他里面催促的火。（二十 9。）结果他抱着圣灵的火冲过环境之火。

十一 对西底家的信息（二一～二二）—预言巴比伦必陷犹大。

十二 以色列全国的复兴（二三）—这预言要应验在大灾难之后，基督第二次显现，国度开始建立之时。

十三 无花果的标记（二四）—顺神者生，背神者亡。

十四 被掳七十年的预言（二五 1～14）—七十年的计算见本提要卷一第一百四十五至一百四十六面。

十五 忿怒的杯的标记（二五 15～38）—预言神的审判不只及于犹大，外邦列国也要受祂的审判。

十六 在殿的院内，对犹太人的信息（二六 1～19）—神的警告激怒了祭司、先知、百姓，群起攻击耶利米。

十七 另一个先知的结局（二六 20～24）—乌利亚殉道。

十八 绳索与轭的标记（二七～二八）—(一)对列国的警告。（二七 1～11。）(二)对西底家的警告。（二七 12～22。）(三)对假先知哈拿尼亚的警告。（二八。）

十九 写信给第一次被掳的犹太人（二九）—劝他们安居毋躁，勿受假先知之愚，静待七十年期满后归回故土。

二十 论以色列的预言（三十～三一）—(一)以色列在大灾难终必蒙拯救。（三十。）(二)以色列终必复兴。（三一。）

二一 先知购田的标记和他再遭逼迫（三二）—这是在护卫兵院内发生的事。购地象征他日重归故土。注意先知的祷告和神的答复。

二二 在护卫兵院内第二次的信息（三三）—预言将来的国度，基督（大卫公义的苗裔）作王。

二三 对西底家的信息（三四）—预言他必被掳至巴比伦，以及犹大的命运。

二四 利甲族的顺服（三五）—神使利甲族蒙福。

二五 耶利米预言的书卷被焚及重写。（三六。）

二六 耶利米的被囚。（三七～三八。）

### 3 耶路撒冷的陷落（三十九章）

神对犹大审判，终究实现。参读王下二十五章一至七节，代下三十六章十七至二十一节。

### 4 被掳后先知在犹大（四十章至四十三章七节）

一 先知被释放。（四十 1~6。）

二 基大利作省长。（四十 7~12。）

三 基大利被刺。（四十 13~四一 10。）

四 遗民由约哈难率领。（四一 11~四二 6。）

五 先知的劝告：留居犹大必蒙祝福，逃亡埃及必遭灾殃。（四二 7~22。）

六 约哈难不受先知的劝告，终带百姓和先知下埃及。（四三 1~7。）

### 5 先知在埃及（四十三章八节至五十一章）

一 对犹太人的信息。（四三 8~四五 5。）

二 对列邦的信息。（四六~五一。）

### 6 总结（五十二章）

重述犹大亡国的原因和经过。本书以审判的预言作开始，以审判的应验作结束。

## 第二十五章 耶利米哀歌

### 壹 概略

一 耶利米哀歌在有的古卷里和耶利米书原是一书，并不分开；在有的古卷里被称为‘耶利米书卷二。’

二 当七十译士把本书从希伯来文译成希腊文时，曾在卷首写有下列的序言：‘当以色列被掳，耶路撒冷成为荒凉之后，耶利米坐着哭泣，并作这哀歌为耶路撒冷哀悼说…。’

### 贰 书名

一 ‘耶利米哀歌’是七十译士所起的名。可能是因为先知很善于作哀歌，他曾‘为约西亚作哀歌，’（代下三五 25，）所以对于这哀悼耶路撒冷的歌，很自然的也称之为‘哀歌。’

二 本书希伯来文的原名‘以卡’（Echah），意思是‘如何。’这‘如何’就是一章一节的‘何竟，’那里更准的翻译是：‘如何这城独坐，就是先前满有居民的！’希伯来文圣经往往把第一个主要字作书名。例如创世记的原名是‘起初，’（创一 1，）民数记的原名是‘在旷野中，’（民一 1，直译，）等等。

三 在这‘如何’里面包含最凄惨的意义：以色列是神的选民，‘如何’会堕落到如此光景？神曾和他们立约，并以迦南赐给他们为业，‘如何’他们竟会亡国被掳？他们本可以成为一个强大繁荣的国，万

国要因他们得福，‘如何’如今成为地上的咒诅，被列国藐视？…但愿信徒警觉起来，察看在我们身上有否‘如何’所包含的故事。

### 参 价值

一 在犹太人中间，本书非常被重视，列在主要的经卷中。每逢亚白月（八月）九日哀悼圣城遭毁的日子，他们在各会堂中朗诵耶利米哀歌。还有一些爱国的犹太人，每逢星期五也诵读本书，追悼亡国之痛。

二 在教会中，本书也极被重视。有一位解经家说，‘这卷书最动人的特点，就在于它流露了耶和华对祂正在管教的子民所有的慈爱和忧伤—这忧伤就是圣灵组织在耶利米心里的。’

另有一位弟兄说，‘本书每一笔是用眼泪写的，每一字是一颗破碎的心所发出的心声。’

### 肆 体裁

一 本书的体裁是诗歌。它的诗格极为巧妙，可惜在中文的译文中无法显出。例如：一章和二章是两首独立的诗歌，各有二十二节。诗人是以希伯来文二十二个字母，顺着次序作每节首字的第一个字母，那就是，一节首字的第一个字母是‘奥拉夫’（A），二节首字的第一个字母是‘培史’（B），三节首字的第一个字母是‘祈梅耳’（G）…以下类推。三章共有六十六节，首三节的首字各以A作第一个字母，次三节的首字各以B作第一个字母…这类的诗有时叫作字母诗，便于诵读者记忆。在诗篇里也有这种字母诗，例如诗篇二十五、三十四、一百十九等篇。

二 本书是诗歌，本应列在诗歌书中，但因其算为耶利米书的附录，且含有预言，所以仍列在先知书中。

### 伍 时间和地点

一 根据犹太人中间的遗传和七十译士的序言，本书是先知在尼布甲尼撒末次攻陷耶路撒冷之后所写的，时间当在主前五八七年。

二 地点应当是在耶路撒冷。在城外各各他山的对面，有一隐密的山洞，称为耶利米的山洞，据说先知曾坐在那里凭吊那遭毁的城，并写这卷伤恸的哀歌。

### 陆 几处可注意之点

一 耶路撒冷已经陷落了。耶利米的预言已经应验了。谁是假先知和谁真是神的先知的问题也已经证实了。但先知并不因此满意、高兴、喜乐，反而使他心碎，哀哭不已。他爱神的子民，因为他是爱神的。他实在不忍看见以色列的衰落，更不愿看见神的荣耀因以色列的失败而受亏损。

二 虽然先知伤痛到极点，可是他的灵仍是正常，理智清楚，态度镇静。他认清：（一）耶路撒冷的灾难是因她自己的罪；（二）神是公义的，祂的审判是必要的；（三）神仍有怜悯和慈爱，所以他仍抱着希望，静待神的解救；（四）神的子民应该回转认罪，求神宽恕、施怜悯。这是悔改、回转、寻求神的信徒应有的态度。

三 耶利米因着神的公义，对犹太的罪表示极度的愤恨；因着祂的慈爱，对他们的遭遭表示极度的伤痛；又遵着祂的心愿，他不顾一切的大声疾呼，劝导他们回转。他是完全站在神的一边，以祂的心为心。

四 在哀歌中我们看见：耶路撒冷没落，先知为她作哀歌。巴比伦高升，气焰不可一世。在启示录中我们又看见：耶路撒冷带着属天的美丽显现，存到永远。巴比伦却‘倾倒了，’‘绝不能再见了，’地上的君王和客商为她作哀歌。（启十八 10，16。）我们宁可拣选在耶路撒冷的一边，在神的管教之下悔改，寻求恩典，而不愿拣选在巴比伦的一边，享尽奢华，结果灭亡。

五 先知抱着无限的热诚，想把以色列从审判中挽救出来，可是结果徒然。到了耶路撒冷遭劫，百姓被掳的日子，先知坐在山上俯视凭吊，为她作哀歌。有一位比耶利米更大的，抱着舍命的热爱，想把神的百姓从罪恶里救出来，可是结果又是徒然。在祂离世之前，祂也曾叹惜耶路撒冷，为她作哀歌。（太二三 37~39。）这两件事是很相似的。

六 神的爱是超过祂的公义的；因为祂的管教还是为着爱，祂的责打还是带着怜悯，祂的审判还是催以色列回头。公义最后的目的是成全爱。

七 本书虽是一卷诗歌，可是里面也有预言，有的是关于以东的预言，（四 21~22，）有的是关于以色列得拯救的预言；（三 21~22；）有的是关于弥赛亚的遭遇的预言。（一 12，二 15，三 14~15，19。）

八 本书虽然是‘哀歌，’可是带给许多哀伤的信徒无限的安慰：

‘我想起这事，心里就有指望。我们不至消灭，是出于耶和华诸般的慈爱，是因祂的怜悯，不至断绝。每早晨这都是新的；你的诚实，极其广大。’（三 21~23。）

‘我心里说，耶和华是我的分；因此，我要仰望祂。’（24。）

‘凡等候耶和华，心里寻求祂的，耶和华必施恩给他。人仰望耶和华，静默等候祂的救恩，这原是好的。’（25~26。）

‘我们当深深考察自己的行为，再归向耶和华。’（40。）

‘我们当诚心向天上的神举手祷告。’（41。）

‘耶和华阿，求你纪念我们所遭遇的事；观看我们所受的凌辱。’（五 1。）

‘耶和华阿，你存到永远，你的宝座，存到万代。’（19。）

‘耶和华阿，求你使我们向你回转，我们便得回转；求你复新我们的日子，像古时一样。’（21。）

## 柒 信息

本书主要的信息有二：

- 一 罪所带来的痛苦和灾祸。
- 二 耶和华向祂的子民发怒时，仍有怜悯和慈爱。

## 捌 钥字和钥节

一 钥字：（一）‘公义，’（一 18，）（二）‘慈爱，’（三 32，）（三）‘回转。’（五 21。）

二 钥节：

‘耶和华是公义的；祂这样待我，是因我违背祂的命令。众民哪，请听我的话，看我的痛苦，我的处女和少年人，都被掳去。’（一 18。）

‘我们不至消灭，是出于耶和华诸般的慈爱，是因祂的怜悯，不至断绝。’（三 22。）

‘凡等候耶和华，心里寻求祂的，耶和华必施恩给他。’（25。）

‘耶和华阿，求你使我们向你回转，我们便得回转；求你复新我们的日子，像古时一样。’（五 21。）

## 玖 分析

本书共分五章，也即五首诗歌，因此就可分作五大段：困苦、哀叹、指望、认罪、祷告。除了第五首诗外，每首诗都是先说到耶路撒冷遭毁的惨况，再说到神严厉的审判是公义的，再后向旁观者说一些话。除了第四首诗外，每首诗都以祷告结束。可以说，全书充满了祷告。

一 第一首诗描写耶路撒冷犹如哭泣的寡妇孀居哀悼，她是‘没有安慰，’（一 2，9，17，21，）‘没有安息，’（3，另译，）‘没有草场。’（6，另译。）

(一)圣城遭受灾难。（一 1~7。）

(二)神的审判显祂为公义。（一 8~11。）

(三)向过路人哀求同情。（一 12~19。）

(四)向神祷告。（一 20~22。）

二 第二首诗描写耶路撒冷被围的情形。先知说得非常清楚，这些严厉的刑罚是乃出乎神。

(一)城被围困和倾覆。（二 1~14。）

(二)过路人的嘲笑和侮辱。（二 15~16。）

(三)审判出乎主。（二 17。）

(四)向神祷告。（二 18~22。）

三 第三首诗是旧约中极可注意的诗歌。在此先知使自己和城（代表百姓）一致，看它的困苦和伤痛就是自己的。

(一)城受困苦。（三 1~20。）

(二)城有指望。（三 21~39。）

(三)向百姓的要求。（三 40~54。）

(四)向神祷告。（三 55~66。）

四 第四首诗描写耶路撒冷像失光变色的金子。

(一)城被困时的恐怖。（四 1~10。）

(二)神的审判是祂公义的表现。（四 11~16。）

(三)仇敌的残酷。（四 17~20。）

(四)以东遭报。(四 21~22。)

五 第五首诗是先知所发的祷告，作第四首诗的结束。

(一)城的遭遇。(五 1~6。)

(二)承认罪孽。(五 7。)

(三)痛苦。(五 8~18。)

(四)求神施恩。(五 19~22。)

## 第二十六章 以西结书

壹 概略

一 以西结书是被掳期中的先知书。

二 著者是先知以西结。在本书中，从头到末，以西结自称是‘我。’

三 以西结说预言，不像其他的先知专对以色列国或犹大国，他是对整个的以色列家。他的预言一部分是已经应验，一部分（自三十三章二十一节起）关于以色列将来的复兴，列国受审判，和国度时期中以色列的情形等等，尚待应验。

贰 时间和地点

一 本书内容所包括的时间约有二十一年，自主前五九五年起，至主前五七四年止。

二 以西结工作的地点是在巴比伦。

参 关于先知以西结

一 关于先知以西结，在圣经中，除了本书所题的一些外，并没有其他的资料。他的名字没有在别的经卷中被题起过一次，他的话在别的经卷中也没有直接被引过一次。

二 我们所知道的：

(一)他是布西的儿子。(一 3。)

(二)他和先知耶利米相同，是一个祭司。(一 3。)他有否在耶路撒冷执行过祭司的职务，我们不知道；但可以断定，他从小就受祭司的教育，因为他在预言中，对于殿和祭祀是非常熟悉的。

(三)他在第二次被掳中和约雅斤王一同被掳到巴比伦。(参读王下二四 10~16。)

(四)在约雅斤王被掳后第五年，他蒙召作先知。(结一 2。)

(五)他不像先知耶利米那样不结婚，他是结过婚，有妻子的。(二四 15~18。)

(六)他有自己的房子，在那里，犹大的众长老常聚集在他面前，听他讲话。(八 1，十四 1，二十一。)

(七)他在本书中的预言都是按着历史的次序。

三 他的名字‘以西结’的意义是‘神加力量，’或作‘神是力量。’在先知一生的工作中，神一直加，

也一直作他的力量。神曾对他说，‘以色列家却不肯听从你，因为他们不肯听从我；原来以色列全家是额坚心硬的人。看哪，我使你的脸硬过他们的脸，使你的额硬过他们的额。我使你的额像金钢钻，比火石更硬；他们虽是悖逆之家，你不要怕他们，也不要因他们的脸色惊惶。’（三 7~9。）他自己也见证说，‘耶和華的手在我身上大有能力。’（14。）

四 他的使命是向那些被掳的以色列人传达神的话。原来他们在巴比伦还是受假先知的愚弄，以为耶路撒冷绝不会毁灭，犹大绝不会亡国，他们不久就可以回国。耶利米听见了，就从耶路撒冷写信给‘被掳的祭司、先知、和众民、并生存的长老，就是尼布甲尼撒从耶路撒冷掳到巴比伦去的，’告诉他们安心留在巴比伦，建造房屋，生男育女，切勿轻信假先知的話，应当一心归向神，寻求神，过了七十年，神必使他们回归故国。（耶二九 1~14。）以西结就是继续并印证耶利米所说的话，竭力使他们知道，在回归耶路撒冷前，他们必须先归向耶和華神。虽然开始是一个艰难的工作，遭遇过大反对，但最后他是成功的，因为被掳的百姓终究痛恨偶像，一心归向神，七十年后回归故国。这多半是先知以西结工作的果效。

五 按照年代的推算，以西结是和耶利米、但以理同时代。可能耶利米曾写信给他。（参读耶二九 1。）也可能他在巴比伦认识但以理。（参读结十四 14，20，二八 3。）

#### 肆 几处可注意之点

一 以西结与但以理、使徒约翰很有一些相像之处。他们都是神兴起的先知，被指定在外邦之地说话并写预言。他们的预言也多半是根据异象和表号。

二 虽然先知以西结的预言没有在圣经其他各卷中被引用过一次，可是它和其他各卷仍是一贯的。特别是在但以理书和启示录两卷预言书中，许多点都和本书的内容相符。例如单在本书一章中，我们就可以看到下列几处：

(一)一节‘天就开了，’比较启示录十九章十一节‘天开了，’四章一节‘天上有门开了。’

(二)五节‘四个活物，’比较启示录四章六节‘四个活物。’

(三)十节‘…人的脸…狮子的脸…牛的脸…鹰的脸…，’比较启示录四章七节‘…像狮子…像牛…像人…像飞鹰…。’

(四)十八节‘周围满有眼睛，’比较启示录四章八节‘遍体内外都满了眼睛。’

(五)七节‘光明的铜，’比较启示录一章十五节‘光明的铜，’再比较但以理十章六节‘光明的铜。’

(六)十六节‘水苍玉，’比较但以理十章六节‘水苍玉。’

(七)二十四节‘大水的声音，’比较但以理十章六节‘大众的声音。’

(八)二十六节‘宝座，’比较但以理七章九节和启示录四章二节的‘宝座。’

(九)二十八节的‘虹，’比较启示录四章三节和十章一节的‘虹。’

(十)二十八节‘我一看见就俯伏在地，’比较启示录一章十七节‘我一看见，就仆倒在祂脚前，’再比较但以理八章十七节‘我…俯伏在地…，’十八节‘我面伏在地。’

初读圣经者不妨按照上例仔细查读，这样的类似点不下八十处。

三 四活物是侍立在神面前的基路伯，是特种的天使。这种基路伯的形态似乎又与会幕里和圣殿里的

基路伯不同。‘基路伯’的意义是‘紧抓’或作‘紧紧持守，’所以他们的职务就是在神面前紧紧看守神的荣耀，不容有罪的人还带着他的罪擅自到神面前来和祂有接触。（参读创三 22~24，利十六 2。）在旧约时代，惟有祭司一年一次独自进到神面前，没有不带着血，为自己和百姓的过错献上。（来九 7。）在新约时代，因着我们主所流的宝血，那绣着基路伯的幔子已经裂开了，那又新又活的路已经畅通了，我们‘因耶稣的血，得以坦然进入至圣所’亲近神。（十 19。）

四 三位大先知似乎对于三一神中的一位各有所注重。以西结是特别注重圣灵的先知，以赛亚是特别注重圣子的先知，耶利米是特别注重圣父的先知。在本书中最少有十七次涉及圣灵和祂的职事。（二 2，三 12，14，八 3，十一 19。）

五 有两件很可注意的事，在别的经卷中没有题过，而只在本书中有记载：

(一)我们只知道当初以色列的子孙在埃及地‘生养众多，并且繁茂，’（出一 7，）等到有一个不认识约瑟的新王起来，他们才受尽虐待。只有本书告诉我们：他们在埃及地犯了可怕的大罪一拜埃及的偶像，玷污自己。而且神警告他们，要他们抛弃偶像，他们却悖逆，不肯听从祂。这几乎使神在怒中灭绝他们，但是祂为自己的名的缘故，没有这么作，仍领他们出埃及。（结二十一 1~10。）

(二)只有本书那么详细的说到国度中耶路撒冷的圣殿是如何造的，以及十二支派所得的产业是如何分配的。（四十~四八。）

六 为了以色列家离弃神事奉偶像，为了神要证实祂自己的公义和信实，祂才不得已的将他们交给外邦人，同时祂的荣耀也不得不离开圣殿和圣城。以西结在异象中看见：(一)耶和华的荣耀从基路伯那里上升到殿的门槛；（九 3，十 4；）(二)再从殿的门槛那里出去，停在基路伯以上；（十 18；）(三)再离地上升，停留在殿的东门口；（十 19；）(四)再从那里上升，而又停在城东的那座山（即橄榄山）上，（十一 22~23，）与圣殿、圣城告别，以后离地上升去了；（十一 24；）(五)直等到国度时代，神的荣耀要回到圣殿，永远停在那里。（四三 2~7。）祂是何等迟缓的、依依不舍的、不愿的、不得已的离开祂的圣殿和圣城。祂也是何等的渴望有一天以色列家回头转向神，好叫祂的荣耀重新回来。这都说明了祂是如何在执行审判时还带着无限的恩慈，盼望祂的百姓悔改。似乎祂在那里大声疾呼的说，‘我指着我的永生起誓，我断不喜悦恶人死亡；惟喜悦恶人转离所行的道而活；以色列家阿，你们转回，转回罢，离开恶道；何必死亡呢？’（三三 11。）当一个团体或是一个个人堕落，造成必有的结果‘以迦博，’（撒四 21，）神的心向着那团体或那个人也正是这样的依依恋恋。

七 本书二十八章十一至十九节，以西结在一首哀歌中说出撒但的来历，正和先知以赛亚在论巴比伦王的诗歌中说出一段撒但的堕落史相同。（赛十四 12~15。）没有一个推罗王有过这哀歌的经历，这里所题的‘推罗王’显然不是一个人，而是一个超人，和前面十节所题的推罗王不同。他分明是指撒但而言，因为他曾有过神给他的荣耀和美丽。他的地位是受膏的基路伯，他的居处是伊甸神的园，他在发火的宝石中行走…只因他的骄傲和不义，他堕落成撒但。他的结局是永远的焚烧。

八 迦巴鲁河边（结一 3，三 23，十 15，20，22，四三 3）是俘虏集中之处。可能诗篇一百三十七篇就是说出当初被掳的人才到那里的情况：‘我们曾在巴比伦的河边坐下，一追想锡安就哭了。我们把琴挂在那里的柳树上。因为在那里掳掠我们的，要我们唱歌，抢夺我们的，要我们作乐，说，给我们唱一首锡安歌罢。…’

九 ‘我耶和华说过了，我必成就。’（结三六 36，另译。）这一句话是非常宝贵的，它肯定了凡是神所说的话，祂必负责成就。因此它对于灰心的人是何等的盼望，对于受试炼的人是何等的安慰，对于软弱的人是何等的力量，对于背道的人是何等的警戒，对于不法的人是何等的审判！

十 神两次立以西结作祂的守望者。（三 17，三三 7。）一个守望者断不是自己设立、自己造就、自己差遣、自己说话；相反的，一切都须由神调度。一个守望者在神所负起的责任是极其重大。他必须自己注意，而同时又使别人注意。他得了神的异象，如果因为徇情面、畏艰难，不敢向恶人直说，因之恶人没有机会悔改而灭亡，神就要向他追讨那恶人丧命的罪。如果他警戒恶人，但恶人不肯悔改而因之灭亡，那么他可以救自己脱离神的讨罪。（三 18~19，三三 8~9。）愿神使祂所有的仆人也能见到这样的异象。

#### 伍 信息

本书主要的信息是：神对于祂的子民是公义的，有罪不能容忍，必须审判；可是神对于祂的子民也是慈爱的，渴望他们悔改，转向神，好叫祂能收留他们，重施恩典。

#### 陆 钥字和钥节

一 钥字：（一）‘异象，’（二）‘耶和华的荣耀。’

二 钥节：

（一）‘…以西结在迦巴鲁河边，被掳的人中，天就开了，得见神的异象。’（一 1。）

（二）‘…这就是耶和华荣耀的形像；我一看见就俯伏在地…。’（一 28。）

（三）‘…以色列家阿，我必按你们各人所行的审判你们。’（三三 20。）

（四）‘我必从各国收取你们，从列邦聚集你们，引导你们归回本地。我必用清水洒在你们身上，你们就洁净了；我要洁净你们，使你们脱离一切的污秽，弃掉一切的偶像。我也要赐给你们一个新心，将新灵放在你们里面；又从你们的肉体中除掉石心，赐给你们肉心。我必将我的灵，放在你们里面，使你们顺从我的律例，谨守遵行我的典章。你们必住在我所赐给你们列祖之地，你们要作我的子民，我要作你们的神。’（三六 24~28。）

（五）‘…这是我实座之地，是我脚掌所踏之地；我要在这里住，在以色列人中，直到永远…。’（四三 7。）

#### 柒 分析

本书根据钥字‘耶和华的荣耀，’可以分作四大段：耶和华的荣耀显现、耶和华的荣耀离开、耶和华的荣耀对付列国、耶和华的荣耀归回。

#### 1 耶和华的荣耀显现（一至三章）

耶和华的荣耀显现，确定先知的职事。

一 引言。（一 1~3。）

- 二 神荣耀的异象。(一 4~28。)
- 三 先知蒙召、受指示、奉差遣。(二 1~三 21。)
- 四 先知续见神荣耀的异象。(三 22~27。)

## 2 耶和华的荣耀离开(四至二十四章)

耶和华的荣耀离开，因为以色列家背叛祂。

- 一 耶路撒冷被围困。(四。)
- 二 被围困中的惨况：饥荒、瘟疫、刀剑。(五。)
- 三 山地居民也受审判。(六 1~7。)
- 四 免灾的遗民。(六 8~10。)
- 五 可怕的荒凉。(六 11~七 27。)
- 六 圣殿中的偶像。(八。)'搭模斯'(14)是叙利亚人和腓尼基人的偶像。
- 七 重述审判中有遗民被保守。(九。)
- 八 神的荣耀离开，(十~十一，)临别依依，最后还说恩典的话。(十一 7~20。)
- 九 审判虽迟延，但确已临近。(十二。)
- 十 严责假先知。(十三。)
- 十一 严责以色列家的长老。(十四。)
- 十二 耶路撒冷荒凉。(十五。)
- 十三 耶路撒冷的罪行。(十六。)
- 十四 鹰和葡萄树的谜语。(十七。)
- 十五 历数以色列家的罪行，审判即将临到，指望他们还能悔改。(十八~二四。)

## 3 耶和华的荣耀对付列国(二十五至三十二章)

荣耀的耶和华审判列国，因为他们拜偶像，也因为他们恶待以色列家。

- 一 关于亚扪、摩押、以东、非利士。(二五。)
- 二 关于推罗。(二六~二八。)
- 三 关于埃及。(二九~三二。)

## 4 耶和华的荣耀归回(三十三至四十八章)

耶和华的荣耀归回，以色列家复兴。

- 一 悔改者得以存活。(三三。)
- 二 '耶和华是我的牧者。'(三四。)
- 三 对西珥山的预言。(三五。)
- 四 对以色列山的预言。(三六。)
- 五 以色列家的大复兴。(三七。)

- 六 对以色列家末后的仇敌的预言。(三八~三九。)
- 七 新的圣所建立起来。(四十~四四。)  
(注意耶和華榮耀的歸回—四三 2~7。)
- 八 圣所内的事奉。(四五~四六。)
- 九 生命的水。(四七 1~12。)
- 十 圣地的境界和十二支派的产业。(四七 13~四八 35。)

## 第二十七章 但以理书

### 壹 概略

- 一 但以理书和以西结书相同，它也是一卷在被掳期中的先知书。
- 二 它是一卷特出的先知书，因为它的预言多半是关于外邦的，并不像其他的先知书的预言多半是关于以色列的。
- 三 虽然其他的先知书中也有题到关于外邦的预言，可是它们预言的范围往往限于一国一时，并没有像本书中预言的范围那样广大，说到关于世上四个大帝国和以后将兴起的国家，时间是从巴比伦第一次侵略犹大起，一直到主第二次再来建立国度止。这一段就是主所说的‘外邦人的日期，’（路二一 24，）恩典时代也包括在内。
- 四 因此，它的预言是与教会特别有关的。例如：敌基督的出现、圣徒遭受逼迫、主的显现、圣徒的复活、审判、国度等等，都是教会所密切注意的。但愿本书真作我们的‘明灯，’让我们多多‘留意，直等到天发亮，’晨星出现。（彼后一 19。）又愿主赐恩保守我们，使我们读了这卷宝贵的书之后，自己真能‘洗净洁白，且被熬炼，’（但十二 10，）作智慧人，明白祂的心意。

### 贰 著者

- 一 本书著者当然是先知但以理。从本书七章一节、二十八节，八章一节、二节，九章二节，十章一节、二节，十二章四节、五节，更能明证但以理写了这卷宝贵的预言书。
- 二 因为先知的预言应验得太奇妙、太准确，有些不信者（尤其是以主后第三世纪的抛法芮 Porphyry 为首的）说它并非是但以理所写，乃是在马克比（Maccabeus）年间和安提阿克以比凡尼斯（Antiochus Epiphanes）侵入耶路撒冷之后，（约在主前一六四年，）有一个犹太人所写的，而且不是在事前写预言，乃是在事后记历史。
- 三 当然，我们对这种谎言并不感觉惊奇。原来本书也像创世记和启示录那样，是很受撒但攻击的一卷书；原因没有别的，因为它把撒但和他的使者敌基督的失败，以及基督最终得胜作王的事说得太详细了，所以撒但借着他的差役散布谎言，企图破坏本书在圣经中的地位和信用。
- 四 可是事实是这样：  
(一)当七十译士把旧约圣经从希伯来文译成希腊文时，其中已有但以理书。七十译士的译经工作约在主

前二百八十年，是在安提阿克以比凡尼斯侵入耶路撒冷前约一百多年的事。

(二)犹太著名历史家约瑟夫记载，当亚历山大王侵入耶路撒冷时（主前三三二年），大祭司耶杜亚就把但以理书拿出来给他看。当他发现他的事迹早在二百多年前就记在先知的预言中时，他又惊奇又受感，不久退军，并且优待圣民。

(三)我们的主在马太二十四章十五节说，‘你们看见先知但以理所说的，那行毁坏可憎的，站在圣地。’这说明主承认但以理和他的预言书，并从它里面引话。（但九 27，十一 31，十二 11。）谁否定但以理书，等于谁推翻主的见证。

#### 参 关于先知但以理

一 但以理是犹大王家的宗室。当尼布甲尼撒第一次攻破耶路撒冷时（主前六〇五年），他还年幼，就被掳至巴比伦，由于他的容貌、学问、聪明…都能合格，他被选在宫中受教育，准备侍立于王前。（一 1~7。）

按巴比伦王尼布甲尼撒先后侵略耶路撒冷，共有三次。第一次在主前六〇五年，但以理和他三个同伴被带走。（代下三六 6~7，但一 1~6。）第二次在主前五九八年，以西结被掳去。（代下三六 9~10，结一 1~2。）第三次在主前五八七年，西底家蒙尘。（代下三六 17~21。）

二 他和其他三个少年人在巴比伦宫中洁身自好，不为环境所玷污。虽然受了各样教育和训练，可是他们始终敬拜神，追求神，站在神的一边。他们都忠心于王事，可是更忠心于神，甚至舍去生命也在所不惜。

三 以西结书中几次题及他是一个在神面前少有的、特出的完全人。（十四 14，16，18，20，二八 3。）他一生在神面前的光景，处处都可以作信徒们追求主的模范。

在希伯来书中论到那些有信心的古圣，有这样的话称赞他和他的三个同伴：‘…他们因着信，制服了敌国，行了公义，得了应许，堵了狮子的口，灭了烈火的猛兽…。’（十一 33~34。）那里没有写出名字，因为不用写出名字，谁都会知道‘他们’是谁。

四 他一生的年日很长，从尼布甲尼撒年间起一直到古列年间止。按时间推算，他是和耶利米、以西结，以及回国的约书亚、以斯拉、所罗巴伯、尼希米等同时。相传他是年纪老迈，死在书珊城中的。

五 圣经中一共有三个但以理。（代上三 1，原文与但以理同，拉八 2。）这名字的原意是‘神是审判者’或‘我的神是审判者。’先

知但以理所见证的就是他的神是审判者。犹大所以亡国，他所以被掳至巴比伦，乃因为神是审判者。他所以洁身自好，不肯和别人同流合污；他所以为神站住，甚至不顾性命，乃因为神是审判者。他在君王面前所解释的梦和文字，他在本书中所记的预言，也都见证了神是至高的审判者。

#### 肆 时间和地点

一 本书内容所包括的时间约有七十三年，自主前六〇七年起，至主前五三四年止。

二 事情发生的地点是在巴比伦省、以拦省等处。

## 伍 文字

一 本书所用文字有两种：(一)迦勒底文—即亚兰文，(二章四节至七章二十八节，)(二)希伯来文。(一章一节至二章三节，八至十二章。)

二 因为但以理曾在宫中受训，精通‘各样文字，’(一 17,)又历任各朝官长，所以能用亚兰文写预言，使外邦的君王和大臣特别注意。

三 除了但以理书中的几处外，还有以斯拉四章八节至六章十八节，七章十二至二十六节，以及耶利米十章十一节，都是用亚兰文写的。

## 陆 几处可注意之点

一 本书与新约圣经有深切的关系，因为：

(一)它是新约圣经中关于外邦预言的基础。

(二)主在马太二十四章十五节不只引本书的话，并且嘱咐我们‘须要会意。’

(三)希伯来十一章三十三、三十四节称赞但以理和他的三个同伴。

(四)路加福音中的加百列和启示录中的米迦勒，只有在本书中曾被题及过。

(五)主说，‘你们要看见人子，坐在那权能者的右边，驾着天上的云降临，’(太二六 64,)正与先知所见的异象：‘有一位像人子的，驾着天云而来’(但七 13)相符。

(六)圣灵藉保罗在帖后二章三节、四节所题的：‘…那大罪人，就是沉沦之子，显露出来；他是抵挡主，高抬自己，超过一切称为神的，和一切受人敬拜的；甚至坐在神的殿里，自称是神，’正与本书八章十一节，九章二十七节，十一章三十一节，十二章十一节有相符之处。比较七章八节、二十五节和启示录十三章五至七节。

(七)主说到‘那时，必有大灾难，从世界的起头，直到如今，没有这样的灾难，后来也必没有，’(太二四 21,)正与先知所得的启示：‘并且有大艰难，从有国以来直到此时，没有这样的’(但十二 1)相符。

二 在神的安排中，另有一个少年，他的经过和但以理很相似：他是出身高贵，被卖为奴；他洁身自好，拒绝诱惑和试探；神和他同在，又赐予属灵的恩赐，他能为君王解梦；他得一个外邦的名字，作宰相，掌大权；他始终站在神的一边，并以祂的子民的事为念。他就是创世记中的少年人约瑟。他们两人有许多共同点，都是圣徒蒙神赐福的条件。

三 但以理书是一卷预言书。信徒中间重视它的并不多。有人以为金像、大兽、公山羊、角、七十个七、一千三百三十五日…既乏兴趣，又难解释；也有人以为追求属灵恩赐、圣洁、国度等是首要的、急需的，而读预言是次要的，并且也不是急需的；也有人以为研究预言的结果，仅增知识，无补于灵命。其实这些都是错误的见解。预言是神要求人豫先知道的事，它对于信徒是照在暗处的明灯，‘直等到天发亮晨星在你们心里出现的时候。’(彼后一 19。)主曾嘱咐我们对于预言(特别是本书中的预言)须要会意。(太二四 15。)因为教会不够重视预言，因此信徒中多有失去信心的，受谎言欺骗的，‘因无知识而灭亡’的，(何四 6,)因不儆醒而忘记主来的。

注意、追求、明白预言的人必须是与神有密切关系的。以诺是第一个说预言的人，因为他有与神同行三百年的事实。亚伯拉罕是一个能够豫先知道神的行动的人，神曾说，‘我所要作的事，岂可瞒着亚伯

拉罕呢？’（创十八 17。）因为他是‘神的朋友。’（雅二 23。）但以理得见异象，记录预言，因为他是‘大蒙眷爱的人。’（但九 23，十 11，19。）使徒约翰写出他在拔摩海岛所见的异象，因为他是主所爱的门徒，曾有靠在主胸膛的经历。（约二一 20。）‘耶和華的秘密是和敬畏祂的人一起；祂必將自己的約指示他們。’（詩二五 14，另譯。）

每一次預言的應驗總是遙指晨星的显现。

四 但以理成功的秘訣正與神其他的忠仆相同，就是禱告。他是一個禱告的人，讓我們注意他的禱告生活。（但二 18~23，六 10，九 3~21，十 12。）他看禱告重於他的生命。他的禱告也忘不了神的子民。

五 我們看見：（一）但以理人在巴比倫，可是心在耶路撒冷；（六 10；）（二）他接受外邦特殊的教育，可是更多的接受神的教育；（一 17；）（三）他管理王的事務，可是更多的關心和效勞神的事。

六 我們又看見：

（一）巴比倫第一個要求就是把那四個屬神的少年人名字都改了。

甲，但以理（‘神是審判者’）改作伯提沙撒（‘彼勒的太子，’或作‘彼勒所寵愛的’）。

乙，哈拿尼亞（‘耶和華是有恩慈的，’或作‘耶和華所寵愛的’）改作沙得拉（‘日神所光照的’）。

丙，米沙利（‘誰能像神’）改作米煞（‘誰能像女神沙克’）。

丁，亞撒利亞（‘耶和華是我的幫助’）改作亞伯尼歌（‘火神尼歌的忠仆’）。

這是一個可怕的更改。本來四個人的名字都帶着神，現在四個人新的名字都帶着偶像的名，暗示他們放棄神，另有事奉罷；可是巴比倫能改他們的名，卻不能變他們的心。

（二）巴比倫第二個要求就是派定他們的飲食。被擄的奴仆能夠享用王的飲食，這是千載難逢的寵遇，再要拒絕，真是太不識抬舉了。可是，王的飲食包括吃不潔淨之物（利十一）和祭偶像之物的問題。（林前八 7。）

但以理對付王膳問題的經過是這樣：當然他在神面前有迫切的禱告，先‘立志’自潔、從污穢中分別，再請求。（但一 8。）神賜福並成就他的心願，使他在太監長面前蒙恩。他和他三個同伴雖然堅決拒用王膳，卻不消極，仍請求給他們素菜吃、白水喝，試試他們十天。（12。）

七 二章里但以理解夢的事很可以使我们学到必要的教训：

（一）似乎但以理和其他巴比倫的哲士、術士等是對立的，似乎他儘可

以借着解夢的事消滅他們。可是但以理看他們是朋友，仍盡力挽救他們的性命；（二 18；）因為他只看見他們背後的撒但才是真仇敵，才是勢不兩立的。

（二）當他在地上遇見難處時，他從不肯走別條路，只是和他的同伴同心合意的求告天上的神。（二 17~18。）

（三）他得了神奧秘事的啟示，本可在尼布甲尼撒面前誇大自己一番，可是他並沒有，只說，‘王所問的那奧秘事，哲士、用法術的、術士、觀兆的，都不能告訴王；只有一位在天上的神，能顯明奧秘的事，祂已將日後必有的事，指示尼布甲尼撒王；…至於那奧秘的事顯明給我，並非因我的智慧勝過一切活人。’（二 27~30。）他謙卑，專把榮耀歸給神。

八 拒拜金像，寧蹈烈火，（三 16~23，）這是何等壯烈的一回事。能在王的嚴厲命令之下站住是不容易的；能在王的恩典、寬容、特辟額外的路（14~15）之下站住是更不容易的。

‘即或不然’是信心最高的表示。我们应该信神能作，也应该信神能不作。神作、神不作，我们总是站在神这一边。

九 神要求人谦卑；祂阻挡骄傲的人，赐恩给谦卑的人。（雅四 6，彼前五 5。）祂不能容让一个外邦的、不信的君王骄傲，祂更不能容让祂自己的儿女和教会骄傲。不管骄傲的原因是属肉体的或是属灵的，祂都要对付，直等到可骄可夸的东西全被摔碎了，惟有在神面前、在人面前谦卑下来。

十 巴不得那墙上的字‘提客勒’（但五 27，意即亏欠）一直提醒我们：（一）对神亏欠了祂的荣耀；（罗三 23；）（二）对弟兄亏欠了彼此相爱的事实；（十三 8；）对人亏欠了福音的债。（一 14。）

十一 大利乌的禁令（但六 6~9）预表那大罪人（即敌基督）高抬自己，受人敬拜。但以理明知道这‘令’专为陷害自己，但他只知有神，不知有己，他的祷告不改在密室内，不改在心中默祷，不改祷告的时间和次数；他性命且都不保，仍有感谢，（10，）与素常一样。终究神保守他脱离饿狮的馋吻。这是预表末世的遗民不肯拜兽并拒受兽的印记，虽遭折磨，神终必保守他们。

十二 但以理的预言是关于‘外邦人的日期’（路二一 24）的预言。‘外邦人的日期’是从尼布甲尼撒第一次侵略耶路撒冷起，一直到主第二次降临止。在‘外邦人的日期’的开始，巴比伦兴起，圣城耶路撒冷被践踏；在‘外邦人的日期’的结束，大巴比伦被倾倒，圣城新耶路撒冷如新妇妆饰整齐，从天而降。

十三 注意本书十二章中所题的几件事：（一）大艰难，（1，）（二）复活，（2，）（三）赏赐，（2~3，）（四）交通发达，（4，）（五）知识增长。（4。）

## 柒 信息

本书主要的信息是至高的神是掌权者，也是审判者，正与尼布甲尼撒的见证（四 17， 25）并但以理名字的含义相符。

‘至高者在人的国中掌权，’（25，）所以是祂掌握‘外邦人的日期’中各国的兴衰、起落，是祂将国赐与谁就赐与谁，（17，）是祂安排祂的忠仆在人间的地位和任务，是祂赐予他们超越侪辈的恩赐、智慧和成就，是祂保守他们平安经过患难和攻击。

神也是那惟一的审判者。是祂审判犹太人的背叛，是祂审判尼布甲尼撒的骄傲，是祂审判伯沙撒的亵渎，是祂在将来要审判万国、万民、以及撒但和他的使者。

## 捌 钥节

一 ‘祂改变时候、日期，废王、立王，将智慧赐与智慧人，将知识赐与聪明人；祂显明深奥隐秘的事，知道暗中所有的，光明也与祂同居。’（二 21~22。）

二 ‘至高者在人的国中掌权，要将国赐与谁，就赐与谁。’（四 17， 25。）

三 ‘…到末时。必有许多人使自己清净洁白，且被熬炼；但恶人仍必行恶，一切恶人都不明白，惟独智慧人能明白。’（十二 9~10。）

## 玖 分析

本书根据内容的性质可以分作两大段：历史的部分、异象的部分。

## 1 历史的部分（一至六章）

一 一章是序言，介绍但以理的小史。

二 二章是全书的枢纽，是关于外邦的预言的基础。尼布甲尼撒的梦包括这几件事：

因着以色列的背叛，神暂时撇弃他们，而把地上的政权和统治托付给外邦。巴比伦是第一个大帝国（金头），（37~38，）接下去还有三个大帝国，那就是玛代波斯（银胸和银臂）、（39、）希腊（铜腹）、（39、）罗马（铁腿），（40，）以后就是半铁半泥的脚和脚指头所代表的十个国家必在末期兴起。罗马大帝国早已过去了，何以十个国及大石头还未出现？原来在两铁腿所代表的东西罗马和将来要兴起的十国之间，还隔着一段很长的教会时期。在梦的解释中，先知所以没有题及，因为教会是一个奥秘，当时还未启示出来。（弗三5。）又因一句预言或是一个异象在应验时尽可分在两个时期中应验。例如：以赛亚九章六节首句：‘因有一婴孩为我们而生，有一子赐给我们，’是应验在一千九百多年前，基督降生于伯利恒的事上；六节第二句以及七节要在国度时代才应验。又如本书九章‘七个七’和‘六十二个七’是连接的，而那‘六十二个七’和末一个七是不连接的，它要到‘一直到底’（26）之后才出现。

三 三章是说到尼布甲尼撒的骄傲，他看见异梦后，巴不得那像全是金的，好使他的国度长久，所以他造了一个金像代替那像。他命令人拜它，和末世敌基督命令人拜兽和兽像（启十三4，15）很相似。

四 四章是说到尼布甲尼撒因骄傲而受神的惩戒。从此之后，这个神的‘仆人’（耶二七6）对神才有真的、坚定不移的认识。（但四34~35，37，比较二47，三29。）

五 五章是说到伯沙撒因亵渎而受神的刑罚。从此外邦人的统治权由巴比伦转移到玛代波斯了。

六 六章是说到但以理拜神不拜人，被扔狮洞，蒙神保守，因此神的名字大得荣耀，从外邦君王的口中受到赞美。

## 2 异象的部分（七至十二章）

一 七章是说到但以理自己第一次所看见的一串异象，包括‘四个大兽、’‘十角、’‘小角、’‘亘古常在者、’‘人子’等异象和天使的解释。

(一)四兽即尼布甲尼撒梦中的四大帝国—巴比伦、玛代波斯、希腊、罗马。兽表示那些大帝国是何等凶暴、残忍，并且是毫无人性的。

(二)‘十角’即十国，即等于那像的半铁半泥的十个脚指头，尚未显现出来。

(三)其中长起的一‘小角’是指敌基督。他就是九章二十六节的那个‘王，’也是十二章十一节和马太二十四章十五节的‘那行毁坏可憎的，’也是帖后二章三节的那‘大罪人，’也是启示录十三章四节的‘兽。’

(四)‘亘古常在者’是父神，‘人子’是主耶稣。

(五)‘一载、二载、半载’即‘四十二个月，’（启十三5，）亦即‘一千二百六十天。’（十二6。）这是大灾难的时期，圣民要在那时期中受折磨和迫害。

(六)外邦人掌权期的最末了就是人子得国降临。（但七13~14，26。）

二 八章是先知第二次所见的一串异象，包括‘公绵羊、’‘公山羊、’‘大角、’‘四个非常的角、’‘小角’等异象。这章重述第二、第三个大帝国，即玛代波斯和希腊。

(一)‘公绵羊’是指第二个大帝国。两角是指玛代和波斯，后长的高角是指古列。

(二)‘公山羊’是指第三个大帝国希腊，那‘大角’是指亚历山大。

(三)‘四个非常的角’是指亚历山大死后，他的国分裂成四个国，由他手下四个元帅作王。(比较七章六节的‘四个翅膀’和‘四个头。’)这四个元帅在历史上就是：加山得(Cassander)，得马其顿；吕西马古(Lysimachus)，得小亚细亚；多利买(Ptolemy)，得埃及；西流基(Seleucus)，得叙利亚。

(四)四角中长出的‘小角，’不等于七章八节的那小角。后者指末世的敌基督。前者指历史上的凶王安提阿克以比凡尼斯(主前一七五年至主前一六四年)，出自四国中的叙利亚国，他曾在耶路撒冷废除割礼，废去敬拜耶和华而代以拜丢斯，在殿中作淫乱事、祭猪、洒猪血，劫掠殿中器皿，杀大祭司乌尼亚(Onias III)，立恶人为祭司，杀犹太人约有十余万之众。他自己虽然不是敌基督，却是预表敌基督。

(五)‘二千三百日’是安提阿克以比凡尼斯在圣地行恶的日子，约自主前一七〇年起，至主前一六四年十二月二十五日。(即犹太民族英雄马克比击败安王之后洁净圣所之日。)

三 九章是说到先知怀念故国，为它祷告、认罪，求神赦免、赐恩。他得到第三次的异象，就是‘七十个七’的异象。

(一)根据历史上所应验的事实和大灾难‘一七之半’的计算，我们知道这个‘七’是指七年。

(二)这‘七十个七’又分作三个阶段，‘七个七’即四十九年，‘六十二个七’即四百三十四年，‘一七’即七年。

(三)这七个七，即四十九年，在此期内，耶路撒冷在艰难中重被建造，已经应验，正如以斯拉记、尼希米记所记载的。这六十二个七，即四百三十四年，在此期内，基督降生；刚过这六十二个七，基督必被剪除，祂在地上‘一无所有。’(26。)

(四)过了六十二个七，到末一个七，中间插入一段无明显期限的时间，里面所发生的事就是基督被钉、城和圣所被毁(应验在主后七十年罗马太子提多之手)…‘一直到底，’(26,)然后末一个七才来到。前三年半那敌基督必与许多人订立盟约；后三年半他开始逼迫圣民，行毁坏和可憎的事，最后审判临到他身，永远灭亡。(启十九 20。)

四 十至十二章是讲到先知第四次所见的一串异象。

(一)十章是这次异象的引言，他遇见主，又得天使长的传言和加添的力量。

(二)十一章：

甲，二至四节是重述玛代波斯和希腊两个大帝国。

乙，五至四十五节是说到亚历山大后希腊国所分成四国中的两国，即叙利亚(北方王)和埃及(南方王)，其他两国不再题及了。南方王和北方王一直交战，开始似乎南方王势盛，后来北方王胜利。

丙，二十一至二十七节是说到叙利亚国的安提阿克以比凡尼斯起来作王。

丁，二十八至三十五节是说到安王逼迫圣民，褻渎圣地。他的一切都是预表将来的敌基督。

戊，三十六节的‘王’不再是北方王或是南方王了，(参读 40,)他是直接指那末世要出现的敌基督，他的结局是败坏，‘无人能帮助他。’(45。)

(三)十二章说到圣民在大灾难中，并有天使长米迦勒起来保守他们。

先知但以理的任务完毕，天使叫他安息，等候末期的复活、被提、得赏赐。