

哈该书讲义

目录:

概论

第一段 第一次传信息（一 1~15）

一、引言（一 1）

二、责备领袖（一 1下~2）

三、质问（一 3~4）

四、要省察贫穷之原因（一 5~6）

五、要省察如何得神喜欢（一 7~8）

六、没有神眷佑的情形（一 9~11）

七、复兴与复工（一 12~15）

第二段 第二次传信息（二 1~9）

一、七月廿一日（二 1）

二、对象（二 2）

三、内容（二 3~9）

第三段 第三次传信息（二 10~19）

一、成圣与污秽（二 10~14）

二、往日与今日（二 15~19）

第四段 第四次传信息（20~23）

概论

一、先知事略

按以斯拉记第五章一节及第六章十四节所记，先知哈该与先知撒迦利亚，同时劝勉被掳归回的以色列人恢复建造圣殿之工程。圣经其他经卷未记载他的生平，他大概是和所罗巴伯等人一同回国。第二年

开始重建圣殿；刚立好根基（拉三 8~13），即因撒玛利亚人的控告，被迫停工（拉四 10~24），直到大利乌王第二年（拉四 23~24），前后约耽延了十六、七年。哈该与所罗巴伯等人回国时约为公元前 538 年，第二年才开工重建圣殿（拉三 8），即公元前 537 年，到此时再次开工重建圣殿约为公元前 520 年。先知就是在这时候开始传信息，勉励同胞刚强壮胆重建圣殿，这也就是本书的主题。

哈该的名字 Haggai 意即“欢乐的”或“节期的”，有人推想他可能生于节期欢乐之日，或是他的父母有一种信心的预见，知道他们的孩子会看见同胞重新向耶和守节的景象。

二、简略背景

本书的历史事迹与旧约的以斯拉、尼希米，及先知撒迦利亚同时期。但哈该作先知的年日较短。当时犹大人虽被释回国，但回国的人数约仅有五万人左右（见拉二 64~65）。耶路撒冷和圣殿已荒废了七十年，满目疮痍，百废待举。重建破碎的家园，当然不是容易的事。加上建殿工程受到敌人的阻挠，这些人就是他们被掳后巴比伦从别处移入耶路撒冷的人，他们恐怕犹大人建殿成功，回国的人口多，必成为他们的威胁；所以上本亚达薛西王，禁止犹大人重建圣殿，以致当时的领袖所罗巴伯、约书亚等人也灰心丧志。十六、七年后（公元前 520 年）先知哈该得到神的信息；立即发言激发他的同胞，不应松弛建殿的工程，指明重建圣殿之工作乃是神所喜悦的。且宣告神必与百姓同在（该一 13），所以建殿工程必能够成功。于是首领和百姓都奋然兴起，同心重建圣殿（该一 14）。

三、重要教训

本书要训可分下列各点：

1. 当以主的事为重（~1~6）——不要推诿时候不合宜，机会未到。也不要把自己的事摆在首位，要把神的事摆在第一。否则，没有神的祝福和看顾，“撒的种多收的却少”，徒劳无功。
2. 要省察自己的行为（一 7）是否蒙神喜悦，是否经得起神的察看。
3. 为主作工要实事求是，不要看环境重外表，也不要羡慕别人伟大成就，轻忽神对自己的托付，以致灰心丧胆（二 1~9）。
4. 金子银子都是神的，应当为神的旨意而用（二 8）。
5. 所有为神的工作劳苦的，都是神所尊重的人（约十二 26），神以所罗巴伯为“印”，表明神如何看重他的仆人（二 23）。

四、分段

按神的话临到哈该的次数而分段，全书共计有四次。

第一段 第一次传信息（一 1~15）

一、引言（一 1）

二、责备领袖（一 1下~2）

三、质问（一 3~4）

四、要省察贫穷之原因（一 5~6）

五、要省察如何得神喜欢（一 7~8）

六、没有神眷佑的情报（一 9~11）。

七、复兴与复工（一 12~15）

第二段 第二次传信息（二 1~9）

一、七月廿一日（二 1）

二、对象（二 2）

三、内容（二 3~9）

四、再次震动天地（二 6~9）

第三段 第三次传信息（二 10~19）

一、成圣与污秽（二 10~14）

二、往日与今日（二 15~19）

第四段 第四次传信息（二 20~23）

一、发言日期与主要对象（二 20~21）

二、信息内容（二 21~23）

五、章题

第一章——劝告与效果

第二章——勉励与安慰

第一段 第一次传信息（一 1~15）

第一章

读经提示

1. 先知第一次的信息是在什么时候传出的？主要对象是谁？
2. 所罗巴伯和约书亚是谁？（参代上三 16~19，六 1~15）为什么神要藉先知哈该对他们说话，不自己对他们说？
3. 百姓说建殿的时候尚未来到，是否真正理由？我们在神的事上有否类似推辞？
4. 第 5 节与第 7 节先知两次要他们省察自己的行为。省察些什么？先知要他们怎样行？
5. 从 6~11 节看来，倚靠神和倚靠自己，先为神的事与先顾自己的事有何分别？
6. 所罗巴伯与约书亚听从哈该的话后反应如何？有何要训？

7. 比较本书第 1 节与第 15 节，从先知传信息到百姓采取实际行动，相隔多久？

一、引言（一 1）

一 1：“大利乌王第二年……”

本节中的大利乌不是但以理书第六章的大利乌。但以理作先知时是玛代王大利乌（但六 8~9、13），哈该作先知时是波斯王大利乌一世。他是在公元前 521 年登位，本书一 1 既明说“大利乌王第二年六月初一日”，可见耶和華的话临到哈该时约在公元前 520 年。

先知哈该在每篇信息中都注明其领受神信息的日期，并且都以“耶和華的话临到先知哈该……”为信息的开端。可见哈该是个严谨而谦虚的人，不敢凭自己对神的热诚劝责同胞，只忠心按照神的旨意和时候，把神所交托的信息传达给同胞。如此记明得着信息的日期，不仅表明他自己如何重视所得的启示（正如有些信徒把重生得救的记得清清楚楚那样，看作是一件大事），且可以很快显出他的同胞对他所传的信息是否迅速遵从，还是拖延行动。

“耶和華的话藉先知哈该向……说”——为什么耶和華不直接向所罗巴伯说，不向大祭司约书亚说？神有完全的自由，他要在那一方面使用什么人，是无人可以提出质问的。虽然所罗巴伯在政治上远较哈该有影响力，甚至更有学识才智；约书亚是大祭司，在宗教方面是最高领袖，神却没有藉他们向百姓说话，只要求他们领导百姓建造圣殿，恢复圣殿的礼仪，但先知哈该却有超越过他们所有的官式权力和地位，站在神的发言人的立场上说话，特别是大祭司约书亚，他原应是有神话语的人，何竟要哈该向他说话？这里似颇强烈的暗示，在此之前，这两位领袖在建殿的事上也已经渐渐失去“异象”了！

注意：“耶和華的话藉先知哈该向……说”不是哈该自己说，是哈该让耶和華使用他的心思口才而向人说话，他所说的若有自己的私意，就不算是神藉他说的，也就没有权威。正如主耶稣在世教训人时，“众人很希奇他的教训，因为他教训他们，正像有权柄的人，不像文士”（可一 22）。主耶稣在世上时，只不过被人看作是木匠的儿子（可六 3），怎么众人会觉得他“正像有权柄的人”？他的权柄是怎么有的？怎会使听的人感觉得出？这不是高言大智、学术权威所能给人的感受，是因圣灵的同工，因神站在他一边所给人的感受，这就是先知哈该传信息的权柄。

二、责备领袖（一 1 下~2）

一 1~2: “……向犹大省长撒拉铁的儿子所罗巴伯和约撒答的几乎大祭司约书亚说……”。

所罗巴伯 (Zerubbabel) 是犹大王约雅敬 (Jehoachin) 的孙子 (代上三 16~19)。那时犹大人虽已亡国多年, 但他究竟是王室的后裔, 大利乌王立他为省长, 大祭司约书亚按代上六 1~15 可知他是亚论的子孙, 他父亲在尼布甲尼撒“掳掠犹大和耶路撒冷人”的时候 (代上六 15), 也在被掳之列。这时, 约书亚则担任被掳归国之犹太人的首任大祭司。从所罗巴伯和约书亚二人父家被掳异邦, 而得以归回, 成为领导百姓重建圣殿之领袖, 可见神对各人的际遇前途早有美好安排, 对他自己的百姓也早已预备合用的工人。如以色列初到埃及时预备了约瑟, 出埃及时神预备了摩西, 这时神照样预备了所罗巴伯与约书亚。

注意: 哈该在这里的话是先对所罗巴伯和约书亚说的, 所以第二节的话虽也是对百姓说的, 却是特别要这两位领袖留心听。神为什么要他们先听先知说: “万军之耶和华如此说: 这百姓说, 建造耶和华殿的时候尚未来到”? 这是表示神要提醒所罗巴伯和约书亚, 不要被这些百姓所说的托辞蒙蔽了。要冷静的用信心仰望神, 看明这百姓所说: “建造耶和华殿的时候尚未来到”的真正原因。身为教会领袖的人, 既不该体贴自己的肉体, 还要认识别人肉体的诡诈, 才能真正领导信徒在灵程上向前走, 并藉信心事奉神。所以神特别先向这两人如此说话, 暗示这些百姓迟迟未能建造圣殿, 是因他们信心不够, 只体贴同胞的处境, 没看见神的丰富。

一 2 下: “……这百姓说, 建造耶和华殿的时候尚来来到。”

这些话既出自百姓的口, 可见这时建殿的主要困难不是因外族, 而是出于神的百姓内部不同心。按古列王下令让以色列人回国 (拉一 1~4) 时, 约为公元前 538 年, 第二年开始建造 (参拉三 1; 比较 8 节), 他们刚从巴比伦回来时, 处境比现在更困难, 国土更荒废, 家园凋零, 但那时他们同心动工建造圣殿, 一下子把殿的根基立好了 (提一 5~6, 二 64~69, 三 8~12)。当时领导他们建殿的也是所罗巴伯和约书亚。为什么那时他们没有人说“时候未到”? 但后来他们因仇敌上告波斯王, 阻止他们建殿, 于是建殿的工程就停顿下来 (拉四 23), 就这样工程停了约十七年。不但百姓的热心消失了, 连所罗巴伯和约书亚这两位领袖也渐渐失去“异象”了; 他们做异国政权下的省长或做一个没有圣殿的大祭司, 苟且偷安地过了十多年!

现今许多信徒对神家的事正是用这种口吻: “神的时候还没有到”、“我还没有这种感动”、“我喜欢顺着圣灵引导而行”。真正的原因却是体贴肉体不肯付代价, 怕麻烦, 怕受亏损。灵性消沉而爱心冷淡了的信徒, 对属世的事随时都说方便, 对神家的事却常说“神的时候还没有到”。

三、质问 (~3~4)

一 3、4：“耶和华的话临到……说”——在这短短的几节经文中已有三次提及同类语句。哈该知道自己的有限，也知道神的信息才是他的权威，所以一再提说这句话，按神的权威向他们提出质问。

百姓说建造耶和华殿的时候尚未来到，以致“这殿仍然荒凉”，但先知证明他们的借口不合理，否则为什么“你们自己还住天花板的房屋”呢？有天花板的房屋，在当时算是较“豪华”的建筑，要花费较多金钱和木料，因这种建筑可以隔住屋顶传下来的热气或冷气，使居住的人更为舒适。自己住在天花板的房屋，可见并非穷到一贫如洗，无力奉献。这个事实像一位有力的证人，指证他们任让神的殿荒凉的罪无可推诿。也证明他们所谓“时候还未来到”的托辞不成理由。神借着先知很率直地指责他们不积极重建圣殿的真正原因，是“你们各人却顾自己的房屋。”（一9）。

注意：“这殿荒凉”与“你们自己还住天花板的房屋吗”成一个明显的对比。证明他们不是没有能力为神建殿，而是没有心为神建殿。为什么为自己建造有天花板的房子不说时候还没有到呢？为什么为神建殿时却说“神的时候尚未来到”？大卫平定战乱入住王宫时，他内心有一种不相称的感觉，因神的约柜在帐幕（撒下七 1~6）。为什么这时的以色列人竟没有这种不相称的感觉？先知明指他们心灵的麻木，才是不肯起来为神建殿的真正原因。他们回国十多年来，已淡忘被掳巴比伦的凄惨情景。且看被掳时的但以理，一天三次，“窗户开向耶路撒冷”，恳切祷告。一直到耶利米所预言的耶路撒冷荒凉七十年期满，便悲伤禁食（但九 1~19）。后来又有尼希米，一直到耶路撒冷的城墙被拆毁，城门被火焚烧，便坐下哭泣悲哀几日（尼一 3~4）。这些人代表了被掳的朝中那些敬虔爱神的人，对圣城圣殿的怀念。从前可以牵牛羊到圣殿献祭，按时守住棚节……现在却已被掳异邦，关山远隔，云海苍茫，只能遥望千里外的圣所，把窗户开向那个方向祷告了！可是神终于听了祷告，他们得以重返故国，重建圣殿；但现今却忘了身在异乡时所怀的大志，放下了建造圣殿的大使命，各人忙于建立自己的家园了。连那身为大祭司的约书亚，似乎也渐渐“接受”作个没有圣殿之大祭司的可悲事实了！

四、要省察穷乏之原因（~5~6）

一 5、6：“现在万军之耶和华如此说，你们要省察自己的行为……”。

“耶和华如此说”——先知书中虽常见这类的话，但按比例却没有这五节这么多次的提到先知的话是出于神的。神等待他的百姓为他的殿发热心已到了不能缄默的地步了。

神藉先知要他们省察自己的行为。本节在旧约七十士译本英译本（The Septuagint Greek and English）译作（consider your ways, I pray you）“省察你的道路（意向），我求你”。先知是用非常恳切的口吻，要求同胞仔细考虑他们所行所作的意向，究竟是向那一边行走。本句偏重他们省察只顾为自己建立家园的结果如何。你们撒的种多，收的却少。你们吃、却不得饱；喝、却不得足，穿衣服、却不得暖，得工钱的、将工钱装在破漏的囊中”（一6）。他们怎么竟不省察他们一直穷困的原因是懒惰？是神的

试炼？是不倚靠神只顾自己？是失去神的眷佑？他们忘记了建造圣殿的重大使命，把建造自己家园放在第一位，使他们虽然殷勤、努力，所得的却像把工钱放在被漏的袋里那样，劳苦却没收获，收藏了却无故破财，最终还是一贫如洗。

种的多为什么收的少？因风不调雨不顺。人虽可以劳力作工，仍需神赐福。“吃”“喝”怎会不饱足？因失去神同工的人，也失去喜乐平安的心。食而无味，于身体无益，难免灾病侵袭，健康损亏。穿衣服为什么不会暖？本句更加证明上二句也都是指健康的亏损说的。穿衣服所以会暖是因人的体温得以保持；但体温若太低，穿衣服就不易觉得暖了！为什么得工钱却像将工钱装在破漏的袋中？难道不会把它装在另一个完好口袋里吗？全句实指一旦人失去神的眷顾，难免遭受各样物质上、健康上、心灵上的挫折和损失，劳而无功，那正是当时以色列人的情形。

五、要省察如何得神喜悦（一7~8）

一7、8：“万军之耶和华如此说，你们要省察……行为”N、A、S、B.译作“consider your ways”一如第五节，不是指一般品行，而是指他们事奉神的脚步和方向，究竟所作所为是为神的殿、神的旨意，还是为自己的家室房屋？但上文第五节偏重要他们小心反省他们的道路何以一直不能亨通；本节则偏重要他们小心反省他们要怎样行才可得上帝的喜悦。先知随即指明，他们要得上帝喜悦的方法是立即采取行动，为神建造殿宇——“你们要上山取木料，建造这殿，我就因此喜乐，且得荣耀，这是耶和华说的”（一8）。为什么建造一座属物质的圣殿，就能叫神得荣耀？那真正的意义不在那座建筑物，但那属物质的殿的建造与荒废，却可以证明神的百姓对神的心态。特别是从被掳归回的这些余民，重建圣殿是他们回国的主要任务。波斯王古列释放他们回国，是为要让他们可为“耶和华天上的神”（拉一2）建造殿宇，他们因此而得自由。可是十多年来，他们竟一再拖延，忘恩负义，所以圣殿的重建，可表现神的百姓没忘记那看顾他们的神，仍然看重神的律法和启示。

注意，不论哈该书或撒迦利亚书，都完全没提到他们十七年前，开始建殿不久所受敌人之指控与拦阻，单单指责以色列人对建殿工作的轻忽与拖延。可见在神和神的仆人看来，建筑的真正阻碍，不是敌人的威吓，而是神的百姓爱心冷淡了的缘故！

六、没有神的眷佑的情形（一9~11）

一9：“你们盼望多得，所得的却少。你们收到家中，我就吹去。这是为什么呢，因为我的殿荒凉，你们各人却顾自己的房屋。这是万军之耶和华说的。”

本节解释上文六节以色列人为什么虽有收获，却一无余存。因这神不眷佑，他们所盈余的都因意外的损失而像全无收获那样。他们既不理睬神的殿荒凉，各人却顾自己的房屋，神就不能不让他们认识到

不倚靠神的眷顾，单凭他们自己的努力会有什么结果。那些不顾念神的事的人，有什么理由要求神顾念他自己的事呢？所以他们所收到家中的，都像被风全吹掉那样，收了等于，没有收。

一 10、11：“所以为你们的缘故，天就不降甘露，地也不出土产。我命干旱临到地土、山冈、五谷、新酒、和油、并地上的出产、人民、牧畜、以及人手一切劳碌得来的。”

这两节与上节同样是解明上文六节的话。但这两节则较偏重他们因天灾而有的损失。古时农业社会，农民虽可殷勤耕种，却无法控制雨露干旱。就算现今进入太空时代，对于干旱、洪水、地震、

海啸等各种天气的变化，最多只能做到较准确的预测，要谈控制气候还有很遥远的路程。在此所提的“天不降甘露，地也不出土产……”（一 10）类似的话，早在他们出埃及的旷野行程中，神仆摩西已一再警告他们——“……又要使覆你们的天如铁，载你们的土如铜。你们要白白的劳力，因为你们的地不出土产……”（利廿六 19~20；申廿八 23~24）。想不到这些以色列人饱受亡国之苦后，虽然不再因拜偶像的罪受惩治，却还是因轻忽建殿的使命，而受到类似的管教！

七、复兴与复工（一 12~15）

1. 听从神的话（一 12~13）

一 12：“那时，撒拉铁的儿子所罗巴伯，和约撒答的儿子大祭司约书亚，并剩下的百姓，都听从耶和華他们神的话，和先和哈该奉耶和華他们神差来所说的话，百姓也在耶和華面前存敬畏的心。”

本节先提所罗巴伯和大祭司约书亚才提到“剩下的百姓”，这种记述法是要强调这些百姓的行动深受这两位领袖影响。他们是在这两位领袖领导之下听从神藉先知哈该的责备，“在耶和華面前存敬畏的心”而得着灵性的复兴。

注意：所罗巴伯是当时的省长，约书亚是当时的大祭司。哈该公开的指责，当然最难堪的是他们两个主要领袖；但他们完全没有因此用别的“理由”向哈该提出抗辩，不肯顺服。也没有暗责哈该先声夺人，攫取了他们身为领袖之发言地位。可见他们自己诚心悔改，知道是自己失责，亏欠神的重托。他们得着真正的复兴，是使其余的百姓也跟着一同得复兴的重要因素。身为教会领袖必须有完全顺服真理的心，否则领袖本身就会成为复兴的拦阻。

一 13“耶和華的使者哈该”——虽然本书充满了表明哈该是神的先知，神的发言人一类的话，但全书只有本句特指他是神的“使者”。故意强调哈该在神前的特殊地位，具代表神说话的权威，加上他这特殊身份后，才宣告以下的一句应许：“耶和華说，我与你们同在。”这句话等于保证上文第六、九

节等类的难处已无足畏惧，外敌的拦阻或经济上的困难，已有神负责，有神同在就是建殿成功的关键。

英译 N. A. S. B. 在“耶和华的使者”之前还有‘Then，（即然后），把事情的先后时间表明出来。

2. 恢复建殿工作（一 14~15）

一 14：“耶和华激动犹大省长撒拉铁的儿子所罗巴伯和约撒答的儿子大祭司约书亚，并剩下之百姓的心。他们就来为万军之耶和华他们神的殿作工。”

为什么不能在哈该还未发出责备信息之前；或所罗巴伯和约书亚以及众百姓都愿听从神的话之前，激动他们？英译 N. A. S. B. 与 N. I. V. 在此一开头有（So……）更显明上文他们听受责备而真诚知罪，是以下神要“激动”他们的心原因。他们必须先悔改知罪，然后神的灵才能“激动”兴奋起来。不是他们自己会为神建殿，是神的爱激动他们，他们才会为神建殿。按照他们自己的喜爱只会为自己建造房屋，怎会费财费力去挂心神的家呢？这正是使徒约翰所说的“不是我们爱神，乃是神爱我们……我们爱，因为神先爱我们”（约壹四 10. 19）。

一 15：“这是大利乌王第二年，六月二十四日。”

注意本节与本章第一节比较，时间相差只有廿三日。换言之，哈该领受了神的话很快就向犹大人的领袖和百姓宣讲，而领袖和百姓们也很快接受了先知的劝责而采取实际行动，开始建造神的殿了。

第二章

读经提示

1. 哈该第二次所传信息与首次有什么主要不同？
2. “七月廿一日”是什么日子？（参利廿三 33~44）
3. 神为什么要在第 3 节向看过旧圣殿的老年人发出如此挑战性的问题？
4. 4~5 节有几次提到“当刚强”？有什么作用？这与以色列人出埃及的经验有什么关联？
5. 6~9 节的震动天地实际意义指什么说的？这殿后来的荣耀必大过先前的荣耀，是否事实？

6. 第三次传信息的主要内容是什么？
7. 兜圣肉与沾污秽的问例有什么意义？是否表明罪恶的力量更大？
8. 读本章 15~19 节比较一 5~11。
9. 第四次传信息的主要对象是谁？主要内容是什么？

第二段 第二次传信息（二 1~9）

先知哈该第二次所传信息，较之第一次所传信息最显著不同的地方，是第一次传信息有许多责备的话，而第二次的信息却充满安慰与勉励的应许。既然上文已记载神的仆人和百姓们都虚心领受责备，且“在耶和华面前存心敬畏”（“敬畏”英译作 fear，畏惧之意）。于是神便藉先知赶紧安慰勉励他们要从沮丧中振奋起来。先知哈该非常柔顺的作神合用的器皿，先撕裂后医治，打伤了随即缠裹（何六 1）。

一、七月廿一日（二 1）

二 1：“七月廿一日，耶和华的话临到先知哈该说。”

在此所说的“七月廿一日”没有指明是否“大利乌王第二年”的七月廿一日，但很可能是在同一年的七月廿一日。因下文十节与二十节提到他第三、四次得神的默示时，已是“大利乌王第二年的九月二十四日”若这七月不是在同一年，不论较“第二年”迟或早，这一段信息就都变成很不自然（不顾时间次序）地插在中间。

按利廿三 34，七月廿一日是以色列人住棚节的末一日，是个重要的节日。

对照拉三 1~8 以色列人刚从巴比伦回来要建圣殿时。也曾于七月在神面前守住棚节并向神献祭。主耶稣在世时也曾于住棚节的末日向犹太人呼唤说：“……人若渴了，可以到我这里来喝，信我的人，就如经上所说，从他腹中要流出活水的江河来。耶稣。这话是指着信他之人要受圣灵说的，那时还没有赐了圣灵来，因为耶稣尚未得着荣耀”（约七 37~39）。

这样看来，先知哈该在住棚节的末日发出勉励奋兴的信息，正是最适当的时候。（注意：哈该 Haggai 这名按杨氏经文汇编意即“节日的”或“欢乐的”——参概论）。以色列的住棚节原是欢乐的节期，但圣殿的工程停滞了十七年，难令人从心灵里有真正的欢乐，因此神合宜的话语就在这时候下，使每个人的心灵看见新的光亮和充满盼望的远景。

二、对象（二 2）

二 2：“你要晓谕犹大省长撒拉铁的儿子所罗巴伯和约撒答的儿子大祭司约书亚，并剩下的百姓说。”

这是本书第四次按这样的次序提到所罗巴伯、约书亚与百姓（见一 1、12. 14）。神复兴的工作似乎有一定的层次。领袖应走在百姓之前，先得复兴。那些在人前站在较重要地位的，在神前也要担负更大的责任。

三、内容（二 3~9）

1. 建立新价值观（二 3）

二 3：“你们中间存留的，有谁见过这殿从前的荣耀呢？现在你们看着如何，岂不在眼中看如无有吗？”

在本节中，神要消除那些因见过旧圣殿而对新建之圣殿失望或消极之人的悲观看法，以免他们影响整个以色列建圣殿的价值观念。

“这殿从前的荣耀”应指所罗门所建之圣殿，看过那从前之殿的人，起码也是八十多岁的人了。在那大约五万的余民中，老年人并非很少。按拉三 12~13——“然而有许多祭司、利未人、族长，就是见过旧殿的老年人，现在亲眼看见立这殿的根基，便大声哭号，也有许多人高声欢呼，甚至百姓不能分辨欢呼的声音和哭号的声音，因为众人大声呼喊，声音听到远处。”注意这两节经文中那些老年人哭号的声音不会被青年人欢呼的声音掩盖，使人分不出是欢呼还是哭号。可见十多年前回国建殿的人中，老年人占了相当多的数目，这也是不难理解的。以色列被掳七十年，许多下一代的人，生在异邦，一生从未见过所罗门所建圣殿。对旧圣殿当然不可能有亲切感；但那些见过旧圣殿，且在其中献过祭，甚至在其中事奉的利未人，却有其极深切的怀念，对回国重建圣殿，他们当然会比年轻的一代热心许多，所以在回国建殿的人中，老年人也不少。但到先知哈该时，又过了十六年，存留的老人谅必不多了。

“你们中间存留的，有谁见过这殿从前的荣耀呢”这话显然是按拉三 12~13 的背景而发的；因当时那些老年人就因那重建之圣殿的初步工程，远不及所罗门之圣殿而悲伤哭号；所以神才会藉先知这样问说：

“现在你们看着如何？岂不在眼中看如无有吗？”意指在他们眼中，重建之圣殿与旧的圣殿相形见绌，无可比拟。但神却应许重建之圣殿必大有荣耀，远胜旧殿。神要他们看重神现在要他们做的工作的属灵价值，不要只羡慕古圣先贤的伟大成就，而轻看神现在要托付你我的使命。这就是神在此要所罗巴伯与约书亚及众百姓看见的。

2. 刚强壮胆（二4）

二4：“耶和华说，所罗巴伯阿，虽然如此，你当刚强。约撒答的儿子大祭司约书亚阿，你也当刚强，这地的百姓，你们都当刚强作工，因为我与你们同在，这是万军之耶和华说的。”

全书中只有这一节一连三次提到“你当刚强”。N. A. S. B. 译作“take courage”（振作勇敢）。但N. I. V. 则作“be strong”与和合本“刚强”同。这三次“你当刚强”分别和所罗巴伯、约书亚和百姓而发。所罗巴伯是省长，是政治领袖，在重建圣殿的工作上向外应付当时的政府；大祭司约书亚是宗教领袖，对百姓灵性与信心之影响举足轻重；最后是那些回国的百姓。这三方面都要刚强同心，神才能显出他荣耀的作为。注意：先知深知同胞经济状况，却不把他们的经济状况放在首位，而一再勉励他们刚强振作。他们怎能刚强？相信神必与他们同在的应许，就能刚强。有神的同在才是他们能完成建殿工作的主要关键。

3. 追述以往神恩（二5）

二5：“这是照着你们出埃及我与你们立约的话。那时，我的灵住在你们中间，你们不要惧怕。”

本节是追述神在古时怎样恩待以色列人的先祖，带领他们出埃及，并藉摩西与他们立约。按出埃及记第二十九章四十五至四十六节“我要住在以色列人中间，作他们的神。他们必知道我是耶和华他们的神，是将他们从埃及地领出来的，为要住在他们中间。我是耶和华他们的神。”神不但领他们出埃及，且应许住在他们中间。使徒保罗在引述以色列人在旷野食灵粮，饮那从盘石出来的活水时说：“……也都喝了一样的灵水，所喝的是出于随着他们的灵盘石。那盘石就是基督”（林前十4）。可见保罗所得的启示，也认为那真正引领以色列人，给他们灵食灵水的，是与他们同行的基督。

神藉先知哈该重提神以往在他们身上所施大恩，表明神是自古以来信实可靠的神。那领他们出埃及的神并没改变，是以色列人改变了。甚至他们因背弃神而被掳至外邦，神仍施恩让他们得以重返故国，建造圣殿（拉一1~3）。岂知他们竟因仇敌的阻拦，一蹶不振，就这样把建造圣殿的重大使命，一再耽延下去。古时在抗拒神的法老手下的以色列人，神尚且能领他们出来，在旷野建造会幕，何况现在以色列人重建圣殿是在神感动大利乌王赞助之下（参拉五至六章），岂有不成功的呢？

除哈该外，好些先知也常引述神从前在埃及为以色列所行的大事作为劝勉，如：何十一 1，十三 4；摩九 7；弥六 4~5；哈三 2~15……。

“你们不要惧怕”——对照以斯拉记第五、六章，可知他们恢复建殿工程后，即受到当时河西总督达乃与其同党的质问。可见他们的敌人仍注意他们的动态，但“神的眼目看顾……没有……停工”（拉五 5），反而得大利乌王降旨吩咐达乃与其同党远离以色列人，不要拦阻他们建殿之工程，且命令要从河西的款项中拨出经费，帮助他们建殿（拉六 6~8）。所以先知在此所说的安慰话，神很快就实现。

4. 必震动天地（二 6~7）

二 6~7：“万军之耶和华如此说，过不多时我必再一次震动天地、沧海、与旱地。我必震动万国，万国的珍宝必都运来，我就使这殿满了荣耀。这是万军之耶和华说的。”

“我必再一次震动天地……海……”——这“再一次”是以那一次为头一次？按希伯来书第十二章十九至廿八节可知，那头一次是指神与以色列人立律法之约时震动西乃山说的（出十九 16~18）。其实那只不过是公义之神无比威荣的一些小显现而已！但再一次要震动天地海时，按希伯来书第十二章廿六至廿八节是指基督再临设立他“不能震动的国”说的，那时他所要显的威荣远较神藉摩西宣布律法时更大。所以这两节经文是预言性的，虽然按当时是勉励百姓重建圣殿，但按字面的意义，当时万国并没运来珍宝，也没同来朝拜万军之耶和华（亚十四 12~16），这些事都是在基督的国度设立时才应验的。

按历史来说，旧圣殿虽然富丽堂皇，贴满金子；但并非这些贵重的物质能使圣殿充满荣耀，因以色列人亡国之前早已用各种偶像污秽了圣殿（王下十六 10~14），圣殿早已失去荣耀。神应许这殿充满荣耀，从字面的意思领会，可指后来希律王所建之圣殿比所罗巴伯所建之殿更荣美，但也可从属灵的意义方面来领会，是指神的百姓全心归向神之后神所彰显的荣耀更大。”

5. 金银都是神的（二 8）

二 8：“万军之耶和华说，银子是我的，金子也是我的。”

这是唯一直接涉及他们建殿的经费的话，虽然当时的百姓处境穷困，但神说金银全是他的，问题只在他的百姓是否为神的殿发热心，是否用信心仰望神。

这句话一方面指神是丰富的神、万有的主。另一方面也说出金子银子都是属于神所有的。我们手中所得的原是神的赏赐，岂可把原本属神的东西据为己有，不按神的旨意运用？

6. 后来的荣耀（二 9）

二 9：“这殿后来的荣耀，必大过先前的荣耀，在这地方我必赐平安。这是万军之耶和华说的。”

这节一再提到“荣耀”（英译“glory”），不单指物质方面的豪华尊贵，因这节圣经常用以形容神本身的荣耀。所以“这殿后来的荣耀，必大过先前的荣耀”可能偏重属灵方面的意义（先前的即较早的，后来的即较后的）。但按属灵的荣耀来说：物质的圣殿不过是天上真圣殿的影像。新约教会是神活的圣殿（林前六 19；彼前二 5~6），较任何物质的殿更贵重。但到新天新地时，神自己就是新耶路撒冷的殿（启廿一 22），当然是无可比拟的荣耀了。所以那后来的圣殿的荣耀，大过先前的荣耀，终必完全应验。

第三段 第三次传信息（二 10~19）

这次信息的主要内容是要百姓对罪恶的感染力量提高警惕。他们或要保持经常有神的同在，就得远高污秽的事，过分别为圣的生活。

一、成圣与污秽（二 10~14）

二 10~13：“大利乌王第二年，九月二十四日，耶和华的话临到先知哈该说，万军之耶和华如此说，你要向祭司问律法，说，若有人用衣襟兜圣肉，这衣襟挨着饼、或汤、或酒、或油，或别的食物，便算为圣吗？祭司说，不算为圣。哈该又说，若有人因摸死尸染了污秽，然后挨着这些物的那一样，这物算污秽吗？祭司说，必算污秽。”

圣肉就是献过祭的肉，能使献祭的人按礼仪成圣（来九 13）。按利未记第六章十八、廿七节说：“凡摸这些祭物的都要成为圣”，似乎与这里祭司的回答有些冲突。但注意利未记第六章所说凡“摸”的人，实际是指献祭的“人”，不是指盛载某物的“器皿”或衣襟。祭肉虽有使人成圣之功效，但兜祭肉的衣襟或器皿，却不能使摸着的人成圣。喻意我们只能凭直接领受基督救赎之恩成圣，却不能间接靠别人的成圣而成圣。救恩之全部内容都必须个别直接从神领受，不能分享别人的功劳而在别人的成圣上有分。但那因摸死尸而成污秽的人，若摸着任何物件，那物却算为污秽。因人虽不是直接犯罪，间接帮助人犯罪也就在别人的罪上有分（约贰 11）。整个问答的用意在教导百姓明白：在这还被罪污染的世上，要过成圣生活事奉神的人，需格外儆醒，因人的本性已被罪所败坏，很容易接受罪的试探而成污秽。

笔者曾听见人用以下的比喻解释这两节的问答：就像人挨着健康的人不会因此健康，但挨着有病的人却可能因而染病。这比喻虽可解释第十二至十三节经文的部分意义，却很容易引导人于一种错觉，以为罪恶的能力，比成圣的能力更大。其实不然，这几节是表明神对人成圣要求高，有一定的标准，必须亲自经历主的洁净；但撒但对人的犯罪，却无须达到什么标准才算为污秽的罪人，只要人背离神，轻视赎罪之救法也就污秽有罪了。

二 14：“于是哈该说，耶和华说，这民这国，在我面前，也是如此。他们手下的各样工作，都是如此。他们在坛上所献的也是如此。”

美国新标准译本（N. A. S. B.）与吕振中译本，在全节之末都有相似的一句：“他们在这里所献的都不洁净”，和合本却未译出。所以本节的意义应向坏的方面领会，意思是责备这些百姓以往的日子。在事奉上完全未留心分别为圣的重要，也没有谨慎防备落在罪的污染中之危险。按撒迦利亚书记，他们并未离开恶道与欺诈（亚一 4，七 9~11），却注意是否守禁食节。他们轻重倒置，所献的祭在神看来都是污秽的。

二、往日与今日（二 15~19）

二 15：“现在你们要追想，此日以前，耶和华的殿，没有一块石头垒在石头上的光景。”

没有一块石头垒在石头上的光景，应指被掳巴比伦七十年耶路撒冷荒凉的景象。他们应追想为什么会落到这么悲惨的境地。是神失信没有看顾他们，还是他们背叛神的结果？

二 16：“在那一切日子，有人来到谷堆，想得二十斗，只得了十斗。有人来到酒池，想得五十桶，只得了二十桶。”

本节的精义与一章六节相似，他们多种却少收，凭他们劳碌所应得的分，常使他们失望。想得二十斗的只得了十斗，只及所想望的一半。因为没有尊神为圣，未先求他的国和他的义（太六 33）。

二 17：“在你们手下的各样工作上，我以旱风、霉烂、冰雹，攻击你们，你们仍不归向我。这是耶和华说的。”

神对当时以农业为主的社会，用旱风、霉烂、冰雹，攻击他们，证明若没有神的祝福，一切劳碌尽属徒然。注意本节上半与下半的关系。神对他百姓的惩戒不是为泄愤，而是为要他们回转。“仍不归问我”——先知阿摩司曾描绘神怎样逐步加重他的管教，他的百姓却“仍不归向我”，可见他们已使神

失望在先。不但在哈该时，在先知阿摩司时（公元 755 年），即较哈该早二百多年时，已经这样一再令神失望。而这就是为什么他们来到谷堆想得二十斗的，只得十斗的原因了（该二 16）。

二 18~19：“你们要追想此日以前，就是从这九月二十四日起，追想到立耶和殿根基的日子，仓里有谷种吗。葡萄树、无花果树、石榴树、橄欖树，都没有果子。从今日起，我必赐福与你们”

这两节是大转机，转机的重要关键有三：①以色列人“追想”往日不得亨通的原因而诚心悔改。②从九月二十四日起，神应许必赐福给他们。“往日”的情形是：一方面神的殿荒凉，百姓各人顾自己的家；另一方面他们遭受旱风、霉烂、冰雹的灾祸，来到酒池得五十桶的只得二十桶，所得来的都被风吹去；但现在他们既听从劝责，实行重建圣殿，所以神宣告说：“从今日起我必赐福与你们”（二 19）。

第四段 第四次传信息（二 20~23）

二 20、21：“这月二十四日，耶和的话二次临到哈该说，你要告诉犹大省长所罗巴伯说，我必震动天地。”

第四次传信息最特别的地方是指明要对所罗巴伯说话——“你要告诉犹大省长所罗巴伯”。所告诉他的却不是关乎他个人的事，而是关乎“天地”“万国”的事。显然神只不过以所罗巴伯作为他所应许给他百姓的弥赛亚的预表。在旧约中这种用法是常见的。如：摩西预表基督为先知（申十八 15、18），约书亚预表基督为元帅（来二 10，四 1~10），大卫预表基督为君王（结卅四 23~24）……等。先知又常预告一个完美之平安国的将要建立，或描绘那个平安国度的种种情况，显示先知们心目中都同有一种美好的远景，盼望神的救赎和他的国的降临。如：赛十一 1~10；结卅七 24~28；但二 44；珥三 18~21；摩九 11~15；弥七 15~20；哈二 20；番三 17~20；亚十四 16~21；玛四 1~2 等。这些盼望常不知不觉流露于所传的信息中。

二 22：“我必倾覆列国的宝座，除灭列邦的势力，并倾覆战车和坐在其上的，马必跌倒，骑马的败落，各人被弟兄的刀所杀。”这节所描述“倾覆列国”的情形与但二 44；太廿四 7；启十九 15~16 所描写审判万民与列国的情形相似。应指主再来时，设立千年国之前地上列国的叛逆的情形。

二月：“万军之耶和华说，我仆人撒拉铁的儿子所罗巴伯阿，到那日，我必以你为印，因我拣选了你，这是万军之耶和华说的。”

“我必以你为印”这是表示神特别看重所罗巴伯的意思。注意这第四次的信息是与第三次的信息同一

日临到先知哈该的，既在同一日，却要另一次临到哈该，显然故意与第三次的信息分开。这样，这本次信息的个人性更显明。这句话也就特别显明神对所罗巴伯的尊重（约十二 26），正可以表明基督是神所高举的（腓二 9~11）。

“我必以你为印”全句只能按属灵意义领会，因人既不是东西怎能用人当作“印”？但印代表用印之人，印上所刻的是用印之的名字，象征用印者的权柄，保护与负责。

神说要以所罗巴伯为印，理由是“因我拣选了你”。所罗巴伯因领导建造圣殿而成为神的代表，预表基督是神的代表（约一 18，十四 9，十七 3），是神所拣选的（太十二 18），神所设立审判天下的主（徒十七 31），他所建造的属灵的殿，用他自己为房角石，使一切蒙救赎的人都同被建造成为灵宫（彼前二 4~6；林前三 10~17；弗二 21~22）。这是基督救恩超越人的理性所能理解的奇妙成就。