历代志下注解(上册)(黄迦勒)

历代志下提要

壹、书名

在希伯来文本中，《历代志上下》，原属一卷书。后来《七十士希腊文译本》，将它分为上下两卷书，并取名《事件补遗卷一、卷二》，原意补充《塞缪尔记上下》和《列王纪上下》所未提及的事。教父耶柔米(主后 400 年)是第一位用希腊文《编年史》或译《历代志》来称呼这两卷书，其后的拉丁文、希伯来文、英文等文本均采用这个称呼，中文《和合本》即依主后 1517 年出版的希伯来文圣经命名。

贰、作者

犹太人传统和圣经学者一致同意《历代志上下》是文士以斯拉所写的，理由如下：(1)它的文辞、体裁、句法都和《以斯拉记》相似；(2)《历代志下》的最后几节几乎和《以斯拉记》的最前几节完全相同；(3)它是在被掳归回以后写的(参代上九 1~2)，以斯拉就是那时代的人；(4)文士以斯拉深谙祭司、圣殿、事奉等条例，难怪《历代志上下》对这些事的记载特别详尽。

叁、写作时地

《历代志下》的内容时间从所罗门王继位记起，一直到波斯王古列元年，下令准许被掳的犹太人归回犹太地为止，亦即大约主前 973 年至主前 538 年，共约 435 年。

至于本书的写作时间，当然是在文士以斯拉在世时所写，成书时间大约在主前 440 年或更晚。而写作地点极可能就在耶路撒冷。

肆、主旨要义

本书从神的角度描述犹大国诸王的事迹，自所罗门王登基执政开始，直到西底家被巴比伦所掳。前后共二十一位王，他们是贤王或是昏君，端视他们对神是顺服或是悖逆；顺神者昌盛，逆神者衰败。内中多数属邪恶，仅少数属贤明。而国君如何，百姓的情况亦如何。综观犹大国四百年的历史，仅有五次中兴，其余则江河日下，最终难免为巴比伦所灭。

伍、写本书的动机

本书作者以斯拉带领一批被掳的犹太人归回巴勒斯坦，满怀着热忱，盼望与归回故土的同胞，重建符合神心意的犹大国。为此，他以教导同胞认识律法、圣殿和祭祀制度为己任(参斯七 10)。他编写《历代志上下》的目的，正是为了教导同胞，深切体认唯有大卫王和他一脉相传的子孙，才是神所拣选的王朝；也唯有遵行神律法、在神所选定的地方——圣殿、按照条例献祭，并维护纯粹的血统，才能蒙神赐福。

陆、本书的重要性

本书对犹太人的独特民族性贡献巨大，他们之所以两千多年来，虽然历经外族人的统治，却不像其他大小民族那样早被外族同化，而依旧保存其种族的特性：信奉独一的真神、敬爱他们的祖先、持守老旧的传统祭祀制度、很少与外族人通婚等等，本书的功劳不可磨灭。

本书的名目虽为犹太人的历史书，但书中特多神的作为和有关神的事，故称本书为「祂的故事」(His Story)也不为过，由此可见本书之重要性。

柒、本书的特点

本书的特点如下：

一、本书多次提到经外参考书：(1)《示罗人亚希雅的预言书》、《先见易多论尼八儿子耶罗波恩的默示书》(代下九 29)、《先知示玛雅和先见易多的史记》(代下十二 15)、《先知易多的传》(代下十三 22)、《哈拿尼的儿子耶户的书》(代下二十 34)、《列王的传》(代下二十四 27)、先知以赛亚所著《乌西雅…的事》(代下二十六 22)、《以赛亚的默示书》(代下三十二 32)、《何赛的书》(代下三十三 19)。

二、本书详细描述建殿的细节和献殿详情，以及所罗门的长篇祷告。

三、本书中的许多记载，是别的历史书(《塞缪尔记上下》和《列王纪上下》)所没有的。

四、本书也特地遗漏了北国以色列的史实，而仅记载南国犹大，因本书是为教导被掳后归回的犹大人而写的。

五、本书虽然是一部历史书，却是从神的观点和角度来记载神选民的历史。这种方式不但与圣经的历史书卷不同，甚至也与属世的历史书写法相异。

六、本书相当重视数字的记录，书内的数字比圣经中其他各卷为多。

七、本书也相当重视因果报应关系，说明各人的结局与他在世时的行为有关。

捌、本书与其他圣经书卷的关系

《历代志上下》与《列王纪上下》在旧约圣经中乃是平行并立的历史书，不过，《列王纪上下》记载了犹大国和以色列国的历史，而《历代志上下》仅记载犹大国的历史。

《历代志下》的材料来源，则涉猎甚广，除了《列王纪下》之外，还包括旧约圣经的《士师记》、《路得记》、《诗篇》、《以赛亚书》、《耶利米书》及《撒迦利亚书》等，甚至还涉及了一些经外书籍。

玖、钥节

「这称为我名下的子民，若是自卑、祷告，寻求我的面，转离他们的恶行，我必从天上垂听，赦免他们的罪，医治他们的地。」(七 14)

「你们若顺从耶和华，耶和华必与你们同在；你们若寻求祂，就必寻见；你们若离弃祂，祂必离弃你们。」(十五 2)

「犹大人和耶路撒冷的居民哪，要听我说：信耶和华你们的神就必立稳；信祂的先知就必亨通。」(二十 20)

拾、钥字

「寻求」(七 14；十一 16；十二 14；十四 4，7；十五 2，4，12，13，15；十七 3，4；十九 3；二十 3，4；二十二 9；二十五 15，20；二十六 5；三十 18；三十一 21；三十四 3)

拾壹、内容大纲

一、盛极而衰——从所罗门到王国分裂(一至十章)
1.所罗门王的才华与权势(一 1~17)
2.所罗门王建造圣殿与献殿(二 1~七 22)
3.所罗门王的丰功与示巴女王(八 1~九 31)
4.罗波安继位与以色列十支派叛离(十 1~19)
二、四次大复兴——从罗波安到希西家(十一至三十二章)
1.第一次——从罗波安到约沙法王(十一 1~二十 37)
2.第二次——从约兰到约阿施王(二十一 1~二十四 27)
3.第三次——从亚玛谢到约坦王(二十五 1~二十七 9)
4.第四次——从亚哈斯到希西家王(二十八 1~三十二 33)
三、衰极而亡——从玛拿西到西底家(三十三至三十六章)
1.玛拿西和亚们王(三十三 1~25)
2.第五次最后的复兴——约西亚王(三十四 1~三十五 27)
3.最后诸王——约哈斯、约雅敬、约雅斤、西底家王(三十六 1~23)

历代志下第一章注解

壹、内容纲要

【所罗门王的国位坚定】
一、所罗门王到基遍向神献祭(1~6 节)
二、神答允所罗门求智慧的祷告(7~12 节)
三、所罗门国力强盛(13~17 节)

贰、逐节详解

【代下一 1】「大卫的儿子所罗门国位坚固，耶和华他的神与他同在，使他甚为尊大。」
〔吕振中译〕「大卫的儿子所罗门在国位上增强了自己的权势，永恒主他的神与他同在，使他非常尊大。」
〔原文字义〕「国位」王位，王权；「坚定，强壮；「甚为」非常，极度；「尊大」尊大，强大。

〔文意注解〕「大卫的儿子所罗门国位坚固，耶和华他的神与他同在，使他甚为尊大」:『国位坚固』意指他对国家的统治，无论是政治、军事、经济和人事，都掌握得很稳固;『神与他同在』意指他所作的事蒙神喜悦，得着神的助力;『尊大』指被人尊崇，受民拥戴。

〔话中之光〕(一)「大卫的儿子所罗门国位坚固」，原文是「大卫的儿子所罗门使自己的国度坚定」(英文 ESV 译本)。这句话的背后，包含了大卫晚年宫廷中的明争暗斗，以及所罗门登基之后的曲折(参王上一 1~二 46)，但本书却一笔带过，让读者定睛在神的工作上：神信守为大卫「建立家室」(代上十七 25)的应许，绝不允许国度和圣殿的计划被干扰。神过去怎样坚固大卫(参代上十一 10)，「与他同在」(代上十一 9)，使他「甚为尊大」(代上二十九 25)；现在也照样坚固所罗门，「与他同在，使他甚为尊大」。

【代下一 2】「所罗门吩咐以色列众人，就是千夫长、百夫长、审判官、首领与族长都来。」

〔吕振中译〕「所罗门向以色列众人，向千夫长、百夫长、审判官、向以色列众首领、父系家属的族长、讲话。」

〔原文字义〕「吩咐」命令。

〔文意注解〕「所罗门吩咐以色列众人，就是千夫长、百夫长、审判官、首领与族长都来」:『以色列众人』指全民的代表;『就是』在下面明列了代表们的身分;『千夫长、百夫长』指军方的代表;『审判官』指利未人的代表(参代上二十六 29);『首领与族长』指十二支派的代表。

【代下一 3】「所罗门和会众都往基遍的邱坛去，因那里有神的会幕，就是耶和华仆人摩西在旷野所制造的。」

〔吕振中译〕「所罗门往基遍的邱坛去，全体大众也跟他一同去；因为在那里有神的会棚，永恒主仆人摩西在旷野所造的。」

〔原文字义〕「基遍」丘陵城市;「邱坛」高地，高处。

〔文意注解〕「所罗门和会众都往基遍的邱坛去，因那里有神的会幕，就是耶和华仆人摩西在旷野所制造」:『基遍』位于耶路撒冷的西北方约 9 公里，城建造一处小高原上，故其名字的原文意思是「丘陵城市」;『邱坛』指高地，高处;『那里有神的会幕』当时敬拜神的地方有两处，一处是大卫将约柜存放在耶路撒棱的帐幕李，一处是「摩西在旷野所造之耶和华的帐幕和燔祭坛都在基遍的高处」(代上二十一 29)。

〔话中之光〕(一)摩西嘱咐百姓:「你要谨慎，不可在你所看中的各处献燔祭。惟独耶和华从你那一支派中所选择的地方，你就要在那里献燔祭，行我一切所吩咐你的」(申十二 13~14)，但经过四百多年，百姓在律法上越来越不严谨，开始效法迦南人「在邱坛献祭」(王上三 2)，以为只要邱坛上「有神的会幕，就是耶和华仆人摩西在旷野所制造的」就可以了，结果失之毫厘、谬以千里；一开始只是敬拜的形式不严谨，很快就连敬拜的实际都没有了。因此，虽然所罗门「上到耶和华面前会幕的铜坛那里，献一千牺牲为燔祭」(6 节)，心意蒙神悦纳，但神却不能接受人把「神的会幕」和偶像的「邱坛」掺杂在一起，祂定意要所罗门按圣灵所指示的样式建造圣殿(参代上二十八 19)。

(二)今天，许多人也常常把圣经的真理和人的学问、道理、方法掺杂在一起，把讲台变成「邱坛上的会幕」。我们应当谨记保罗所说的:「我曾定了主意，在你们中间不知道别的，只知道耶稣基督并祂钉十字架……我说的话、讲的道，不是用智慧委婉的言语，乃是用圣灵和大能的明证，叫你们的信不在乎人的智慧，只在乎神的大能」(林前二 2、4~5)。

【代下一 4】「只是神的约柜，大卫已经从基列耶琳搬到他所预备的地方，因他曾在耶路撒冷为约柜支搭了帐幕。」

〔吕振中译〕「(然而神的柜大卫已经从基列耶琳接了上来、到大卫所豫备的地方，因为他曾在耶路撒冷为约柜搭过帐棚。)」

〔原文字义〕「基列耶琳」森林之城;「预备」准备，安顿。

〔文意注解〕「只是神的约柜，大卫已经从基列耶琳搬到他所预备的地方，因他曾在耶路撒冷为约柜支搭了帐幕」:『基列耶琳』位于耶路撒冷以西 14 公里，非利士人归还约柜之后，曾暂时存放在基列耶琳的亚比拿达家中(参撒上七 1);『他所预备的地方』指约柜运回耶路撒冷之后存放的地方(参代上十五 1)。

【代下一 5】「并且户珥的孙子、乌利的儿子比撒列所造的铜坛，也在基遍耶和华的会幕前。所罗门和会众都就近坛前。」

〔吕振中译〕「并且户珥的孙子乌利的儿子比撒列所造的铜坛也在那里、永恒主的帐幕前；所罗门和大众就去访问永恒主〔原文：他〕。」

〔原文字义〕「户珥」洞;「乌利」火热的;「比撒列」在神的庇荫之下。

〔文意注解〕「并且户珥的孙子、乌利的儿子比撒列所造的铜坛，也在基遍耶和华的会幕前。所罗门和会众都就近坛前」:『乌利的儿子比撒列』神曾特别「提他的名召他，又以神的灵充满了他，使他有智能、聪明、知识」(出三十五 30~31);『铜坛』指燔祭坛，又名「铜祭坛」(参出三十八 1~2;结九 2)。

【代下一 6】「所罗门上到耶和华面前会幕的铜坛那里，献一千牺牲为燔祭。」

〔吕振中译〕「所罗门上到那里、到会棚里永恒主面前的铜坛旁，献上成千的燔祭牲在坛上。」

〔原文字义〕「坛」祭坛;「燔祭」燔祭，升高。

〔文意注解〕「所罗门上到耶和华面前会幕的铜坛那里，献一千牺牲为燔祭」:『献一千牺牲为燔祭』是由祭司献的祭。

【代下一 7】「当夜，神向所罗门显现，对他说：“你愿我赐你什么，你可以求。”」

〔吕振中译〕「那一天夜里、神向所罗门显现，对他说:『我须要给你甚么、你尽管求。』」

〔原文字义〕「赐」给，置，放。

〔文意注解〕「当夜，神向所罗门显现」:是在梦中显现(参王上三 5)。

「对他说：你愿我赐你什么，你可以求」：神虽然无所不知，但仍乐意人向祂祷告祈求。

【代下一 8】「所罗门对神说：“你曾向我父大卫大施慈爱，使我接续他作王。」

〔吕振中译〕「所罗门对神说：『你曾向我父大卫大施坚固的爱，使我接替他作王。」

〔原文字义〕「大施(原文双字)」巨大的(首字)；制作，工作，完成(次字)。

〔文意注解〕「所罗门对神说：你曾向我父大卫大施慈爱，使我接续他作王」：『向我父大卫大施慈爱』指应许「大卫之约」(参代上十七 11~14)；『使我接续他作王』意指所罗门之所以能接续大卫的王位，完全是出于神的赏赐。

【代下一 9】「耶和华神啊，现在求你成就向我父大卫所应许的话，因你立我作这民的王，他们如同地上尘萨那样多。」

〔吕振中译〕「永恒主神阿，现在求你使你向我父大卫所应许的话得证实吧；因为你立了我作王来管理的这人民就如地上的尘土那么多。」

〔原文字义〕「成就」确认，确立；「应许的话」话语，言论。

〔文意注解〕「耶和华神啊，现在求你成就向我父大卫所应许的话」：神向大卫所作「大卫之约」的应许，分两部分成就：(1)立大卫的儿子所罗门接续王位；(2)藉所罗门去完成使命。

「因你立我作这民的王，他们如同地上尘萨那样多」：前述两部分的应许，第一部分「立所罗门为王」已经成就；第二部分必须藉所罗门的统治去完成使命，而统治的对象——以色列民「如同地上尘萨那样多」，意思是「多得不可胜数」(王上三 8)。所罗门认为这是他面临的难题，以他自己的能力，恐怕不能胜任。

【代下一 10】「求你赐我智慧聪明，我好在这民前出入，不然，谁能判断这众多的民呢？”」

〔吕振中译〕「求你现在赐给我智慧学识，我好在这人民面前出入；因为谁能为你这么庞大数目的人民判断呢？』」

〔原文字义〕「智慧」睿智，精明；「聪明」知识，思想；「判断」审判，治理。

〔文意注解〕「求你赐我智慧聪明，我好在这民前出入，不然，谁能判断这众多的民呢？」：『智慧』重在指原则方面识透事实真相的能力；『聪明』重在指细则方面将智慧所得付诸实行的能力；『出入』指处事和执政；『判断』指正确的治理和管理。

〔话中之光〕 (一)「智慧」愿意聆听并顺服神的态度及心志是一切真智慧的基础(参箴九 10)，这会造成「一颗有聆听技巧的心」(NEB；希伯来文意为「聆听的心」，NIV 译为「明辨的心」)，能够分辨是非，能够作决定，并能够治理(现中；AV 与和合译为「判断」)。

(二)人最大的需要就是一颗敏慧的心，能知道自己的问题和需要并神的旨意。人被呼召去承担的责任越大就越需要一颗智慧的心。所罗门神子民的元首他感到自己最大的需要就是从神而来的智慧。没有什么见识比他所写的关于智慧本质的理解更好的了：「敬畏耶和华是智慧的开端」(箴九 10)。「智慧为首，所以要得智慧，在你一切所得之内必得聪明」(箴四 7)。

(三)真智慧是神所赐的礼物，也是神的属性(参伯十二 13；箴三 19)。智慧是对现实有正确的认识，是伦理道德生活的基础(参伯十一 6；箴二 6)。在日常生活中表露于「敬畏耶和华」中，因为耶和华是智慧的源头及目的(参伯二十八 28；箴一 7 等)。智慧乃是心态或心智的外显(参王上三 7，12)，也表达在日常生活的见识之中。智能是技术及技巧的标志(参出二十八 3，三十一 3，6)，同时彰显于能够分辨是非的能力(参王上四 28)以及高度的管理能力(参王上十 4，24；徒七 10)。

(四)圣经说：「你们中间若有缺少智慧的，应当求那厚赐与众人，也不斥责人的神，主就必赐给他。」但在另一方面，又告诉我们说：「你们求也得不着，是因为你们妄求，要浪费在你们的宴乐中」(雅一 5；四 3)。智慧的神，不会让人去浪费祂所赐的智慧。

(五)9~15 节这一段记载告诉我们：(1)对信徒而言，生命的目标就是按照神的旨意生活。同时，为实践这一目标而倾注一生之心血的人，才是真正的信心之勇士(参太六 10；可三 35；约壹五 14)；(2)最清楚信徒所需什么的神，必连未求的也赐给信徒(参太六 8)；(3)蒙福的最佳方法是专心事奉神(参罗十二 1)，行善、传道、奉献委身神就必得到神的祝福。

【代下一 11】「神对所罗门说：“我已立你作我民的王，你既有这心意，并不求资财、丰富尊荣，也不求灭绝那恨你之人的性命，又不求大寿数，只求智慧聪明好判断我的民；」

〔吕振中译〕「神对所罗门说：『你心里既有这个意思：你不祈求财富、资产、尊荣，也不求灭恨你的人的性命，连长寿你也不祈求，只祈求智慧学识，好判断我的人民、就是我立你作王来管理的；」

〔原文字义〕「心意」心思，意念；「资财」财富；「丰富」财宝；「尊荣」光荣，尊贵；「恨」恨恶，心理怀恨。

〔文意注解〕「神对所罗门说：我已立你作我民的王」：请参阅 9 节注解。

「你既有这心意，并不求资财、丰富尊荣，也不求灭绝那恨你之人的性命，又不求大寿数」：意指你不为「自己」求享受福气。

「只求智慧聪明好判断我的民」：你所求的智慧聪明是为着「我的民」。

〔话中之光〕 (一)所罗门求神赐智慧，不求财富，但神也赐他财富与长寿。神虽没有应许信从祂的人有财富，但我们若先求祂的国和祂的义(参太六 31~33)，祂就会将我们所需要的赐下。一心想得财富的人只会大大失望，因为即使你发了财，你心里还想得到更多。你若把神和祂的工作放在首位，祂必会满足你最深层的需要。

【代下一 12】「我必赐你智慧聪明，也必赐你资财丰富尊荣。在你以前的列王都没有这样，在你以后也必没有这样的。”」

〔吕振中译〕「故此智慧学识就给予你；连财富、资产、尊荣、我也必给你；你以前诸王未曾有过这样，你以后的也必没有这样。』」

〔原文字义〕「赐」给，置，放。

〔文意注解〕「我必赐你智慧聪明，也必赐你资财丰富尊荣」：意指神不仅应允所罗门所求的，连他所没有求的也一并加给他。

「在你以前的列王都没有这样，在你以后也必没有这样的」：意指能力空前绝后，前无古人，后无来者。

〔话中之光〕(一)神赐下「智慧聪明」，应验了大卫的祝福：「但愿耶和华赐你聪明智慧，好治理以色列国，遵行耶和华——你神的律法」(代上二十二 12)。并且神所赐的比所罗门所求的更多，不但有「智慧聪明」以管理国度，还有「资财、丰富、尊荣」以建造圣殿。神既然定意要建造圣殿，神就会负责赐下所需要智慧和财富。同样，神既然要我们建造基督的身体教会，神也会负责赐下属灵的恩赐(参林前十二 7~12)。

【代下一 13】「于是，所罗门从基遍邱坛会幕前回到耶路撒冷，治理以色列人。」

〔吕振中译〕「于是所罗门从〔传统：到〕基遍的邱坛、从会棚前回到耶路撒冷；继续作王来管理以色列。」

〔原文字义〕「治理」统治，成为王。

〔文意注解〕「于是，所罗门从基遍邱坛会幕前回到耶路撒冷，治理以色列人」：他的祈求得到神的明确的应允之后开始了统治。

【代下一 14】「所罗门聚集战车马兵，有战车一千四百辆，马兵一万二千名，安置在屯车的城邑和耶路撒冷，就是王那里。」

〔吕振中译〕「所罗门聚集了战车骏马：他有战车一千四百辆，骏马一万二千匹；他把这些车马安置在屯车城和耶路撒冷跟王同在一处。」

〔原文字义〕「安置」放置，休息。

〔文意注解〕「所罗门聚集战车马兵，有战车一千四百辆，马兵一万二千名，安置在屯车的城邑和耶路撒冷，就是王那里」：『战车』用马拉的战争用车，在当时算是最强大、先进的作战武器；『马兵』原文是「马」或「骑马者」。

【代下一 15】「王在耶路撒冷使金银多如石头，香柏木多如高原的桑树。」

〔吕振中译〕「王使金银在耶路撒冷像石头一样，使香柏木低原上无花果属桑树那么多。」

〔原文字义〕「多如」极多，丰盛，广大；「高原」丘陵地带，低地。

〔文意注解〕「王在耶路撒冷使金银多如石头，香柏木多如高原的桑树」：『金银多如石头』意指累积很多财富；『香柏木』上等木料；『桑树』一种无花果树。

【代下一 16】「所罗门的马是从埃及带来的，是王的商人一群一群按着定价买来的。」

〔吕振中译〕「所罗门所有的马是从慕斯利〔传统：埃及〕和古厄〔即：在「基利家」的地方〕出口运来的；是王的商人从古厄〔即：在「基利家」按价值买得来的。」

〔原文字义〕「定价」价格。

〔文意注解〕「所罗门的马是从埃及带来的，是王的商人一群一群按着定价买来的」：『从埃及带

来』埃及盛产马；『一群一群按着定价』指大量进口。

【代下一 17】「他们从埃及买来的车，每辆价银六百舍客勒，马每匹一百五十舍客勒；赫人诸王和亚兰诸王所买的车马，也是按这价值经他们手买来的。」

〔吕振中译〕「人将一辆车从慕斯利〔传统：埃及〕出口运上来、要六百锭银子；一匹马要一百五十锭。赫人诸王和亚兰诸王也是这样由这些商人经手将车马运出来的。」

〔原文字义〕「价银」银子，钱；「舍客勒」重量单位，币制单位；「赫」恐惧；「亚兰」被高举。

〔文意注解〕「他们从埃及买来的车，每辆价银六百舍客勒，马每匹一百五十舍客勒」：『舍客勒』每一银舍客勒约值当时工人 4 天的工资。

「赫人诸王和亚兰诸王所买的车马，也是按这价值经他们手买来的」：意指「王的商人」(16 节)作起买卖的中间商人，赚取佣金。

叁、灵训要义

【所罗门王的国位坚定】

一、所罗门王到基遍向神献祭(1~6 节)

1.他的国位坚定，因神与他同在，使他甚为尊大(1 节)

2.所罗门率众首领到会幕所在的基遍献祭(2~3 节)

3.当时神的约柜却已搬到耶路撒冷(4 节)

4.所罗门在比撒列所造的铜坛上献一千牺牲为燔祭(5~6 节)

二、神答允所罗门求智慧的祷告(7~12 节)

1.神向所罗门显现，询问他所求何事(7 节)

2.所罗门回说求赐他智慧聪明，用以治国(8~10 节)

3.神赞赏所罗门求智慧，应许额外赏赐资财丰富尊荣(11~12 节)

三、所罗门国力强盛(13~17 节)

1.所罗门兵力强大(13~14 节)

2.资财丰富，马匹众多(15~17 节)

历代志下第二章注解

壹、内容纲要

【所罗门筹建圣殿和王宫】

一、定意并挑选建造的工人(1~2 节)

二、请求推罗王支持巧匠和木料(3~10 节)

三、得到推罗王正面的响应(11~16 节)

四、征调苦力工人并派定督工(17~18 节)

贰、逐节详解

【代下二 1】「所罗门定意要为耶和华的名建造殿宇，又为自己的国建造宫室。」

〔吕振中译〕「所罗门心里说要为永恒主的名建殿，又为自己造王室。」

〔原文字义〕「定意」心里说，心里想;「殿宇」房屋，住处;「宫室」(原文与「殿宇」同字)。

〔文意注解〕「所罗门定意要为耶和华的名建造殿宇」:『定意』表明大卫建造圣殿的心志，现在成了所罗门的心志;『为耶和华的名建造殿宇』意指建造圣殿以传扬神的名。

「又为自己的国建造宫室」:『建造宫室』即建造皇宫。史料显示，建造圣殿用了七年的时间(参王上六 2~38)，建造皇宫却用了十三年的时间(参王上七 1~12)。

【代下二 2】「所罗门就挑选七万扛抬的、八万在山上凿石头的，三千六百督工的。」

〔吕振中译〕「所罗门就点派了七万人做重苦力，八万人是在山地砍凿的，监管这些人的有三千六百人。」

〔原文字义〕「挑选」数算，描述;「扛抬的」苦力，挑夫;「督工」监督人，指挥者。

〔文意注解〕「所罗门就挑选七万扛抬的、八万在山上凿石头的」:『扛抬的』指搬运建筑材料的工人;『凿石头的』指切割石材的石匠(参王上五 15)。

「三千六百督工的」:『督工的』指监管十五万工人(参王上五 16「三千三百」)。

【代下二 3】「所罗门差人去见推罗王希兰说：“你曾运香柏木与我父大卫建宫居住，求你也这样待我。」

〔吕振中译〕「所罗门差遣人去见推罗王后兰〔或译：希兰〕说：『你怎样待我父亲大卫，运香柏木给他、去给他造宫室来居住，求你也这样待我。」

〔原文字义〕「推罗」岩石;「希兰」出身高贵。

〔文意注解〕「所罗门差人去见推罗王希兰说：你曾运香柏木与我父大卫建宫居住，求你也这样待我」:『推罗』以色列北部地中海的腓尼基海港，出口香柏木，腓尼基人的建筑技术很好;『推罗王希兰』主前一千年左右脱离西顿，成为一个独立的邦主，与他父亲共同执政，主前 969~936 年纪为统治推罗，与大卫王关系素来友好，惺惺相惜。

【代下二 4】「我要为耶和华我神的名建造殿宇，分别为圣献给祂，在祂面前焚烧美香，常摆陈设饼，每早晚、安息日、月朔，并耶和华我们神所定的节期献燔祭，这是以色列人永远的定例。」

〔吕振中译〕「你看我，我要为永恒主我的神的名建殿，分别为圣献与他，好在他面前烧芬芳材料的香，摆常供的陈设饼，每日早晚、安息日、初一日、和永恒主我们的神所定的节期上、献燔祭；这在以色列人身上是永远的本份。」

〔原文字义〕「分别为圣」使成圣，被分别；「美香(原文双字)」香料(首字)；烟雾，气味，香(次字)；「陈设饼」行，列；「月朔」新月，月初；「定例」(原文无此字)。

〔文意注解〕「我要为耶和华我神的名建造殿宇，分别为圣献给祂」:『为耶和华我神的名』表示建殿的目的是为着传扬神的圣名；『分别为圣』即指从凡俗中分别出来归给神为圣。

「在祂面前焚烧美香，常摆陈设饼，每早晚、安息日、月朔，并耶和华我们神所定的节期献燔祭，这是以色列人永远的定例」:『美香』指按照馨香的香料配方所调和制作的圣香(参出三十 7~8)；『常摆』意指撤旧换新，一直有陈设饼摆在桌子上；『陈设饼』共有十二个细面作的饼(利二十四 5~9)；『安息日』指一周的第七日(参出二十 10)，亦即星期六；『月朔』指每月的第一日，或新月出现的日子；『燔祭』指整个祭物须在祭坛上经过火烧，使馨香之气上升，全部献给神；『永远的定例』指永世必须遵守的条例。

【代下二 5】「我所要建造的殿宇甚大，因为我们的神至大，超乎诸神。

〔吕振中译〕「我所要建造的殿必须很大；因为我们的神至大，超乎众神之上。」

〔原文字义〕「甚大」巨大的；「至大」(原文与「甚大」同字)。

〔文意注解〕「我所要建造的殿宇甚大」:『甚大』不是指规模宏大，乃是指内容精美、意义重大。

「因为我们的神至大，超乎诸神」：意指祂是万神之神(参但二 47)，独一的真神(参约十七 3)。

【代下二 6】「天和天上的天，尚且不足祂居住的，谁能为祂建造殿宇呢？我是谁，能为祂建造殿宇吗？不过在祂面前烧香而已。」

〔吕振中译〕「谁有力量能为他建殿呢？天和天上之天尚且容不下他；我、我是谁，可以为他建殿么？不过在他面前燔祭烧香罢了。」

〔原文字义〕「尚且不足」(原文无此词)；「不过」在此种状况下或者…。

〔文意注解〕「天和天上的天，尚且不足祂居住的」：表示无所不在的神不会被囿限在一所圣殿里。

「谁能为祂建造殿宇呢？我是谁，能为祂建造殿宇吗？不过在祂面前烧香而已」：所罗门谦卑地承认自己不配为神建造居所，只不过是藉此殿宇敬拜神而已。

〔话中之光〕(一)所罗门能对创造天地的主有此深刻体认，是他智慧出人的地方。异邦的神只属一地一城，但耶和华神是「天和天上的天」都不足容纳，因祂无所不在。小小一座圣殿岂能容纳神，只是「烧香的地方」罢了。主耶稣告诉撒玛利亚人，「时候将到，你们拜父，也不在这山上，也不在耶路撒冷」(约四 21~24)。因为神是灵，至大而超乎万有。

【代下二 7】「现在求你差一个巧匠来，就是善用金、银、铜、铁，和紫色、朱红色、蓝色线，并精于雕刻之工的巧匠，与我父大卫在犹大和耶路撒冷所预备的巧匠一同作工。」

〔吕振中译〕「现在求你差遣一个有技巧的人来，能作金、银、铜、铁、和紫红色、大红色、蓝紫色线、又精于刻工的人，来跟那些和我同在犹大和耶路撒冷、我父亲大卫所供备的巧匠一同作工。」

〔原文字义〕「巧」智慧的，有技巧的；「匠」人；「善用」制作，工作；「精于」认识，从经历中领悟。

〔文意注解〕「现在求你差一个巧匠来，就是善用金、银、铜、铁，和紫色、朱红色、蓝色线，并精于雕刻之工的巧匠」：『巧匠』指具有专业技巧的工匠；『紫色』原文是亚兰文；『朱红色』原文是波斯文(这两个用字显示《历代志》成书于被掳回归之后)。

「与我父大卫在犹大和耶路撒冷所预备的巧匠一同作工」：大卫不仅预备了建造圣殿的材料，并且也预备了一些巧匠(参代上二十二 14~15；二十八 21)。

【代下二 8】「又求你从利巴嫩运些香柏木、松木、檀香木到我这里来，因我知道你的仆人善于砍伐利巴嫩的树木，我的仆人也必与你的仆人同工。」

〔吕振中译〕「又求你从利巴嫩运送香柏木、松木、檀香木到我这里来；因为我知道你的仆人、精于砍伐利巴嫩的树木。看吧，我的仆人也要和你的仆人一同作工。」

〔原文字义〕「利巴嫩」洁白；「砍伐」伐木，砍下。

〔文意注解〕「又求你从利巴嫩运些香柏木、松木、檀香木到我这里来」：这些都是珍贵的木料。

「因我知道你的仆人善于砍伐利巴嫩的树木，我的仆人也必与你的仆人同工」：木料须经砍伐、搬运，因此需要有经验的工人。

【代下二 9】「这样，可以给我预备许多的木料，因我要建造的殿宇高大出奇。」

〔吕振中译〕「来给我豫备许多的木料；因为我建造的殿必须又大又奇异。」

〔原文字义〕「预备」准备好；「高大」巨大的；「出奇」奇妙的，卓越的。

〔文意注解〕「这样，可以给我预备许多的木料，因我要建造的殿宇高大出奇」：『高大出奇』指圣殿的结构和装饰，超乎寻常。

【代下二 10】「你的仆人砍伐树木，我必给他们打好了的小麦二万歌珥，大麦二万歌珥，酒二万罢特，油二万罢特。”」

〔吕振中译〕「看吧，我必给砍伐的人、给砍伐树木的人食物〔传统：被击打的〕，就是给你仆人小麦二万歌珥，大麦二万歌珥，酒二万罢特，油二万罢特。』」

〔原文字义〕「歌珥」谷物测量单位；「罢特」液体测量单位。

〔文意注解〕「你的仆人砍伐树木，我必给他们打好了的小麦二万歌珥，大麦二万歌珥，酒二万罢特，油二万罢特」：『我必给他们』这是承诺以食物代替工价；『歌珥』干粮单位，约折合 220 公

升；『罢特』液体单位，约折合 22 公升。

〔话中之光〕(一)当时的以色列是一个强大的帝国，先王大卫征服的众多周边国家都效忠以色列，并向以色列进贡。推罗当时只是一个港口城市，所罗门完全可以强制他们服劳役。但所罗门是一个热爱和平的人，他力求实践神的公义。因此，并没有强行剥削或不平等对待他们的劳动，反而向希兰承诺支付他们应得的报酬。所罗门的这种做法对于今天对弱者进行不正当的经济剥削的社会有着很大的启示。

(二)为了建造圣殿，外邦人提供了木料(参 8 节)，以色列人付出了农产品(参 10 节)，以色列人和外邦人在建造上彼此配搭。但若不是神赐下阳光雨露，黎巴嫩不能出产木头，以色列也不能出产粮食。因此，建造圣殿所需要的环境、粮食、木料、石头、工匠和金银铜铁，实际上都是神自己预备的，属灵的建造都是人与神的同工。

【代下二 11】「推罗王希兰写信回答所罗门说：“耶和华因为爱祂的子民，所以立你作他们的王。”」

〔吕振中译〕「推罗王户兰〔或译：希兰〕写信送给所罗门说：『因为永恒主爱他的子民，他纔使你做王来管理他们。』；」

〔原文字义〕「立」给，置，放。

〔文意注解〕「推罗王希兰写信回答所罗门说：“耶和华因为爱祂的子民，所以立你作他们的王」：推罗王希兰回复所罗门，答允供应建殿所需。

〔话中之光〕(一)

【代下二 12】「又说：“创造天地的耶和华以色列的神，是应当称颂的！祂赐给大卫王一个有智慧的儿子，使他有谋略聪明，可以为耶和华建造殿宇，又为自己的国建造宫室。」

〔吕振中译〕「户兰又说：『那造天地的永恒主的神、是当受祝颂的；他赐给给大卫王一个有智慧的儿子赋有见识聪明，可以为永恒主建殿，又为自己造王宫。」

〔原文字义〕「创造」制作，完成；「有智慧的」智者，足智多谋的；「谋略」睿智，洞见；「聪明」理解力。

〔文意注解〕「又说：创造天地的耶和华以色列的神，是应当称颂的」：『创造天地』这是附和以色列人对耶和华神的说法；『是应当称颂的』表示对神的尊崇。

「祂赐给大卫王一个有智慧的儿子，使他有谋略聪明」：『祂赐给大卫』参王上五 7；『智慧』重在洞察透析；『谋略』重在筹划策略；『聪明』重在辨明事理。

「可以为耶和华建造殿宇，又为自己的国建造宫室」：请参阅 1 节注解。

【代下二 13】「“现在我打发一个精巧、有聪明的人去，他是我父亲希兰所用的，」

〔吕振中译〕「现在我差遣一个有技巧的人，赋有聪明，我亲信的师父户兰；」

〔原文字义〕「精巧」理解力；「有聪明的(原文双字)」擅长，熟练的(首字)；精明的，有技巧的(次字)。

〔文意注解〕「现在我打发一个精巧、有聪明的人去」：照所罗门所求的(参 7 节)。

「他是我父亲希兰所用的」：本句按照原文语法，应改译作「他名叫户兰阿比」(参王上七 13~14)。

【代下二 14】「是但支派一个妇人的儿子。他父亲是推罗人，他善用金、银、铜、铁、石、木，和紫色、蓝色、朱红色线，与细麻制造各物，并精于雕刻，又能想出各样的巧工。请你派定这人，与你的巧匠和你父我主大卫的巧匠，一同作工。」

〔吕振中译〕「他是但族女子中一个妇人的儿子；他父亲是推罗人，他精于制作金、银、铜、铁、石、木、和紫红色、蓝紫色线、细麻、和大红色线，又能作各样的刻工，能巧设交给他作的各样图案，同你的巧匠和我主你父大卫的巧匠一起工作。」

〔原文字义〕「但」审判；「善用」认识，从经历中领悟；「精于」解开，刻；「想出」思考，发明；「巧工」思想，筹划。

〔文意注解〕「是但支派一个妇人的儿子。他父亲是推罗人」：本句说明他的出身。她母亲是一个但支派寡妇，却住在拿弗他利支派的辖境，再嫁给一个推罗人(参王上七 14)。

「他善用金、银、铜、铁、石、木，和紫色、蓝色、朱红色线，与细麻制造各物，并精于雕刻，又能想出各样的巧工」：本句说明他的专长。

「请你派定这人，与你的巧匠和你父我主大卫的巧匠，一同作工」：本句含蓄地请所罗门王派定工匠们与他搭配作工。后来在建造圣殿的实际工作中，他成了铸造各种器物的设计师兼工头(参王上七 15~51)。

〔话中之光〕(一)就人来说，户兰只是一个工匠，也不是什么神职人员或伟大的君王，但是圣经还是花很多篇幅来记载这种技术人员对圣殿的贡献(参王上七 15~51)。其实户兰的技术贡献，可能远超过许多神职人员的贡献。我们身为技术人员的人，是否可以奉献最强的专业给神用？

(二)虽然大卫已经去世，但所罗门和推罗王都不住地提到大卫(参 3、7、12、14 节)，表明所罗门的建殿工程既是大卫建殿异象的延续，也是大卫之约的成就；因为是神自己负责「赐给大卫王一个有智慧的儿子，使他有谋略聪明，可以为耶和华建造殿宇」(12 节)。

【代下二 15】「我主所说的小麦、大麦、酒、油，愿我主运来给众仆人。」

〔吕振中译〕「现在呢、我主所说到的小麦、大麦、酒、油，就请运来给仆人。」

〔原文字义〕「我主(两次)」主人，国王。

〔文意注解〕「我主所说的小麦、大麦、酒、油，愿我主运来给众仆人」：希兰要求所罗门兑现提供粮食的承

【代下二 16】「我们必照你所需用的，从利巴嫩砍伐树木，扎成筏子，浮海运到约帕，你可以从那里运到耶路撒冷。"」

〔吕振中译〕「我们呢、必照你一切所需要的从利巴嫩砍下树木来，扎成木簰、浮海运到约帕去给你，你就可以送上耶路撒冷去。』」

〔*原文字义*〕「所需用的」需求;「扎成筏子」浮筏;「浮海」海;「约帕」美丽的。

〔*文意注解*〕「我们必照你所需用的，从利巴嫩砍伐树木，扎成筏子，浮海运到约帕」：约定将木料送到以色列境内的港口。

这个交易是所罗门用以色列盛产的粮食、农作物(参 15 节)来交换推罗的木料与技术 (参 14, 16 节；这是以色列欠缺的)，达成一种双赢的结果。

「你可以从那里运到耶路撒冷」：意指以色列境内的事由你统筹负责。

【代下二 17】「所罗门仿照他父大卫数点住在以色列地所有寄居的外邦人，共有十五万三千六百名。」

〔*吕振中译*〕「所罗门数点了以色列地所有寄居的人，仿照他父亲大卫所数点过的；共得十五万三千六百人。」

〔*原文字义*〕「仿照」在…之后;「数点」计算。

〔*文意注解*〕「所罗门仿照他父大卫数点住在以色列地所有寄居的外邦人，共有十五万三千六百名」:『数点』指人口调查;『寄居的外邦人』指境内非以色列人;『共有十五万三千六百名』指二十岁以上的成年男人。

【代下二 18】「使七万人扛抬材料；八万人在山上凿石头；三千六百人督理工作。」

〔*吕振中译*〕「他叫这其中的七万人做重苦力，八万人在山地砍凿，三千六百人做监管众民作工的。」

〔*原文字义*〕「扛抬」苦力，挑夫;「督理工作(原文双同字)」工作，服事。

〔*文意注解*〕「使七万人扛抬材料；八万人在山上凿石头；三千六百人督理工作」:『三千六百人督理工作』从三者总数得知，他们也是寄居的外邦人(参 17 节)。

〔*话中之光*〕(一)会幕用得最多的材料，是以色列人预备的「皂荚木」(出二十五 5)；这是旷野中最普通的木头，树皮粗糙多刺，木质坚硬，正如人的本相。而圣殿用得最多的材料，是外邦人预备的「石头」(18 节)。大卫预备建殿，是从外邦人开始的(参代上二十二 2)；所罗门建造圣殿，也是从外邦人开始(参 17 节)；而被掳的百姓回归重建圣殿，神甚至使用外邦君王来发起(参拉一 1~4)。圣殿是新约教会的影儿，在神的属灵建造里，一开始就包括了外邦人，要使圣殿成为「万民祷告的殿」(六 32~33；赛五十六 7；可十一 17)。

(二)从会幕到圣殿，从圣殿到教会，从以色列人到外邦人，神一步一步地揭开「历世历代所隐藏的奥秘」(西一 26~27)，启示祂使用外邦人与以色列人合一建造教会的心意：在基督里，祂将亲自「使我们和睦，将两下合而为一，拆毁了中间隔断的墙」(弗二 14)，「这样，你们不再作外人和客旅，是与圣徒同国，是神家里的人了。 并且被建造在使徒和先知的根基上，有基督耶稣自己为房角石，各房靠祂联络得合式，渐渐成为主的圣殿。你们也靠祂同被建造，成为神借着圣灵居住的所在」(弗二 19~22)。

叁、灵训要义

【所罗门筹建圣殿和王宫】

一、定意并挑选建造的工人(1~2 节)

1.定意为神建殿，为国建宫(1 节)

2.挑选工匠和督工(2 节)

二、请求推罗王支持巧匠和木料(3~10 节)

1.表明要为至高的神建高大的殿(3~6 节)

2.请求支持巧匠和木料(7~9 节)

3.答应支付相应的代价(10 节)

三、得到推罗王正面的响应(11~16 节)

1.称颂神并盛赞所罗门立意良善(11~12 节)

2.答应打发一名巧匠(13~14 节)

3.于收到代价之同时，开始伐木并送到耶路撒冷(15~16 节)

四、征调苦力工人并派定督工(17~18 节)

1.清点寄居的外邦人(17 节)

2.使他们扛抬材料和凿石(18 节)

历代志下第三章注解

壹、内容纲要

【所罗门建造圣殿的规划】

一、建殿的地点、时间、根基、尺寸与装饰(1~7 节)

二、至圣所和两个基路伯的尺寸、装饰和幔子(8~14 节)

三、殿前两根柱子的尺寸、链子和名字(15~17 节)

贰、逐节详解

【代下三 1】「所罗门就在耶路撒冷、耶和华向他父大卫显现的摩利亚山上，就是耶布斯人阿珥楠

的禾场上、大卫所指定的地方预备好了，开工建造耶和华的殿。」

〔吕振中译〕「所罗门就在耶路撒冷、永恒主向他父亲大卫显现的摩利亚山上他所豫备在「在大卫地方、」在耶布斯人阿珥楠禾场上的、开始建造永恒主的殿。」

〔原文字义〕「摩利亚」被耶和华选上的；「耶布斯」被践踏，打谷场；「阿珥楠」不熄之光，他们的枞树。

〔文意注解〕「所罗门就在耶路撒冷、耶和华向他父大卫显现的摩利亚山上」：『耶和华向他父大卫显现』实际上向大卫显现的是「耶和华的使者」(代上二十一 15)，就是那「灭民的天使」(撒下二十四 16~17)，或许指神悦纳大卫的献祭，从天降火焚烧祭物(参代上二十一 26，28)；『摩利亚山』就是当年亚伯拉罕献艾萨克的地方(参创二十二 2)，主耶稣钉十字架的各各他，就在摩利亚山附近。

「就是耶布斯人阿珥楠的禾场上、大卫所指定的地方预备好了」：『阿珥楠的禾场』大卫用六百舍客勒金子所买的禾场，并且在那里献祭，蒙神应允止住瘟疫的灾害(参代上二十一 25~28)。

「开工建造耶和华的殿」：『耶和华的殿』意指为着传扬耶和华的名而建造的殿。

〔话中之光〕 (一)「耶布斯人阿珥楠的禾场」位于大卫城后面略高一点的「摩利亚山」，这里是天使要执行公义、准备灭城的地方(参代上二十一 15)，也是神主动施恩、停止降灾的地方(参代上二十一 15)。「摩利亚山」更是神指示亚伯拉罕献艾萨克的地方(参创二十二 2)，这里既有亚伯拉罕的信心和顺服，又有神的代赎与恩典的预备，所以亚伯拉罕给这里起名叫「耶和华以勒」(创二十二 14)，意思是「在耶和华的山上必有预备」(创二十二 14)。

【代下三 2】「所罗门作王第四年二月初二日开工建造。」

〔吕振中译〕「他开始建造、是在他执掌国政第四年、二月二日。」

〔原文字义〕「开工」开始。

〔文意注解〕「所罗门作王第四年二月初二日开工建造」：请参阅王上六 1；『初二日』是后来加上去的，二月的初一日大概是月朔的节期，所以到初二日才动工。那时，春天雨季刚好结束，年初的节期亦已成过去。

【代下三 3】「所罗门建筑神殿的根基，乃是这样：长六十肘，宽二十肘，都按着古时的尺寸。」

〔吕振中译〕「所罗门建造神的殿所下的根基是六十肘、按先前的尺度，宽二十肘。」

〔原文字义〕「根基」被奠基，被设立。

〔文意注解〕「所罗门建筑神殿的根基，乃是这样：长六十肘，宽二十肘，都按着古时的尺寸」：『六十肘』约折合 27 公尺；『二十肘』约折合 9 公尺；『古时的尺寸』指「每肘是一肘零一掌」(结四十 5)，一掌宽相当于 7 公分，则总长度需增加 4 公尺又 20 公分；总宽度需增加 1 公尺又 40 公分。

【代下三 4】「殿前的廊子长二十肘，与殿的宽窄一样，高一百二十肘，里面贴上精金。」

〔吕振中译〕「殿前的廊子长二十肘，和殿的宽度相度；廊子宽十肘；高二十肘〔传统：高一百二十肘〕；里面包着净金。」

〔原文字义〕「贴上」覆盖，覆以金属薄片。

〔文意注解〕「殿前的廊子长二十肘，与殿的宽窄一样，高一百二十肘，里面贴上精金」:『殿前的廊子』指没有墙壁的走廊;『宽窄一样』指「宽二十肘」(参 3 节；王上六 3);『高一百二十肘』应属文士误抄，正确的高度是「二十肘」(七十士译本)，因圣殿的高度仅有「三十肘」(王上六 2)。

【代下三 5】「大殿的墙都用松木板遮蔽，又贴了精金，上面雕刻棕树和链子;」

〔吕振中译〕「大殿的墙他用松木板盖上，又盖上纯金，上面刻着棕树和链子。」

〔原文字义〕「遮蔽」覆盖，重迭。

〔文意注解〕「大殿的墙都用松木板遮蔽，又贴了精金，上面雕刻棕树和链子」:『大殿』指圣所(相对于「至圣所」);『松木板遮蔽』即指「用香柏木板贴墙，…又用松木板铺地」(王上六 15)，因为香柏木也是松木的一种;『又贴了精金』即指在木板上再贴上金箔;『链子』指金链子。

〔话中之光〕(一)圣殿是用石头建造的，但殿里却一点石头都不显露，「都用松木板遮蔽」，代表神「松树长出，代替荆棘；番石榴长出，代替蒺藜。这要为耶和华留名，作为永远的证据，不能剪除」(赛五十五 13);「又贴了精金」，表明圣殿里充满神丰盛的生命。

(二)「上面雕刻棕树和链子」，棕树象征繁荣(参诗九十二 12)、美丽(参歌七 7~8)和胜利(参约十二 13；启七 9)，因此多用在圣殿的装饰上；金链子象征神的永恒的保护。

【代下三 6】「又用宝石装饰殿墙，使殿华美。所用的金子都是巴瓦音的金子。」

〔吕振中译〕「他又用宝石镶殿墙，使殿华美；所用的金都是巴瓦音的金子。」

〔原文字义〕「装饰」覆盖，呈现;「华美」美丽，华丽;「巴瓦音」东方的。

〔文意注解〕「又用宝石装饰殿墙，使殿华美。所用的金子都是巴瓦音的金子」:『巴瓦音的金子』意指特纯的精金。

〔话中之光〕(一)「又用宝石装饰殿墙」，代表属神生命的「华美」。同样信徒的人生也应当用神所喜悦的宝石般的信心来建造，用奉献和忠诚来装扮(参太七 24~27；林前三 11~13；彼前一 7)。

(二)「这一切工作的样式都是耶和华用手划出来」使大卫明白的(参代上二十八 19)，石头、松木板、精金和宝石连接在一起，成为圣殿的墙壁，表达神的见证。建造教会也是如此，「你们来到主面前，也就像活石，被建造成为灵宫」(彼前二 5)，但「殿里一点石头都不显露」(王上六 18)。因为神虽然照着人石头的本相来接纳我们，但人的本相既不能荣耀神、也不能蒙神悦纳，只有「披戴基督」(加三 27)、「满有基督长成的身量」(弗四 13)，才能成为合乎圣灵居住的殿(林前六 9)。如果我们借口神已经照着人的本相接纳了我们，因此体贴肉体、生命停滞不前，就是在殿里显露了石头。

【代下三 7】「又用金子贴殿和殿的栋梁、门坎、墙壁、门扇，墙上雕刻基路伯。」

〔吕振中译〕「他把这殿——栋梁、门坎、墙壁、门扇、都盖上金子；墙上都刻着基路伯。」

〔原文字义〕「栋梁」缘子，横梁;「基路伯」一种特别的天使。

〔文意注解〕「又用金子贴殿和殿的栋梁、门坎、墙壁、门扇，墙上雕刻基路伯」:『金子』指普通的黄金;『基路伯』原文复数型态，基路伯是天使的一种，人面，有二翅。

〔话中之光〕(一)贴满「金子」象征神所赐的信心;「基路伯」是一种天使，负责执行公义的审判(参创三 24)、彰显神的荣耀(参结九 3)，好让神的性情得到满足。

【代下三 8】「又建造至圣所，长二十肘，与殿的宽窄一样;宽也是二十肘，贴上精金，共享金子六百他连得。」

〔吕振中译〕「他又造了至圣所，长二十肘、和殿的宽度相等;至圣所的宽度也是二十肘：都盖上纯金;共享了六百担。」

〔原文字义〕「至圣(原文双同字)」分别，神圣;「所」房屋，住处;「肘」腕尺，长度测量单位;「他连得」重量测量单位。

〔文意注解〕「又建造至圣所，长二十肘，与殿的宽窄一样;宽也是二十肘，贴上精金，共享金子六百他连得」:『至圣所』圣殿的最内层，放置约柜的地方，长宽各二十肘，即正方形;『六百他连得』约折合 20,400 公斤。

〔话中之光〕(一)至圣所是一个立方体,「长二十肘，宽二十肘，高二十肘」(王上六 20),「贴上精金，共享金子六百他连得」，约 20.4 公吨金子。将来的新耶路撒冷也是一个立方体(参启二十一 16),「城是精金的，如同明净的玻璃」(启二十一 18),「城内的街道是精金，好像明透的玻璃」(启二十一 21),表明整个城就是一个至圣所,所以「未见城内有殿,因主神全能者和羔羊为城的殿」(启二十一 22)。

【代下三 9】「金钉重五十舍客勒。楼房都贴上金子。」

〔吕振中译〕「每五十舍客勒金子、就用了一舍客勒钉子。房顶屋子也用金子盖上。」

〔原文字义〕「舍客勒」金属重量单位。

〔文意注解〕「金钉重五十舍客勒。楼房都贴上金子」:『金钉重五十舍客勒』约折合 575 公克,纯金的钉子强度不够,这些少量的金子大概是用来贴在铁钉和钩子上(参代上二十二 2) ，供连结殿门和饰物支用。

〔话中之光〕(一)圣徒之间的连结与交通往来，不是凭着人情好恶，乃是借着神圣的爱，弟兄相爱。

【代下三 10】「在至圣所按造像的法子造两个基路伯，用金子包裹,」

〔吕振中译〕「他造了两个基路伯在至圣所内、是造像的细工;〔传统加：他们〕用金子包它。」

〔原文字义〕「造像(原文双字)」制作，工作(首字);影像，形象(次字);「包裹」覆盖，呈现。

〔文意注解〕「在至圣所按造像的法子造两个基路伯，用金子包裹」:『造像的法子』意义不明,可能指用橄榄木作基路伯形状的架子(参王上六 23)，然后在外面「用金子包裹」。

【代下三 11】「两个基路伯的翅膀共长二十肘。这基路伯的一个翅膀长五肘，挨着殿这边的墙；那一个翅膀也长五肘，与那基路伯的翅膀相接。」

〔吕振中译〕「两个基路伯的翅膀共长二十肘：这一个基路伯的一个翅膀长五肘，挨着殿这边的墙；那另一个翅膀也长五肘；和那另一个基路伯的翅膀相挨着。」

〔原文字义〕「挨着」碰触，击打；「相接」(原文与「挨着」同字)。

〔文意注解〕「两个基路伯的翅膀共长二十肘」：即指这两个基路伯的翅膀是完全展开的，四支翅膀，每支「长五肘」，正好是至圣所的宽度二十肘(参 8 节)。

「这基路伯的一个翅膀长五肘，挨着殿这边的墙；那一个翅膀也长五肘，与那基路伯的翅膀相接」：意指这两个基路伯的翅膀完全地覆盖了约柜，象征完全地保护约柜。

【代下三 12】「那基路伯的一个翅膀长五肘，挨着殿那边的墙；那一个翅膀也长五肘，与这基路伯的翅膀相接。」

〔吕振中译〕「那基路伯的一个翅膀长五肘，挨着殿那边的墙；那一个翅膀也长五肘，和这基路伯的翅膀相接。」

〔文意注解〕「那基路伯的一个翅膀长五肘，挨着殿那边的墙；那一个翅膀也长五肘，与这基路伯的翅膀相接」：即指这两个基路伯的翅膀张开时的尺寸一模一样；『长五肘』约折合 225 公分。

【代下三 13】「两个基路伯张开翅膀，共长二十肘，面向外殿而立。」

〔吕振中译〕「这两个基路伯的翅膀张开着、共长二十肘；基路伯是站着的，脸面向内。」

〔原文字义〕「外殿」房屋，住处；「立」挺立，站立。

〔文意注解〕「两个基路伯张开翅膀，共长二十肘，面向外殿而立」：『面向外殿而立』即指两个基路伯的脸面朝向圣所，就是大祭司每年一度进入至圣所(参来九 7)时面对的方向。

〔话中之光〕(一)「基路伯…面向外殿而立」，迎接进入至圣所的大祭司，也提醒大祭司：人若不谨守遵行神的律法，神的审判必然会临到(参创三 24)。

【代下三 14】「又用蓝色、紫色、朱红色线和细麻织幔子，在其上绣出基路伯来。」

〔吕振中译〕「他又用紫蓝色、紫红色、大红色线和细麻制作帷帐，上面绣着基路伯。」

〔原文字义〕「绣出」上升，攀登，献上，高举。

〔文意注解〕「又用蓝色、紫色、朱红色线和细麻织幔子」：『幔子』指隔开圣所与至圣所之间的幔子。

「在其上绣出基路伯来」：象征基路伯保护至圣所的神圣不受侵扰。

〔话中之光〕(一)当主耶稣在十字架上断气的时后，殿里的幔子裂为两半(参可十五 38)，表示祂为我们被裂开，从此给基督徒赋予了特权，不仅可以坦然仰望神，而且能够进入至圣所(参来十 19~22)。

【代下三 15】「在殿前造了两根柱子，高三十五肘，每柱顶高五肘。」

〔吕振中译〕「他造了两根柱子在殿的前面，高〔原文：长〕三十五肘；每根柱子上头的柱顶、高五肘。」

〔原文字义〕「柱子」圆柱，直柱。

〔文意注解〕「在殿前造了两根柱子，高三十五肘，每柱顶高五肘」:『两根柱子』指两根铜柱(参王上七 15);『高三十五肘』又是文士抄写之误，实际「高十八肘」(王上七 15；王下二十五 17；耶五十二 21);『柱顶』指安在两根铜柱上面的冠顶(参王上七 16)。

【代下三 16】「又照圣所内链子的样式作链子，安在柱顶上；又作一百石榴，安在链子上。」

〔吕振中译〕「他又作了链子如同项链〔传统：在尽内殿〕安在柱子上头；又作了石榴一百个，安在链子上。」

〔原文字义〕「安在」给，置，放;「石榴」石榴果。

〔文意注解〕「又照圣所内链子的样式作链子，安在柱顶上；又作一百石榴，安在链子上」:『圣所内链子』参阅 5 节;『石榴』表征多产(参王上七 17~18)。

【代下三 17】「将两根柱子立在殿前，一根在右边，一根在左边；右边的起名叫雅斤，左边的起名叫波阿斯。」

〔吕振中译〕「他把这两根柱子立在殿堂前面，一根在南边〔即：右边〕，一根在北边〔即：左边〕；他给南边的起名叫雅斤，那北边的名叫波阿斯。」

〔原文字义〕「雅斤」他们建立;「波阿斯」快速。

〔文意注解〕「将两根柱子立在殿前，一根在右边，一根在左边；右边的起名叫雅斤，左边的起名叫波阿斯」:『立在殿前』不是指外殿的门口(参王上六 33)，而是指外殿前面门廊的前头;『雅斤』意思是「他将建立」；『波阿斯』意思是「他大有能力」。

〔话中之光〕(一)雅斤、波阿斯这两个名字被命名为两根圣殿柱子，并非要纪念先祖伟大的名声(参得四 21~22；代上九 10)，而是因为那名字所包含的意义(雅斤：神必竖立之意，波阿斯：能力在乎神之意)，恰好符合建造圣殿的目的。所罗门只是在原圣殿永远坚固的心愿上，以这两个名字来命名这两个柱子。

(二)这两个名字不住地提醒神的百姓：神自己有能力建立祂所要建立的，不需要人的说明就能成就祂的计划。因此，被掳回归的百姓可以放心，因为神「将建立」、神又「大有能力」，他们应当凭信心重建圣殿和圣城；而新约的信徒也可以放心，因为主「已经胜了世界」(约十六 33)，我们应当凭信心「向着标竿直跑，要得神在基督耶稣里从上面召我来得的奖赏」(腓三 14)。

(三)这两个名字无疑指出一个共识，以色列的力量和她所有制度的建立都是来自于神(参诗二十八 7~8；四十六 1~2；六十二 7~8；一百四十 7；赛四十五 24；四十九 5；耶十六 19)，是神用公义和怜悯将国和他的百姓建立(参申二十八 9；二十九 13；撒下七 12~13；王上九 5；诗八十九 4；九十 17；箴十六 12；赛十六 5；五十四 14)。以色列离弃公义和神的时候国家就必将自行毁灭(参何

十三 9；十四 1)，认识到这一点非常重要。当尼布甲尼撒攻占耶路撒冷时著名的所罗门铜柱就被掳到巴比伦了(参王下二十五 13；耶五十二 17)。

叁、灵训要义

【所罗门建造圣殿的规划】

一、建殿的地点、时间、根基、尺寸与装饰(1~7 节)

1.建殿的地点和时间(1~2 节)

2.建殿的根基(3 节)

3.圣殿的尺寸和装饰(5~7 节)

二、至圣所和两个基路伯的尺寸、装饰和幔子(8~14 节)

1.至圣所的尺寸和精金数量(8~9 节)

2.两个基路伯的尺寸和用金包裹(10~13 节)

3.用四色线织幔子，其上绣基路伯(14 节)

三、殿前两根柱子的尺寸、链子和名字(15~17 节)

1.殿前两根柱子的尺寸和柱顶的链子和石榴(15~16 节)

2.右边柱子的名字叫雅斤，左边叫波阿斯(17 节)

历代志下第四章注解

壹、内容纲要

【所罗门制作圣殿的设备和各样器物】

一、制作铜祭坛、铜海、十二只驮海的铜牛(1~6 节)

二、制作十个金灯台、十张包金的桌子和一百个金碗(7~8 节)

三、外院和包铜的院门，以及铜制的殿内器具等(9~18 节)

四、金香坛和包金的殿门，以及金制的殿内器具等(19~22 节)

贰、逐节详解

【代下四 1】「他又制造一座铜坛，长二十肘，宽二十肘，高十肘。」

〔吕振中译〕「他又造了一座铜祭坛，长二十肘，宽二十肘，高十肘。」

〔原文字义〕「制造」制作，完成；「坛」祭坛；「肘」腕尺(长度单位)。

〔文意注解〕「他又制造一座铜坛」:『他』指所罗门王(参代下三 1~3)，藉工匠户兰和他团队的手(参 11 节；代下二 13~14)；『铜坛』即指铜燔祭坛(参出二十七 1)。

「长二十肘，宽二十肘，高十肘」：指祭坛的尺寸折合长宽约各 9 公尺的正方形，高 4.5 公尺。

〔话中之光〕 (一)「铜」在会幕和圣殿中都象征审判，铜燔祭坛预表主耶稣基督背负人的罪，被钉死在十字架上。因为基督是为所有的罪人死在十字架上的，当人们仰望十字架并痛悔自己的罪时就能够得到拯救。

(二)高大的铜祭坛，一面表明神借着审判赦免人的范围扩大了，另一面也象征「神的桌子」。祭物放在坛上，为神所赐与的丰饶表示感谢(参王上八 64；王下十六 14)。

【代下四 2】「又铸一个铜海，样式是圆的，高五肘，径十肘，围三十肘。」

〔吕振中译〕「又造了一个铸的铜海：从这边到那边有十肘，是圆的，高五肘，周围的圆周线有三十肘。」

〔原文字义〕「铸」制作，完成；「样式」(原文无此字)；「圆的(原文双字)」圆的(首字)；周围(次字)；「径(原文双同字)」边缘。

〔文意注解〕「又铸一个铜海，样式是圆的」:『铜海』即指铜洗濯盆，是一巨大的贮水池，池中的水供祭司供职前作礼仪的洁身之用(参 6 节)；『样式是圆的』圆形表征完满无缺。

「高五肘，径十肘，围三十肘」：铜海的尺寸为高 225 公分，直径 450 公分，圆周 13.5 公尺，可容大约「三千罢特」(参 5 节)的水，约折合 6 万 6 千公升。

〔话中之光〕(一)「铜海」所包含的属灵意义：(1)预表因着基督的宝血而获得的重生(参来九 11~14)；(2)象征即使是重生者也应该每时每刻追求圣洁(参弗四 15)；(3)本节的铜海像启四 6 中水晶般的玻璃海那样，象征神的义和圣洁，这表明亲近神的人必须要蒙神的义(参太二十二 11~14；启七 13~17)。

【代下四 3】「海周围有野瓜的样式，每肘十瓜，共有两行，是铸海的时候铸上的(“野瓜”原文作“牛”)。」

〔吕振中译〕「在海的边缘之下有匏瓜〔传统：牛〕的样式四围围着它，每肘十粒，四面围绕着铜海；匏瓜〔传统：牛〕有两行，是铸海时候铸上的。」

〔原文字义〕「野瓜」牛；「样式」类似，状似；「十瓜」(原文仅有「十」字)；「铸(海)」铸模；「铸上」铸造，浇铸。

〔文意注解〕「海周围有野瓜的样式，每肘十瓜，共有两行」:『野瓜的样式』一种葫芦型的装饰品；『每肘十瓜』指每 45 公分有十粒野瓜；『共有两行』即每 45 公分有二十粒野瓜。

「是铸海的时候铸上的」:『铸上的』意指并非后来黏合上去的，是在铸造铜海时就在模型上事先设计了野瓜的样式，这是比较高级的工艺手法。

【代下四 4】「有十二只铜牛驮海，三只向北，三只向西，三只向南，三只向东。海在牛上，牛尾向内；」

〔吕振中译〕「铜海立在十二只铜牛之上：三只向北，三只向西，三只向南，三只向东；铜海在牛上，牛尾都向内。」

〔原文字义〕「驮」立起，负载；「向」转向。

〔文意注解〕「有十二只铜牛驮海，三只向北，三只向西，三只向南，三只向东」:『十二只铜牛驮海』意指将铜海放在十二只铜牛的背上，状似共同背负着铜海；『三只向北，三只向西，三只向南，三只向东』这可能是借鉴了出埃及时的旷野圣所四周各有三个支派安营的模式(参民 2 章)。

「海在牛上，牛尾向内」:『牛尾向内』意指牛头都向外，每三只向着东西南北不同的方向。

【代下四 5】「海厚一掌，边如杯边，又如百合花，可容三千罢特。」

〔吕振中译〕「铜海厚一手掌，边像杯边的作法，像百合的花蕊，其容量能盛得三千罢特。」

〔原文字义〕「厚」厚度；「掌」手掌的宽度；「边」边缘；「罢特」液体容量单位。

〔文意注解〕「海厚一掌，边如杯边，又如百合花」:『海厚一掌』指铜海的厚度有四指宽(参耶五十二 21)，约折合 7.4 公分；『边』指边缘；『又如百合花』意指铜海的边缘上铸了百合花花蕾的样式。

「可容三千罢特」：约折合 6 万 6 千公升。这个铜海可能平时存水「二千罢特」(王上七 26)，装满时为「三千罢特」。

【备注】有人推算，这样尺寸的铜海，根本装不了二千罢特的水，更不用说装三千罢特了。因此，这里度量衡的「肘」或「罢特」可能另有所指。

【代下四 6】「又制造十个盆，五个放在右边，五个放在左边。献燔祭所用之物都洗在其内，但海是为祭司沐浴的。」

〔吕振中译〕「他又造了十个洗濯盆，五个放在南边〔即：右边〕，五个在北边〔即：右边〕，可以在里面洗；人将燔祭用的物件、放在里面洗濯；但海是给祭司洗的。」

〔原文字义〕「盆」(平台状水盆)；「沐浴」清洗，冲洗。

〔文意注解〕「又制造十个盆，五个放在右边，五个放在左边」:『十个盆』指十个较小、可以移动的洗濯盆(参王上七 38~39)；『右边』指南边；『左边』指北边。

「献燔祭所用之物都洗在其内，但海是为祭司沐浴的」：意指巨大的铜海专供祭司之用，而十个小型的洗濯盆则供洗祭物之用。

【代下四 7】「他又照所定的样式造十个金灯台，放在殿里，五个在右边，五个在左边。」

〔吕振中译〕「他又照所规定的样式造了金灯台十个，放在殿堂里，五个在南边〔即：右边〕，五个在北边〔即：右边〕。」

〔原文字义〕「所定的样式」惯例，规矩，合宜的基准。

〔文意注解〕「他又照所定的样式造十个金灯台，放在殿里，五个在右边，五个在左边」:『金灯台』是用纯金打造而非包裹的灯台(参王上七 49~50);『右边』指南边;『左边』指北边。

〔话中之光〕(一)教会是「金灯台」(启一 20)，金在圣经里象征神的性情；在表面看，教会是由众圣徒所组成的(参林前十四 34)，但必须是你我属神的成分加在一起才算是教会，也才能为神在地上发光。

【代下四 8】「又造十张桌子，放在殿里，五张在右边，五张在左边。又造一百个金碗。」

〔吕振中译〕「又造十张桌子、安在殿堂里，五张在南边，五张在北边。他又造了金碗一百个。」

〔原文字义〕「碗」碗，盆子。

〔文意注解〕「又造十张桌子，放在殿里，五张在右边，五张在左边」:『桌子』指摆放陈设饼的桌子(参王上七 48);『右边』指南边;『左边』指北边。

「又造一百个金碗」：这一百个金碗的用途不明，可能与陈设饼有关。

【代下四 9】「又建立祭司院和大院，并院门，用铜包裹门扇。」

〔吕振中译〕「又造祭司院、大外院、和外院门；用铜把门扇包上。」

〔原文字义〕「院(首字)」院子，园地;「院(次字)」外院;「包裹」覆盖，呈现;「门扇」大门。

〔文意注解〕「又建立祭司院和大院，并院门，用铜包裹门扇」:『祭司院』即指内院，仅限祭司使用;『大院』即指外院，一般平民可以进入;『用铜包裹』表示进门者须先分辨自己，免得受审(参林前十一 31)。

〔话中之光〕(一)内殿和外殿的门都要「贴上金子」(王上六 32、35)，正如人只有凭信心进入神所应许的基督里，才能「坦然无惧地来到施恩的宝座前，为要得怜恤，蒙恩惠，作随时的帮助」(来四 16)。但「祭司院和大院」(9 节)的院门，则要「用铜包裹门扇」，人必须经过审判的洁净，才能进入圣殿，因为「非圣洁没有人能见主」(来十二 14)。

【代下四 10】「将海安在殿门的右边，就是南边。」

〔吕振中译〕「又将铜海放在殿的南边、东偏南的地方。」

〔原文字义〕「安在」给，置，放。

〔文意注解〕「将海安在殿门的右边，就是南边」:『海』指铜海(参 2 节)。

【代下四 11】「户兰又造了盆、铲、碗。这样，他为所罗门王作完了神殿的工。」

〔吕振中译〕「户兰又造了盆、铲子和碗。这样、户兰就作完了他为所罗门王所作关于神之殿的工：」

〔原文字义〕「户兰」出身高贵。

〔文意注解〕「户兰又造了盆、铲、碗。这样，他为所罗门王作完了神殿的工」:『户兰』他是推罗王希兰所推介的巧匠(参代下二 13~14);『盆、铲、碗』指祭坛所使用的器具，盆为装灰烬，铲为

铲除灰烬，碗为装血。

【代下四 12】「所造的就是两根柱子和柱上两个如球的顶，并两个盖柱顶的网子，」

〔吕振中译〕「所作完的是两根柱子、和柱子上头两个柱斗的碗〔传统：和碗和两个柱斗在柱子上头〕、和两个网子来遮盖柱子上头两个柱斗的碗，」

〔原文字义〕「球」碗，盆

〔文意注解〕「所造的就是两根柱子和柱上两个如球的顶，并两个盖柱顶的网子」:『两根柱子』指雅斤、波阿斯两根高大的殿前柱子(参代下三 17)；『如球』意指碗状或盆状；『顶』指柱顶，安在两根铜柱上面的冠顶(参王上七 16；代下三 15)；『网子』指交织成花纹网状的链子(参王上七 17)。

【代下四 13】「和四百石榴，安在两个网子上。每网两行，盖着两个柱上如球的顶。」

〔吕振中译〕「又有四百个石榴安在两个网子上，每一个网子有两行石榴来遮盖柱子上面两个柱斗的碗。」

〔原文字义〕「盖着」遮盖，隐藏

〔文意注解〕「和四百石榴，安在两个网子上」:『石榴』指石榴状饰物，表征多产。

「每网两行，盖着两个柱上如球的顶」：请参阅 12 节注解。

【代下四 14】「盆座和其上的盆，」

〔吕振中译〕「他又造了十个盆座，也造了十个盆座上的洗濯盆，」

〔原文字义〕「盆座」底座，基座。

〔文意注解〕「盆座和其上的盆」:『盆座』指十个洗濯盆(参 6 节)的基座(参王上七 27~37)。

【代下四 15】「海和海下的十二只牛，」

〔吕振中译〕「和那一个铜海和铜海底下的十二只牛。」

〔原文字义〕「海下的」(原文无此字)。

〔文意注解〕「海和海下的十二只牛」：指铜海和驮铜海的十二只铜牛(参 2~4 节)。

【代下四 16】「盆、铲子、肉叉子，与耶和华殿里的一切器皿，都是巧匠户兰用光亮的铜为所罗门王造成的。」

〔吕振中译〕「所罗门所亲信的师父户兰也用磨光的铜给所罗门王为永恒主之殿造了盆、铲子、肉锸子、和附属的一切器皿：」

〔原文字义〕「肉叉子」三叉的铲子；「器皿」对象，器具；「巧匠」(原文无此字)。

〔文意注解〕「盆、铲子、肉叉子，与耶和华殿里的一切器皿」:『盆、铲子』请参阅 11 节注解；『肉叉子』『肉叉子』是用来献牺牲祭给耶和华的工具(参出二十七 3；撒上二 13~14)。

「都是巧匠户兰用光亮的铜为所罗门王造成的」:『光亮的铜』指所有的铜器都被打磨光亮。

【代下四 17】「是在约但平原、疏割和撒利但中间，藉胶泥铸成的。」

〔吕振中译〕「王在约但河那片平原、疏割与撒利但之间、用胶泥模〔或译：在亚当渡那里〕铸的。」

〔原文字义〕「约但」下降；「疏割」货摊；「撒利但」营寨；「胶泥」(泥土塑造的模具)。

〔文意注解〕「是在约但平原、疏割和撒利但中间，藉胶泥铸成的」:『约但平原』指约但河谷，沿着约但河直到盐海，但本节仅指其中的一小段;『疏割』位于约但河东，雅博河的北岸;『撒利但』又名「撒拉但」(王上七 46)，位于疏割西南方约 6 公里，疏割至撒利但那一带的土质、地势是炼铜的好地方;『胶泥』指用黏土造的泥模。

〔话中之光〕(一)使徒保罗说，我们心中顺服，就将交付给我们的真道铸造而成了(参罗六 17)。模型怎样将金属做成固定形状的用具，我们信徒也该效法基督而有纯正的真道，我们的心因悔罪而溶化，那溶液就注入在使徒的教训之中，经过记忆的过程，倒出来在生命中实现，就永远有主的样式，披戴基督了，我们就有爱子的形象。

(二)我们各人成为不同的器具，用途广大。有的是濯盆，有的是座架，有的是铲子，有的是盆子。我们的形状并不重要，但必须洁净，才可合乎主用。在所罗门的殿内，每样器皿都有它放置的地位。如果缺少一件，整个结构就会失调，所以神所设计的样式，你要满足，不要改来改取，你必须完全顺服，在塑造时，完全注入在样式之中。你若不顺服，必被祂摔破之后，仍在炉内重新作过，这是约旦平原，我们必须死去，然后才可进入神的殿。

【代下四 18】「所罗门制造的这一切甚多，铜的轻重，无法可查。」

〔吕振中译〕「所罗门造了这一切器皿、非常之多；铜的重量无法可查。」

〔原文字义〕「甚多」很窝，丰盛;「轻重」重量。

〔文意注解〕「所罗门制造的这一切甚多，铜的轻重，无法可查」:『无法可查』意指由于铜的用量庞大，且铸造过程繁杂，以致无法一一过秤其重量。

〔话中之光〕(一)铜预表神的审判，用于制作这些器具所用的铜数量太大，以至「轻重无法可查」。人在这么多铜器之中，犹如置身于神的审判权柄之下，只有满足神公义的要求，才能蒙神悦纳。

【代下四 19】「所罗门又造神殿里的金坛和陈设饼的桌子，」

〔吕振中译〕「所罗门造了神殿里一切的器皿：就是金祭坛和几张桌子，桌子上面可以摆着神前饼，」

〔原文字义〕「坛」祭坛，香坛;「陈设饼(原文双字)」面包(首字)；在…之前(次字)。

〔文意注解〕「所罗门又造神殿里的金坛和陈设饼的桌子」:『金坛』指金香坛(参代上二十八 18)，又名「烧香的坛」(出三十 1);『陈设饼的桌子』请参阅 8 节。

〔话中之光〕(一)「金坛」原文是单数，烧香象征祷告，祷告是直接满足神的事奉；一个「金坛」就够了，因为祷告不在乎多寡，而在于真实。「陈设饼的桌子」原文是复数，共有「十张桌子」(8

节)，预表神在基督里的供应绰绰有余。

【代下四 20】「并精金的灯台和灯盏，可以照例点在内殿前。」

〔吕振中译〕「灯台和灯盏、按照规定可以在内殿前面点的，是用精金作的，」

〔原文字义〕「灯盏」灯；「照例」惯例。

〔文意注解〕「并精金的灯台和灯盏，可以照例点在内殿前」：『灯盏』指每一灯台有七个灯盏，各个灯盏内盛橄榄油和灯芯；『在内殿前』即在至圣所前。

【代下四 21】「灯台上的花和灯盏，并蜡剪都是金的，且是纯金的。」

〔吕振中译〕「还有灯花、灯盏、蜡剪、都是金的，并且是纯全金的；」

〔原文字义〕「花」花苞，嫩芽；「蜡剪」火钳。

〔文意注解〕「灯台上的花和灯盏，并蜡剪都是金的，且是纯金的」：『灯台上的花』又名「金花」(王上七 49)，指每一灯台两旁六根枝子上形状像杏花和球的装饰(参出二十五 31~36)；『蜡剪』指用来剪掉燃烧后的灯花(即蜡花)。

〔话中之光〕(一)「都是金的，且是纯金的」：过去人们在签订重要的条约时，通常用金作为证物，以示诚实和不变。而用金打造圣殿的器物(19~22 节)就是为了：(1)防止腐蚀；(2)暗示圣殿对于信徒来讲最为宝贵；(3)表示最高的物质奉献；(4)象征即将到来的神的国度的永恒与不变。

【代下四 22】「又用精金制造镊子、盘子、调羹、火鼎。至于殿门和至圣所的门扇，并殿的门扇，都是金子妆饰的。」

〔吕振中译〕「又有蜡烛剪子、碗、碟子、火鼎、都是用精金作的，又殿的门枢、至圣所内门扇的门枢、和殿堂门扇的门枢、都是金的。」

〔原文字义〕「镊子」(剪烛花的工具)；「盘子」碗，盆子；「调羹」(中空弯曲的把手)；「火鼎」(承接烛花的盘子)；「妆饰」(原文无此字)。

〔文意注解〕「又用精金制造镊子、盘子、调羹、火鼎」：『镊子、盘子』指金灯台的附属工具，镊子用于捡取蜡花(参 21 节)和整理灯芯(参出二十七 20)，盘子用于盛装蜡花；『调羹、火鼎』指金香坛(参 19 节)的附属工具，调羹用于盛取香料，火鼎用于盛装炭火。

「至于殿门和至圣所的门扇，并殿的门扇，都是金子妆饰的」：『金子妆饰』意指外表都贴上纯金。

〔话中之光〕(一)在会幕的建造中，圣灵对金器皿的制造作了详尽的记录(参出三十七 10~26)，显明了神在人中间荣耀的显出，对铜器皿的制造却相对简单(参出三十八 1~8)；而在圣殿中，金子的使用量大大超过会幕，但对金器皿的制造却是轻描淡写(参 19~22 节)，反而对铜器皿的制造作了详尽的记录(参 1~18 节)。虽然此时所罗门里面的迷失还没有在外面显露出来，但神早已看见了，所以在此详细记录了铜的使用；这提醒百姓：神的同在不但会给顺服的百姓赐下福气，也要向悖逆的百姓施行审判。

叁、灵训要义

【所罗门制作圣殿的设备和各样器物】

一、制作铜祭坛、铜海、十二只驮海的铜牛(1~6 节)

1.铜坛和它的尺寸，献燔祭的铜祭坛(1 节)

2.铜海和它的尺寸，祭司的洗濯盆(2~5 节)

3.十个铜盆，左右边各放五个，清洗祭物(6 节)

二、制作十个金灯台、十张包金的桌子和一百个金碗(7~8 节)

1.十个金灯台，左右边各放五个(7 节)

2.十张陈设饼的桌子，左右边各放五张(8 节)

三、外院和包铜的院门，以及铜制的殿内器具等(9~18 节)

1.建立祭司院和大院，并院门(9 节)

2.将铜海摆放在殿门的右边，就是南边(10 节)

3.又造了盆、铲、碗(11 节)

4.详述铜柱、铜海和铜盆等铜制品(12~16 节)

5.制作地点和用料(17~18 节)

四、金香坛和包金的殿门，以及金制的殿内器具等(19~22 节)

1.造金香坛和陈设饼的桌子(19 节)

2.金灯台、灯盏、蜡剪和精金制造镊子、盘子、调羹、火鼎(20~22 节)

历代志下第五章注解

壹、内容纲要

【所罗门圣殿竣工后恭迎约柜】

一、将金银器皿移放在神殿的府库里(1 节)

二、从锡安搬运约柜和圣物摆放在神殿里(2~10 节)

三、众祭司和诗班奏乐恭迎约柜荣光充满神殿(11~14 节)

贰、逐节详解

【代下五 1】「所罗门作完了耶和华殿的一切工，就把他父大卫分别为圣的金银和器皿都带来，放在神殿的府库里。」

〔吕振中译〕「这样、所罗门为永恒主的殿所作的一切工就作完了。所罗门把他父亲大卫分别为圣的东西、金银和一切器皿、都带了来，安在神之殿的府库中。」

〔原文字义〕「分别为圣」分别，神圣；「府库」宝库，库房，仓库。

〔文意注解〕「所罗门作完了耶和华殿的一切工」：所罗门圣殿于 B.C.966 开工，到了 B.C.959 年 8 月竣工，约经历了 7 年时间。

「就把他父大卫分别为圣的金银和器皿都带来，放在神殿的府库里」：『大卫分别为圣的金银和器皿』指大卫掳获的战利品，将它们分别为圣献给神(参撒下八 10~12)；『耶和华殿的府库』指圣殿的旁屋(参王上六 5)。

〔话中之光〕 (一)大卫曾经为建造圣殿积攒了大量的金银(参代上二十二 13；二十九 2~5)，很多战利品都献给了神(参代上十八 8，11)，而塞缪尔、扫罗、押尼珥、约押和众族长、千夫长、百夫长并军长也曾经「将争战时所夺的财物分别为圣，以备修造耶和华的殿」(代上二十六 26~28)。无论这些神的百姓曾经怎样软弱、跌倒、失败过，他们向着神奉献的心，神都一一纪念，现在「都带来放在耶和华殿的府库里」。因为神说：「尊重我的，我必重看他；藐视我的，他必被轻视」(撒上二 30)。

(二)所罗门把先王大卫分别为圣的圣殿的材料和自己制造的圣殿的器物都放在府库里保管。这件事给我们的教训是：(1)献给神的分别为圣的任何物品都不得为世俗的目的使用；(2)圣殿内的珍宝和器具即便当时不用，也要把它完好地保存。同样，作为圣殿本身的信徒，也要完好地保存自己的肢体，以此做兵器为公义而奋斗(参罗六 13)。

【代下五 2】「那时所罗门将以色列的长老、各支派的首领，并以色列的族长，招聚到耶路撒冷，要把耶和华的约柜从大卫城就是锡安运上来。」

〔吕振中译〕「那时所罗门将以色列长老、各支派族长、以色列子孙父系家属的首领、都召集到耶路撒冷，要把永恒主的约柜从大卫城锡安、接上来。」

〔原文字义〕「招聚」聚集，集合；「锡安」干枯之地。

〔文意注解〕「那时所罗门将以色列的长老、各支派的首领，并以色列的族长，招聚到耶路撒冷」：『那时』指完成建殿工程(参王上六 38)且完成制作一切圣殿的器具(参王上七 51)之后；『招聚到耶路撒冷』指聚集以色列人的众首领来参加献殿礼。

「要把耶和华的约柜从大卫城就是锡安运上来」：『约柜』指摩西在西乃山所制造的法柜(参出二十五 10~22)，在大卫时代便已经存放在大卫城的临时帐幕里(参撒下六 12，17)；『锡安』指大卫占领耶路撒冷以前位于该城东南角的南方锡安山，被大卫攻占后设立王宫称为大卫城(参撒下五 9)，

后来随着耶路撒冷城墙的扩建，成为耶路撒冷城的一部分，故圣经有时称耶路撒冷为锡安。

〔话中之光〕(一)献殿是旧约历史中最重要的事件之一。因为，随着献殿，以色列终于拥有了名副其实的神治王国的特性。虽然献殿礼是宗教形式，但整个仪式都由王来代表，这是显明神治王国特征的典型例子。

【代下五 3】「于是以色列众人在七月节前，都聚集到王那里。

〔吕振中译〕「于是以色列众人在七月节期前都聚集到王那里。」

〔原文字义〕「聚集」聚集，集合。

〔文意注解〕「于是以色列众人在七月节前，都聚集到王那里」:『七月』犹太历的七月，相当于阳历的九、十月间；『节前』指住棚节之前，根据律法，住棚节是在每年七月十五日守节七日(参利二十三 34)。

【代下五 4】「以色列众长老来到，利未人便抬起约柜，」

〔吕振中译〕「以色列长老来到了，利未人便将约柜抬起来。」

〔原文字义〕「利未」连结于。

〔文意注解〕「以色列众长老来到，利未人便抬起约柜」：约柜的搬运指定由利未人中的哥辖子孙来承担(参民四 5~15)，有时亦由祭司扛抬(参书三 8；王上八 3)。

【代下五 5】「祭司利未人将约柜运上来，又将会幕和会幕的一切圣器具都带上来。」

〔吕振中译〕「他们将约柜和会棚以及会棚中一切圣的器具都运上来，是祭司和利未人把这切一切运上来的。」

〔原文字义〕「运上来」上升，攀登;「带上来」(原文与「运上来」同字)。

〔文意注解〕「祭司利未人将约柜运上来」:『祭司利未人』担任祭司的亚伦子孙也属利未人中的哥辖子孙(参代上二十三 12~13)，故有时称祭司为「祭司利未人」或「利未人」(参代下五 4~5)。

「又将会幕和会幕的一切圣器具都带上来」：这些原来都放在基遍的邱坛(参代下一 3)。

〔话中之光〕(一)会幕(AV 译为「帐幕」；NEB 译为「同在的帐幕」；出三十三 7~11)由基遍被带上来(参王上三 4；撒上七 1；代下五 4~5)，在百姓上来过节时，提醒百姓过节的「棚子」及出埃及时的帐幕(参利二十三 42)。会幕和会幕的一切圣器具，都由新的所代替(参 15~51 节)，原来的保存在圣殿的旁屋。通过会幕由圣殿所代替的情景，我们看到了在耶稣基督里逐渐成就救赎史的过程(参来十 20)。

(二)虽然大卫已经去世，但这些事奉神的「祭司和利未人」，都是大卫生前亲自安排好的(参代上二十三 2~二十六 32)。大卫的人虽然已经离开，但他向着神的心思却始终与百姓同在，成为历代国度君王的标竿。

【代下五 6】「所罗门王和聚集到他那里的以色列全会众，都在约柜前献牛羊为祭，多得不可胜数。」

〔吕振中译〕「所罗门王和那些会集到他那里的以色列全会众都在约柜前宰献牛羊为祭，多到不能计算、不能数点。」

〔原文字义〕「不可胜数(原文双字)」计算，描述(首字)；数点，数算(次字)。

〔文意注解〕「所罗门王和聚集到他那里的以色列全会众，都在约柜前献牛羊为祭，多得不可胜数」:『献牛羊为祭』在搬运约柜的过程中伴随着献祭(参代上十五 25~26)；『多得不可胜数』指牛羊祭牲的数目很多，表示感恩不尽。

【代下五 7】「祭司将耶和华的约柜抬进内殿，就是至圣所，放在两个基路伯的翅膀底下。」

〔吕振中译〕「祭司将永恒主的约柜抬到它的所在、就是内殿、至圣所、两个基路伯的翅膀下面。」

〔原文字义〕「内殿」住所，立足之地；「至圣(原文双同字)」分别，神圣；「所(原文双字)」圣殿内的房间(首字)；房屋，住处(次字)；「基路伯」一种特别的天使。

〔文意注解〕「祭司将耶和华的约柜抬进内殿，就是至圣所，放在两个基路伯的翅膀底下」:『内殿，就是至圣所』当安放约柜之后，平时谁也不能进去，只容许大祭司一年一次独自进去(参来九 7)；『两个基路伯』在约柜上面的施恩座上，原来就有两个基路伯(参出二十五 19)，本节的两个基路伯是在建造圣殿时所特别制作的两个大基路伯(参王上六 23~28)。

〔话中之光〕 (一)约柜被抬进至圣所，放在象征神临格的两个基路伯之间。这显示了神律法的神圣性。这律法是神品格的写真，神是神圣的，祂的律法也是神圣、公义、纯洁的。

【代下五 8】「基路伯张着翅膀在约柜之上，遮掩约柜和抬柜的杠。」

〔吕振中译〕「基路伯张开它的翅膀在约柜的所在之上，以致基路伯在上面将柜和柜的杠都遮掩着。」

〔原文字义〕「遮掩」遮盖，隐藏。

〔文意注解〕「基路伯张着翅膀在约柜之上，遮掩约柜和抬柜的杠」:意指两个新制作的基路伯相当庞大，张开的翅膀尖端从挨着内殿的一端墙壁到挨着另一段的墙壁(参王上六 27)，所以将约柜和抬柜的杠都遮盖了。

【代下五 9】「这杠甚长，杠头在内殿前可以看见，在殿外却不能看见，直到如今还在那里。」

〔吕振中译〕「那枝杠很长；杠头从圣的所在〔传统：从柜那里〕、内殿前面、可以看见，在殿外却看不见；直到今日、两枝杠还在那里。」

〔原文字义〕「甚长」变长，使延长。

〔文意注解〕「这杠甚长，杠头在内殿前可以看见，在殿外却不能看见，直到如今还在那里」:『内殿』就是至圣所(参 7 节)；『殿外』就是圣所，内殿与外殿之间有门扇(参王上六 21)；『可以看见』可能指杠的长度直达门口处；『如今』照理应当指《历代志》书成之日，即大约主前 440 年，但据可靠史料，圣殿已于主前 586 年左右被巴比伦王尼布甲尼撒摧毁，约柜也失踪了。而《历代志》这段记事取材自《列王纪》王上八 8，其写作时间，大约从主前 973 年起，至主前 586 年止之间的某

一段时候，亦即当时的《列王纪》编写者仍能亲眼目睹抬约柜的杠头。

〔话中之光〕(一)为要防止在圣所中的人看到约柜。在圣所中明显有一分隔的墙(参王上六 16)，还有一层幔子(参代下三 14)。我们都知道希律作王时圣殿中的幔子在耶稣死于十字架上的时候从上到下裂为两半(参太二十七：51；可十五 38；路二十三 45)，幔子表征基督的身体为我们裂开，使我们得以借着祂进入至圣所(参来十 20)。

【代下五 10】「约柜里惟有两块石版，就是以色列人出埃及后，耶和华与他们立约的时候，摩西在何烈山所放的。除此以外，并无别物。」

〔吕振中译〕「约柜里只两块版，就是以色列人出埃及以后、永恒主同他们立约的时候、摩西在何烈山所放在那里的。除此以外、并无别物。」

〔原文字义〕「立约」砍下，剪除；「摩西」被拉的；「何烈」沙漠。

〔文意注解〕「约柜里惟有两块石版，就是以色列人出埃及后，耶和华与他们立约的时候，摩西在何烈山所放的」:『摩西在何烈山所放』何烈山即西乃山，摩西在西乃山上领受神手写的两块石版(参出三十四 29)。

「除此以外，并无别物」：约柜里本来还有吗哪和亚伦发芽的杖(参来九 4)，但到了所罗门王的时期，吗哪和杖均已失踪，只剩两块约版。

〔话中之光〕(一)在尊荣两块法版的事上给人一种特殊的感动印象。以这样的方式安置在约柜中，神就在约柜施恩座上与祂的子民相会(参出二十五 22)，律法与神永远不能分开。圣殿中最神圣的地方是至圣所，至圣所中最神圣的是装有神律法的约柜。神的律法就像神本身一样，是圣洁和永恒的。凡是能用来将律法的永恒神性深深印在祂子民心中的努力，神在有关祂圣殿的规定中都已经作出了。旧约中，这部律法是写在石版上的；新约中，这律法是写在义人的心版上(参耶三十一 31~33)。感谢主，基督已经满足了律法的要求，所以新约的信徒只需住在主里面，而不必再遵行仪文方面律法的字句(道德方面则另当别论)。

【代下五 11】「当时，在那里所有的祭司都已自洁，并不分班供职。」

〔吕振中译〕「当祭司从圣的所在出来的时候（当时在那里所有的祭司都已洁净自己为圣，并没有守着不平常的班次；」

〔原文字义〕「自洁(原文双字)」被发现，被遇到(首字)；分别，使成圣「分班」划分班次；「供职」(原文无此字)。

〔文意注解〕「当时，在那里所有的祭司都已自洁，并不分班供职」:『当时』即指将约柜抬进至圣所之时；『自洁』原文意思是「保持自己分别、把自己献给神」；『并不分班供职』因为全体祭司参加了献殿仪式。

〔话中之光〕(一)人若不「自洁」，就没有资格亲近神(参出十九 10、22)，更没有资格事奉神；人若不肯与世界分别，无论做了多少工作，都不是做在神面前。

【代下五 12】「他们出圣所的时候，歌唱的利未人亚萨、希幔、耶杜顿和他们的众子、众弟兄都穿细麻布衣服，站在坛的东边敲钹、鼓瑟、弹琴，同着他们有一百二十个祭司吹号。」

〔吕振中译〕「那些歌唱的利未人、亚萨、希幔、耶杜顿，跟他们的儿子和族弟兄、全都穿细麻布的衣服，站在祭坛东边，拿着响钹琴瑟；同他们在一起的有一百二十个吹号筒的祭司；」

〔原文字义〕「亚萨」收集者;「希幔」信实的;「耶杜顿」赞美;「瑟」竖琴，琵琶。

〔文意注解〕「他们出圣所的时候，歌唱的利未人亚萨、希幔、耶杜顿和他们的众子、众弟兄」:『出圣所的时候』指祭司安放好约柜后出到殿外的时候;『亚萨、希幔、耶杜顿』大卫王分派他们和他们的子孙负责在圣殿里的歌唱和圣乐服事(参代上二十五 1)。

「都穿细麻布衣服，站在坛的东边敲钹、鼓瑟、弹琴，同着他们有一百二十个祭司吹号」:『细麻布衣服』祭司供职时所穿的衣服(参利六 10);『坛』指祭坛;『敲钹、鼓瑟、弹琴』就是弹奏圣乐;『祭司吹号』『吹号』这并不是礼拜时的演奏行为，而是为要显明神的荣耀，即全能之神的能力(参代上十五 24)。

【代下五 13】「吹号的、歌唱的都一齐发声，声合为一，赞美感谢耶和华。吹号、敲钹，用各种乐器，扬声赞美耶和华说：“耶和华本为善，祂的慈爱永远长存！”那时，耶和华的殿有云充满，」

〔吕振中译〕「吹号筒的和唱歌的都同音同调出大声赞美称谢永恒主）。他们拿号筒响钹和各种乐器高声赞美永恒主说：『因为永恒主至善；他坚固的爱永远长存』，那时有云充满着殿中，充满着永恒主之殿；」

〔原文字义〕「扬」升起，升高;「本为善」好的，令人愉悦的;「永远长存」一直，古代，始终存在。

〔文意注解〕「吹号的、歌唱的都一齐发声，声合为一，赞美感谢耶和华」:『一齐发声，声合为一』意指器乐与声乐同时发声，融合为一，导引众人心灵向神感谢赞美。

「吹号、敲钹，用各种乐器，扬声赞美耶和华说：耶和华本为善，祂的慈爱永远长存」:『耶和华本为善，祂的慈爱永远长存』这句话经常出现在旧约中，特别是《诗篇》中共达 34 次之多，意指神无论如何管教，责罚祂的子民，祂的本意是良善的，祂的爱心永不改变。

「那时，耶和华的殿有云充满」:正如会幕完工的时候，「云彩遮盖会幕，耶和华的荣光就充满了帐幕」(出四十 34)，以致「摩西不能进会幕」(出四十 35)。这是神用人可以看见的景象，向百姓显明，祂对圣殿的悦纳和对会幕的悦纳一样，祂已经接收了圣殿。

〔话中之光〕(一)「耶和华本为善，祂的慈爱永远长存。」一句平易而简单的赞美词却包含了基督教信仰的精髓。以色列百姓时而因罪而受到严厉的惩罚，但是神自始至终用善和慈爱护卫着他的百姓(参出十九 5)。因此包括大卫在内的众多以色列的祖先都作过同样的信仰告白(参申二十八 63；诗二十三 6；哀三 25；鸿一 7)。可见，基督教信仰的真谛就是即便在患难和逼迫之中，都要始终如一地赞美神的善与慈爱(参诗二十五 8；罗二 4)。

【代下五 14】「甚至祭司不能站立供职，因为耶和华的荣光充满了神的殿。」

〔吕振中译〕「因那云的缘故，祭司都不能站着供职，因为永恒主的荣光充满着神之殿。」

〔原文字义〕「供职」伺候，服事;「荣光」荣耀，光辉;「充满」满，遍满。

〔文意注解〕「甚至祭司不能站立供职，因为耶和华的荣光充满了神的殿」：神临在所发出的荣耀光辉充满了整个圣殿，以致祭司无法在殿内站立供职(参出四十 35)。

〔话中之光〕(一)使圣殿满有荣光的是神，而不是建筑。圣殿不管如何高大辉煌，如果神不住在里头，这殿只不过是建筑物。教会不管多么兴旺热闹，如果基督还要「站在门外叩门」(启三 20)，这教会只不过是人的团体。更危险的是，没有神的圣殿、没有基督的教会，还给人带来虚假的安全感，让人在自欺欺人中不知不觉地灭亡。所以当本书编撰完成的时候，神大声向百姓呼喊：「你们不要倚靠虚谎的话，说：这些是耶和华的殿，是耶和华的殿，是耶和华的殿」(耶七 4)。

(二)神临格的荣耀如此光辉强烈以至于供职的祭司不得不暂时退去。当会幕第一次建立的时候摩西不能进去因为神的荣光充满了帐幕(参出四十 35)。当以赛亚得异象看见神时神圣的荣耀充满圣殿，他因为离耶和华的面太近而感到自己就要灭亡了(参赛六 1~5)。耶稣的门徒在主登山变相时也因被神荣耀的云彩所笼罩而惊恐战栗(参路九 34)。为什么人在神临格时会有这种反应呢？这是因为神的本性，祂的伟大和神圣，祂的庄严和崇高，祂的尊贵和能力。人在自然的强大力量面前还要肃穆敬畏，自然的主宰天上的君王，祂的神圣何等无限，罪人在祂面前是不能继续存活的。神就像焚烧的烈火，一切不圣洁的人靠近祂都不免要被毁灭。

叁、灵训要义

【所罗门圣殿竣工后恭迎约柜】

一、将金银器皿移放在神殿的府库里(1 节)

二、从锡安搬运约柜和圣物摆放在神殿里(2~10 节)

1.以色列的长老、各支派首领和族长都受邀观礼(2 节)

2.七月节前众人聚集，祭司利未人将约柜和圣器具从锡安运上来(3~5 节)

3.在约柜前献牛羊为祭，多得不可胜数(6 节)

4.将约柜放在至圣所内两个基路伯的翅膀底下(7~9 节)\

5.约柜里惟有两块石版，别无他物(10 节)

三、众祭司和诗班奏乐恭迎约柜荣光充满神殿(11~14 节)

1.所有的祭司都已自洁，并不分班供职(11 节)

2.全体唱诗班身穿白细麻衣，奏乐、吹号、唱诗一齐发声(12~13 节上)

3.殿内充满云和荣光，甚至祭司不能站立供职(13 节下~14 节)

历代志下第六章注解

壹、内容纲要

【所罗门的献殿祈祷】

一、称颂神成就应许得以完成建殿(1~11 节)

二、祈求神悦纳这殿使它成为万人祷告的殿(12~20 节)

三、求神垂听看顾子民在殿里的各种祷告(21~42 节)

贰、逐节详解

【代下六 1】「那时，所罗门说：“耶和华曾说祂必住在幽暗之处。」

〔吕振中译〕「那时所罗门说：『永恒主曾经说过他要居于暗雾之中。」

〔原文字义〕「幽暗」密云，乌黑，漆黑。

〔文意注解〕「那时，所罗门说：耶和华曾说祂必住在幽暗之处」:『幽暗之处』按照原文可另译「黑云之中」，用来描述创造的神并非受造的人所能看见。

【代下六 2】「但我已经建造殿宇作你的居所，为你永远的住处。」

〔吕振中译〕「那么我就为他〔原文：你〕建造了巍峨之殿，一个定所、让他〔原文：你〕永远居住。』」

〔原文字义〕「殿宇」房屋，住处;「居所」辉煌的住所;「住处」居住，安放。

〔文意注解〕「但我已经建造殿宇作你的居所，为你永远的住处」:『居所』原文形容不同凡响的住处，这是从物质的观点而说的，其实远不如天上的住处;『永远』指与过去的帐幕相比较，显得比较固定且长远，但实际上仅存立数百年就被巴比伦王尼布甲尼撒摧毁。

〔话中之光〕 (一)神并不住在人手所造的殿里(参 18 节)，祂说「当为我造圣所，使我可以住在他们中间」(出二十五 8)，只是用圣殿来作为神与人同在的记号。「为你永远的住处」，既是指圣殿可以成为约柜永久的居所，也是盼望神与百姓永远同在。而在神的旨意中，神确实要得着一个永远的住处，永远「与人同住」(启二十一 3)：过去是圣殿，现在是教会，将来是新耶路撒冷(启二十一 22)。

【代下六 3】「王转脸为以色列会众祝福，以色列会众就都站立。」

〔吕振中译〕「于是王转脸四顾，给以色列全体大众祝福，以色列全体大众都站着。」

〔原文字义〕「转」转向，改变方向;「祝福」祝福，屈膝。

〔文意注解〕「王转脸为以色列会众祝福，以色列会众就都站立」:『转脸』指原来面向圣殿(亦即背向会众)，现在转过来向着会众;『祝福』指为人求神赐福。

【代下六 4】「所罗门说：“耶和华以色列的神是应当称颂的！因祂亲口向我父大卫所应许的，也亲手成就了。」

〔吕振中译〕「所罗门说：『永恒主以色列之神是当受祝颂的，因为他对我父亲大卫亲口说过，也亲手作成，说：」

〔原文字义〕「称颂」祝福，屈膝;「应许」话语，讲说;「成就」满足，完全。

〔文意注解〕「所罗门说：耶和华以色列的神是应当称颂的！因祂亲口向我父大卫所应许的，也亲手成就了」:『亲口…应许』指先知拿单所传达神的应许(参撒下七 4~13)，被视为神亲口直接的应许;『亲手成就』指所罗门建造的圣殿被视为神亲手直接促成的工作。

〔话中之光〕 (一)以色列人出埃及后的四百八十年间，神并没有吩咐他们为祂建造圣殿；祂反而要住在他们中间，并重视百姓对属灵领袖的需要。人很容易认为一座建筑物是神亲临并彰显大能的中心，但神却是拣选人、使用人去完成祂的工作。祂能使用你，远胜于木头石头所建造的房屋。建筑教堂或扩建敬拜的地方固然有其用处，但是绝不可本末倒置，忘却培训属灵的领袖。

【代下六 5】「祂说：‘自从我领我民出埃及地以来，我未曾在以色列众支派中选择一城建造殿宇为我名的居所，也未曾拣选一人作我民以色列的君;」

〔吕振中译〕「“自从我领我人民出埃及地的日子以来、我都未曾从以色列众族派中选择一座城来建殿，让我的名长在那里；我也未曾拣选一个人作人君来管理我人民以色列；」

〔原文字义〕「选择」挑选，决定;「拣选」(原文与「选择」同字)。

〔文意注解〕「祂说：自从我领我民出埃及地以来」:指自从神藉摩西带领以色列人出埃及，迄今五百余年之间。

「我未曾在以色列众支派中选择一城建造殿宇为我名的居所，也未曾拣选一人作我民以色列的君」:『为我名的居所』原文作「叫我的名可以住在那里」，指圣殿之建造是为传扬神的大名，名字代表祂的所是。

〔话中之光〕 (一)「为我名的居所」，神强调圣殿的自我启示的作用，神不仅悦纳在圣殿中进行的献祭和礼拜，而且在此也向百姓启示生命之道。在希伯来文化中，名字代表一个人的本质，特征和人格，而且按照我们对祂的认识或祂向我们启示的程度而定。「神的名」等同于「神」。

【代下六 6】「但选择耶路撒冷为我名的居所，又拣选大卫治理我民以色列。’”」

〔吕振中译〕「我只选择了耶路撒冷，让我的名长在那里；又拣选了大卫来管理我人民以色列。”」

〔原文字义〕「治理」(原文无此字)。

〔文意注解〕「但选择耶路撒冷为我名的居所，又拣选大卫治理我民以色列」:本节藉上面一节的反论:『未曾选择一城』和『未曾拣选一人』(5 节)，而衬托出:『但选择耶路撒冷』和『又拣选大

卫』(6 节)；这里表示圣殿之所以能在耶路撒冷建造，完全出自神的拣选。

〔话中之光〕(一)「耶路撒冷」有别于其它地方，它象征神的域邑(参来十二 22)，「大卫」是合神心意的人(参徒十三 22)，他预表着基督，这告诉我们建立神的国度的重要原理。换言之，神的国度将通过大卫所预表的耶稣基督成就(参启二十一 1~2)。因此信徒应当用坚定的信念期待「肉身的帐棚拆毁之后，必得神所造，不是人手所造的在天上永存的房屋」，使自己在所信的道上不断长进(参腓一 25)。

【代下六 7】「所罗门说：“我父大卫曾立意要为耶和华以色列神的名建殿，」

〔吕振中译〕「我父亲大大卫心里原有意思要为永恒主以色列之神的名建殿。」

〔原文字义〕「立意」决断，偏好。

〔文意注解〕「所罗门说：我父大卫曾立意要为耶和华以色列神的名建殿」：『立意』指在心里有此意念，并且立定志向；『为…神的名建殿』指圣殿之建造是为传扬神的大名，名字代表祂的所是。

【代下六 8】「耶和华却对我父大卫说：‘你立意要为我的名建殿，这意思甚好；」

〔吕振中译〕「永恒主却对我父亲大卫说：“你心里有意思要为我的名建殿，你心里这意思固然好；」

〔原文字义〕「立意」决断，偏好；「意思」(原文与「立意」同字)。

〔文意注解〕「耶和华却对我父大卫说：你立意要为我的名建殿，这意思甚好」：『这意思甚好』指人若立志要得神的喜悦(参林后五 9)，就必蒙神悦纳。

【代下六 9】「 只是你不可建殿，惟你所生的儿子必为我名建殿。’」

〔吕振中译〕「但不是你可以建殿的，乃是你儿子、从你自己腰肾中生出来的、他纔可以为我的名建殿。”」

〔原文字义〕「所生」出来。

〔文意注解〕「只是你不可建殿，惟你所生的儿子必为我名建殿」：虽然大卫的心愿蒙神悦纳，但是神有祂的考虑，乐意他让自己的儿子来把他的心愿付诸实行。

〔话中之光〕(一)「只是你不可建殿」，神表达了祂对大卫想法的赞许，尽管如此，祂指示这一工作应由另外一人来完成。这种情况时有发生，人的心中充满一个高尚的想法，要为神做些什么，但由于一些事不一定能被明了的原因，比如说缺乏经验、能力和训练，神就凭着祂的智慧指出，这一工作应由别人来做。大卫对这神圣旨意的顺从向我们显示了他的智能和信仰经验的深度。

【代下六 10】「“现在耶和华成就了祂所应许的话，使我接续我父大卫坐以色列的国位，是照耶和华所说的，又为耶和华以色列神的名建造了殿。 」

〔吕振中译〕「现在永恒主已经实行了他所说过的话；我已经起来接替了我父亲大卫、坐以色列的王位，照永恒主所说过的，我已经为了永恒主以色列之神的名建了殿了。」

〔原文字义〕「成就」坚立，举起；「应许」说；「接续」(原文与「成就」同字)。

〔文意注解〕「现在耶和华成就了祂所应许的话，使我接续我父大卫坐以色列的国位，是照耶和华所说的」:『成就了祂所应许的话』神的应许仅提到大卫的后裔必接续他的王位(参撒下七 12)，但所罗门从神赐给他另一个名「耶底底亚」(意思是耶和华所爱的)，看出神所应许的那位后裔就是他。

「又为耶和华以色列神的名建造了殿」：意指神的应许还包括建殿(参撒下七 13)。

〔话中之光〕(一)「成就了祂所应许的话」，神的旨意是由所罗门代替他的父亲大卫来建造圣殿，并且这计划现在已经实现了。人可以顽固地反抗神的旨意，随从自己的心意选择自己喜欢做的事情。和神合作才能使神的工作得到最大的进展。在圣殿的建造中，所罗门与神神圣的旨意和谐一致，使自己成为上天倾福的导管。这样耶和华才会实现祂的应许。所罗门只是器皿，神才是真正的推动力量。

【代下六 11】「我将约柜安置在其中，柜内有耶和华的约，就是祂与以色列人所立的约。"」

〔吕振中译〕「我也将约柜立在殿中〔原文：在那里〕；在柜中〔原文：在那里〕并且有永恒主的约、他同以色列人所立的。』」

〔原文字义〕「安置」放置，设立;「约」契约，结盟;「立」砍下，剪除。

〔文意注解〕「我将约柜安置在其中」：指安置在至圣所中。

「柜内有耶和华的约，就是祂与以色列人所立的约」：本句经文是说到约柜与以色列人的密切关系，以凸出建造至圣所的重要性。

〔话中之光〕(一)虽然所罗门此时还能提醒百姓「约柜内有耶和华的约，就是祂领我们列祖出埃及地的时候，与他们所立的约」，但很快他自己就不知道「耶和华的约」为何物，以致「没有遵守耶和华所吩咐的」(王上十一 10)。人实在是太不可靠了。

【代下六 12】「所罗门当着以色列会众，站在耶和华的坛前，举起手来，」

〔吕振中译〕「所罗门当着以色列全体大众面前，站在永恒主的祭坛举开着双手。」

〔原文字义〕「举起」摊开。

〔文意注解〕「所罗门当着以色列会众，站在耶和华的坛前，举起手来」:『耶和华的坛』指铜祭坛，它的位置是在内院;『坛前』指所罗门建殿之时，在内院的铜祭坛前面，另外建造了一个铜台，所以此刻他是站在坛前的铜台上面(参 13 节);『举起手来』指向天举手，祷告的姿态(参 13 节；王上八 54)。

〔话中之光〕(一)「在耶和华的坛前」，是一个正确的地位。所罗门不是站在圣殿建造者的地位，而是站在蒙救赎的地位上向神祷告。如果没有祭坛作为救赎的基础，人不管为神的名做了多少工，那些工作也不能成为他向神说话的资格。所罗门站在正确的地位上，就说出了正确的话：「你亲口应许，亲手成就」(15 节)，他承认不是倚靠自己的能力建造了圣殿，而是神自己「亲手成就」了祂的应许。

【代下六 13】「(所罗门曾造一个铜台，长五肘，宽五肘，高三肘，放在院中）就站在台上，当着

以色列的会众跪下，向天举手，」

〔吕振中译〕「所罗门曾造一座铜台，放在外院中：长五肘、宽五肘、高三肘：这时候他就站在这台上，当着以色列全体大众面前屈膝跪下，向天举开双手，」

〔原文字义〕「举」摊开。

〔文意注解〕「所罗门曾造一个铜台，长五肘，宽五肘，高三肘，放在院中」：这是所罗门专为献殿礼而在外院设立的讲台，并非永久性的。

「就站在台上，当着以色列的会众跪下，向天举手」：『跪下』表示尊敬(参王下一 13)、敬拜(参罗十四 11；腓二 10)、谦虚(参太十七 14；可十 17)地祷告；『向天举手』表示真心诚意地将自己的全部依托给神，并向神恳求神的能力和帮助(参诗二十八 2；六十三 4；一百三十四 2)。

【代下六 14】「说：“耶和华以色列的神啊，天上地下没有神可比你的！你向那尽心行在你面前的仆人守约施慈爱；」

〔吕振中译〕「说：『永恒主以色列的神阿，天上地上没有神可以比得上你：你对你仆人全心在你面前而行的人、你总是守约而施坚爱的；」

〔原文字义〕「尽心」心思，意志；「守」保守，看守，遵守。

〔文意注解〕「说：耶和华以色列的神啊，天上地下没有神可比你的」：意指神是独一的真神。

「你向那尽心行在你面前的仆人守约施慈爱」：『那尽心行』指本着正直且完全的心行在神面前；『守约』指神必信守祂向人所约定的话；『施慈爱』注意，这里是守约在先，施慈爱在后，信实公义的神不能不受祂所立之约的约束而施慈爱。

〔话中之光〕(一)本节蕴含有与申七 9 相同的意义，这是出于所罗门亲自体会的真实之信仰告白，同时也是现今信徒的信仰告白。神应许说，凡事依靠神的人必蒙神的帮助(参书一 9)。数算我们的头发，保护我们如同保护眼中瞳人的神，无论过去，现在将来永远是一样的(参诗十七 8；太十 30；来十三 8)。因此，信徒不应该被眼前的患难所左右，当依靠神，从而表现出成熟之基督徒的形象(参腓一 20)。

【代下六 15】「向你仆人我父大卫所应许的话现在应验了。你亲口应许，亲手成就，正如今日一样。」

〔吕振中译〕「你对你仆人我父亲大卫守了你对他说过的话：你亲口说过，也亲手作成，就如今日一样。」

〔文意注解〕「向你仆人我父大卫所应许的话现在应验了。你亲口应许，亲手成就，正如今日一样」：『亲口应许』指先知拿单所传达神的应许(参撒下七 4~13)，被视为神亲口直接的应许；『亲手成就』指所罗门建造的圣殿被视为神亲手直接促成的工作。

【代下六 16】「耶和华以色列的神啊，你所应许你仆人我父大卫的话说：‘你的子孙若谨慎自己的行为，遵守我的律法，像你在我面前所行的一样，就不断人坐以色列的国位。’现在求你应验这话。」

〔吕振中译〕「永恒主以色列的神阿，你对你仆人我父亲大卫曾应许说：“只要你子孙谨慎他们所

行的，遵行我的律法、像你行于我面前一样，那么你的后裔就不断有人在我面前坐以色列的王位”，现在求你守这句话的约吧。」

〔原文字义〕「谨慎」保守，看守，遵守；「国位」王座，宝座。

〔文意注解〕「耶和华以色列的神啊，你所应许你仆人我父大卫的话说」：本节是大卫临终时对所罗门说的话(参王上二 4)。

「你的子孙若谨慎自己的行为，遵守我的律法，像你在我面前所行的一样」：『若谨慎自己的行为』表明神成就祂的应许是有条件的；『像你所行的』意指像大卫那样敬畏神。

「就不断人坐以色列的国位。现在求你应验这话」：『坐以色列的国位』意指王位的传承；『求你应验』所罗门自信他已做到符合神的要求。

〔话中之光〕(一)15 节「现在应验了」的话，似乎与 16 节的「求你应验」和 17 节的「求你成就」彼此有矛盾。其实，所罗门第一次说神「所应许的话现在应验了」(15 节)，是宣告神已经应验了「他必为我的名建造殿宇」(撒下七 13)的应许。而所罗门第二、第三次说「现在求你应验这话」(16~17 节)，是求神继续应验「我必坚定他的国位，直到永远」(撒下七 13)的应许。

(二)神曾应许说「必坚固大卫的国度」(撒下七 13)，但约中也附加了「你的子孙若谨慎自己的行为」(王上二 4)的条件。后来因着大卫和所罗门悖逆神的律法(参王上十一 6；撒下十二 13)，以色列分为南北两国。北国以色列由与大卫血统不相关的人统治，而且继承大卫系统的犹大王国也因着不断的恶行而被巴比伦国毁灭。如此撒下七 13 中的约已不存在了，但永恒之神的国度却要通过大卫子孙基督耶稣而成就(参路一 27)。最后，因着祂的荣耀和圣名，因着祂对百姓的慈爱之表现(参诗二十三 3；约十三 1)，与以色列恢复关系。

【代下六 17】「耶和华以色列的神啊，求你成就向你仆人大卫所应许的话。」

〔吕振中译〕「永恒主以色列的神阿，现在求你使你的话、你对你仆人大卫所说过的话、得证实吧。」

〔原文字义〕「成就」支持，确认。

〔文意注解〕「耶和华以色列的神啊，求你成就向你仆人大卫所应许的话」：本节有两种用法：(1)重复 16 节求神应验祂所应许的话；(2)求神成就祂向大卫所作的另一个应许(参 18~20 节)。根据整个祷告的内容，本节比较有可能是指第(2)种，亦即作为下一段祷告的开头。

【代下六 18】「“神果真与世人同住在地上吗？看哪，天和天上的天尚且不足你居住的，何况我所建的这殿呢？」

〔吕振中译〕「『然而神果真和人同住在地上么？看哪，天和天上之天尚且容不下你，何况我所建的这殿呢？」

〔原文字义〕「果真」真正地，确实地。

〔文意注解〕「神果真与世人同住在地上吗？看哪，天和天上的天尚且不足你居住的，何况我所建的这殿呢？」：本节表明了几种意思：(1)承认神是创造宇宙万有的真神；(2)天和天上的天尚且不

足作祂的居所；(3)果真这位神乐意住在这个地上的圣殿么？(4)言下之意，表达了神逾格的恩典，竟然悦纳了这个圣殿。

〔话中之光〕(一)所罗门在献祭的祷告之中说：天和天上的天尚且不足神居住，祂却甘愿住在爱祂之人的心里。那是多么奇妙啊，创天立地的宇宙真神，竟住在祂所造的人中间。

(二)神对子民的莫大的慈爱：至尊的神使其子民象征神在世间居住的场所，蕴含了神极大的怜悯。神如此的关怀和爱，通过丢弃天上的宝座，以罪人的形象来到世上的基督耶稣彰显出来(参罗八 3；来一 3)。

【代下六 19】「惟求耶和华我的神垂顾仆人的祷告祈求，俯听仆人在你面前的祈祷呼吁。」

〔吕振中译〕「永恒主我的神阿，求你垂顾你仆人的祷告和恳求，听你仆人在你面前所发的喊求和祷告；」

〔原文字义〕「垂顾」转向，转视；「呼吁」响亮的呼喊，恳求。

〔文意注解〕「惟求耶和华我的神垂顾仆人的祷告祈求，俯听仆人在你面前的祈祷呼吁」：根据 18 节所表明圣殿所蒙殊恩，才能被神破格使用，因此求神顾念仆人为这殿的祈祷，垂听所求。

〔话中之光〕(一)人完全不配拥有全宇宙之创造主的友谊。地上的一所殿宇不能赚得至高至圣者的同在，「祂铺张穹苍如幔子，展开诸天如可住的帐棚」(赛四十 22)。尽管人类是不配的，尽管这所殿宇也是不配的，但神仍会从祂天上的真居所昼夜查看这地上的圣殿，倾听人发出的最真诚的祷告。

【代下六 20】「愿你昼夜看顾这殿，就是你应许立为你名的居所；求你垂听仆人向此处祷告的话。」

〔吕振中译〕「愿你的眼睁开着、昼夜看顾这殿，看顾你所说你的名必临在的圣地；愿你听你仆人向这圣地而发的祷告。」

〔原文字义〕「看顾」(原文无此字)；「垂听」听见，留意。

〔文意注解〕「愿你昼夜看顾这殿，就是你应许立为你名的居所；求你垂听仆人向此处祷告的话」：20~21 节即为 19 节「仆人的祷告祈求」的内容：(1)求神不断看顾这殿；(2)求神垂听下面为殿祷告的话。

【代下六 21】「你仆人和你民以色列向此处祈祷的时候，求你从天上你的居所垂听，垂听而赦免。」

〔吕振中译〕「求你听你仆人和你人民以色列的恳求、就是他们向这圣地而祷告的；求你从天上、从你居住之所在垂听，垂听而赦免。」

〔原文字义〕「垂听(两次)」听见，留意。

〔文意注解〕「你仆人和你民以色列向此处祈祷的时候」：『你仆人』指所罗门王；『你民以色列』指以色列人；『向此处』指向着圣殿。

「求你从天上你的居所垂听，垂听而赦免」：『垂听而赦免』原文可另译「垂听且赦免」，意指：(1)垂听所求的事项；(2)赦免祈祷者所犯的过错。

〔话中之光〕(一)向着圣殿祷告(20~21，26，29，34 节)、来到圣殿祷告(22，24 节)，都代表回转归向神，而不是使祷告灵验的宗教仪式。人若回转归向神，神一定会「垂听而赦免」，因为「神所要的祭就是忧伤的灵；神啊，忧伤痛悔的心，你必不轻看」(诗五十一 17)；人若只是把祷告当作宗教形式，就成了自欺欺人，因为「我若心里注重罪孽，主必不听」(诗六十六 18)。

【代下六 22】「"人若得罪邻舍，有人叫他起誓，他来到这殿，在你的坛前起誓，」

〔吕振中译〕「『人若得罪了邻舍，有人叫他用一种咒语来起誓，他来到这殿，在你祭坛前起誓；」

〔原文字义〕「得罪」出差错，不中的；「起誓(首次原文双字)」咒诅，发誓(首字)；誓言(次字)；「起誓(末次原文单字)」誓言。

〔文意注解〕「人若得罪邻舍，有人叫他起誓，他来到这殿，在你的坛前起誓」：22~39 节共有七项特殊情形的祈祷，22~23 节是其中的第一项。『得罪邻舍』指个人日常生活中所发生的摩擦，邻居之间有一方控告另一方侵占权益；『起誓』原为表示自己的清白，暗含若违誓言，甘愿受罚之意；『这殿』即指圣殿；『你的坛』即指铜祭坛。

〔话中之光〕(一)神早已指示：百姓中若有难断的案件，「你就当起来，往耶和华——你神所选择的地方去见祭司利未人，并当时的审判官，求问他们，他们必将判语指示你」(申十七 8~9)。而大祭司处理疑难案件的方法，可能是让当事人在祭坛前起誓，然后用乌陵土明、让神来决定。

(二)31~32 节所罗门的第一个祈求，是表明君王和百姓都愿接受神的审判权柄，好让公义彰显在应许之地。因为神「所行的无不公平，是诚实无伪的神，又公义，又正直」(申三十二 4)。

【代下六 23】「求你从天上垂听，判断你的仆人，定恶人有罪，照他所行的报应在他头上；定义人有理，照他的义赏赐他。」

〔吕振中译〕「求你从天上垂听，有所施行，判断你的仆人，报应无理的人，照他所行的还报在他头上；定无罪的人有理，照他的理直赏报他。」

〔原文字义〕「判断」判断，审判；「报应」给，置，放；「赏赐」(原文与「报应」同字)。

〔文意注解〕「求你从天上垂听，判断你的仆人，定恶人有罪，照他所行的报应在他头上」：『判断你的仆人』此处的「仆人」原文为复数词，故指发生争执的双方；『恶人』指欺负对方的人。

「定义人有理，照他的义赏赐他」：『义人』指无辜被欺负的人。

〔话中之光〕(一)所罗门在这里祈求神让恶人的行为和义人的道路都在他们自己的生活中得到公正的结果。超过很多人认识到的，好人坏人都照他们所行的在这世界上结出果子来。「人种的是什么，收的也是什么」(加六 7)。「行为正直的，有公义保守；犯罪的，被邪恶倾覆」(箴十三 6；参箴十四 34；十一 5，19)。当以色列倾倒时，就有公义的话说，「以色列啊，你自取败坏」，「你是因自己的罪孽跌倒了」(何十三 9；十四 1)。

【代下六 24】「"你的民以色列若得罪你，败在仇敌面前，又回心转意承认你的名，在这殿里向你祈求祷告，」

〔吕振中译〕「『你人民以色列若犯罪得罪了你，在仇敌面前被击败，又回转过来、称赞你的名，在这殿里、在你面前祷告恳求，」

〔原文字义〕「回心转意」返回，转回。

〔文意注解〕「你的民以色列若得罪你，败在仇敌面前」：24~25 节是本段所列举七项特殊祈祷事项的第二项。『你的民以色列』指团体的以色列人，亦即全民；『败在仇敌面前』指在争战中被敌人击败，通常是由于神子民悖逆神，被神惩治而遭击败。

「又回心转意承认你的名，在这殿里向你祈求祷告」：『回心转意承认你的名』即指悔改认罪。

〔话中之光〕(一)24~25 节所罗门王朝以后，以色列人继续偏离神。所罗门在这两节中所描述的情景，在以后的朝代真的应验了。由于人民犯罪，神就听任他们多次被敌人打败、征服，甚至亡国被掳。后来在患难之中他们呼求神赦免，神又怜悯并使他们归回。

(二)惩戒常常带来悔改，因为当神「在世上行审判的时候」，「地上的居民就学习公义」(赛二十六 9)。所罗门没有祈求神饶恕并施恩典给那些继续悖逆犯罪的人，而是恳求他怜悯那些认识到自己的过犯转而归向神的人。对于这些悔改的人，神是信实的，赦免也是确定的(约壹一 9)。

(三)以色列百姓是神特别的护理对象，也就是说，以色列的战败只能理解为神的惩罚(参利二十六 17)。以色列脱离埃及的奴隶生活之后，经历了长达 40 年的流浪生活，直到所罗门时代才开始和平的生活，经历了许多的坎坷、惨败。尽管如此，因着百姓的悔改和神的帮助，以色列逐渐成为强盛之国(参诗二十四 8)。

【代下六 25】「求你从天上垂听，赦免你民以色列的罪，使他们归回你赐给他们和他们列祖之地。」

〔吕振中译〕「求你从天上垂听，赦免你人民以色列的罪，使他们返回你所赐给给他们和他们列祖的土地。」

〔原文字义〕「归回」返回，转回。

〔文意注解〕「求你从天上垂听，赦免你民以色列的罪，使他们归回你赐给他们和他们列祖之地」：『使他们归回』暗示被掳离开原居地；『列祖之地』即指迦南地。

〔话中之光〕(一)神早已宣告：百姓若违反诫命，「耶和华必使你败在仇敌面前，你从一条路去攻击他们，必从七条路逃跑。你必在天下万国中抛来抛去」(申二十八 25)。因此，所罗门的第二个祈求，是若百姓因得罪神而战败，求神赦免在失败中悔改的百姓，领他们平安回家(24~25 节)。因为神曾经应许「虽是这样，他们在仇敌之地，我却不厌弃他们，也不厌恶他们，将他们尽行灭绝，也不背弃我与他们所立的约」(利二十六 44)。

【代下六 26】「"你的民因得罪你，你惩罚他们，使天闭塞不下雨，他们若向此处祷告，承认你的名，离开他们的罪，」

〔吕振中译〕「『你人民〔原文：他们〕因犯罪得罪了你，天被制住而没有雨水；你这对惩罚他们，他们若向这圣地而祷告，称赞你的名，离开他们的罪而归向你，」

〔原文字义〕「惩罚」苦待，受痛苦；「闭塞」关闭，限制。

〔文意注解〕「你的民因得罪你，你惩罚他们，使天闭塞不下雨」：26~27 节是本段所列举七项特殊祈祷事项的第三项。『你的民』指团体的以色列人，亦即全民；『使天闭塞不下雨』干旱导致农产歉收。

「他们若向此处祷告，承认你的名，离开他们的罪」：『离开他们的罪』意指不仅口里认罪，并且在行为上离开自己所犯的罪过。

〔话中之光〕(一)神早已宣告：百姓若事奉敬拜别神，「耶和华的怒气向你们发作，就使天闭塞不下雨，地也不出产，使你们在耶和华所赐给你们的美地上速速灭亡」(申十一 17)。因此，所罗门王的第三个祈求，是若百姓「偏离正路，去事奉敬拜别神」(申十一 16)，求神赦免在管教中悔改的百姓，好「将当行的善道指教他们」(27 节)，重新降下时雨(参 26~27 节)。因为百姓若「爱耶和华——你们的神，尽心尽性事奉祂，祂必按时降秋雨春雨在你们的地上」(申十一 13~14)。

【代下六 27】「求你在天上垂听，赦免你仆人和你民以色列的罪，将当行的善道指教他们，且降雨在你的地，就是你赐给你民为业之地。」

〔吕振中译〕「求你在天上垂听，赦免你仆人和你人民以色列的罪，将他们当行的好道路指教他们，赐雨水在你的地、你赐给你人民为产业之地。」

〔原文字义〕「善」好的，令人愉悦的；「道」道路；「指教」教导，引导。

〔文意注解〕「求你在天上垂听，赦免你仆人和你民以色列的罪，将当行的善道指教他们」：『当行的善道』进一步积极地行善，亦即遵行律法中所定的规范；『指教』避免因无知而误犯。

「且降雨在你的地，就是你赐给你民为业之地」：『为业之地』指产业之地，亦即迦南地。

〔话中之光〕(一)神的百姓因「我们有律法」(约十九 7)而自豪，他们的问题不是不知道「当行的善道」，而是不肯「离开他们的罪」(26 节)。人若不肯离开自己的罪，神就是差派先知「将当行的善道指教他们」，他们也不会悔改，正如主耶稣所说的：「耶路撒冷啊，耶路撒冷啊，你常杀害先知，又用石头打死那奉差遣到你这里来的人」(太二十三 37)。因此神宣告：「我所陈明在你面前的这一切咒诅都临到你身上；你在耶和华——你神追赶你到的万国中必心里追念祝福的话」(申三十 1)，百姓只有经历了「一切祝福和咒诅」之后，才会「心里追念」，这正是神领人回转的方法。

【代下六 28】「"国中若有饥荒、瘟疫、旱风、霉烂、蝗虫、蚂蚱，或有仇敌犯境，围困城邑，无论遭遇什么灾祸疾病，」

〔吕振中译〕「『此地若有饥荒，瘟疫、旱风或霉烂、蝗虫、或蚂蚱，若有仇敌围困城市之地〔传统：城门之地〕，无论甚么灾病、甚么病痛，」

〔原文字义〕「旱风」枯萎；「霉烂」霉菌；「蚂蚱」蝗虫的一种。

〔文意注解〕「国中若有饥荒、瘟疫、旱风、霉烂、蝗虫、蚂蚱」：28~31 节是本段所列举七项特殊祈祷事项的第四项。『国中』即指迦南地；『饥荒、瘟疫、旱风、霉烂、蝗虫、蚂蚱』这些都属天灾，往往出自神的惩罚，「旱风」指从沙漠吹来的炙热东风，「霉烂」指发生在植物上的病变。

「或有仇敌犯境，围困城邑，无论遭遇什么灾祸疾病」：『仇敌犯境』指人祸；『灾祸疾病』指

天灾。

〔话中之光〕(一)神早已宣告：百姓若行恶离弃神，「耶和华要用痨病、热病、火症、疟疾、刀剑、旱风、霉烂攻击你。这都要追赶你，直到你灭亡」(申二十八 22)。因此，所罗门的第四个祈求，是若百姓不遵行律法，求神赦免在管教中悔改的百姓(30~31 节)，好让他们一生一世敬畏神。因为「在你有赦免之恩，要叫人敬畏你」(诗一百三十 4)。

【代下六 29】「你的民以色列，或是众人，或是一人，自觉灾祸甚苦，向这殿举手，无论祈求什么，祷告什么，」

〔吕振中译〕「你人民以色列，或是任何一人，或是众人，自人知道自己的灾病、自己的苦痛，向这殿举开双手，或是祷告，或是恳求，」

〔原文字义〕「自觉」认识，知道；「灾祸」打击。

〔文意注解〕「你的民以色列，或是众人，或是一人，自觉灾祸甚苦」:『自觉灾祸甚苦』意思是「知道这灾是神的惩罚」。

「向这殿举手，无论祈求什么，祷告什么」:『举手』是祷告的姿态；本句意指无论祈求甚么，只要向圣殿举手祷告。

〔话中之光〕(一)这里提及个人(29 节，吕译：任何一人；和合「或是一人」)及其良心(「自觉有罪(灾)」；NEB 译为「自责」)，并不表示这是后来添加的。惟有神知道人的心(30 节，参耶十七 10)。惩罚的目标之一是使人蒙赦免后能够带着敬爱的心顺服(诗一百三十 4)。

(二)当每个人都认识到自己「心中的瘟疫」时，他才能认识到由于自己的罪以及这罪是如何给世界带来祸患并使地土荒凉。地上的瘟疫起源于人心的疫病。除非认识到罪的邪恶，除非将罪铲除净尽，否则解决困扰这世界并使其彻底荒凉毁坏的疫病都是没有希望的。

【代下六 30】「求你从天上你的居所垂听赦免。你是知道人心的，要照各人所行的待他们(惟有你知道世人的心)，」

〔吕振中译〕「求你从天上你居住之定所垂听而赦免；你必照各人所行的报应各人；各人的心你都知道；因为只有你知道人的心；」

〔原文字义〕「知道(两次)」认识，熟识。

〔文意注解〕「求你从天上你的居所垂听赦免」:『赦免』是针对「自觉灾祸甚苦」(参 29 节)。

「你是知道人心的，要照各人所行的待他们(惟有你知道世人的心)」:『知道人心』暗示神对人的响应，不仅根据人祷告的行为，也根据人祷告的动机。

〔话中之光〕(一)只有神真正了解人心。许多人对自己内心的邪恶知之甚少或完全不了解，罪带给他们和世界的恶果就在那里潜伏隐藏着。神知道人心，他知道如何改变人心，如何为人造一颗「清洁的心」，如何使他里面重新有「正直的灵」(诗五十一 10)。

【代下六 31】「使他们在你赐给我们列祖之地上一生一世敬畏你，遵行你的道。」

〔吕振中译〕「你施报应、是要使他们在你赐给我们列祖的土地上尽他们一生的日子敬畏你，遵行你的道路。」

〔原文字义〕「敬畏」害怕，惧怕；「道」道路。

〔文意注解〕「使他们在你赐给我们列祖之地上一生一世敬畏你，遵行你的道」：意指不仅求神垂听祷告，除去天灾人祸(参 28 节)，并且因着真心认罪悔改(参 29~30 节)，得以生活在迦南地，终身敬畏神，活得有意义。

【代下六 32】「"论到不属你民以色列的外邦人，为你的大名和大能的手，并伸出来的膀臂，从远方而来，向这殿祷告，」

〔吕振中译〕「『至于外族人、不属于你人民以色列的，他们也为了你至大之名、为了你大力的手、和伸出的膀臂、从远地而来；他们来、向这殿而祷告，」

〔原文字义〕「大能的」强壮的，坚固的；「伸出来」伸出，延伸。

〔文意注解〕「论到不属你民以色列的外邦人」：32~33 节是本段所列举七项特殊祈祷事项的第五项。本节是说到寄居的外邦人。

「为你的大名和大能的手，并伸出来的膀臂，从远方而来，向这殿祷告」：『大名』关乎神的所是；『大能的手』关乎神的所作；『伸出来的膀臂』特指神的拯救。

〔话中之光〕(一)神早已宣告：「若有外人和你们同居，或有人世世代代住在你们中间，愿意将馨香的火祭献给耶和华，你们怎样办理，他也要照样办理」(民十五 14)，显明神的恩典不仅给以色列人，也要给凡愿意认识祂的人。因此，所罗门的第五个祈求，是求神让外邦人能敬畏祂、认识祂的名(32~33 节)，「好叫世界得知祢的道路，万国得知祢的救恩」(诗六十七 2)。因为「神也赐恩给外邦人，叫他们悔改得生命」(徒十一 18)。

(二)32~33 节神拣选以色列族要使全世界得福(参创十二 1~3)，这种福分在主耶稣身上实现了——祂是亚伯拉罕的子孙，大卫的后裔(参加三 8~9)，祂成为全人类的弥赛亚，包括犹太人与外邦人。以色列人初入应许之地时，神曾吩咐他们肃清当地的邪恶民族，因此旧约记载了许多战事。但是战争不是以色列人的第一要务，他们制伏邪恶的民族后，要作周围列国之光；可惜他们本身犯罪，属灵的心眼盲目，不能以神的爱感化普世各族。主耶稣来才完成了他们未完的工作。

【代下六 33】「求你从天上你的居所垂听，照着外邦人所祈求的而行，使天下万民都认识你的名，敬畏你，像你的民以色列一样，又使他们知道我建造的这殿是称为你名下的。」

〔吕振中译〕「那么求你从天上、从你居住之定所垂听，照外族人向你呼求的一切话而行，好使地上万族之民都认识你的名、而敬畏你，像你人民以色列一样；又使他们知道我所建的这殿是奉你的名而称呼的。」

〔原文字义〕「认识」由经验中领悟，认识；「知道」(原文与「认识」同字)。

〔文意注解〕「求你从天上你的居所垂听，照着外邦人所祈求的而行，使天下万民都认识你的名，敬畏你，像你的民以色列一样」：『认识』意指经由体验而认识。

「又使他们知道我建造的这殿是称为你名下的」:『称为你名下的』意指圣殿被称为「耶和华的殿」。

【代下六 34】「"你的民若奉你的差遣，无论往何处去与仇敌争战，向你所选择的城与我为你名所建造的殿祷告，」

〔吕振中译〕「『你人民若在你所差遣他们走的路上出战攻敌，而向你所选择的这城、和我为你名所建的这殿对你祷告，』」

〔原文字义〕「差遣」打发，送走。

〔文意注解〕「你的民若奉你的差遣，无论往何处去与仇敌争战」: 34~35 节是本段所列举七项特殊祈祷事项的第六项。本句是指为神的旨意而争战。

「向你所选择的城与我为你名所建造的殿祷告」:『所选择的城』即指耶路撒冷城;『为你名所建造的殿』指耶和华的殿，亦即圣殿。

〔话中之光〕 (一)神早已宣告: 百姓若谨守遵行神的律法，神必然会赐下得胜: 「你们要追赶仇敌，他们必倒在你们刀下。你们五个人要追赶一百人，一百人要追赶一万人; 仇敌必倒在你们刀下」(利二十六 7~8)。因此，所罗门的第六个祈求，是求神向奉神的名争战的百姓赐下得胜(34~35 节)，「因为争战的胜败全在乎耶和华」(撒上十七 47)。

【代下六 35】「求你从天上垂听他们的祷告祈求，使他们得胜。」

〔吕振中译〕「求你从天上垂听他们的祷告恳求，维护他们的权利、使他们得胜。」

〔原文字义〕「得胜」(原文无此字)。

〔文意注解〕「求你从天上垂听他们的祷告祈求，使他们得胜」:『使他们得胜』原文意思是「向他们施行公义」，即指「使他们得以伸张公义」，亦即使他们得胜。

【代下六 36】「"你的民若得罪你（世上没有不犯罪的人），你向他们发怒，将他们交给仇敌掳到或远或近之地;」

〔吕振中译〕「『你人民〔传统: 他们〕若犯罪得罪了你（世上没有不犯罪的人），你向他们发怒，把他们交在仇敌面前，以致仇敌将他们掳到仇敌之地，或远或近;』」

〔原文字义〕「交给」给，置，放。

〔文意注解〕「你的民若得罪你（世上没有不犯罪的人）」: 36~39 节是本段所列举七项特殊祈祷事项的第七项。得罪了神难免受神的惩罚。

「你向他们发怒，将他们交给仇敌掳到或远或近之地」:『交给仇敌』意指使仇敌得胜。

〔话中之光〕 (一)神早已宣告: 百姓若不肯遵行诫命，屡教不改，「耶和华必使你们分散在万民中，从地这边到地那边，你必在那里事奉你和你列祖素不认识、木头石头的神」(申二十八 64)。因此，所罗门的第七个祈求，是求神赦免悔改的被掳百姓，使他们在被掳之地蒙怜恤(参 36~39 节)。因为神曾经应许: 「你和你的子孙若尽心尽性归向耶和华——你的神，照着我今日一切所吩咐的听

从祂的话；那时，耶和华——你的神必怜恤你」(申三十 2~3)。

(二)36~39 节所罗门似乎有先知的眼光，洞悉以色列民未来会被掳(参王下十七 25)，所以求神在人民向祂呼求的时候，向他们施怜悯，赦免他们、领他们归回本土。在以斯拉记一、二两章与尼赫迈亚记一、二两章中，都提到被掳与归回。

(三)36~39 节所罗门的预言性祈求：本文使人联想到以色列在巴比伦被掳时所唱哀歌(参诗 137 篇)，此诗篇是所罗门向神的呼求，反映了他对历史的尖锐之洞察力。有些人因着此诗篇的生动性，主张本文是被掳之后写的。但是这种主张被以下的根据而推翻：(1)因为所罗门已深刻认识到人类的腐败性(36 节)，所以可充分预料到以色列的堕落和以后的被掳；(2)被掳是神对以色列不断犯罪的惩罚，摩西也曾警告过以色列(参利二十六 33，44；申二十八 25，36)；(3)所罗门回顾过去以色列的顽梗背逆，表现出对将来的忧虑。

【代下六 37】「他们若在掳到之地想起罪来，回心转意，恳求你说：'我们有罪了，我们悖逆了，我们作恶了'；」

〔吕振中译〕「他们若在被掳到之地心里回想起来、而回心转意，而在他们被掳之地恳求你说："我们犯了罪了，我们作了孽了，我们行了恶了"；」

〔原文字义〕「回心转意」返回，转回；「有罪」错过目标，过犯；「悖逆」扭曲，行不义；「作恶」邪恶，行事不正。

〔文意注解〕「他们若在掳到之地想起罪来，回心转意」：『想起罪来』意指回头看见自己的罪，因而有犯了罪的感觉；『回心转意』意指心意的回转，亦即悔改。

「恳求你说：我们有罪了，我们悖逆了，我们作恶了」：『有罪了』指不中目标；『悖逆了』指故意违背；『作恶了』指行事邪恶。

【代下六 38】「他们若在掳到之地尽心尽性归服你，又向自己的地，就是你赐给他们列祖之地和你所选择的城，并我为你名所建造的殿祷告，」

〔吕振中译〕「他们若在被掳到之地全心全意地回转过来归向你，又向他们自己的地、你赐给他们列祖之地、向你所选择的这城、和我为你名所建的这殿而祷告，」

〔原文字义〕「心」心思，意志；「性」情绪，本性。

〔文意注解〕「他们若在掳到之地尽心尽性归服你」：『尽心尽性』意指全心全意。

「又向自己的地，就是你赐给他们列祖之地和你所选择的城，并我为你名所建造的殿祷告」：意指向着迦南地的耶路撒冷并圣殿。

【代下六 39】「求你从天上你的居所垂听你民的祷告祈求，为他们伸冤，赦免他们的过犯。」

〔吕振中译〕「求你从天上、从你居住之定所垂听他们的祷告恳求，而维护他们的权利，赦免你人民、那些犯罪得罪了你、的人民。」

〔原文字义〕「伸冤(原文双字)」制作，完成(首字)；审判，正义(次字)；「过犯」错过目标，出错

差。

〔文意注解〕「求你从天上你的居所垂听你民的祷告祈求，为他们伸冤，赦免他们的过犯」:『为他们伸冤』原文与 35 节的「使他们得胜」相同，意思是「向他们施行公义」，即指「使他们得以伸张公义」。

【代下六 40】「"我的神啊，现在求你睁眼看，侧耳听在此处所献的祷告。」

〔吕振中译〕「『我的神阿，现在愿你的眼睁开着，愿你的耳倾听这圣地所献上的祷告。」

〔原文字义〕「睁」开，打开;「侧耳」耳朵。

〔文意注解〕「我的神啊，现在求你睁眼看，侧耳听在此处所献的祷告」:『睁眼看，侧耳听』指特别的关注并答应所求。

〔话中之光〕(一)所罗门之所以敢求神「睁眼看，侧耳听在此处所献的祷告」，不是因为自己建造了圣殿，也不是因为百姓的公义，而是因为神信守大卫之约，「纪念向祢仆人大卫所施的慈爱」(42 节)。

【代下六 41】「耶和华神啊，求祢起来，和祢有能力的约柜同入安息之所。耶和华神啊，愿祢的祭司披上救恩；愿祢的圣民蒙福欢乐。」

〔吕振中译〕「『现在永恒主神阿，求你起来，你和你那有能力的约柜同入安居所；永恒主神阿，愿你的祭司披上救恩；愿你坚贞之民都在福祉中欢乐。」

〔原文字义〕「披上」穿上，打扮;「救恩」拯救，释放;「欢乐」欢，快乐。

〔文意注解〕「耶和华神啊，求祢起来，和祢有能力的约柜同入安息之所」:『安息之所』原文是「安息的地方、安息」，指圣殿。

「耶和华神啊，愿祢的祭司披上救恩；愿祢的圣民蒙福欢乐」:『披上救恩』意指蒙神悦纳。

〔话中之光〕(一)神的约柜进入「安息之所」，神的百姓才能在「安息之所」寻得安息；信徒的心中若要有平安，首先要让基督在里面掌权，好「叫基督的平安在你们心里作主」(西三 15)。

【代下六 42】「耶和华神啊，求祢不要厌弃祢的受膏者，要纪念向祢仆人大卫所施的慈爱。"」

〔吕振中译〕「永恒主神阿,求你不要转脸不愿你所膏立的;要想念你向你仆人大卫所施的坚爱。』」

〔原文字义〕「厌弃(原文双字)」返回，转回(首字)；脸，面(次字);「受膏者」弥赛亚。

〔文意注解〕「耶和华神啊，求祢不要厌弃祢的受膏者，要纪念向祢仆人大卫所施的慈爱」:『受膏者』指坐在大卫宝座上的大卫后裔。

〔话中之光〕(一)所罗门的祷告，可能是在赎罪日的祷告，所以七个祈求里没有一个是求神赐福。因为他知道，神的百姓只要活在神的光中，福气就不是问题，正如主耶稣的应许:「你们要先求祂的国和祂的义，这些东西都要加给你们了」(太六 33)。人的问题不是神不赐福，而是自己堵住了蒙福的道路；因此，人最重要的不是求神赐福，而是认罪悔改，求神除去阻挡自己蒙福的因素。

(二)「受膏者」的希伯来文就是「弥赛亚」，也就是希腊文的「基督」。以色列的祭司(参出四

十 15)、先知(参王上十九 16)和君王(参撒上十 1；十六 13)就职时，都要用油膏在头上，象征从神接受职分和能力。这是《历代志》原文中第二次出现这个词(参代上十六 22；代下六 42)，也是在希伯来圣经《塔纳赫》中最后一次出现「弥赛亚」。

叁、灵训要义

【所罗门的献殿祈祷】

一、称颂神成就应许得以完成建殿(1~11 节)

1.报告已完成建殿作神居所，又为会众祝福(1~3 节)

2.回顾父王大卫为神建殿的心愿，惜未蒙许可(4~9 节上)

3.感谢神赐恩使自己(所罗门)得以完成父王遗愿(9 节下~11 节)

二、祈求神悦纳这殿使它成为万人祷告的殿(12~20 节)

1.跪下，向天举手，感谢神亲口应许，亲手成就(12~15 节)

2.求神成就应许大卫的话，使不断有子孙坐以色列的国位(16~17 节)

3.求神垂听仆人祈求，昼夜看顾这殿(18~20 节)

三、求神垂听看顾子民在殿里的各种祷告(21~42 节)

1.求神监察，赦免认罪之人的祷告(21~27 节)

2.求神垂听祈求免灾的祷告(28~31 节)

3.求神垂听从远方而来外邦人的祷告(32~33 节)

4.求神垂听为祢的名与城争战的祷告(34~35 节)

5.求神垂听被掳之民的祷告，为他们伸冤(37~39 节)

6.求神睁眼看，侧耳听在这殿中所献的祷告(40 节)

7.愿祭司披上救恩；愿圣民蒙福欢乐，不要厌弃受膏者(41~42 节)

历代志下第七章注解

壹、内容纲要

【所罗门的献殿祈祷得到神的响应与警告】

一、降下天火烧尽祭物，荣光充满圣殿(1~3 节)

二、王率众民盛大献祭并守节行献殿礼(4~11 节)

三、神向所罗门显现并有条件的应允其祷告(12~22 节)

贰、逐节详解

【代下七 1】「所罗门祈祷已毕，就有火从天上降下来，烧尽燔祭和别的祭。耶和华的荣光充满了殿;」

〔吕振中译〕「所罗门祈祷完了，就有火从天上降下来，烧尽了燔祭和其他的祭；永恒主的荣光充满了圣殿；」

〔原文字义〕「已毕」结束，完成;「烧尽」吞噬，烧毁;「荣光」光辉，荣耀。

〔文意注解〕「所罗门祈祷已毕，就有火从天上降下来，烧尽燔祭和别的祭」:『有火从天上降下』表示神悦纳所献的祭(参代上二十一 26);『燔祭』指整个祭物须在祭坛上经过火烧，使馨香之气上升，全部献给神;『别的祭』指素祭和平安祭(参王上八 63~64);「素祭」指献上不须流血的祭物如细面、谷类食品等，向神表明忠贞与感恩的心意;「平安祭」表明献祭者对神的感恩，虔敬与奉献。

「耶和华的荣光充满了殿」: 指神临在所发出的荣耀光辉(参出四十 34; 来一 3)。

〔话中之光〕 (一)当约柜进入至圣所以后,「有云充满耶和华的殿」(王上八 10),「甚至祭司不能站立供职」(王上八 11); 这正如会幕完工的时候,「云彩遮盖会幕，耶和华的荣光就充满了帐幕」(出四十 34)，以致「摩西不能进会幕」(出四十 35)。这是神用人可以看见的景象，向百姓显明: 祂对圣殿的悦纳和对会幕的悦纳一样。

【代下七 2】「因耶和华的荣光充满了耶和华殿，所以祭司不能进殿。」

〔吕振中译〕「因永恒主的荣光充满了永恒主的殿，祭司们就末能进殿。」

〔原文字义〕「充满」满足，遍满。

〔文意注解〕「因耶和华的荣光充满了耶和华殿，所以祭司不能进殿」:『祭司不能进殿』神临在所发出的荣耀光辉使人无法站立(参王上八 11)，当然也就像摩西不能进会幕(参出四十 35)一样，祭司不能进殿了。

〔话中之光〕 (一)圣灵和神荣光的所在，没有地方可以容人，因为任何人都不可以与神争辉。任何属灵的人，都不可以将人们对他的欣赏甚或敬爱，归功于自己，

【代下七 3】「那火降下、耶和华的荣光在殿上的时候，以色列众人看见，就在铺石地俯伏叩拜，称谢耶和华说: 耶和华本为善，祂的慈爱永远长存!」

〔吕振中译〕「那火降下来、而永恒主的荣光停在殿上时，以色列众人都观看着；他们就在铺石处屈身伏脸于地而敬拜，称谢永恒主说: 『因为永恒主至善，他坚固的爱永远长存。』」

〔原文字义〕「铺石地」有铺设华石的路面;「称谢」赞美，称赞;「本为善」好的，令人愉悦的。

〔文意注解〕「那火降下、耶和华的荣光在殿上的时候，以色列众人看见，就在铺石地俯伏叩拜」:

『铺石地』指已经铺设好地面的「外院」，以色列众人都聚集在圣殿的外院。

「称谢耶和华说：耶和华本为善，祂的慈爱永远长存」：这是响应唱诗班颂赞词(参代下五 13)；『耶和华本为善，祂的慈爱永远长存』意指神无论如何管教，责罚祂的子民，祂的本意是良善的，祂的爱心永不改变。

〔话中之光〕(一)「耶和华本为善，祂的慈爱永远长存。」一句平易而简单的赞美词却包含了基督教信仰的精髓。以色列百姓时而因罪而受到严厉的惩罚，但是神自始至终用善和慈爱护卫着他的百姓(参出十九 5)。因此包括大卫在内的众多以色列的祖先都作过同样的信仰告白(参申二十八 63；诗二十三 6；哀三 25；鸿一 7)。可见，基督教信仰的真谛就是即便在患难和逼迫之中，都要始终如一地赞美神的善与慈爱(参诗二十五 8；罗二 4)。

【代下七 4】「 王和众民在耶和华面前献祭。」

〔吕振中译〕「王和众民在永恒主面前宰献了祭牲。」

〔原文字义〕「众民」百姓，人民。

〔文意注解〕「王和众民在耶和华面前献祭」：所罗门在安置约柜时已经献过丰盛的祭物(参代下五 6)。如今他又以丰盛的祭物(参 5 节)献祭，这是为了对悦纳圣殿的神的恩惠和降在圣殿的神的荣光表示热切的感恩之心，并为表达献身的决心。

【代下七 5】「所罗门王用牛二万二千，羊十二万献祭。这样，王和众民为神的殿行奉献之礼。」

〔吕振中译〕「所罗门王献了牛二万二千只、羊十二万只为祭：这样、王和众民就为神的殿行了奉献礼。」

〔原文字义〕「行奉献之礼」奉献，奉献礼。

〔文意注解〕「所罗门王用牛二万二千，羊十二万献祭。这样，王和众民为神的殿行奉献之礼」：『献祭』这里献的是平安祭(参王上八 63；利 3~5 章)，平安祭的祭物只有一部分「献与耶和华为馨香的火祭」(利三 5)，其余的部分由献祭者和亲友分享(参利七 15~16)。

【代下七 6】「祭司侍立，各供其职；利未人也拿着耶和华的乐器，就是大卫王造出来、藉利未人颂赞耶和华的。(祂的慈爱永远长存!)祭司在众人面前吹号，以色列人都站立。」

〔吕振中译〕「祭司们站立着、各供职守：利未人也站着，拿着颂美永恒主的乐器，就是大卫王所制造、来称赞永恒主的：（所称赞的是："他坚固的爱永远长存"）大卫赞美主的时候，总由利未人经手；祭司们在利未人对面吹号筒；以色列众人都站立着。」

〔原文字义〕「侍立」站立，随侍在侧；「各供其职」职务，功能；「颂赞」赞美，称赞。

〔文意注解〕「祭司侍立，各供其职」：有些祭司献祭，有些祭司吹号，以及其他排定的工作。

「利未人也拿着耶和华的乐器，就是大卫王造出来、藉利未人颂赞耶和华的（祂的慈爱永远长存!)」：有些利未人弹奏大卫王制作的乐器，有些利未人唱歌颂赞神的慈爱。

「祭司在众人面前吹号，以色列人都站立」：号声一响，众人都站立。

【代下七 7】「所罗门因他所造的铜坛容不下燔祭、素祭，和脂油，便将耶和华殿前院子当中分别为圣，在那里献燔祭和平安祭牲的脂油。」

〔吕振中译〕「所罗门将永恒主殿前院子当中分别为圣，在那里献了燔祭和平安祭牲的脂肪，因为所罗门所造的铜祭坛容不下燔祭、和素祭跟脂肪。」

〔原文字义〕「坛」祭坛;「分别为圣」分别，使成圣。

〔文意注解〕「所罗门因他所造的铜坛容不下燔祭、素祭，和脂油」:『铜坛』指铜燔祭坛;『燔祭』指整个祭物须在祭坛上经过火烧，使馨香之气上升，全部献给神;『素祭』指献上不须流血的祭物如细面、谷类食品等，向神表明忠贞与感恩的心意。

「便将耶和华殿前院子当中分别为圣，在那里献燔祭和平安祭牲的脂油」:『分别为圣』指将场所、器物经过圣别的手续，使其合乎神圣的用途。

【代下七 8】「那时所罗门和以色列众人，就是从哈马口直到埃及小河，所有的以色列人都聚集成为大会，守节七日。」

〔吕振中译〕「那时所罗门和以色列众人同在一起，从哈马口到埃及溪谷、一群极大的大众、一同过了节七天。」

〔原文字义〕「哈马」堡垒;「口」进出口岸;「成为大会(原文三字)」非常地，极度地(首字)；巨大的(次字)；集会(末字)。

〔文意注解〕「那时所罗门和以色列众人，就是从哈马口直到埃及小河」:『从哈马口直到埃及小河』哈马口是最北国境，埃及小河是最南国境，故指从北至南、全国各地。

「所有的以色列人都聚集成为大会，守节七日」:『守节七日』指守七月节(参代下五 3)，亦即住棚节，七月十五日至二十一日共七日。

【代下七 9】「第八日设立严肃会，行奉献坛的礼七日，守节七日。」

〔吕振中译〕「第八天他们举行了圣节会；行献坛礼七天，过了节七天。」

〔原文字义〕「设立」制作，完成;「严肃会」聚会，群体。

〔文意注解〕「第八日设立严肃会」:『严肃会』指住棚节后次日，七月二十二日，继续庆祝一天，称为严肃会。这日视同安息日，不可作工，百姓要到会幕前聚集。

「行奉献坛的礼七日，守节七日」: 这次以色列人是在节前聚集(参代下五 3)，所以七月十五日的前面七日(即七月八日至七月十四日)是行奉献坛的礼(亦即献殿礼)，然后才守住棚节七日(七月十五日至二十一日)。

【代下七 10】「七月二十三日，王遣散众民；他们因见耶和华向大卫和所罗门与祂民以色列所施的恩惠，就都心中喜乐，各归各家去了。」

〔吕振中译〕「七月二十三日，王遣散了众民回家〔原文：帐棚〕；众民因见了永恒主向大卫所

罗门和他人民以色列所施的恩惠，他们心里都很欢乐快乐。」

〔原文字义〕「恩惠」好的，令人愉悦的;「喜乐(原文双字)」愉快的，高兴的(首字)；好的，令人愉悦的(次字)。

〔文意注解〕「七月二十三日，王遣散众民」：七月二十二日是住棚节第八日，需守严肃会(参 9 节)，故次日(七月二十三日)才遣散众人。

「他们因见耶和华向大卫和所罗门与祂民以色列所施的恩惠，就都心中喜乐，各归各家去了」：全国上下皆都蒙神施恩，因此满心喜乐。

〔话中之光〕 (一)所罗门为那些神拣选在他的圣工上做领袖的人提供了一个属灵的榜样。不幸的是，这种榜样只持续了很短的一个时期。如果一个人的注意力都集中在属世和属灵的尊荣上，那么他不久就要落入自我崇拜的试探之中了。谦卑，献身，顺从很快就会被骄傲，野心和放纵代替，曾经一度用于尊荣神的恩赐被用于自私的目的和世俗的野心，他曾那么明显地被神神圣的恩典高举，现在竟堕落为一个十足的暴君，并且他的国家在他死后即刻陷入四分五裂之中。以色列国也随从他的榜样，丢掉了在地上寻求安宁和富足的秘诀，一个曾经繁荣昌盛的神权国家竟变成腐败和荒凉的废墟。

【代下七 11】「所罗门造成了耶和华殿和王宫；在耶和华殿和王宫凡他心中所要做的，都顺顺利利地做成了。」

〔吕振中译〕「这样、所罗门把永恒主的殿和王的宫室都建造完了；在永恒主之殿和自己王宫里的、凡所罗门心里想要作的他都顺利作成了。」

〔原文字义〕「顺顺利利地做成」昌盛，成功。

〔文意注解〕「所罗门造成了耶和华殿和王宫；在耶和华殿和王宫凡他心中所要做的，都顺顺利利地做成了」：『凡他心中所要做的』意指他心中渴望、渴想完成的工，可能包括了利巴嫩林宫、柱廊、台阶、审判廊和法老女儿的宫等(参王上七 2~8)，所以才会花了比建造圣殿将近两倍长的时间。

【代下七 12】「夜间耶和华向所罗门显现，对他说：“我已听了你的祷告，也选择这地方作为祭祀我的殿宇。」

〔吕振中译〕「夜间、永恒主向所罗门显现，对他说：『我已听了你的祷告，也选择了这地归我自己、做献祭的殿。」

〔原文字义〕「显现」看见，展示;「选择」挑选，决定。

〔文意注解〕「夜间耶和华向所罗门显现，对他说：我已听了你的祷告」：『我已听了你的祷告』意指已经应允了他祷告中所求的(参王上九 3)。

「也选择这地方作为祭祀我的殿宇」：意指已经将这殿宇分别为圣(参王上九 3)。

〔话中之光〕 (一)神向所罗门保证他恳切祈求的话语已被垂听了。所罗门已在他力量范围之内作出最大努力来鼓励他的百姓忠于耶和华和祂的诫命。神嘉许他的意愿和精神，现在又给他一个神圣恩典的新的保证。耶和华经常从天上将更新的信心给祂地上的儿女，嘉许他们先前的服务，应许他

们将来的日子里还要再得恩典和祝福。

(二)人建造，而神分别为圣。神与人合作，在一切生命的状态中。人只能做外面的机械的，但是神的工作是内在的、属灵的，保罗栽种，亚波罗浇灌，但是神能使一切生长。我们致力于讲章的准备，精细的思想与迫切的情意。但是神使用这些，施行拯救、建立灵命，彰显祂的荣耀。我们必须尽责在敬虔的功夫上，其他我们所无法致力的范围，让神来作，因为我们无法成就。

(三)在子女的教育上也是这样。建立人格必建造金字塔更有久远的价值，人格要比身体更为重要。我们不是用金银宝石，而是我们的身教(以身作则)，观念、照顾以及管教，但必须有神来分别为圣。我们的努力不够，还要有圣灵亲自来补充。

(四)神住在我们里面，使我们分别为圣。圣洁是将祂的圣名放在一处地方，一个日子，一个心灵，祂的圣名就是祂自己，每天都建造之中，从日出到日落，我们一切的行动，都要实现我们的理想，一直到神的殿充满着神自己。你可以照着愿望建造，但是神有祂的眼与祂的心在你身上，每天分别你的生命为圣，归给祂。

(五)神自己就能分别成圣。祂的同在使物成圣。这殿之所以成圣是因为神在那里。这殿外表上只不过是一座人手所造之辉煌壮丽的木石建筑，但它由于神的同在而成为圣所，因为神是神圣的。冷酷的人怀着一颗刚硬的心也许看不出圣与俗之间的区别。神圣的神的话语，崇拜的殿，这些在他们眼中和世上平常的事物没什么两样。天国也许离他们很近，可是他们感觉不到。

【代下七 13】「我若使天闭塞不下雨，或使蝗虫吃这地的出产，或使瘟疫流行在我民中，」

〔吕振中译〕「我若将天抑制住、使它没有雨水，我若吩咐蚱蜢来吃这地的物产，或是打发瘟疫到我民中间；」

〔原文字义〕「闭塞」关闭，限制，阻碍;「流行」(原文无此字)。

〔文意注解〕「我若使天闭塞不下雨，或使蝗虫吃这地的出产，或使瘟疫流行在我民中」：意指以色列民若因悖逆而遭受神的惩罚。

〔话中之光〕 (一)这里出现的灾难包括了灾荒、干旱、疾病。这些灾难的根本原因就在于百姓的悖逆(参 14 节)，而能够解脱的方法就是悔改。如，因大卫擅自调查人口，神降了三天的瘟疫，后来大卫悔改，瘟疫马上消失(参撒下 24 章)。因此当信徒个人或国家遭受灾难时，应当彻底究明其原因，并悔改，从而阻止灾难继续蔓延，同时也要以此为契机，不断成熟起来。

【代下七 14】「这称为我名下的子民，若是自卑、祷告，寻求我的面，转离他们的恶行，我必从天上垂听，赦免他们的罪，医治他们的地。」

〔吕振中译〕「我人民、这以我名被称呼的人民、若自己谦卑，祷告，寻求要朝见我，若转离他们的坏行径，我就从天上垂听，赦免他们的罪，医治他们的地。」

〔原文字义〕「自卑」谦卑，制服;「转离」返回，转回;「恶行(原文双字)」坏的，恶的(首字);道路(次字);「医治」痊愈。

〔文意注解〕「这称为我名下的子民，若是自卑、祷告，寻求我的面，转离他们的恶行」：这节著

名的经文说明得着神祝福的条件：谦卑、祷告、灵修和悔改。

「我必从天上垂听，赦免他们的罪，医治他们的地」：『医治他们的地』是赐给旧约选民整体的应许(参代下三十 20)，形容神把被掳的百姓带回应许之地(参耶三十 17，三十三 6~7)，并且赐下平安(参赛五十七 19)，恢复神在应许之地的计划。我们并不能把这个应许引申为对信徒个人身体的医治。

〔话中之光〕(一)神「垂听、赦免、医治」的复兴应许，前提是人的「自卑、祷告、寻求、回转」。但罪人并不能主动回转，神即使差派先知「将当行的善道指教他们」(代下六 27)，百姓也不会悔改；正如主耶稣所说的：「耶路撒冷啊，耶路撒冷啊，你常杀害先知，又用石头打死那奉差遣到你这里来的人」(太二十三 37)。旧约的百姓只有经历了律法中的「一切咒诅」(申三十 1)之后，才会「心里追念祝福的话」(申三十 1)、「转离他们的恶行」；今天，信徒若不肯主动「顺着圣灵而行」(加五 16)，也「必从情欲收败坏」(加六 8)，肉体才能被对付、心意才能被「更新而变化」(罗十二 2)。

【代下七 15】「我必睁眼看、侧耳听在此处所献的祷告。」

〔吕振中译〕「现在我的眼必睁开着，我的耳必倾听这圣地所献上的祷告。」

〔原文字义〕「睁」开，打开；「侧耳」耳朵。

〔文意注解〕「我必睁眼看、侧耳听在此处所献的祷告」：这正是所罗门所求的(参代下六 40)。神逐字答应所罗门的祈求。

【代下七 16】「现在我已选择这殿，分别为圣，使我的名永在其中，我的眼、我的心也必常在那里。」

〔吕振中译〕「现在我选择了这殿，分别为圣，使我的名长在这里到永远；我的眼我的心必日日不断在这里。」

〔原文字义〕「常在」(原文无此字)。

〔文意注解〕「现在我已选择这殿，分别为圣，使我的名永在其中」：表明神的同在(参 1 节)才使圣殿称为圣所，否则不过是一座人手所造的建筑物。

「我的眼、我的心也必常在那里」：『眼』代表看顾；『心』代表慈爱。

【代下七 17】「你若在我面前效法你父大卫所行的，遵行我一切所吩咐你的，谨守我的律例典章，」

〔吕振中译〕「至于你呢、你如果行于我面前，像你父亲大卫那样行：照我一切所吩咐你的去作，谨守我的律例典章，」

〔原文字义〕「效法」(原文无此字)；「谨守」保守，看守；「律例」法令，条例；「典章」正义，审判。

〔文意注解〕「你若在我面前效法你父大卫所行的」：特指大卫诚心向着神。

「遵行我一切所吩咐你的，谨守我的律例典章」：『律例』指律法，是神向人的要求；『典章』指审判，是神对人是否遵行律法的判定。

〔话中之光〕(一)神要所罗门「效法你父大卫所行的」，并不是成为一个完人，而是「内里诚实」

(诗五十一 6)，一经圣灵光照，就立刻顺服、认罪悔改(参诗五十一 7~9)；并且承认自己的不配，「称那在行为以外蒙神算为义的人是有福的」(罗四 6)。

(二)神悦纳了圣殿，也悦纳了奉献圣殿的所罗门，但却不等于所罗门以后一直能蒙神悦纳。所罗门在建造王宫的过程中，灵性已经出现了破口。因此，神一再提醒他的欠缺(参王上六 12~13)，第三次向他宣告：大卫之约对于所罗门是有条件的，所罗门只有效法大卫的顺服，遵行神的一切吩咐、谨守神的律例典章，神才会向他应验应许大卫的话(参 18 节)。但是，大卫之约对于大卫却是无条件的(参代上十七 14)；即使所罗门不能谨守遵行神的诚命，神也照样成就大卫之约，只是必从所罗门儿子的手中「将国夺回」(王上十一 12)，换成向大卫的另一个子孙应验。

【代下七 18】「我就必坚固你的国位，正如我与你父大卫所立的约，说：'你的子孙必不断人作以色列的王。'」

〔吕振中译〕「那么我就立定你的国位，正如我和你父亲大卫立了约说：“你子孙总必不断有人来统治以色列的”。」

〔原文字义〕「坚固」固定，举起；「断」剪除，拿走。

〔文意注解〕「我就必坚固你的国位，正如我与你父大卫所立的约」：神在此重申「大卫之约」的应许。

「说：你的子孙必不断人作以色列的王」：『作以色列的王』原文是「治理以色列」。

〔话中之光〕 (一)本节这一应许意味着属灵意义上的大卫王朝将通过大卫的子孙耶稣基督继续延续。历史上，大卫王朝后来四分五裂，濒临灭亡，最终王室被掳到巴比伦。但是神的主权打破了撒但的计谋，通过留下的「余剩」的种子，成就神与大卫所立的约。从中可以了解到，无论撒但怎样万般阻挠，无论百姓怎样腐败堕落，神都会始终保全自己所选择的「余剩」的种子。

【代下七 19】「“倘若你们转去丢弃我指示你们的律例诫命，去事奉敬拜别神，」

〔吕振中译〕「『但是你们、你们若转离而撇弃我的律例诫命、就是我所摆在你们面前的，反而去服事敬拜别的神，」

〔原文字义〕「丢弃」离弃，撇弃；「诫命」命令。

〔文意注解〕「倘若你们转去丢弃我指示你们的律例诫命，去事奉敬拜别神」：『诫命』指十诫(参出二十 3~17)，其中第一诫命就是除真神以外不可有别神。

〔话中之光〕 (一)神要我们清楚：神是我们唯一的一位——不是第一位，是唯一的一位。我们行事为人，一切以祂的吩咐为依归，其他一切祂必会祝福。神希望我们完全被祂占据，按祂本子办事，按祂的旨意去扮演各种角色，信仰生活化，生活信仰化！

(二)今天我们可能让许多其他的人事物成为自己的神，例如传道人、金钱、名望、工作或者是享乐。一旦我们一心一意地以此为个人的追求、安全感的来源、生存的意义，这一切就变为我们的神。

【代下七 20】「我就必将以色列人从我赐给他们的地上拔出根来，并且我为己名所分别为圣的殿也必舍弃不顾，使它在万民中作笑谈，被讥诮。」

〔吕振中译〕「那么我就必将以色列人从我所赐给给他们的土地上根拔出来，而我为我自己的名所分别为圣的这殿、我也必从我面前丢弃不顾，使它在万族民中成为令人谈笑令人讥刺的对象。」

〔原文字义〕「舍弃不顾」丢掉，投掷；「笑谈」讥诮，笑柄；「讥诮」嘲弄。

〔文意注解〕「我就必将以色列人从我赐给他们的地上拔出根来」：意指以色列人被驱离赐给他们的迦南美地。

「并且我为己名所分别为圣的殿也必舍弃不顾，使它在万民中作笑谈，被讥诮」：圣殿竟成为笑谈，二千多年的历史证明此言不虚。

〔话中之光〕(一)神严重警告说，以色列民族如果崇拜偶像，神则断然舍弃为自己的名分别为圣的殿，甚至使理应充满荣光与尊贵的圣殿在外邦中，被讥诮。今天，圣徒的生活如果不符合神的旨意，教会不宣讲神的道，不履行光与盐的使命，那么这一警告仍然适用。

【代下七 21】「这殿虽然甚高，将来经过的人必惊讶说：'耶和华为何向这地和这殿如此行呢？'」

〔吕振中译〕「对这座这么高耸的殿、凡从这里经过的人、个个都必惊讶着说：“永恒主为甚么向这地和这殿这样办呢？”」

〔原文字义〕「惊讶」惊害，诧异。

〔文意注解〕「这殿虽然甚高，将来经过的人必惊讶说：耶和华为何向这地和这殿如此行呢？」：高大宏伟的第一圣殿，几呼无迹可寻。

【代下七 22】「人必回答说：'是因此地的人离弃耶和华他们列祖的神，就是领他们出埃及地的神，去亲近别神，敬拜事奉它，所以耶和华使这一切灾祸临到他们。'"」

〔吕振中译〕「人必回答说：“是因为这地的人离弃了永恒主他们列祖的神、那领他们出埃及地的神，去依附着别的神、而敬拜服事他们；故此永恒主纔使这一切灾祸临到了他们。”』」

〔原文字义〕「亲近」紧迫，依附。

〔文意注解〕「人必回答说：是因此地的人离弃耶和华他们列祖的神，就是领他们出埃及地的神，去亲近别神，敬拜事奉它，所以耶和华使这一切灾祸临到他们」：归根究底，离弃真神乃是圣殿被毁的唯一原因。

〔话中之光〕(一)尽管神再三警告百姓不可敬拜偶像(参出二十 3；申五 7)，宣告「尽心、尽性、尽力爱耶和华—你的神」(申六 5)是最大的诫命(参太二十二 37~38)，而「事奉敬拜别神」则是最大的罪(参出二十 3)，但百姓却始终不能彻底弃绝偶像、专心跟从神。因为人已经「全然败坏」(申三十一 29)，明明知道神的旨意，也没有办法倚靠自己来顺服、遵行。在被掳之前，百姓只记住了所罗门的祷告，却忘了神的警告，所以神说：「你们不要倚靠虚谎的话，说：这些是耶和华的殿，是耶和华的殿，是耶和华的殿」(耶七 4)。

(二)当本书最后编撰完成的时候，南北两国已经因着拜偶像而灭亡(参王下十七 16~18；二十三

26~27)，圣殿果然已经被神「舍弃不顾」，神果然已经「使这一切灾祸临到他们」。过去圣殿的光景，是以色列人与神关系的表达。今天教会的光景，也是信徒与神关系的表达。我们也不能只记住了神的应许(参 12~18 节)，却忘了神的警告(参 19~22 节)。

叁、灵训要义

【神的悦纳与警告】

一、献殿祈祷蒙神悦纳(1~11 节)

1.降下天火烧尽祭物，荣光充满圣殿(1~3 节)

2.王和众民为神的殿行奉献之礼(4~7 节)

3.守节七日，因见神所施恩惠，心中喜乐(8~11 节)

二、神的显现和警告(12~22 节)

1.神向所罗门王显现并答允其祷告(12~15 节)

2.神表明已选择这殿并分别为圣(16 节)

3.惟须谨守律法方能坚固国位，否则必弃置不顾(17~22 节)

历代志下第八章注解

壹、内容纲要

【所罗门的各项建设与政绩】

一、修建圣殿、王宫、城邑、积货城等(1~6，11 节)

二、整编奴工、战士、督工等(7~10 节)

三、守节期、献祭并使祭司和利未人按班次供职(12~16 节)

四、与推罗王合伙出海作黄金买卖(17~18 节)

贰、逐节详解

【代下八 1】「所罗门建造耶和华殿和王宫，二十年才完毕了。」

〔吕振中译〕「二十年之间、所罗门建造了永恒主的殿和自己的宫室；二十年终了、」

〔原文字义〕「完毕」结束，尽头。

〔文意注解〕「所罗门建造耶和华殿和王宫，二十年才完毕了」:『二十年』其中，建造圣殿共享了七年(参王上六 38)，建造王宫却用了十三年(参王上七 1)。

〔话中之光〕(一)所罗门起初是「定意要为耶和华——我神的名建殿」(王上五 5)，最后却是「为自己建造宫室」；起初是百姓在安息中轮流参与事奉(参王上五 14)，最后却变成百姓「负重轭，做苦工」(王上十二 4)，最终导致了国度的分裂。今天，许多奉神名的事奉，也要当心从为神的名建殿开始，最后变成了「为自己建造宫室」，结果安息变成了「重轭」、喜乐变成了「苦工」，神的国度成了人的山头、神的荣耀成了人的骄傲。

(二)所罗门偏离神的根源，是从「为自己建造宫室」(王上七 1)开始的。建造圣殿是所罗门的属灵生命的顶峰，也是所罗门属灵危机的开始。我们在渴慕追求主的过程中，通常还知道谦卑、承认无知；而一旦有了一点属灵的得着、有了一些事奉的成就以后，肉体就很容易冒出头来，开始追求自己的荣耀。因此，我们应当随时求圣灵鉴察自己：我开始「为自己建造宫室」了吗?

(三)神亲自设计的圣殿「高大辉煌」(代上二十二 5)，是为了使神的「名誉荣耀传遍万国」(代上二十二 5)。而所罗门模仿「耶和华殿的内院和殿廊的样式」(12 节)为自己建造更美的宫殿，却是为了满足自己的荣耀。「人岂可夺取神之物呢」(玛三 8)? 敬畏神的人绝不能窃取神当得的荣耀，否则必然会为自己制造大破口。

【代下八 2】「以后所罗门重新修筑希兰送给他的那些城邑，使以色列人住在那里。」

〔吕振中译〕「所罗门就把户兰给了他、的那些城重亲建造起来，使以色列人住在那里。」

〔原文字义〕「重新修筑」建造，重建;「希兰」出身高贵。

〔文意注解〕「以后所罗门重新修筑希兰送给他的那些城邑，使以色列人住在那里」:『重新修筑』意指改善城邑的基处建设，使其更适合供人居住;『希兰送给他的那些城邑』原来是所罗门抵押给推罗王的(参王上九 10~14)，现在债务可能已经还清，所以推罗王送还给他。

【代下八 3】「所罗门往哈马琐巴去，攻取了那地方。」

〔吕振中译〕「所罗门往哈马琐巴去，战胜了那地方。」

〔原文字义〕「哈马琐巴」琐巴的营寨，丛木的营寨。

〔文意注解〕「所罗门往哈马琐巴去，攻取了那地方」:『哈马琐巴』指原属琐巴国的哈马(参代上十八 3)，位于大马色北北西约 73 公里，是神命定给以色列人领地的最北端(参民三十四 8)。

【代下八 4】「所罗门建造旷野里的达莫，又建造哈马所有的积货城，」

〔吕振中译〕「所罗门建造了旷野里的达莫，和他在哈马所建造的一切贮藏城。」

〔原文字义〕「达莫」棕榈树;「哈马」堡垒;「积货」供应品，仓库。

〔文意注解〕「所罗门建造旷野里的达莫，又建造哈马所有的积货城」:『旷野里的达莫』达莫原文是「他玛」(王上九 18)，可能是位于犹大旷野的「他玛」(结四十八 28)，控制从「以旬·迦别」(王

上九 26)到希伯仑的商道；『积货城』指用来屯放防御外敌的战略物资。

【代下八 5】「又建造上伯和仑、下伯和仑作为保障，都有墙，有门，有闩；」

〔吕振中译〕「他又建造了上伯和仑跟下伯和仑、作为堡障城，都有墙，有门、有闩；」

〔原文字义〕「伯和仑」空虚之家。

〔文意注解〕「又建造上伯和仑、下伯和仑作为保障，都有墙，有门，有闩」:『建造』指重新修建(参代上七 24)；『上伯和仑』位于耶路撒冷西北方约 16 公里，伯特利西南方约 12 公里，海拔约 600 公尺;『下伯和仑』位于耶路撒冷西北方约 20 公里，伯特利西南方约 15 公里，海拔约 400 公尺;『保障』即为耶路撒冷的卫星防城。

【代下八 6】「又建造巴拉和所有的积货城，并屯车辆马兵的城，与耶路撒冷、利巴嫩，以及自己治理的全国中所愿意建造的。」

〔吕振中译〕「又建造了巴拉和所有的一切贮藏城、一切屯车城、骏马城、和所罗门一切所爱好的建筑物、就是他在耶路撒冷、利巴嫩、和他统治的各地所爱建造的。」

〔原文字义〕「巴拉」女主人;「利巴嫩」洁白;「治理」统治，管辖。

〔文意注解〕「又建造巴拉和所有的积货城，并屯车辆马兵的城，与耶路撒冷、利巴嫩，以及自己治理的全国中所愿意建造的」:『巴拉』可能位于基色西南(书十九 44)，在靠近非利士的边界上;『屯车辆马兵的城』即指屯兵城;『利巴嫩』推罗为其首邑，国内盛产香柏木;『所愿意建造的』原文是「所渴慕建造的」(英文 ESV、NASB 译本)，显示所罗门好大喜功，热衷于建筑工事。。

〔话中之光〕 (一)「所愿建造的」，在繁荣昌盛的骄傲中所罗门进行了规模巨大的建筑工程。《传道书》二 4~10 节描述了他雄伟的建筑工程，包括，房屋，园囿，果园，水池——「凡我眼所求的。」所罗门想要超过从前所有君王的荣耀和功绩，他的野心使其行为与上天的旨意和国家的根本利益完全相反。压在人民身上的重担很快导致了不满、抱怨和苦毒的仇恨并最终引发叛乱。

(二)所罗门好大喜功、劳民伤财，不但建造圣殿和王宫，也建造国防工事(参代下八 4~6)。但实际上，当时以色列周围的列国都陷入青铜时代崩溃时期(Bronze Age Collapse，主前 1200~900 年)，神已经使他「四围平安，没有仇敌，没有灾祸」(王上五 4)。所罗门的大兴土木，既没有军事上的需要，也不能促进国家的统一，反而最终导致了国度的分裂。

【代下八 7】「至于国中所剩下不属以色列人的赫人、亚摩利人、比利洗人、希未人、耶布斯人，」

〔吕振中译〕「至于所剩下的众民、属于赫人、亚摩利人、比利洗人、希未人、耶布斯人、而不是属于以色列的——」

〔原文字义〕「赫」恐惧;「亚摩利」山居者;「比利洗」属于某一村庄;「希未」村民;「耶布斯」被践踏，打谷场。

〔文意注解〕「至于国中所剩下不属以色列人的赫人、亚摩利人、比利洗人、希未人、耶布斯人」:『赫人』他们比亚伯拉罕较早定居于迦南地，故亚伯拉罕在他们中间算是寄居的(参创二十三 3~4

节)；他们人多势大，拥有大片土地(参书一 4)；『亚摩利人』是含子孙中很强大的一支(参创十 16)，多居住在山地(原文字义)；『比利洗人』居住在迦南地中部的一族，与迦南人相邻(参创十三 7)；『希未人』相信也是含的儿子迦南的子孙中的一族(参创十 17)；『耶布斯人』也是迦南的子孙中的一族(参创十 16)，是耶路撒冷的原住民(参书十五 63)。

【代下八 8】「就是以色列人未曾灭绝的，所罗门挑取他们的后裔作服苦的奴仆，直到今日。」

〔吕振中译〕「他们的子孙于他们过往之后在此地剩下来、以色列人未曾灭尽的——这些人、所罗门都征派下来、充作苦工；直到今日还是如此。」

〔原文字义〕「灭绝」毁坏，根除；「挑取」(原文无此字)；「服苦(原文双字)」上升，献上，被带进(首字)；被迫劳动(次字)。

〔文意注解〕「就是以色列人未曾灭绝的，所罗门挑取他们的后裔作服苦的奴仆，直到今日」：『未曾灭绝的』指顽强定意居住在迦南弟的外邦人；『服苦的奴仆』指住在迦南地的外劳，专作苦役。

【代下八 9】「惟有以色列人，所罗门不使他们当奴仆做工，乃是作他的战士、军长的统领、车兵长、马兵长。」

〔吕振中译〕「但是以色列人、所罗门却没有使他们当奴隶作工；他们乃是战士，乃是他的军官长、和车兵的统领、车兵长马兵长。」

〔原文字义〕「战士(原文双字)」战争，战役(首字)；人(次字)；「统领」首领，领袖。

〔文意注解〕「惟有以色列人，所罗门不使他们当奴仆做工，乃是作他的战士、军长的统领、车兵长、马兵长」：『战士』指一般军人；『军长』狭义指士兵之上的低阶军官；『统领』指较高级军官；『车兵长』指战车长；『马兵长』指骑兵长。

〔话中之光〕 (一)总体说来所罗门是将以色列人在国内作为一个优越的可支配的族群。他们做王的战士和官长，在各种工程中做监督的，并做车兵长和马兵长。但随着绝对王权的增长，所罗门逐渐变成一个残酷无情的压迫者，他宠爱的人变得骄傲狂妄，而那些劣等公民的处境无论是在名义上还是在实际上更是比奴隶好不到哪去。结果，不满和仇恨变得更加深广了。

【代下八 10】「所罗门王有二百五十督工的，监管工人。」

〔吕振中译〕「所罗门王有监管长二百五十个，就是管理作工之众民的。」

〔原文字义〕「督工的(原文三字)」首领，领袖(首字)；代表，行政长官(次字)；柱子，首长(末字)；「监管」管辖，掌管。

〔文意注解〕「所罗门王有二百五十督工的，监管工人」：『督工的』指高级督工长，指挥并监管三千六百名低级督工(参代下二 18)。

【代下八 11】「所罗门将法老的女儿带出大卫城，上到为她建造的宫里；因所罗门说：“耶和华约柜所到之处都为圣地，所以我的妻不可住在以色列王大卫的宫里。”」

〔吕振中译〕「所罗门将法老的女儿从大卫城搬上他为她建造的宫里去，因为他说：『我的妻子不可住在以色列王大卫的宫里，因为永恒主的柜所到的地方都是圣地。』」

〔原文字义〕「所到之处」进出；「圣地」分别，神圣。

〔文意注解〕「所罗门将法老的女儿带出大卫城，上到为她建造的宫里」：『法老的女儿』指所罗门所娶的妻(参王上三 1)；『为她建造的宫』即在以色列的正是王宫之外，为法老的女儿特别建造了一处宫殿。

「因所罗门说：耶和华约柜所到之处都为圣地，所以我的妻不可住在以色列王大卫的宫里」：『约柜所到之处』指凡与约柜有关连的地方、对象和人员；『都为圣地』指须分别为圣，不容沾染俗物，免得污秽；『我的妻』原文单数型态，指的是法老的女儿。

【代下八 12】「所罗门在耶和华的坛上，就是在廊子前他所筑的坛上，与耶和华献燔祭；」

〔吕振中译〕「然后所罗门向永恒主献上燔祭在永恒主的祭坛上、就是他在廊子前所筑起的，」

〔原文字义〕「坛(两次)」祭坛；「廊子」门廊，走廊。

〔文意注解〕「所罗门在耶和华的坛上，就是在廊子前他所筑的坛上，与耶和华献燔祭」：『耶和华的坛』指铜祭坛；『燔祭』指整个祭物须在祭坛上经过火烧，使馨香之气上升，全部献给神。

【代下八 13】「又遵着摩西的吩咐在安息日、月朔，并一年三节，就是除酵节、七七节、住棚节，献每日所当献的祭。」

〔吕振中译〕「他又照摩西所吩咐的在安息日、初一日、和制定节期上、一年三次、即除酵节、七七节、住棚节、按日日所该献上的来献。」

〔原文字义〕「月朔」新月，月初；「除酵」不用酵粉；「七七」七周，七乘七；「住棚」临时搭建的棚子。

〔文意注解〕「又遵着摩西的吩咐在安息日、月朔」：『安息日』指一周的第七日(参出二十 10)，亦即星期六；『月朔』指每月的第一日，或新月出现的日子。

「并一年三节，就是除酵节、七七节、住棚节，献每日所当献的祭」：『除酵节』又名「无酵节」(利二十三 6)，从正月十四日晚上开始，到二十一日晚上结束(参出十二 18)。按照以色列人的历法，是指正月十四日下午六时至二十一日下午六时，亦即正月十五日至二十一日共有七天(参利二十三 6)；『七七节』又称收割节(参出二十三 16)，或五旬节，离除酵节刚好第五十天，大约在阳历五、六月间；『住棚节』又名「七月节」(参代下五 3)，每年七月十五日至二十一日守节七日(参利二十三 34)。

【代下八 14】「所罗门照着他父大卫所定的例，派定祭司的班次，使他们各供己事，又使利未人各尽其职，赞美耶和华，在祭司面前做每日所当做的；又派守门的按着班次看守各门，因为神人大卫是这样吩咐的。」

〔吕振中译〕「所罗门照他父亲大卫所定的规矩派立了祭司的班次、使他们办理事务，又使利未

人各尽职守、来赞美永恒主，在祭司面前按日日的本分供职，又派守门的按着班次看守各门：因为神人大卫是这样吩咐的。」

〔原文字义〕「所定的例」成例，案例；「班次(两次)」班次，划分；「各供己事」劳动，工作；「各尽其职」职务，功能。

〔文意注解〕「所罗门照着他父大卫所定的例，派定祭司的班次，使他们各供己事」：『大卫所定的例』大卫王曾定下祭司、利未人圣乐团、守门的轮班服事的条例(参代上 23~26 章)；『祭司的班次』参阅代上二十四 1~19；『各供己事』指供职服事。

「又使利未人各尽其职，赞美耶和华，在祭司面前做每日所当做的」：『利未人各尽其职』有掌管府库并看守圣物的(参代上二十六 20~28，有管理殿外事务的(参代上二十六 29~32)，有圣乐团轮班服事的(参代上二十五 1~31)。

「又派守门的按着班次看守各门，因为神人大卫是这样吩咐的」：『守门的』守门人轮班看守各门(参代上二十六 1~19)。

【代下八 15】「王所吩咐众祭司和利未人的，无论是管府库或办别的事，他们都不违背。」

〔吕振中译〕「王所吩咐关于祭司们和利未人的事，无论是办任何事务，或是掌管府库，他们都没有偏离。」

〔原文字义〕「府库」宝库，仓库；「违背」转变方向，偏离。

〔文意注解〕「王所吩咐众祭司和利未人的，无论是管府库或办别的事，他们都不违背」：『都不违背』意指尽自己所能，忠诚以赴，按照规矩而行，丝毫不敢违背。

【代下八 16】「所罗门建造耶和华的殿，从立根基直到成功的日子，工料俱备。这样，耶和华的殿全然完毕。」

〔吕振中译〕「从〔传统：到〕永恒主的殿立根基的日子直到作成、所罗门的工都计划得很周到：这样、永恒主的殿就做完了。」

〔原文字义〕「成功」完成，实现，结束；「工料俱备」准备好；「全然完毕」完全的，完整的。

〔文意注解〕「所罗门建造耶和华的殿，从立根基直到成功的日子，工料俱备。这样，耶和华的殿全然完毕」：『成功的日子』指建造完成，圣殿竣工；『工料俱备』指各样建材和物料全都没有短缺；『全然完毕』指大工告成，圆满达成目标。

〔话中之光〕(一)建筑圣殿已经完工(参 1 节)，但是建造属灵层面上的圣殿还不能算完成。因为建殿的真正目的不在于建筑本身，而在于祭祀。换言之，必须为神献上敬拜之后，真正意义上的圣殿才能视为完成。因此本书的作者也在记述所罗门的献祭(参 13 节)和任命圣职(参 14~15 节)之后，方才说到「耶和华的殿全然完毕」。由此可见，完整的圣殿必备的要素中最重要的就是确立真正的敬拜和敬拜规定。新约时代的信徒作为主的身体和神的殿(参林前三 16)，如果不真实地与神交通，无论参加多少宗教活动，都不能称之为真正的信徒(参罗八 9)。

【代下八 17】「那时，所罗门往以东地靠海的以旬迦别和以禄去。」

〔吕振中译〕「那时所罗门往以东地、靠近海边的以旬迦别和以禄去。」

〔原文字义〕「以东」红；「以旬迦别」人的骨干；「以禄」高耸的树丛。

〔文意注解〕「那时，所罗门往以东地靠海的以旬迦别和以禄去」:『以东地靠海』指摩押以南，死海东岸到红海之间的狭长海湾「阿卡巴湾」;『以旬迦别』位于阿卡巴湾北端，以禄的西方约 4 公里;『以禄』位于阿卡巴湾东北角的以拉他，以旬迦别的东方约 4 公里。

【代下八 18】「希兰差遣他的臣仆，将船只和熟悉泛海的仆人送到所罗门那里。他们同着所罗门的仆人到了俄斐，得了四百五十他连得金子，运到所罗门王那里。」

〔吕振中译〕「户兰将船只和熟悉航海的仆人由臣仆经手送到所罗门那里：他们同着所罗门的仆人到了俄斐，从那里取得了四百五十担金子，运到所罗门王那里。」

〔原文字义〕「熟悉」认识，熟识；「俄斐」变成灰烬；「他连得」重量单位。

〔文意注解〕「希兰差遣他的臣仆，将船只和熟悉泛海的仆人送到所罗门那里」:『他的臣仆』指熟悉泛海的船家;『熟悉泛海的仆人』指有航海经验的水手。

「他们同着所罗门的仆人到了俄斐，得了四百五十他连得金子，运到所罗门王那里」:『俄斐』以出产金子著称(参伯二十八 16；诗四十五 9；赛十三 12)，确实地点不详，可能位于东非或印度或阿拉伯半岛；『四百五十他连得』约折合 15,300 公斤。

〔话中之光〕(一)所罗门靠着自己的智慧，又建造、又经营，到了年老时却说：「后来，我察看我手所经营的一切事和我劳碌所成的功。谁知都是虚空，都是捕风；在日光之下毫无益处」(传二 11)。神很幽默，所罗门既然认为自己只需要听讼的智慧(参王上三 9)，神就赐给他「聪明智慧」(王上三 12)和「富足、尊荣」(王上三 13)，让他经历了一切、拥有了一切，最后才发现这些全是「虚空的虚空，虚空的虚空，凡事都是虚空」(传一 2)，然后才总结出真正的智慧：「总意就是：敬畏神，谨守祂的诫命，这是人所当尽的本分」(传十二 13)。

叁、灵训要义

【所罗门的建设成就与政绩】

一、所罗门的建设成就(1~节)

1.共享二十年修建圣殿和王宫(1 节)

2.修筑城邑，建造积货城(2~6 节)

二、整编人员(7~10 节)

1.整编外邦人作奴工(7~8 节)

2.编制以色列人作战士和各级兵长(9 节)

3.设置督工的，监管工人(10 节)

三、建立圣洁的敬拜与事奉(11~16 节)

1.将法老的女儿带出大卫城，不使玷污圣地(11 节)

2.守节并献当献的祭(12~13 节)

3.使祭司和利未人按班次供职，守门维护圣殿(14~16 节)

四、谋划富国之道(17~18 节)

1.建设靠海的港口(17 节)

2.与推罗王合伙出海经商(18 节)

历代志下第九章注解

壹、内容纲要

【所罗门的尊荣、富裕和终局】

一、名声远播，示巴女王钦佩其智慧(1~12 节)

二、财富无双，胜过天下列王(13~22 节)

三、备极尊荣，军威强盛，国土广大(23~28 节)

四、无疾而终，王位传给儿子罗波安(29~31 节)

贰、逐节详解

【代下九 1】「示巴女王听见所罗门的名声，就来到耶路撒冷，要用难解的话试问所罗门；跟随她的人甚多，又有骆驼驮着香料、宝石，和许多金子。她来见了所罗门，就把心里所有的对所罗门都说出来。」

〔吕振中译〕「示巴女王听见所罗门的名声，就来到耶路撒冷，要用难解的话试问所罗门。她带着很多随从；有骆驼驮着香料、金子很多，又有宝石；她来见所罗门，就她心里所存着的全都同所罗门都说出。」

〔原文字义〕「示巴」七，誓约；「名声」报告，消息；「难解的话」谜语，疑团；「试问」测验，试验。

〔背景注解〕「示巴女王」：一般认为示巴是阿拉伯西南端的一个国家(参创十 28)，或为今也门。圣经上常常提到示巴人为经营黄金、香料和其他名贵货物的商人(参赛六十 6；耶六 20；结二十七 22)，他们将货物从印度、非洲等地运到以色列和叙利亚销售。据古典书上说，女王来的时候，与

所罗门的妃嫔同居，后来从所罗门怀孕回国，所生的儿子在非洲东北边的阿比西尼亚(今名埃塞俄比亚)为王。该国的史记说，女王的名字叫民革大，一直传到如今的国王，都是她的嫡裔，有书证明这事说，阿比西尼亚国的人民，实由示巴国迁移而来的。

〔文意注解〕「示巴女王听见所罗门的名声」:『示巴女王』请参阅背景注解;『所罗门的名声』指所罗门因大有智慧而声名远播(参 5~6 节)。

「就来到耶路撒冷，要用难解的话试问所罗门」：意指她不远千里而来，想用些疑难问题以验证所罗门是否名实相符。

「跟随她的人甚多，又有骆驼驮着香料、宝石，和许多金子」:『跟随她的人』指她的随行人员，包括政商人物，因为此行的目的大致有三：(1)政治上结盟；(2)贸易上合作；(3)疑难问题上寻求答案。『香料、宝石，和许多金子』这些并不全是礼物，有可能一部分是要进行物物交易(参 13 节)。

「她来见了所罗门，就把心里所有的对所罗门都说出来」:『心里所有的』这话表明示巴女王有备而来，她的问题可能包括：(1)人生哲里；(2)自然界现象；(3)现实政经合作提案等。

〔话中之光〕 (一)所罗门所享受的一切富贵和荣耀的源泉在于神，应该谦卑地依靠主。但是，在如日中天时，所罗门却陷于狂傲和放肆，以色列百姓因他也陷于极大的困境中(代下 10 章以后)。

(二)1~12 节主耶稣通过运用本文的故事(参太十二 42；路十一 31)，试图给顽梗的犹太人晓谕以下的事实：(1)所罗门预表基督耶稣(比所罗门更大)，祂是万王之王(参诗七十二 10~11)，从不拒绝向他呼求的人，向人启示光和真理(参约一 9；六 37)；(2)示巴女王不仅成为顽梗之百姓的警告，也是所有信徒的榜样。本文没有明确表明示巴女王悔改，认罪，归向神。但是根据本文和太十二 42 前后文脉等，可臆测到她是作为外邦人，成为神子民中间的一员(参王下五 1~19)。尤其从示巴女王不顾遥远的艰难旅程而访问所罗门的行为上，可学习到对真理的追求的态度(参诗四十二 1；太十三 46)。

【代下九 2】「所罗门将她所问的都答上了，没有一句不明白、不能答的。」

〔吕振中译〕「所罗门将她一切的话题都给她解说了;没有一件太隐秘是所罗门不能给她解说的。」

〔原文字义〕「不明白」隐藏，遮掩;「答」显明，声明。

〔文意注解〕「所罗门将她所问的都答上了，没有一句不明白、不能答的」：意指破解疑团，豁然开通。

〔话中之光〕 (一)信徒所有的人生疑难问题，只要一一带到主面前，也都能获得圆满的解答。

【代下九 3】「示巴女王见所罗门的智慧和他所建造的宫室、」

〔吕振中译〕「示巴女王见所罗门的智慧、和他所建造的宫室，」

〔原文字义〕「智慧」睿智，精明。

〔文意注解〕「示巴女王见所罗门的智慧和他所建造的宫室」:『智慧』指从解答疑难上所显露的洞见;『所建造的宫室』指从设计、材料、施工上所显露的技巧。

【代下九 4】「席上的珍馐美味、群臣分列而坐、仆人两旁侍立，以及他们的衣服装饰、酒政，和酒政的衣服装饰，又见他上耶和华殿的台阶，就诧异得神不守舍，」

〔吕振中译〕「他席上的食品、他臣仆的坐次、他听差的站班、他们的服装、他的酒政和酒政们的服装、以及他的燔祭〔传统：房顶屋子〕、他在永恒主殿里所献上的：女王看见了这一切，就诧异得神不守舍。」

〔原文字义〕「席上」桌子；「珍馐美味」食物；「分列而坐」座位，坐着的人；「两旁侍立」服侍，职责；「衣服装饰」衣着，礼服；「诧异得神不守舍」灵，风，气。

〔文意注解〕「席上的珍馐美味、群臣分列而坐、仆人两旁侍立，以及他们的衣服装饰、酒政，和酒政的衣服装饰」：『珍馐美味』指食材的丰富与烹饪的手法；『分列而坐…两旁侍立』指秩序井然；『衣服装饰』指服装设计与识别。

「又见他上耶和华殿的台阶，就诧异得神不守舍」：『殿的台阶』指从上台阶的行动显出敬拜的礼仪森严肃穆；『神不守舍』指衷心佩服，或简直不能置信。

〔话中之光〕(一)示巴女王用许多难题来问所罗门，所罗门对答如流，以致示巴女王十分佩服。耶稣的智慧比所罗门更高更大，只要我们把难处带到主面前，祂能帮助我们。示巴女王从远方来见所罗门，除了要听他智能的话语外，她还把丰富的礼物送与所罗门；所罗门照他所得的厚厚还给她。我们来到主面前，祂能照我们的缺乏赐给我们，而且富富有余，超过我们所想的，使我们的福泽满溢。

(二)示巴女王不只由所罗门的言论，更由他的建筑、食物、文化、管理(群臣分列而坐，仆人两旁侍立)、信仰里面看到神给所罗门的智慧。我们的信仰生活是否太过重视信息、祷告，而忽略了文化、管理、行政方面的素养？以致别人没办法由我们的生命中看到神的生命？其实金钱、学问等单方面的突破很容易，通常只要努力即可。但是生命全面的健全、有条有理，让人看出神的同在，则是很不容易的事情。

(三)最令示巴女王诧异不已的是，所罗门上耶和华台阶的种种。所罗门真正的智慧还不是在他皇宫里找到的，其真正的表现是在圣殿。一个真正有智慧的人，不是在他的皇宫，乃是看他怎么在神面前过日子。

（四）「诧异得神不守舍」中文翻得非常好，原文的意思是诧异得灵魂都飞掉了。今天我们上台阶的光景，在神面前的生活，曾否给世界带来震撼？示巴女王亲眼看见一个真正敬畏神的人是如何走上耶和华殿的台阶，这是所罗门智慧的最高表现。

【代下九 5】「对王说：“我在本国里所听见论到你的事和你的智慧实在是真的！」

〔吕振中译〕「他便对王说：『我在我本地所听见关于你的事和你的智慧的传说都是真的。」

〔原文字义〕「事」话语，言论；「实在是真的」确实，可靠。

〔文意注解〕「对王说：我在本国里所听见论到你的事和你的智慧实在是真的」：『你的事』指你的作为，包括所罗门的治理、建设和财富；『你的智慧』指所罗门的学识、言谈、应对。

【代下九 6】「我先不信那些话，及至我来亲眼见了，才知道你的大智慧；人所告诉我的，还不到一半；你的实迹越过我所听见的名声。」

〔吕振中译〕「我先不信人们的传说；以及我来、亲眼看见，纔看出你智慧之大、人所告诉我的还不到一半：你实在超过我所听见的传闻。」

〔原文字义〕「大」大，多量；「越过」增加，加上。

〔文意注解〕「我先不信那些话，及至我来亲眼见了，才知道你的大智慧」:『不信那些话』指怀疑传言夸张失真；『亲眼见了，才知道』指耳闻不如目睹。

「人所告诉我的，还不到一半；你的实迹越过我所听见的名声」:『还不到一半』指实情远超传言。

〔话中之光〕(一)示巴女王从远邦耳闻关于所罗门卓越的智慧之后，因难以置信而亲自来访所罗门，结果她赞叹说百闻不如一见。同时，本节使人联想到拿但业找腓力的事情。起初，拿但业听腓力的劝诫时疑惑地问「拿撒勒还能出什么好的么？」但是，当他遇见耶稣，听祂讲道之后，不得不承认耶稣就是神的儿子(参约一 45~49)。

(二)人遇见我们的主，都会说:「我先不信那些话，及至我来亲眼见了，才知道人所告诉我的，还不到一半。」关于主与祂的丰富，我们所风闻和经历的，都不到一半!「深哉，神丰富的智能和知识。祂的判断何其难测，祂的踪迹何其难寻! 谁知道主的心？谁作过祂的谋士呢？」(罗十一 33~34)。

【代下九 7】「你的群臣、你的仆人常侍立在你面前听你智慧的话是有福的。」

〔吕振中译〕「你的妻妾〔传统：人们〕有福阿！你的这些臣仆有福阿，这些不断伺立在你面前、听你智能话的！」

〔原文字义〕「侍立」侍立，站立；「有福」福气。

〔文意注解〕「你的群臣、你的仆人常侍立在你面前听你智慧的话是有福的」:『常侍立在你面前』这种情形很自然地可以经常听见所罗门的谈话。

〔话中之光〕(一)示巴女王听到王的讲论之后，她就嫉妒起所罗门的臣子来。如果说:「嫉妒是最真诚称赞」，女王羡妒所罗门的臣子，该是最高的称赞了。她不羡慕谁的升官发财，或是甚么科技成就，而羡慕人能有机会听智慧的话。圣经说:「你们当受我的教训，不受白银；宁得知识，胜过黄金。因为智慧比珍珠更美，一切可喜爱的，都不足与比较」(箴八 10~11)。

(二)要知道，我们有主耶稣基督，比所罗门更大，祂的话更有智慧，并且祂对我们所说的话，不仅对肉体有益，而且「就是灵，就是生命」(太十二 42；约六 63)，使人信而得永生，听主的话自然更重要得多，能够听祂的话更有福。但现在并不算晚。主的话在圣经里面；藉圣灵的光照而读经，就听到主的声音。当有渴慕的心，领受祂的话。

(三)如果我们的主是比所罗门更有智慧，那么我们是不是更应当天天侍立在主面前？我们为什么缺少智慧呢？不是因为书读得少，也不是因为圣经读得不多，乃是因为我们很少侍立在祂的面前。

(四)关于环境对人格形成的影响就不必过多强调。在一国之君至上的古代世界里，若君王追求

智慧，那么对臣仆和百姓的影响也大。本节表现出示巴女王不能常期留在所罗门身边听他智慧话的遗憾之情。今日信徒通过基督耶稣的话语——圣经，可永远听到神智慧的话语。

【代下九 8】「耶和华你的神是应当称颂的！祂喜悦你，使你坐祂的国位，为耶和华你的神作王；因为你的神爱以色列人，要永远坚立他们，所以立你作他们的王，使你秉公行义。"」

〔吕振中译〕「永恒主你的神是当受祝颂的；他喜爱了你，使你在他的王位上、为永恒主你的神做王；因为你的神爱了以色列，要使它永远站立着，所以他立你做王来管理他们、以秉公行义。』」

〔原文字义〕「国位」宝座，王座；「坚立」持久，坚持立场；「秉公(原文双字)」制作，完成(首字)；正义，审判(次字)；「行义」公平，公义。

〔文意注解〕「耶和华你的神是应当称颂的！祂喜悦你，使你坐祂的国位，为耶和华你的神作王」:『坐祂的国位』意指「为耶和华你的神作王」；全句表示以色列王的君权及国位都属于神(参代上二十九 23)。。

「因为你的神爱以色列人，要永远坚立他们，所以立你作他们的王，使你秉公行义」:『秉公行义』意指行神眼中看为正、看为义的事。

〔话中之光〕(一)「耶和华你的神是应当称颂的，祂喜悦你」，我们也该欢然称颂王，祷告是好的，但是祷告太多为自己的需要与愿望，感谢是合宜的，尤其在我们领受了许多的好处，但是称颂是最好的，因为心灵完全忘记地上空间与时间的事，只思念恩主。我们永远不会有足够的称颂。我们的思想必达不到属灵的实际。祂的智慧与荣华远超祂的名声。没有什么问题是祂不能答复的，没有什么愿望是祂无法供给的。所以凡常在祂面前的必然蒙福。愿我们经常寻求祂，在心里上与祂相交。

(二)「耶和华你的神是应当称颂的」，示巴女王见证了所罗门的智慧和功绩之后，她的回答不是口头上仅仅表示一下对自己殷勤招待的感谢，这些话显示了她那一颗被深深触动的心灵。她在回答中只稍微提及了外表的显赫与属世繁荣的证据而着重颂扬赐给所罗门智慧、繁荣和传遍世界之名声的神。她受到正确的引导，没有夸赞人的智慧，而是将荣耀归给神。她的这次访问导致了她的转变，有理由相信这位女王也能得救进入神的国中(参太十二 42)。神希望以色列在地上起的就是这样一种作用，引领多人归向他。从东到西各方各国的人来到以色列，在那里得以熟悉以色列的神。通过这种途径真光就要传遍全地。

(三)我们最难度过的一关，就是要站在一位绝对公义执行律法的神面前，我们生出便是一个罪人，没法行义，也不能行神的道，满足神圣洁的要求，但感谢神只要我们接受耶稣的救恩，我们便能得称为义人，靠・主经过了神的审判，主既能帮助我们经过神的审判，试问我们生活上还有甚么是主不能为我们解决的呢?

【代下九 9】「于是示巴女王将一百二十他连得金子和宝石，与极多的香料送给所罗门王；她送给王的香料，以后再没有这样的。」

〔吕振中译〕「于是示巴女王将一百二十担金子、很多香料、又有宝石、给了王；像示巴女王给了所罗门王的那香料、实在是从来没有过的。」

〔原文字义〕「他连得」重量单位；「极多的(原文双字)」极度地，非常地(首字)；多，丰盛，广大(次字)。

〔文意注解〕「于是示巴女王将一百二十他连得金子和宝石，与极多的香料送给所罗门王」：『一百二十他连得』约折合 4,080 公斤。

「她送给王的香料，以后再没有这样的」：『以后再没有』大概不是说示巴女王以后奉来的香料，而是说所罗门王从别的邦国收到的贡品香料，没有一次像示巴女王这次所送的数量这么多。

〔话中之光〕(一)示巴女王对所罗门王有了真实的热爱和全然的爱慕，因此她把所带财物全给了所罗门王。当你遇见主时，你不仅觉得这一切都不算什么，你把这一切都给了主，甚至愿意把自己这个人交给主。你对主的爱慕让你整个人、生活都有全新的提升。不要觉得我们来到神面前要付上代价，其实再大的代价都值得，因为神把新生命赐给我们，没有任何东西可以买生命的。当我们领受到神丰沛的爱，就会全然投入祂的怀中。

【代下九 10】「希兰的仆人和所罗门的仆人从俄斐运了金子来，也运了檀香木（或作：乌木；下同）和宝石来。」

〔吕振中译〕「户兰的仆人和所罗门的仆人、从俄斐运了金子来的、也运了檀香木和宝石来。」

〔原文字义〕「希兰」出身高贵；「俄斐」变成灰烬。

〔文意注解〕「希兰的仆人和所罗门的仆人从俄斐运了金子来」：『希兰的仆人和所罗门的仆人』所罗门王与推罗王希兰合作经营海上贸易事业(参代下八 18；王上九 27)；『俄斐』以出产金子著称(参伯二十八 16；诗四十五 9；赛十三 12)，确实地点不详，可能位于东非或印度或阿拉伯半岛。

「也运了檀香木和宝石来」：『檀香木』有的学者根据这里所提的檀香木推定俄斐就在印度，因印度出产著名的檀香木，有美丽花纹，带异香。

【代下九 11】「王用檀香木为耶和华殿和王宫做台阶，又为歌唱的人做琴瑟；犹大地从来没有见过这样的。」

〔吕振中译〕「王为永恒主的殿和王的宫室作了檀香木的台阶〔传统：大路〕，又为歌唱人作了琴瑟；犹大地从来没有见过这样的。」

〔原文字义〕「台阶」通道；「瑟」竖琴，琵琶。

〔文意注解〕「王用檀香木为耶和华殿和王宫做台阶」：『台阶』别处圣经称为「栏杆」(王上十 12)。

「又为歌唱的人做琴瑟；犹大地从来没有见过这样的」：本句表明两件事：(1)檀香木是珍贵稀有的木材；(2)暗示以色列国势在所罗门时代达于颠峰，从此江河日下。

【代下九 12】「所罗门王按示巴女王所带来的，还她礼物，另外照她一切所要所求的，都送给她。于是女王和她臣仆转回本国去了。」

〔吕振中译〕「除了示巴女王所运来给王的之外，所罗门王还将女王所求的喜爱物都送给她。于是女王和她臣仆就返回她本地去了。」

〔原文字义〕「所要」心愿，渴望；「所求」要求，询问；「转回」转动，转向。

〔文意注解〕「所罗门王按示巴女王所带来的，还她礼物」：意指礼尚往来。

「另外照她一切所要所求的，都送给她」：『一切所要所求的』原文是「所问及的一切想望」，故可能指她心里想问所罗门的一切问题(参 1 节)；『都送给她』也可解作「都给她回答」(参 2 节)。

「于是女王和她臣仆转回本国去了」：带着厚重的礼物和完满的解答，心满意足地回去了。

【代下九 13】「所罗门每年所得的金子共有六百六十六他连得，」

〔吕振中译〕「每一年进到所罗门那里的金子、就有六百六十六金担之多，」

〔原文字义〕「他连得」重量单位。

〔文意注解〕「所罗门每年所得的金子共有六百六十六他连得」：『每年所得』包括海陆贸易盈余(参 21，28 节)，以及王家私有田园的收入等(参代上二十七 25~31)；『六百六十六他连得』约折合 22,644 公斤。

【代下九 14】「另外还有商人所进的金子，并且阿拉伯诸王与属国的省长都带金银给所罗门。」

〔吕振中译〕「另外还有从游历商和商人运来的；阿拉伯诸王和各属地的总督也运了金银来给所罗门。」

〔原文字义〕「商人(原文三字)」商人，经商者(首字)；人(次字)；走动，旅行(末字)；「所进」带进来；「亚拉伯」沙漠，旷野，混合的；「属国」土地，境界。

〔文意注解〕「另外还有商人所进的金子，并且阿拉伯诸王与属国的省长都带金银给所罗门」：『商人所进的金子』可能指商人的进贡或对商人的课税；『阿拉伯诸王』指邻近各阿拉伯小国的王侯；『属国的省长』指分派管理各藩属国的直辖省长。

【代下九 15】「所罗门王用锤出来的金子打成挡牌二百面，每面用金子六百舍客勒；」

〔吕振中译〕「所罗门王用锤好的金子作了大盾牌二百面；每一面大盾牌用了六百锭锤好的金子。」

〔原文字义〕「挡牌」大盾牌；「舍客勒」重量单位。

〔文意注解〕「所罗门王用锤出来的金子打成挡牌二百面，每面用金子六百舍客勒」：『锤出来的金子』指纯金薄片；『挡牌』指可遮蔽全身的大盾牌；『六百舍客勒』6.84 公斤。

【代下九 16】「又用锤出来的金子打成盾牌三百面，每面用金子三百舍客勒，都放在利巴嫩林宫里。」

〔吕振中译〕「他又用锤好的金子作了盾牌三百面；每一面盾牌用了三百锭金子；王把这些盾牌都放在利巴嫩森林宫里。」

〔原文字义〕「利巴嫩」洁白；「林」森林；「宫」房屋，住处。

〔文意注解〕「又用锤出来的金子打成盾牌三百面，每面用金子三百舍客勒，都放在利巴嫩林宫里」：『盾牌』指挡胸小盾牌；『三百舍客勒』约折合 3.42 公斤；『利巴嫩林宫』所罗门王宫的美名，位于耶路撒冷圣殿旁边。此名的来由，是因为建宫时用了大量的利巴嫩香柏树。

【代下九 17】「王用象牙制造一个大宝座，用精金包裹。」

〔吕振中译〕「王造了一个很大的象牙宝座，用净金包着。」

〔原文字义〕「包裹」呈现，覆盖。

〔文意注解〕「王用象牙制造一个大宝座，用精金包裹」:『一个大宝座』即指所罗门王的王座，大概是用木头作主架，其上镶嵌着象牙雕刻品，外表再用精金包裹，显得非常精致且贵重。

〔话中之光〕 (一)在古代巴勒斯坦地区象牙是极罕见的昂贵物品。因此，所罗门用象牙制造宝座，又用「精金」包裹，显示了所罗门的富丽堂皇。然而，他荣耀之王权也仅仅是昙花一现。相反，荣耀的和平君王耶稣，以卑贱的身份降世，钉死在十字架上，但是神却使祂复活，坐在永不衰败的荣耀之宝座上(参路一 33；来二 9)。

【代下九 18】「宝座有六层台阶，又有金脚凳，与宝座相连。宝座两旁有扶手，靠近扶手有两个狮子站立。」

〔吕振中译〕「那宝座有六层台阶，又有金踏凳子和宝座相连着；坐的地方这边和那边有扶手；扶手边有两只狮子站立着。」

〔原文字义〕「台阶」阶梯，向上;「相连」牢系于;「扶手」支撑。

〔文意注解〕「宝座有六层台阶，又有金脚凳，与宝座相连」:『六层台阶』显示宝座装置在一个高起的平台上;『金脚凳』权势的象征。

「宝座两旁有扶手，靠近扶手有两个狮子站立」:意指宝座两边的扶手，是由两个站立的狮子支撑着。

〔话中之光〕 (一)所罗门外面升高、里面下落，虽然到了世上荣耀和富足的顶峰，但得到的却不是满足，而是「绝望」(传二 20)，在神面前也变得一无所有(参王上十一 9)。因为「倚仗自己财物的，必跌倒」(箴言十一 28)，「必有万军耶和华降罚的一个日子，要临到骄傲狂妄的；一切自高的都必降为卑」(赛二 12)。

【代下九 19】「六层台阶上有十二个狮子站立，每层有两个：左边一个，右边一个；在列国中没有这样做的。」

〔吕振中译〕「在六层台阶上有十二只狮子在那里站立着：这边六只，那边六只：在列国中都没有这样作的。」

〔文意注解〕「六层台阶上有十二个狮子站立，每层有两个：左边一个，右边一个；在列国中没有这样做的」:『十二个狮子站立』连同宝座靠近扶手的两个狮子(参 18 节)，一共有十四个狮子，左右各七个，「七」表征完全;『狮子』是百兽之王(参箴三十 30)，象征统治和审判(参摩三 8；启十 3)。

【代下九 20】「所罗门王一切的饮器都是金的，利巴嫩林宫里的一切器皿都是精金的。所罗门年间，银子算不了什么。」

〔吕振中译〕「所罗门王的一切饮器都是金的；利巴嫩森林宫里的一切器皿都是精金的；当所罗门的日子、银子算不了甚么。」

〔原文字义〕「饮」饮料。

〔文意注解〕「所罗门王一切的饮器都是金的，利巴嫩林宫里的一切器皿都是精金的」：显示所罗门讲究一流排场，奢华至极，对己、对民均无益处。

「所罗门年间，银子算不了什么」：『银子算不了什么』不是说银子毫无价值，而是说在王宫里的一切器具上派不上用场。

〔话中之光〕(一)所罗门个人的富足，不等于国度的丰富；个别肢体的属灵，也不等于教会的兴旺。神所要的是国度的见证、基督的身体，使神「在教会中，并在基督耶稣里，得着荣耀」(弗三21)，因此，肢体之间应当「彼此相顾」(来十 24)、「彼此劝勉」(来十 25)，不可独善其身，只顾自己属灵。

【代下九 21】「因为王的船只与希兰的仆人一同往他施去；他施船只三年一次装载金、银、象牙、猿猴、孔雀回来。」

〔吕振中译〕「因为有船队跟户兰的仆人一同往他施去；他施的航洋船队三年来了一次，带来了金、银、象牙、猿猴跟孔雀〔或译：狒狒〕。」

〔原文字义〕「他施」黄色的碧玉。

〔文意注解〕「因为王的船只与希兰的仆人一同往他施去」：『他施』一般认为位于地中海的西端，西班牙南部的一个港口，但尚无定论。

「他施船只三年一次装载金、银、象牙、猿猴、孔雀回来」：『他施船只』指可以远洋航行的大型船只；『三年一次』大概是指头一年启航，中间用一年以上的时间从事商业活动，第三年回航；『猿猴、孔雀』是外来语，不能确认是指何种动物，可能是指狒狒、猩猩或孔雀。

【代下九 22】「所罗门王的财宝与智慧胜过天下的列王。」

〔吕振中译〕「所罗门王的财宝和智慧比地上列王都大。」

〔原文字义〕「胜过」尊大。

〔文意注解〕「所罗门王的财宝与智慧胜过天下的列王」：正如神所应许他的(参王上三 12~13)。

【代下九 23】「普天下的王都求见所罗门，要听神赐给他智慧的话。」

〔吕振中译〕「地上列王都想求见所罗门一面，要听他智慧的话、就是神所赐于他心里的。」

〔原文字义〕「求见(原文双字)」寻求，渴求(首字)；脸，面(次字)。

〔文意注解〕「普天下的王都求见所罗门，要听神赐给他智慧的话」：所罗门的智慧传言远播四方，纷纷探求真相。

〔话中之光〕(一)作为一国的领袖，所罗门有「极大的智慧聪明和广大的心，如同海沙不可测量」。如果只有智慧，供自我欣赏，对国家人民没有多大益处；他科学的知识，也不曾留下久远的贡献。

但用智慧行公义判断，广大的心写出圣灵感动的话，存到永远。

(二)所罗门有智慧，却没有「敬畏耶和华的灵」(赛十一 2)，所以一面建立庞大的军事力量，一面到处政治联姻(参 1 节)，国度一时非常稳固。但好景不长，神很快宣告：「你既行了这事，不遵守我所吩咐你守的约和律例，我必将你的国夺回，赐给你的臣子」(王上十一 11)。

(三)即使是所罗门这样的「智慧」，列王也愿意寻求，「要听神赐给他智慧的话」；因此，「当审判的时候，南方的女王要起来定这世代的罪；因为她从地极而来，要听所罗门的智慧话。看哪，在这里有一人比所罗门更大」(太十二 42)，我们若「信基督耶稣」，就能「有得救的智慧」(提后三 15)。

【代下九 24】「他们各带贡物，就是金器、银器、衣服、军械、香料、骡马，每年有一定之例。」

〔吕振中译〕「他们各运来了贡物：银器、金器、衣裳、没药、香料、马、骡；年年都有一定的数量。」

〔原文字义〕「贡物」礼物，赠品；「一定之例」方式。

〔文意注解〕「他们各带贡物，就是金器、银器、衣服、军械、香料、骡马，每年有一定之例」:『每年有一定之例』原文是「年年有这些事」，指各地君王带礼物来听智慧话的事情年年都有发生。

【代下九 25】「所罗门有套车的马四千棚，有马兵一万二千，安置在屯车的城邑和耶路撒冷，就是王那里。」

〔吕振中译〕「所罗门有套车马四千棚，还有马兵一万二千；他把这些车马安置在屯车城和耶路撒冷、跟王同在一处。」

〔原文字义〕「棚」食料槽，畜舍；「安置」休息，安顿；「屯车」战车，马车。

〔文意注解〕「所罗门有套车的马四千棚，有马兵一万二千，安置在屯车的城邑和耶路撒冷，就是王那里」:『四千棚』指四千个马厩；『马兵』原文是「马」或「骑马者」，当时的战车常常每辆配置三匹马，两匹拉车，一匹后备；『屯车的城邑』部防边境各地，以备随时快速迎击来犯外敌。

〔话中之光〕 (一)所罗门积聚战车马兵，妻妾成群(参王上十一 1)财富无数，违背了神对王者的命令(参申十七 14~20)。神为甚么不准以色列君王拥有这些呢？因为祂知道这些事会伤害国家的政治与人的灵性(参撒上八 11~18)。所罗门的宫庭越是奢华，他就越发征收重税，横征暴敛。人心不安，时机成熟就会爆发革命。所罗门有了心里想望的一切却忘记神，因他宠爱外邦的妃嫔，容许她们将异教的影响带进宫庭，加速了全国灵性的败坏。

【代下九 26】「所罗门统管诸王，从大河到非利士地，直到埃及的边界。」

〔吕振中译〕「所罗门统管诸王，从大河到非利士地、直到埃及的边界。」

〔原文字义〕「统管」管辖，统治；「非利士」移居者。

〔文意注解〕「所罗门统管诸王，从大河到非利士地，直到埃及的边界」:『大河』指幼发拉底河；『非利士地』迦南地中南部地中海沿岸平原；『埃及的边界』指埃及小河(参代下七 8)，通常以此河

为最南边界。

【代下九 27】「王在耶路撒冷使银子多如石头，香柏木多如高原的桑树。」

〔吕振中译〕「王使银子在耶路撒冷像石头一样，使香柏木像低原上的无花果属桑树那么多。」

〔原文字义〕「多如」极多的。

〔文意注解〕「王在耶路撒冷使银子多如石头，香柏木多如高原的桑树」:『石头…桑树』比较常见，用来形容银子和香柏木数量之多，不再罕见。

【代下九 28】「有人从埃及和各国为所罗门赶马群来。」

〔吕振中译〕「人从慕斯利和各地为马运出口、来到所罗门那里。」

〔文意注解〕「有人从埃及和各国为所罗门赶马群来」:『赶马群来』目的是为着贩卖，显示马匹的交易兴旺。

〔话中之光〕 (一)代下八至九章并非夸耀所罗门的成就，目的不是让百姓陶醉于以色列过去的荣耀和财富，也不是让他们因此失落或叹息。被掳回归的百姓可能也有人和今天的许多信徒一样，以为只要神赐下平安和富足，就能解决自己的问题，顺利地重建圣殿和圣城、成就神的旨意。但本书却让他们看到：所罗门时代的以色列平安、富足，但国度却很快就陷入分裂(参代下十 19)。平安和富足固然是神所赐的福气，但并不能解决人的问题，更不能成为神百姓追求的目标；唯有「敬畏神，谨守祂的诫命」(传十二 13)，这才是「人所当尽的本分」(传十二 13)。

【代下九 29】「所罗门其余的事，自始至终，不都写在先知拿单的书上和示罗人亚希雅的预言书上，并先见易多论尼八儿子耶罗波安的默示书上吗？」

〔吕振中译〕「所罗门其他的事、始末不是都写在神言人拿单的记录上、示罗人亚希雅的神言书上、和见异象者易多论尼八儿子耶罗波安的异象书上么？」

〔原文字义〕「拿单」赐予者;「示罗」安憩之地;「亚希雅」耶和华的兄弟;「易多」被指定的;「尼八」星象;「耶罗波安」百姓会争论;「默示」异象。

〔文意注解〕「所罗门其余的事，自始至终，不都写在先知拿单的书上和示罗人亚希雅的预言书上，并先见易多论尼八儿子耶罗波安的默示书上吗？」:据信《先知拿单的书》、《示罗人亚希雅的预言书》和《先见易多论尼八儿子耶罗波安的默示书》这三本书都是《历代志》的作者在编写《历代志》时所参考的数据源，可惜这三本书都已失传。

【代下九 30】「所罗门在耶路撒冷作以色列众人的王共四十年。」

〔吕振中译〕「所罗门在耶路撒冷作王管理以色列众人有四十年。」

〔原文字义〕「众人」(原文无此字)。

〔文意注解〕「所罗门在耶路撒冷作以色列众人的王共四十年」:『以色列众人的王』指以色列全体十二个支派的王;『共四十年』大卫作王也是四十年(参王上二 11), 根据推算, 大卫是主前 1013~973

年，所罗门则是主前 973~933 年。

【代下九 31】「所罗门与他列祖同睡，葬在他父大卫城里。他儿子罗波安接续他作王。」

〔吕振中译〕「所罗门跟他列祖一同长眠，人将他埋葬在他父亲大卫城里；他儿子罗波安接替他作王。」

〔原文字义〕「罗波安」已变大的人。

〔文意注解〕「所罗门与他列祖同睡，葬在他父大卫城里」:『与他列祖同睡』所罗门死时大约六十岁;『大卫城』位于耶路撒冷北端的耶布斯卫城，被大卫攻取后，改名为「大卫的城」(参撒下五 7)。

「他儿子罗波安接续他作王」:『罗波安』以色列国是在他登基后不久，分裂成南北两国。

〔话中之光〕 (一)所罗门一出生就蒙神所爱(参撒下十二 24~25)，从小到大成长顺利，一开始事奉又蒙神赐下智慧，有一个完美的开头，又到达了伟大的事奉巅峰，但却从顶峰急剧下滑，最终落到被管教的结局里。神借着所罗门的一生，让我们看到：亚当的后裔即使「心里有神的智慧」(王上三 28)，也行不出「神的智慧」来。人的生命若没有改变，里面若没有圣灵的管理，无论是人的智慧、还是神的智慧，并不能使人的属灵生命长进。因此，「不要自以为有智慧；要敬畏耶和华，远离恶事」(箴三 7)。「敬畏耶和华是智慧的开端；凡遵行祂命令的是聪明人」(诗一百一十一 10)。

(二)所罗门晚年可能已经认罪悔改(参代下十一 17)，对自己一生作了的总结，给我们留下了宝贵的传道书：「敬畏神，谨守祂的诫命，这是人所当尽的本分。因为人所做的事，连一切隐藏的事，无论是善是恶，神都必审问」(传十二 13~14)。

叁、灵训要义

【所罗门的声望与荣华】

一、所罗门的名声远播(1~9，12 节)

1.示巴女王远道慕名而来(1 节)

2.亲身体会其智慧，实际远超传闻(2~8 节)

3.所罗门和示巴女王互赠贵重礼物(9，12 节)

二、财富无双，胜过天下列王(10~11，13~22 节)

1.每年获得大量金银财宝(10~11，13~14 节)

2.用金子打造挡牌和盾牌，用象牙和金子制作宝座和台阶(15~19 节)

3.所罗门的财宝与智慧胜过天下的列王(20~22 节)

三、备极尊荣，军威强盛，国土广大(23~28 节)

1.普天下的王都带着财宝求见所罗门(23~24 节)

2.军威远播，从大河直到埃及的边界(25~26 节)

3.银子、香柏木、马匹多得不可胜数(27~28 节)

四、所罗门的终局(29~31 节)

1.在耶路撒冷作王共四十年(29~30 节)

2.王位传给儿子罗波安(31 节)

历代志下第十章注解

壹、内容纲要

【罗波安的愚昧导致分裂成南北两国】

一、罗波安继位时听从少年人的谗言(1~11 节)

二、结果应验了神藉亚希雅的预言(12~19 节)

贰、逐节详解

【代下十 1】「罗波安往示剑去，因为以色列人都到了示剑，要立他作王。」

〔吕振中译〕「罗波安往示剑去；因为以色列众人都到了示剑、要立他作王。」

〔原文字义〕「罗波安」已变大的人；「示剑」背，肩膀。

〔文意注解〕「罗波安往示剑去，因为以色列人都到了示剑，要立他作王」:『示剑』位于耶路撒冷北方约 48 公里，在以法莲支派境内，是以色列人早期很重要的城邑；『以色列人』在此指北方十个支派的人；『要立他作王』即指他们有意承认罗波安也是北方众支派的王。

〔话中之光〕(一)过去，北方各支派来到南方大卫的首都希伯仑，承认他的王权(参撒下五 1)。现在，罗波安却要到北方的示剑会晤北方各支派的领袖，争取他们的支持。可见国家分裂的危机迫于眉睫，所罗门留下的只是虚假的繁荣昌盛。

【代下十 2】「尼八的儿子耶罗波安先前躲避所罗门王，逃往埃及，住在那里；他听见这事，就从埃及回来。」

〔吕振中译〕「尼八的儿子耶罗波安那时在埃及、他逃避所罗门王的地方，一听见这事，就从埃及回来。」

〔原文字义〕「尼八」星象；「耶罗波安」百姓会争论；「躲避」逃脱，逃走。

〔文意注解〕「尼八的儿子耶罗波安先前躲避所罗门王，逃往埃及，住在那里；他听见这事，就

从埃及回来」:『尼八』无事迹可考，仅知他早逝，留下孤儿寡妇;『耶罗波安』颇具才干，早年被所罗门拔用作北方十个支派的督工(参王上十一 28);『躲避所罗门王』请参阅王上十一 40;『他听见这事』指他听见 1 节所叙的事，就从埃及回来(参代下十 2)。

【代下十 3】「以色列人打发人去请他，他就和以色列众人来见罗波安，对他说:」

〔吕振中译〕「以色列人打发人去请他来；耶罗波安和以色列众人就来，对罗波安说：」

〔原文字义〕「打发」打发，差遣。

〔文意注解〕「以色列人打发人去请他，他就和以色列众人来见罗波安，对他说」:『以色列人』仍指北方十个支派的人;『去请他』显然耶罗波安深得北方的民心，请他作谈判的代表。

【代下十 4】「"你父亲使我们负重轭、作苦工，现在求你使我们作的苦工负的重轭轻松些，我们就事奉你。"」

〔吕振中译〕「『你父亲使我们的轭很难负；你呢，现在你使你父亲那令人很难作的苦工、和他所加在我们身上的重轭、轻松些吧，我们就服事你。』」

〔原文字义〕「负重轭(原文二字)」使艰难，使困难(首字)；轭(次字);「负的重轭(原文三字)」给，置，放(首字)；沉重(次字)；轭(末字)。

〔文意注解〕「你父亲使我们负重轭、作苦工，现在求你使我们做的苦工负的重轭轻松些，我们就事奉你」:『负重轭，作苦工』轭是牛马在田间耕作时所负的载具，转指有权势的人加在下属身上的重担，在此指重税和苦役;『轻松些』指减轻负担。

〔话中之光〕 (一)所罗门使百姓「负重轭，作苦工」，并不是单为了建造圣殿，而是为了建造他「所愿建造的」(王上九 19)的各种工程。过去，北方各支派的长老来拥立大卫为王，是因为神拣选他牧养神的百姓(撒下五 2)，他也「按神的旨意服事了他那一世的人」(徒十三 36)。而所罗门得着了神所赐的智慧，却不再寻求神的旨意，而是陶醉在自己的聪明才智和宏图大业中，结果是偏离神(参王上十一 9)、奴役神的百姓(4 节)，失去了百姓的拥戴。

(二)可以想象所罗门年间，为了国家的重大建设，百姓已经负荷过重了。现在新王执政，国家的建设也大致完成，当然希望能够减轻赋税与劳役。「我们就事奉你」其实是一个威胁，意思是如果继续执行沉重的赋税与劳役，以色列人就不会事奉新王。

(三)抱怨是有原因的。人民不满沉重的赋税和所罗门为他庞大的建设工程而征召的徭役。作为整个以法莲家徭役和劳工的总管，耶罗波安无疑听到了很多的抱怨，对于人民广泛的不满情绪也能比王的其他顾问了解的更多。减轻负担是合理的要求，对于王来说，倾听人民的呼声是一件既公正又明智的事情。

【代下十 5】「罗波安对他们说："第三日再来见我吧！"民就去了。」

〔吕振中译〕「罗波安对他们说：『你们第三天再来见我。』众民就去了。」

〔原文字义〕「再来」返回，转回。

〔文意注解〕「罗波安对他们说：第三日再来见我吧！民就去了」：本节的话显示罗波安没有预期北方的以色列民会有条件地支持他作全民的王，故没有准备好当场答复所求。

【代下十 6】「罗波安之父所罗门在世的日子，有侍立在他面前的老年人，罗波安王和他们商议，说：“你们给我出个什么主意，我好回复这民。”」

〔吕振中译〕「罗波安的父亲所罗门活着的时候有些侍立在他面前的老年人：罗波安王和这些老年人商议说：『你们给我出个甚么主意，我好将答案回复这众民？』」

〔原文字义〕「在世的日子」活着的，有生命的；「商议」劝告，提议；「主意」(原文与「商议」同字)。

〔文意注解〕「罗波安之父所罗门在世的日子，有侍立在他面前的老年人」：『老年人』与 8 节的「少年人」作对比，指中年以上曾经在所罗门王朝被重用的官员。

「罗波安王和他们商议，说：你们给我出个什么主意，我好回复这民」：『和他们商议』动机不是要请教他们舒解民困之策，而是怎样对付民众的要求(参 4 节)。

〔话中之光〕(一)6~14 节罗波安虽然请臣仆献策，但并未虚心听从。假使他深思熟虑的话，必定会看出长者的劝告比他同辈的建议智慧得多。衡量别人的劝告，要看它是否切实可行；再看采纳后的结果是否公平，是否令情况有积极的改善。要寻求有经验、有智慧的人的谋略。但无论如何，只有符合神的标准的建议才有益处。

【代下十 7】「老年人对他说：“王若恩待这民，使他们喜悦，用好话回复他们，他们就永远作王的仆人。”」

〔吕振中译〕「老年人对他说：『王若好待这人民，使他们喜悦，对他们说好话，他们就会日日不断做王的仆人。』」

〔原文字义〕「恩待」(原文无此字)

〔文意注解〕「老年人对他说：“王若恩待这民，使他们喜悦，用好话回复他们，他们就永远作王的仆人」：『恩待这民』指关心民间疾苦；『用好话回复』也就是不说威吓的话(参彼前二 23)。

〔话中之光〕(一)这些「老年人」所说的「恩待这民，使他们喜悦」，并不是劝罗波安顺服神的心意，而是「用好话回复他们」暂时安抚人心。他们都是所罗门的老臣，过去没有阻止所罗门偏离神，现在也不能帮助罗波安走正道，所出的主意只是诡诈的政治手段，目的不是让王作百姓的「仆人」，而是让百姓「永远作王的仆人」。

(二)在神的国度里，「谁愿为首，就必作你们的仆人。正如人子来，不是要受人的服事，乃是要服事人，并且要舍命，作多人的赎价」(太二十 27~28)。因此，合神心意的君王，应当以「仆人」的态度服事神的百姓，正如「大卫按神的旨意服事了他那一世的人」(徒十三 36)。

【代下十 8】「王却不用老年人给他出的主意，就和那些与他一同长大、在他面前侍立的少年人商议，」

〔吕振中译〕「王却弃绝了老年人给他出的主意，反而和那些跟他一齐长大、侍立在他面前的少年人商议，」

〔原文字义〕「主意」忠告;「商议」劝告，提议。

〔文意注解〕「王却不用老年人给他出的主意」：王的态度固然是出于神主宰的安排(参 15 节)，另一面也是因为王自己的好胜心，使得他不愿示弱。

「就和那些与他一同长大、在他面前侍立的少年人商议」：『与他一同长大』表示彼此：(1)经验相同，幼稚且不成熟；(2)志趣相投，相知而投其所好。

〔话中之光〕(一)「与他一同长大」，显示这些少年人应该深刻了解罗波安的性情，所以他们提出来的意见，很可能非常吻合罗波安的意图，因此获得采用。如果我们问别人的意见，只是想听到赞同的意见，那也就不用浪费时间了。

(二)这些总角之交现在「侍立」王前，都当在朝廷中有了官职，可以和旧臣分庭抗礼。从他们说话的高傲粗鲁(「我的小拇指头比我父亲的腰还粗」)，可见只是一班纨绔子弟，毫无处世经验。

【代下十 9】「说：“这民对我说：‘你父亲使我们负重轭，求你使我们轻松些’；你们给我出个什么主意，我好回复他们。”」

〔吕振中译〕「问他们说：『这众民对我说：“你使你父亲所加在我们身上的轭轻松些吧”：你们给我出个甚么主意，我好将答案回复他们呢？』」

〔原文字义〕「轻松些」变少，轻微的。

〔文意注解〕「说：这民对我说：你父亲使我们负重轭，求你使我们轻松些」：照实转述众民的要求(参 4 节)。

「你们给我出个什么主意，我好回复他们」：意指你们想个令我中意的回话，好让我痛快地羞辱他们一番。

【代下十 10】「那同他长大的少年人说：“这民对王说：‘你父亲使我们负重轭，求你使我们轻松些’；王要对他们如此说：‘我的小拇指比我父亲的腰还粗;」

〔吕振中译〕「那些跟他一齐长大的少年人对他说：『这些人对王说：“你父亲使我们的轭很重，你呢，你使那轭轻松些吧”：王要对他们这么说：“我的小拇指比我父亲的腰还粗呢。」

〔原文字义〕「还粗」变粗，长胖，变肥大。

〔文意注解〕「那同他长大的少年人说：这民对王说：你父亲使我们负重轭，求你使我们轻松些」：意指既然他们胆敢拿你跟你父亲作比较。

「王要对他们如此说：我的小拇指比我父亲的腰还粗」：『小拇指』原文是「小东西」，意指「小指头」或可能影射性器官；『比…腰还粗』意指我远比我父亲厉害，或者说，我的本领比我父亲大得多。

〔话中之光〕(一)罗波安的少年同伴给他的建议没有一点智慧，有的只是粗暴和傲慢。对于这些上天指定王去服务之人民的福利，他没有显出一点温柔和挂虑，他也不顾人民表达出来的愿望，只

想坚决地施行统治。这些建议用没有必要的冒犯性攻击性的语言说出来，非但没有缓和严峻的事态，反倒令其进一步加剧了。这些年轻人以倔强当勇敢，把自负和骄傲当成智慧。他们没有看出当时的兆头，他们的建议使反叛不可避免。

【代下十 11】「我父亲使你们负重轭，我必使你们负更重的轭；我父亲用鞭子责打你们，我要用蝎子鞭责打你们。'"」

〔吕振中译〕「我父亲将重的轭给你们驮上，现在呢、我要使你们的轭加重了；我父亲用平常鞭子责打你们，我却要用蝎子鞭呢。"』」

〔原文字义〕「更重的」加，增加；「责打」惩戒，训诫。

〔文意注解〕「我父亲使你们负重轭，我必使你们负更重的轭」:『负更重的轭』原文是「增添你们的轭」，意指增加更沉重的负担。

「我父亲用鞭子责打你们，我要用蝎子鞭责打你们」:『蝎子鞭』原文是「蝎子」，意指末梢装有金属的刺或倒钩的皮鞭。

【代下十 12】「耶罗波安和众百姓遵着罗波安王所说"你们第三日再来见我"的那话，第三日他们果然来了。」

〔吕振中译〕「耶罗波安和众民照罗波安王所说：『你们第三天再来见我』的那话、他们第三天果然来见罗波安了。」

〔原文字义〕「果然」(原文无此字)。

〔文意注解〕「耶罗波安和众百姓遵着罗波安王所说"你们第三日再来见我"的那话，第三日他们果然来了」:『耶罗波安和众百姓』他们存着期待遵嘱前来。

【代下十 13】「罗波安王用严厉的话回复他们，不用老年人所出的主意，」

〔吕振中译〕「罗波安王很严厉地回答他们：罗波安王弃绝了老年人出的主意。」

〔原文字义〕「严厉」严苛，艰难。

〔文意注解〕「罗波安王用严厉的话回复他们，不用老年人所出的主意」:『严厉的话』故意要显露他作王的权威，好慑服众人；『不用老年人…的主意』坚决不屑示弱。

〔话中之光〕(一)「严厉的话」目的是为了显示力量，但实际上却露出了软弱和愚昧。和善的话语来自温柔并心胸宽广的人，其结果就是顺从，幸福以及和平。粗暴的言辞出自小人，只能激起苦毒和仇恨，结果就是骚乱和反叛。

(二)13~16 节王国分裂的直接原因，在于罗波安的愚昧处世，他急于满足作为王的自尊心和绝对主权的贪欲，没有正确掌握事态，就盲目地决定施行强压政策。其实，这种决定的背后有阿谀奉承的诸奸商的作用，罗波安无视真正担忧国家前程而直言的忠臣，反而更加听信甜言蜜语。

【代下十 14】「照着少年人所出的主意对他们说："我父亲使你们负重轭，我必使你们负更重的轭；

我父亲用鞭子责打你们，我要用蝎子鞭责打你们。”」

〔吕振中译〕「反而照少年人出的主意对众民说：『我父亲使你们的轭很重，我却要加重在那上头呢；我父亲用平常鞭子责打你们，我却要用蝎子鞭呢。』」

〔文意注解〕「照着少年人所出的主意对他们说：我父亲使你们负重轭，我必使你们负更重的轭；我父亲用鞭子责打你们，我要用蝎子鞭责打你们」：请参阅 11 节注解。

〔话中之光〕(一)北方诸民要另行立国的唯一理由，就是所罗门加在他们身上的「重轭」。通常新王登位，为示爱民，常宣布减省赋税、徭役，大赦罪犯。罗波安在锦绣中长大，不像耶罗波安曾经历民间艰苦生活，因此毫不体恤民众疾苦，反要百姓负更重的轭。

(二)所罗门后来倚靠自己的智慧，不求问神的心意，给罗波安留下了很坏的榜样。他同样也是与人「商议」(8 节)，却不去寻求神；只注意要不要「依从百姓」(15 节)，却不关心有没有「专心顺从耶和华」(王上十一 6)。老年人的怀柔政策和少年人的高压政策，都是属地的智慧，只注意解决眼前的问题，不关心顺服神的心意。因此，罗波安无论选择谁的主意，都是行在愚昧中。他最大的愚昧，不是选择了「少年人所出的主意」(14 节)，而是没有接受他父亲的教训：「总意就是：敬畏神，谨守祂的诫命」(传十二 13)。

(三)有些基督徒遇到困难时，就会找教会的牧者或者弟兄姐妹咨询意见。这样做是明智的，因为教会是一个家庭，神会透过比较成熟的弟兄姐妹提醒我们当如何做决定。当我们向教会的牧者或者弟兄姐妹咨询意见时，我们的态度必须要正确，千万不要只听自己喜欢听的意见。比如说，如果对方给的意见不合你的口味，于是就找另一个人征求意见。这样的态度是不蒙神喜悦的。如果你真的想透过弟兄姐妹帮助你明白神的心意，你就必须有爱真理的心志。凡是合乎仁爱、公义，以及圣经教导的意见我们都当留心听，绝对不可以只听自己喜欢听的意见。如果我们有立志行真理的心，神会非常乐意引导我们。

【代下十 15】「王不肯依从百姓；这事乃出于神，为要应验耶和华藉示罗人亚希雅对尼八儿子耶罗波安所说的话。」

〔吕振中译〕「王不听众民的要求，这一个事态是出于神，为要使永恒主实行了他的话、他由示罗人亚希雅经手对尼八儿子耶罗波安所说过的话。」

〔原文字义〕「依从」听从，答应；「应验」建立，确立；「示罗」安憩之地；「亚希雅」耶和华的兄弟。

〔文意注解〕「王不肯依从百姓；这事乃出于神」：原文是「这事的转变乃出于耶和华」，意指神允许这些事情发生，为要管教所罗门(参王上十一 11~12)。

「为要应验耶和华藉示罗人亚希雅对尼八儿子耶罗波安所说的话」：请参阅王上十一 29~31。

〔话中之光〕(一)「这事乃出于耶和华」，实际上，罗波安一旦失去了神的保护，无论选择谁的主意，都不能维持国家的统一：高压政策固然会加速分裂，怀柔政策也不能长久维持。我们不能认为这些年轻人的建议是神的建议，或王的回答是耶和华命定的。神是有怜悯有智慧的神，但王的言辞确是无情和愚蠢的。神使人倾向于同情和宽厚，而不是苦毒和怨恨。但人必收自己种下的恶果，

神也必审判他。所罗门的罪以及罗波安的粗暴和不智都不是出自耶和华。两个人都错了，可是错误的根源和过程与神完全无关。但耶和华凭着祂的智慧允许这一过程存在，使得罪人的罪和愚蠢落到自己头上。通常情况下，神不会施行神迹取消人的偏激、愤怒、骄傲、邪恶和自负所带来的结果。

(二)15~19 节耶罗波安与罗波安都只求自己的益处，完全不顾人民的利益。罗波安十分严厉，不听百姓的声音；耶罗波安建立新的拜偶像之地，使人民不再去京城耶路撒冷敬拜神。他们二人都自讨苦吃，罗波安的行动使国家分裂，耶罗波安则使人民偏离神。好的领袖都是先为信任他们的群众谋求福祉，再求自己的好处，若所作的抉择单单为自己，必然祸及己身，结果必定事与愿违。

【代下十 16】「以色列众民见王不依从他们，就对王说：“我们与大卫有什么分儿呢？与耶西的儿子并没有关涉！以色列人哪，各回各家去吧！大卫家啊，自己顾自己吧！”于是，以色列众人都回自己家里去了。」

〔吕振中译〕「以色列众民见王不听他们的要求，就回答王说：『我们在大卫上有甚么分儿呢？我们在耶西的儿子上并没有业份呀。以色列人哪，各回各家〔传统：帐棚〕去吧！大卫阿，现在只顾你自己的家吧。』于是以色列众人都回家〔传统：帐棚〕去了。」

〔原文字义〕「分儿」有份，兴趣；「耶西」我拥有；「关涉」业分，基业；「自己顾自己(原文二字)」看见(首字)；房屋，住处(次字)。

〔文意注解〕「以色列众民见王不依从他们，就对王说：我们与大卫有什么分儿呢？与耶西的儿子并没有关涉」:『我们与大卫有什么份儿』和『与耶西的儿子并没有关涉』是平行同义子句(对偶表现法)，意指在产业上彼此无分无关，表示他们与大卫断绝关系，等于废弃了神与大卫立的约。

「以色列人哪，各回各家去吧！大卫家啊，自己顾自己吧！于是，以色列众人都回自己家里去了」:『以色列人哪，各回各家去吧』和『大卫家啊，自己顾自己吧』也是平行同义子句，意指从此分道扬镳。

〔话中之光〕 (一)本节强调了十个支派百姓的反感情绪。每当人们反叛大卫王朝时，都呐喊此口号(参撒下二十 1)，这也是因为以色列根深蒂固的支派意识而引起的。本节暗示了聚集而来的群众信仰的堕落，他们与大卫断绝关系，等于废弃了神与大卫立的约。

(二)本节的话暴露了撒但在背后的掺杂，表明百姓认为自己与大卫之约无分。以色列人可以拒绝罗波安、可以拒绝所罗门，但不可以拒绝大卫。因为在神与大卫所立的约中，国度的宝座就是大卫的宝座，坐在永远宝座上的基督就是大卫的子孙。神允许以色列暂时分裂，但最终「必建立大卫倒塌的帐幕，堵住其中的破口，把那破坏的建立起来，重新修造，像古时一样」(摩九 11)；而撒但却要使大卫的宝座永远也不能恢复，「拆毁到地、尽行毁灭」(诗七十四 7~8)。

【代下十 17】「惟独住在犹大城邑的以色列人，罗波安仍作他们的王。」

〔吕振中译〕「惟独住犹大众城市的以色列人、罗波安仍然作他们的王。」

〔原文字义〕「犹大」赞美的；「城邑」城是。

〔文意注解〕「惟独住在犹大城邑的以色列人，罗波安仍作他们的王」:意指居住在南国犹大境内

的以色列人仍尊罗波安为王。

【代下十 18】「罗波安王差遣掌管服苦之人的哈多兰往以色列人那里去，以色列人就用石头打死他。罗波安王急忙上车，逃回耶路撒冷去了。」

〔吕振中译〕「罗波安王差遣了掌管作苦工的人哈多兰往以色列人那里去；以色列人扔石头砍他、砍到他死去。罗波安王猛速地上车，逃回耶路撒冷。」

〔原文字义〕「服苦之人」被迫服劳役的；「哈多兰」尊贵的荣誉；「急忙」自我警戒。

〔文意注解〕「罗波安王差遣掌管服苦之人的哈多兰往以色列人那里去，以色列人就用石头打死他」:『掌管服苦之人的亚多兰』从大卫时起一直担当负责服苦役的大臣(参撒下二十 24；王上四 6)；『用石头打死他』显然罗波安企图用他镇压，却没有军队作为后盾，寡不敌众。

「罗波安王急忙上车，逃回耶路撒冷去了」: 这里显示罗波安在答复以色列人时(参 13~14 节)，没有事先准备好应变措施，冒失发言，轻举妄动。

【代下十 19】「这样，以色列人背叛大卫家，直到今日。」

〔吕振中译〕「这样，以色列人就背叛了大卫家、直到今日。」

〔原文字义〕「背叛」反叛，违反。

〔文意注解〕「这样，以色列人背叛大卫家，直到今」: 这是分裂成南北两国的由来。『直到今日』意指《历代志》书成之日。

〔话中之光〕(一)罗波安这个纨裤子弟无法识别情况的险恶，导致国家的分裂。我们或许觉得奇怪，有智慧的所罗门王怎么会选这个没有见识的儿子当继承人？不过一个国家经过四十年的平安富强，如果没有特别的恩典，恐怕要出什么有忧患意识的王子都很困难。我们自己也要谨慎是不是太过安逸，已经变成何不食肉糜的人了。

(二)这一事件给我们如下教训: (1)不顾民意，背道而驰，终究会酿成悲剧(16~17 节)；(2)身负机关团体领导职务的基督徒应当拥有分辨的智慧；(3)要用神的道引导百姓，否则「凡动刀的，必死在刀下」(太二十六 52)。

(三)因着人的软弱，国度分裂了。虽然以色列人还是被称为神的百姓，但他们所显明的见证是残缺不全的，分裂的国度也不再能表明神旨意中的国度。北国从耶罗波安开始，所有的王朝都是人推举、争夺的结果；并不是根据神的圣约，而是根据人的需要，所以北国诸王全部都是悖逆神、讨好人、拜偶像。而南国的诸王虽然都是大卫的后裔，属灵的光景却是起起伏伏，最终南北两国都无法避免亡国的命运。

(四) 面上，国度的分裂和衰亡是大卫之约的重大挫折；但实际上，神始终掌管历史的进程，以色列的分裂「乃是出于神」(15 节)，暂时的分裂是为了永远的合一(参结三十七 22~23)。当神的国度成了人的国度、神的荣耀被人窃取、神的仆人偏离真理的时候，管教和拆毁必然会临到有名无实的国度，这正是大卫之约的一部分(参撒下七 14)。今天，当教会陷入内部危机的时候，我们首先也当反省: 这是否也是「出于神」？ 教会的元首是否还是基督?

(五)神在大卫之约中所应许的，并不是属地暂时的国度，而是属天永恒的国度(参代上十七 14)，国度的实际就是人毫无保留地接受神的权柄。亚当的后裔已经全然败坏，没有可能长久地顺服神的权柄，也就没有可能永远地维持国度的实际。因此，「人若不重生，就不能见神的国」(约三 3)；属肉体的生命不被拆毁，属灵的生命就不能被建造。神要我们从属地国度的历史中认识人的败坏，也认识神的作为；「及至时候满足」(加四 4 节)，神将差遣祂的儿子降世为人，「祂要将自己的百姓从罪恶里救出来」(太一 21)，「主神要把祂祖大卫的位给祂。祂要作雅各布家的王，直到永远；祂的国也没有穷尽」(路一 32~33)。虽然人必然会毁约，必然会悖逆，也必然会失败；但神却始终信守大卫之约，始终管理祂的百姓，也必然负责成就永恒的国度计划(参结三十七 24~28)：「我们纵然失信，祂仍是可信的，因为祂不能背乎自己」(提后二 13)。

叁、灵训要义

【国度分裂的原因和史实】

一、国度分裂的原因(1~14 节)

1.远因：所罗门王采取高压政策，使北方十支派负重轭、作苦工(1~4 节)

2.近因：罗波安不听老臣建言，反听少年人的谗言(5~11 节)

二、国度分裂的史实(15~19 节)

1.罗波安严厉的话触犯了北方十支派(12~14 节)

2.这事乃出于神，为要应验神藉先知亚希雅所说的预言(15 节)

3.北方十支派背叛大卫家，用石头打死管服苦之人的官长(16~19 节)

历代志下第十一章注解

壹、内容纲要

【罗波安于分裂后励精图治】

一、听从神的话中止征伐北国(1~4 节)

二、坚固各地保障强化军备(5~12 节)

三、收容从北国投奔的祭司、利未人和敬畏神的人(13~17 节)

四、妥善安排下一代继位者和众子(18~23 节)

贰、逐节详解

【代下十一 1】「罗波安来到耶路撒冷，招聚犹大家和便雅悯家，共十八万人，都是挑选的战士，要与以色列人争战，好将国夺回再归自己。」

〔吕振中译〕「罗波安来到耶路撒冷，便召集了犹大家和便雅悯家、十八万能作战的精兵，要同以色列人交战，好将国权夺回、再归罗波安。」

〔原文字义〕「罗波安」已变大的人;「招聚」聚集，集合;「便雅悯」右手之子。

〔文意注解〕「罗波安来到耶路撒冷，招聚犹大家和便雅悯家，共十八万人，都是挑选的战士」:『犹大家和便雅悯家』指犹大支派和便雅悯支派，整个南国犹大仅剩这两个支派，其余十个支派绝大部分的人都归北国以色列，这种情形证实了预言中所谓的「还留一支派」(参王上十一 13，36)是指犹大支派之外另加上便雅悯支派;『挑选的战士』意指精选的战士。

「要与以色列人争战，好将国夺回再归自己」:『将国夺回』指将北方十个支派的统治权夺回来。

【代下十一 2】「但耶和华的话临到神人示玛雅说:」

〔吕振中译〕「但是永恒主的话却传与神人示玛雅，说：」

〔原文字义〕「神人(原文二字)」属神(首字)；人(次字);「示玛雅」被耶和华听见。

〔文意注解〕「但耶和华的话临到神人示玛雅」:『耶和华的话临到』是指神向他说话，并不是他自己揣摩神的旨意;『神人』字意是「属神的人」，意指特别亲近神，经常从神领受并转述祂的话语，故先知又被称为神人(参王上十七 18；王下四 25);『示玛雅』南国犹大的先知，先后奉神命阻止罗波安动刀兵(参代下十一 2)、安慰罗波安(参代下十二 5~7)。

〔话中之光〕(一)每当读《历代志》时，留意到一个有趣的现象，就是真正对以色列有影响力的不是君王，而是神的先知。每每在关键时刻，神都会派祂的先知来传达祂的旨意，藉此来引导以色列人。如果不是这些先知在背后影响以色列的局势，以色列早就亡国了。可惜的是，当以色列人偏离神后，他们不但不尊重神的先知，甚至还逼迫、杀害他们。到目前为止，我们已经看到了三位先知：拿单、亚希雅、示玛雅。以后我们会看到更多的先知，希望从他们身上可以学到如何与神同行。

【代下十一 3】「"你去告诉所罗门的儿子犹大王罗波安和住犹大、便雅悯的以色列众人说,」

〔吕振中译〕「『你去告诉所罗门的儿子、犹大王罗波安、和在犹大便雅悯的以色列众人说：」

〔原文字义〕「众人」(原文无此字)。

〔文意注解〕「你去告诉所罗门的儿子犹大王罗波安和住犹大、便雅悯的以色列众人说」:『住犹大、便雅悯的以色列众人』有两种解释：(1)指仍住在犹大、便雅悯境内的其他十个支派的人(参王上十二 17，23)；(2)不单指十个支派的人，也包括犹大和便雅悯两个支派的人，即指住在境内的全

部以色列十二支派的人(参代下十二 1，6)。

【代下十一 4】「耶和华如此说：‘你们不可上去与你们的弟兄争战，各归各家去吧！因为这事出于我。’”众人就听从耶和华的话归回，不去与耶罗波安争战。」

〔吕振中译〕「“永恒主这么说：你们不可上去，不可同你们的族弟兄交战。各归各家去吧；因为这事出于我的。”』众民听从永恒主的话就回家，不去攻击耶罗波安了。」

〔原文字义〕「争战(二次)」战斗，作战；「听从」顺福，依从；「归回」返回，转回。

〔文意注解〕「耶和华如此说：你们不可上去与你们的弟兄争战，各归各家去吧！因为这事出于我」：『这事出于我』意指分裂成南北两国乃是出于神的惩罚。

「众人就听从耶和华的话归回，不去与耶罗波安争战」：这表示一面神已经在众人的心里面作工，另一面可以看出神人示玛雅平常的表现受众民尊重。

〔话中之光〕(一)神并不祝福十个支派的分裂，因为这破坏了百姓合一的见证。但人不对了，见证只是虚假的样式，神不会勉强维持虚假的合一。因此，神允许国度暂时分裂，放弃没有实际的见证，让南北两国的百姓各自去行「在自己眼中都看为正」(箴二十一 2)的道路，好让他们最终明白，神的百姓若是离开了神，走什么道路都不通。到那时，神才宣告：「我要使他们在那地，在以色列山上成为一国，有一王作他们众民的王。他们不再为二国，决不再分为二国；也不再因偶像和可憎的物，并一切的罪过玷污自己」(结三十七 22~23)。因此，分裂是暂时的，南北两国仍然是兄弟，百姓「不可上去与你们的弟兄以色列人争战」。

(二)一般来说，内战是最具破坏性的战争，其所带来的创伤很难痊愈。神带以色列人进迦南不是让他们互相毁灭的，他们分裂成两个敌对的国家也不是神命定的。耶和华不会祝福十个支派搞分裂，但他也不会赞同罗波安宣布的苛行厉政。失去十个支派是对罗波安的惩罚。因此耶和华不能祝福这场旨在使用武力将那些分离的支派重新收归罗波安权下的征伐。此外，神命定用时间的手将这两个王国的历史展开，使他对其中之一的责罚，对另一的审判，都显为公正。热心的人急于解决一件难题，但往往这件事涉及的两方面都是错的。这样的人应该仔细思考这节中的教训。

(三)「这事出于我。」你有没有想到过：凡与你有关的事，也与我有关？因为：「摸你们的，就是摸我眼中的瞳仁」(亚二 8)；「我看你为宝，为尊」(赛四十三 4)。所以，我特别喜欢训练你。当试炼攻击你，「仇敌好像急流的河水冲来」(赛五十九 19)的时候，我要你知道「这事出于我」，你的软弱需要我的刚强，你的平安在乎让我替你争战。你是不是正在艰难的环境中，四周的人都不了解你，都不遂你的心意，都看不起你？「这事出于我」。我是管理环境的神。你所处的境遇并非偶然的，都有我的美意在其中的。

(四)你不是曾求我给你谦卑吗？你看，我已经把你反在一个学习谦卑的学校里了，你所接触的人和环境是被我利用来成全我的旨意的。你是不是正感觉经济缺乏呢？「这事出于我」，因为我是经营你用度的，我要你向我支取，完全仰赖于我。我的供给是无限的(参腓四 19)。我要你证实我的应许，我不愿意你「在这事上却不信耶和华你们的神」(申一 32)。

(五)你是不是整夜忧愁呢？「这事出于我」。我是忧患之子，常经忧患，深知怎样担当忧患的。

当你向世人寻求安慰时，我故意叫他们不给你同情，好叫你转向我寻求永远的安慰(参帖后二 16~17)。你是不是渴望为我作些伟大的工作，结果倒反卧病在床呢？「这事出于我」。在你忙碌的日子，我不能引起你的注意力来；我要你学习一些更深的功课。事奉不是体贴自己的热心，乃是遵行我的旨意。我有许多顶心腹的仆人，都是关于最冷僻的地方，用祷告事奉我。

(六)我们常不明白所遭遇的各样事情，有的是非常痛苦，不幸的事，烦恼，伤心的事，有许多事令我们不愉快，不称心，感到忧愁、恐惧、愤怒、不平。怎么办呢？我们想冲出来，与之对抗，但结果常是更陷入苦恼，失败之中，达不到所想望的目的。不然就是悲观、失望、怨天尤人、这不但无用，也只更增痛苦和罪过。这时最要紧的是心中平静下来，听听圣灵的声音和神的话语。我们会听到有声音说，「这事出于我。」不管事情如何都是出于神。

(七)虽然许多事不是神直接作的，是人所加给我们的，甚或出于撒但的攻击。各种的试探，但都有神的许可，也可以说都是出于神。否则不会临到我们，好像乔布遭遇的不幸一样(参伯一 12，21；二 10)。耶稣受试探也是出于神(参太四 1)，因此当顺服神，服在祂大能的手下，相信神的意思是好的(参创四十五 8；五十 20)。不过我们也应当明白神的意思，为什么叫我们遭遇这一切的事，好叫我们得到其中的教训和益处，改正我们的错误，有些事不能明白，只有相信顺服，等到神的时候，就明白了(参约十三 7)。

【代下十一 5】「罗波安住在耶路撒冷，在犹大地修筑城邑，」

〔吕振中译〕「罗波安住在耶路撒冷；他在犹大修造了城邑做堡障。」

〔原文字义〕「修筑」建造，重建。

〔文意注解〕「罗波安住在耶路撒冷，在犹大地修筑城邑」:『住在耶路撒冷』意指仍以耶路撒冷为京城；『修筑城邑』表示注重国防，而下面 6~10 节所提到的城邑均位于境内的东、西部和南部，亦即以埃及、非利士、摩押和以东为主要防御的对象，至于北部近北国以色列的地方则未见修筑。

〔话中之光〕(一)罗波安所修筑的城邑独缺北方，具有如下的意义：(1)罗波安虽然是个看不清时势的国王，但是却还听神的话，故未以北方时个支派为假想敌；(2)罗波安可能仍希望南、北双方可化戾气为祥和，仍归一统；(3)耶路撒冷靠近北陲，其本身就是一座天险难攻的城，而其北方诸城又不是他能随意控翅的；(4)他可能认为来自兄弟之邦的武装威胁不大，暂时毋须加强设防。

【代下十一 6】「为保障修筑伯利恒、以坦、提哥亚、」

〔吕振中译〕「他修造了伯利恒、以坦、提哥亚、」

〔原文字义〕「保障」围墙，防御工事；「伯利恒」粮食之家；「以坦」野兽的巢穴；「提哥亚」栅栏。

〔文意注解〕「为保障修筑伯利恒、以坦、提哥亚」:『保障』指有防御设施的城堡；『伯利恒』在耶路撒冷以南约 8 公里；『以坦』在伯利恒西南 4 公里；『提哥亚』在伯利恒以南 8 公里。

【代下十一 7】「伯夙、梭哥、亚杜兰、」

〔吕振中译〕「伯夙、梭哥、亚杜兰、」

〔原文字义〕「伯夙」岩石之屋;「梭哥」茂密的;「亚杜兰」人的正义。

〔文意注解〕「伯夙、梭哥、亚杜兰」:『伯夙』位于希伯仑北方约 6 公里，耶路撒冷西南方约 24 公里;『梭哥』在伯利恒西北偏西约 22.5 公里;『亚杜兰』位于希伯仑西北方约 16 公里，伯示麦南方约 11 公里。

【代下十一 8】「迦特、玛利沙、西弗、」

〔吕振中译〕「迦特、玛利沙、西弗、」

〔原文字义〕「迦特」酒醡;「玛利沙」山顶;「西弗」城垛。

〔文意注解〕「迦特、玛利沙、西弗」:『迦特』不可能指非利士五大城之一的「迦特」，而是指犹大境内的「摩利设迦特」(弥一 14)，近「玛利沙」(弥一 15);『玛利沙』又名「摩利沙」是先知弥迦的出生地(参弥一 1)，在耶路撒冷西南方约 35 公里;『西弗』位于希伯仑南方约 62 公里，别是巴东南方偏南约 32 公里。

【代下十一 9】「亚多莱音、拉吉、亚西加、」

〔吕振中译〕「亚多莱音、拉吉、亚西加、」

〔原文字义〕「亚多莱音」加倍光荣;「拉吉」难以攻克的;「亚西加」被挖。

〔文意注解〕「亚多莱音、拉吉、亚西加」:『亚多莱音』在希伯伦西面约 8 公里;『拉吉』位于希伯仑西方约 24 公里,别是巴北方约 36 公里;『亚西加』乔舒亚进取迦南地时就已存在(参书十 10~11),尼布甲尼撒王攻打耶路撒冷时，亚西加、拉吉和耶路撒冷是犹大国仅存的有城垣的坚固城(参耶三十四 7)，靠近梭哥(参 7 节)。

【代下十一 10】「琐拉、亚雅仑、希伯仑。这都是犹大和便雅悯的坚固城。」

〔吕振中译〕「琐拉、亚雅仑、希伯仑：这些都是犹大和便雅悯的堡障城。」

〔原文字义〕「琐拉」大黄蜂;「亚雅仑」高原;「希伯仑」联合;「坚固」要塞，防御工事。

〔文意注解〕「琐拉、亚雅仑、希伯仑。这都是犹大和便雅悯的坚固城」:『琐拉』大概是在毗斯加山附近，确实地点不详;『亚雅仑』位于基遍西方约 15 公里，伯示麦北方约 11 公里，原属但支派(参书十九 42);『希伯仑』位于耶路撒冷西南方约三十公里。

【代下十一 11】「罗波安又坚固各处的保障，在其中安置军长，又预备下粮食、油、酒。」

〔吕振中译〕「罗波安又将这些堡障防守得很坚固，安置将官在里面，贮藏着粮食、油、酒;」

〔原文字义〕「坚固」加强，强壮;「安置」给，置，放;「预备」仓库，库房。

〔文意注解〕「罗波安又坚固各处的保障，在其中安置军长，又预备下粮食、油、酒」:『又坚固』意指加固;『安置军长』即配置驻军;『预备下粮食、油、酒』准备应付长期围攻。

【代下十一 12】「他在各城里预备盾牌和枪，且使城极其坚固。犹大和便雅悯都归了他。」

〔吕振中译〕「又在各城各邑设备了大盾牌和枪，将城防守得极其坚固。这样、犹大和便雅悯就都隶属于他。」

〔原文字义〕「极其(原文二字)」增多，变多(首字)；极度地，非常地(次字)。

〔文意注解〕「他在各城里预备盾牌和枪，且使城极其坚固。犹大和便雅悯都归了他」:『预备盾牌和枪』可供临时征调的民兵使用;『使城极其坚固』意指不易被攻陷。

【代下十一 13】「以色列全地的祭司和利未人都从四方来归罗波安。」

〔吕振中译〕「以色列全地的祭司和利未人各从他们的境界立定脚跟来拥护罗波安。」

〔原文字义〕「四方」(原文无此字);「来归」将自己放置于。

〔文意注解〕「以色列全地的祭司和利未人都从四方来归罗波安」:『祭司和利未人』指圣职人员;『从四方来归』一则因他们坚持耶京的圣殿才是唯一敬拜神的地方，再则因被禁止在北国工作(参14 节)，就从北方投奔南国。

【代下十一 14】「利未人撇下他们的郊野和产业，来到犹大与耶路撒冷，是因耶罗波安和他的儿子拒绝他们，不许他们供祭司职分事奉耶和华。」

〔吕振中译〕「利未人撇下了他们郊野的牧场和产业，来到犹大和耶路撒冷，是因为耶罗波安和他儿子们屏绝了他们，不许他们当祭司来事奉永恒主；」

〔原文字义〕「撇下」离弃，放开;「拒绝」弃绝，轻视;「供祭司职分」作为祭司。

〔文意注解〕「利未人撇下他们的郊野和产业，来到犹大与耶路撒冷」:意指利未人为着服事神，付出重大的代价。

「是因耶罗波安和他的儿子拒绝他们，不许他们供祭司职分事奉耶和华」:『耶罗波安和他的儿子』指北国以色列创始王朝;『拒绝... 不许』从消极的抵制，到积极的迫害;『供祭司职分』就是『事奉耶和华』。

〔话中之光〕(一)凡是有心持守信仰、维护真理的人迟早会发现，仇敌撒但会利用属世的政权和变节的宗教权势来迫害他们，首先是遭受「拒绝」，被排除在外，接着是「不许」，限制信仰的自由，逐步进逼，直到迫使放弃信仰。但清心爱神的人，不惜付出重价，甚至牺牲性命，也在所不惜。

【代下十一 15】「耶罗波安为邱坛、为鬼魔（原文作公山羊）、为自己所铸造的牛犊设立祭司。」

〔吕振中译〕「耶罗波安却为邱坛、为野山羊神、为自己所造的牛犊设立了祭司。」

〔原文字义〕「邱坛」高地，高处;「鬼魔」毛茸茸的，公山羊;「铸造」制作，完成。

〔文意注解〕「耶罗波安为邱坛、为鬼魔、为自己所铸造的牛犊设立祭司」:『邱坛』指所谓「敬拜神」的地方;『鬼魔』原文作「公山羊」原指有山羊模样的偶像，可转指「鬼魔的道理」(提前四1);「自己所铸造的牛」即指两个金牛犊，用来代替耶和华神(参王上十二 28)。

〔话中之光〕(一)为了阻止北国的百姓前往圣殿敬拜(参王上十二 27)，耶罗波安并没有使用高压

政策，而是发明了一个似是而非、体贴肉体的新宗教，用宗教为他的政治目的服务。他用方便的地点代替耶路撒冷，用金牛犊代替约柜，用听命于自己的非利未人代替遵守律法的利未人担任祭司，用新的敬拜形式代替原来的敬拜形式。教导律法的利未人被迫撇下产业、离开北国，「来到犹大与耶路撒冷」(13~14 节)。结果北国的百姓越来越不明白律法，越来越习惯体贴肉体的新宗教，还以为自己仍在敬拜神，实际上离神越来越远。

(二)「日光之下并无新事」(传一 9)。几千年来，仇敌若想利用宗教来为某种政治目的或社会理念服务，一定也会拒绝那个时代的「利未人」，让信徒对圣经一知半解，一面敬拜「自己所铸造的牛犊」(15 节)，一面还以为自己是在爱神、爱人。

【代下十一 16】「以色列各支派中，凡立定心意寻求耶和华以色列神的，都随从利未人，来到耶路撒冷祭祀耶和华他们列祖的神。」

〔吕振中译〕「以色列众族派中凡立定心意寻求永恒主以色列之神的、都随从利未人，来到耶路撒冷、向永恒主他们列祖的神宰献祭牲。」

〔原文字义〕「立定」给，置，放;「心意」心思，意志;「祭祀」献祭。

〔文意注解〕「以色列各支派中，凡立定心意寻求耶和华以色列神的」：这是指一般的以色列民，对真神有心顺服的。

「都随从利未人，来到耶路撒冷祭祀耶和华他们列祖的神」:『利未人』指分别出来事奉真神的人;『来到耶路撒冷祭祀』凡忠于神的百姓，都上耶京圣殿去祭祀神。

这里强调圣殿是唯一真正敬拜神的地方。来自各支派的人大概不仅在圣殿祭祀，可能也在犹大境内定居(参代下十五 9)。

〔话中之光〕(一)反对耶罗波安的偶像崇拜而南下到南犹大的事件在亚撒王(参代下十五 9)和希西家王(参代下三十 11~12)统治时期也发生过。他们背井离乡，放弃家业，迁至犹大，证明了他们首先考虑的是尽自己的本分敬拜神，而不是在神的法度被破坏的地方过安逸的生活。他们的这种行为「与离开本地、本族、父家，往神所指示的地去」(创十二 1~4)的亚伯拉罕，和放弃自己的一切随从耶稣的十二门徒(参太十九 27~29；路五 11，18)的行为是相同的。「用真诚敬拜神的道路上所受的贫穷胜于罪恶的道路上享受的富饶，靠年金生活的人胜于享受富贵与享乐，内心堕落的人」(Matthew Henry)。

【代下十一 17】「这样，就坚固犹大国，使所罗门的儿子罗波安强盛三年，因为他们三年遵行大卫和所罗门的道。」

〔吕振中译〕「这样，他们就要使犹大国坚固，使所罗门的儿子罗波安强盛了三年，因为他们遵大卫和所罗门的道路行了三年。」

〔原文字义〕「强盛」坚强，强大;「道」道路。

〔文意注解〕「这样，就坚固犹大国，使所罗门的儿子罗波安强盛三年」:『就坚固犹大国』原文是「他们就坚固犹大国」;『强盛三年』指南北分治后的最初三年。

「因为他们三年遵行大卫和所罗门的道」:『大卫和所罗门的道』指遵行神的道。

〔话中之光〕 (一)「所罗门的儿子罗波安强盛三年」，并不是因为他自己顺服神，而是因为北方的利未人都移居犹大(参 13~14 节)，许多「立定心意寻求耶和华」(16 节)的北国百姓也随从他们到圣殿献祭。这些人「三年遵行大卫和所罗门的道」献祭、事奉(参代下八 12~14)，所以才坚固了犹大国。

(二)今天，当跟随神、「立定心意寻求耶和华」的人充满教会的时候，教会也会得以坚固；而当跟随人、只想寻求恩典的人充斥教会的时候，教会迟早也会用「自己所铸造的牛犊」(15 节)来代替神，从「真理的柱石和根基」(提前三 15)变成俱乐部或慈善机构。

【代下十一 18】「罗波安娶大卫儿子耶利摩的女儿玛哈拉为妻，又娶耶西儿子以利押的女儿亚比孩为妻。」

〔吕振中译〕「罗波安娶了大卫的儿子耶利摩的女儿〔传统：儿子〕玛哈拉做妻子；玛哈拉也是耶西的儿子以利押的女儿亚比孩的女儿；」

〔原文字义〕「耶利摩」他是至高者;「玛哈拉」弦乐器;「耶西」我拥有;「以利押」我神为父，神是父;「亚比孩」我的父亲是有权力的。

〔文意注解〕「罗波安娶大卫儿子耶利摩的女儿玛哈拉为妻，又娶耶西儿子以利押的女儿亚比孩为妻」:『又娶』原文是「她就是」(吕振中译文)，故本节后半应改译为「她就是耶西的儿子以利押的女儿亚比孩的女儿」。

〔话中之光〕 (一)18~23 节显示罗波安娶多妻，生众多儿女，他的家庭情况给我们留下一些教训:(1)罗波安娶多妻妾，违背了神的律法(参申十七 7)，这表明罗波安虽然身为选民之王，但终究还是一个堕落的人；(2)他与先王所罗门不同，并没有与外邦人通婚，而且他的妻妾也都是属于大卫家族的女子，这是值得肯定的一面；(3)罗波安明智地处理了众子的问题(参 22~23 节)。首先他立亚比雅做他的继承人，从而阻止了一场兄弟间争夺王位的战争(参 22 节)，之后让他的 27 个儿子分别治理各地方城邑(参 23 节)，从而维持了稳定的局势，加强了国力(参代下十二 1)。

【代下十一 19】「从她生了几个儿子，就是耶乌施、示玛利雅、撒罕。」

〔吕振中译〕「她给罗波安生了几个儿子：就是耶乌施、示玛利雅、撒罕。」

〔原文字义〕「耶乌施」他急忙去协助;「示玛利雅」耶和华所保守的;「撒罕」憎恨。

〔文意注解〕「从她生了几个儿子，就是耶乌施、示玛利雅、撒罕」:这些儿子大概未及成年便死了(根据 John Gill 圣经注释)。

【代下十一 20】「后来又娶押沙龙的女儿玛迦（十三章二节作乌列的女儿米该雅），从她生了亚比雅、亚太、细撒、示罗密。」

〔吕振中译〕「他娶了她以后、又娶押沙龙的孙女〔传统：女儿〕玛迦；玛迦给他生了亚比雅、亚太、细撒、示罗密。」

〔原文字义〕「押沙龙」我父是平安；「玛迦」压制；「亚比雅」耶和华是父亲；「亚太」合适的；「细撒」光亮的；「示罗密」和平的。

〔文意注解〕「后来又娶押沙龙的女儿玛迦，从她生了亚比雅、亚太、细撒、示罗密」：『押沙龙的女儿玛迦』应当是指押沙龙的孙女玛迦，她是基比亚人乌列娶押沙龙的女儿他玛所生的女儿，又名「米该雅」(代下十三 2)。

【代下十一 21】「罗波安娶十八个妻，立六十个妾，生二十八个儿子，六十个女儿；他却爱押沙龙的女儿玛迦，比爱别的妻妾更甚。」

〔吕振中译〕「罗波安娶了十八个妻子、六十个妾，生了二十八个儿子、六十个女儿；他却爱押沙龙的孙女〔传统：女儿〕玛迦、胜过爱所有的妻妾。」

〔原文字义〕「更甚」(原文无此字)。

〔文意注解〕「罗波安娶十八个妻，立六十个妾，生二十八个儿子，六十个女儿；他却爱押沙龙的女儿玛迦，比爱别的妻妾更甚」：『押沙龙的女儿玛迦』请参阅 20 节注解，玛迦后来因拜偶像而被她的孙子亚撒王废去太后的位(参代下十五 16)；『比爱别的妻妾更甚』结果因宠爱过度，导致后来发生不祥之事。

〔话中之光〕(一)玛迦敬拜偶像(参代下十五 16)，罗波安却爱她「比爱别的妻妾更甚」，结果因为爱人而不再爱神，渐渐「离弃耶和华的律法，以色列人也都随从他」(代下十二 1)，招致神的管教(参代下十二 5)。

【代下十一 22】「罗波安立玛迦的儿子亚比雅作太子，在他弟兄中为首，因为想要立他接续作王。」

〔吕振中译〕「罗波安立了玛迦的儿子亚比雅做太子，在他弟兄中为首，因为想要立他作王。」

〔原文字义〕「为首」精选的，最好的。

〔文意注解〕「罗波安立玛迦的儿子亚比雅作太子，在他弟兄中为首，因为想要立他接续作王」：『太子』指王位继承人；『在他弟兄中为首』意指管理他的众弟兄。

罗波安为了避免他的祖父大卫曾遇到过的困境，即押沙龙和亚多尼雅为了争夺王位而发动叛乱的纷争(参撒下 15 章；王上 1 章)，提早立亚比雅为王位继承人，并把其他儿子分派到边境任职务，以求让亚比雅顺利地继承王位。

【代下十一 23】「罗波安办事精明，使他众子分散在犹大和便雅悯全地各坚固城里，又赐他们许多粮食，为他们多寻妻子。」

〔吕振中译〕「罗波安办事精明；他使他的众儿子分散在犹大和便雅悯各地各堡障城，又赐给他们许多粮食，为他们多寻妻子。」

〔原文字义〕「办事精明」圆滑，苦绿，勤奋地；「分散」散布，传播。

〔文意注解〕「罗波安办事精明，使他众子分散在犹大和便雅悯全地各坚固城里，又赐他们许多粮食，为他们多寻妻子」：『办事精明』意指妥善安排后事；『使他众子分散』一则避免纷争，二则

增强对地方的控制;『许多粮食... 多寻妻子』藉此一面使众子安居乐业，另一面也拉拢各方豪杰。

〔话中之光〕(一)罗波安听从少年人而不听从老年人的建议(参代下十 13~14)，导致南北分裂。表面上，是因为他不够成熟、缺乏政治智慧；实际上，「这事乃出于神」(代下十 15)。因为「罗波安办事精明」，并不缺少属世的聪明。他吸取了大卫众子争夺王位的历史教训，安排自己的众子分散居住，「又赐他们许多粮食，为他们多寻妻子」，既可以避免他们联合起来与太子争夺继承权， 又可以加强对各地的控制。这样高明的政治手段，表明他是一个精明的统治者。因此，国度的暂时分裂，完全是出于神的旨意(参 4 节)，为了预备将来在弥赛亚国度中更美的合一(参结三十七 19~28)。

叁、灵训要义

【罗波安励精图治】

一、听从神的话中止征伐北国(1~4 节)

1.罗波安本欲诉诸武力，将国夺回(1 节)

2.后听从神人示玛雅所传达神的话，中止争战(2~4 节)

二、坚固各地保障强化军备(5~12 节)

1.修筑犹大和便雅悯多地的坚固城(5~10 节)

2.强化各处的保障，设置军长、储备军粮和武器(11~12 节)

三、收容从北国投奔的祭司、利未人和敬畏神的人(13~17 节)

1.收容从北国投奔的祭司和利未人(13~15 节)

2.收容以色列支派中敬畏神的人(16 节)

3.三年之久遵行大卫和所罗门的道(17 节)

四、妥善安排下一代继位者和众子(18~23 节)

1.罗波安多娶妻妾，生育许多儿女(18~21 节)

2.办事精明，确立接续王位的太子，分散其他众子(22~23 节)

历代志下第十二章注解

壹、内容纲要

【罗波安因离弃神而受到管教】

一、埃及攻占各地坚固城来到耶路撒冷(1~5 节)

二、接受先知的责备，因自卑而未被灭尽(6~12 节)

三、罗波安王朝的概略记事(13~16 节)

贰、逐节详解

【代下十二 1】「罗波安的国坚立，他强盛的时候就离弃耶和华的律法，以色列人也都随从他。」

〔吕振中译〕「罗波安的国权一坚立，他一强盛、就离弃了永恒主的律法；以色列〔指着"犹大"而言〕众人也都同着他。」

〔原文字义〕「罗波安」已变大的人；「坚立」坚定，牢固，被建造；「强盛」力量，能力；「离弃」离开，弃绝。

〔文意注解〕「罗波安的国坚立，他强盛的时候就离弃耶和华的律法，以色列人也都随从他」:『国坚立』意指政权稳固；『离弃耶和华的律法』意指不再遵行神的道；『以色列人』这词在此指罗波安治下的全国国民，亦即南国犹大的百姓。

〔话中之光〕(一)罗波安在位的前三年，内忧外患，所以表面上还能顺服神的权柄(参代下十一 4，17)。然而一旦国位「坚立」、「强盛」，他很快就「离弃耶和华的律法」、敬拜偶像(参王上十四 22~24)。今天，信徒也常常在患难中抓紧神，却在安逸中离开神；患难可以催促我们寻求神，安逸却容易使人忘记神。因此，当我们的事业「坚立」、生活「强盛」的时候，更要警醒祷告，免得「心高气傲，忘记耶和华——你的神」(申八 14)。

(二)百姓曾经「三年遵行大卫和所罗门的道」(参代下十一 17)，现在却纷纷「随从」罗波安离弃神的律法。无论是北国还是南国，这一代人的迅速堕落都不是偶然的，因为他们都是在所罗门晚年「随从别神，不效法他父亲大卫诚诚实实地顺服耶和华他的神」(王上十一 4)的环境中长大的。所以神允许这样的败坏发生，好显明人的敬虔是不能长久的。可见，领袖的信仰对百姓的信仰所带来的影响之深远。瞎眼的领袖带领瞎眼的百姓，其结果只有灭亡(参太十五 14)。

【代下十二 2】「罗波安王第五年，埃及王示撒上来攻打耶路撒冷，因为王和民得罪了耶和华。」

〔吕振中译〕「罗波安王五年、埃及王示撒上来攻打耶路撒冷；因为王和众民都对永恒主不忠实。」

〔原文字义〕「示撒」贪得无厌；「得罪」行为不忠，行为奸诈。

〔文意注解〕「罗波安王第五年，埃及王示撒上来攻打耶路撒冷，因为王和民得罪了耶和华」:『埃及王示撒』他是埃及第二十二代王朝创立者(主前 945~924 年)，著名的示撒一世。他自己也曾记录了进攻以色列和犹大城邑的事。在所罗门王时代曾经庇护过耶罗波安(参王上十一 40)；『得罪了耶和华』指「离弃耶和华的律法」(1 节)。

〔话中之光〕(一)罗波安即位的时候，所接手的是一个强大的国家。他心中所盼的全都得到了，但他显然是未领悟自己为甚么这样富足、凭甚么获得这一切的。为了要教训他，神容许埃及王示撒上来侵略犹大与以色列。埃及过去是世界的强国，这时国势已大不如前了。示撒可能嫉妒所罗门的

重大成就，所以一心一意想扭转情势。他的军队虽不足以消灭犹大和以色列，却能削弱他们的国势，使他们因此元气大伤。

(二)留意埃及王示撒只是攻打南国，他没有侵犯北国。凡是聪明人都会意识到这是神的作为。所以我说，所罗门能够跟埃及的法老有良好的邦交是神的作为。以色列国能够享有平安，不是理所当然的。以色列国的安定、强盛不是在乎军事或者外交，而是遵行神的律法。当罗波安和犹大人专心寻求神，神就使他的国坚固。当罗波安和他的百姓离弃神的律法时，神就用埃及作为鞭子来管教他们。这也是神对罗波安的爱和怜悯。

【代下十二 3】「示撒带战车一千二百辆，马兵六万，并且跟从他出埃及的路比人、苏基人，和古实人，多得不可胜数。」

〔吕振中译〕「示撒带着战车一千二百辆、骏马六万，跟那些从埃及和他同来的无数众兵：就是路比人、苏基人和古实人。」

〔原文字义〕「出」来，去；「路比」空虚的；「苏基」棚居；「古实」他们的黑；「多得不可胜数」树目，计算。

〔文意注解〕「示撒带战车一千二百辆，马兵六万，并且跟从他出埃及的路比人、苏基人，和古实人，多得不可胜数」：『路比人、苏基人，和古实人』他们都是埃及的雇佣兵，路比人是北非的利比亚人，苏基人史载不详，可能也是利比亚族裔的人，古实人则是埃及南面的民族。

【代下十二 4】「他攻取了犹大的坚固城，就来到耶路撒冷。」

〔吕振中译〕「他攻取了属犹大的堡障城，就来到耶路撒冷。」

〔原文字义〕「攻取」捕捉，取得；「坚固」防御工事，要塞。

〔文意注解〕「他攻取了犹大的坚固城，就来到耶路撒冷」：『犹大的坚固城』指罗波安所苦心修筑的众城邑(参代下十一 5~11)；『来到耶路撒冷』指兵临城下。

【代下十二 5】「那时，犹大的首领因为示撒就聚集在耶路撒冷。有先知示玛雅去见罗波安和众首领，对他们说：“耶和华如此说：‘你们离弃了我，所以我使你们落在示撒手里。’”」

〔吕振中译〕「那时犹大的首领由于示撒的缘故就聚集在耶路撒冷；有神言人示玛雅去见罗波安和众首领，对他们说：『永恒主这么说：“是你们离弃了我，我纔离弃了你们在示撒手里。”』」

〔原文字义〕「示玛雅」被耶和华听见。

〔文意注解〕「那时，犹大的首领因为示撒就聚集在耶路撒冷」：为了商讨对策。

「有先知示玛雅去见罗波安和众首领，对他们说」：『先知示玛雅』南国犹大的先知，曾奉神命阻止罗波安动刀兵(参代下十一 2)。

「耶和华如此说：你们离弃了我，所以我使你们落在示撒手里」：指出这是神在管教离弃祂的百姓。

〔话中之光〕 (一)示玛雅所传达的旨意中明确指出了示撒入侵的根本原因是，犹大的君王和百姓

违背神的诫命(参出二十 1~17)，崇拜偶像，举行外邦的宗教仪式等罪行而导致的(参王上十四 22~24)。神就是为了惩戒他们的罪行，利用以埃及和苏基的援兵以及古实的援兵组成的联军攻打了犹大。结果犹大的圣殿被破坏(参 9~11 节)，百姓也遭受了苦难(参 8 节)。表明神是公义的神，不容丝毫的罪恶(参赛三十 18；亚九 9；彼前二 23)。

(二)人若「离弃」(1 节)神，神必「离弃」(5 节)人，这是神对摩西和乔舒亚的最后嘱咐(参申三十一 16~17)，也是大卫对所罗门的临终吩咐(参代上二十八 9)，是在《历代志》中被反复强调的一条简单而清楚的属灵原则(参代下七 19~20；十五 2；二十四 20)。在《历代志》中，百姓和君王被神管教，都是因为他们离弃神(参代下七 22；十二 1、5；十三 10~11；二十一 10；二十四 18、24；二十八 6；二十九 6；三十四 25)。因此，神的百姓不应该坐等代下七 19~22 的审判到来，而应当紧紧抓住代下七 13~14 的赦免应许，尽快「自卑」(6~7，12 节；三十 11；三十二 26；三十三 12；三十四 27)、悔改，免得被神彻底「离弃」。

【代下十二 6】「于是王和以色列的众首领都自卑说：“耶和华是公义的。”」

〔吕振中译〕「于是以色列〔指着「犹大」而言〕的首领们和王都自己谦卑说：『永恒主是公义的。』」

〔原文字义〕「自卑」谦卑，制服；「公义」公正，正直。

〔文意注解〕「于是王和以色列的众首领都自卑说：耶和华是公义的」：『自卑』自己谦卑；『耶和华是公义的』指祂赏罚分明、公正。

【代下十二 7】「耶和华见他们自卑，耶和华的话就临到示玛雅说：“他们既自卑，我必不灭绝他们；必使他们略得拯救，我不借着示撒的手将我的怒气倒在耶路撒冷。」

〔吕振中译〕「永恒主见他们自己谦卑，永恒主的话语就传与示玛雅说：『他们既自己谦卑，我就不灭绝他们；我乃是要使他们暂时得搭救；我不藉着示撒的手将我的烈怒倒在耶路撒冷上头。」

〔原文字义〕「灭绝」毁灭，破坏；「略」少数，少量；「拯救」拯救，躲避。

〔文意注解〕「耶和华见他们自卑」：注意『见』字，神能鉴察人心里所存的。

「耶和华的话就临到示玛雅说：他们既自卑，我必不灭绝他们」：『不灭绝他们』意指南国犹大虽然受制于埃及，但为时不会太久。

「必使他们略得拯救，我不借着示撒的手将我的怒气倒在耶路撒冷」：『略得拯救』这句话可以理解为：(1)「略」在希伯来语中，是「短时间」的意思。因此是指不拖延时间，转瞬即蒙拯救；(2)与「完整的拯救」相对而言，指「部分拯救」。也就是说，犹大的百姓不会全部被灭亡，部分人能够逃脱。事实上犹大的城邑被示撒占领，圣殿和王宫的珠宝被掠夺(参 9 节)，但没有遭到全面的破坏，因此这一解释是符实的。

〔话中之光〕 (一)「略得拯救」：可见，神即便在惩罚自己的百姓时也不忘怜恤，不会完全放弃或抛弃他们(参哈三 2)。

【代下十二 8】「然而他们必作示撒的仆人，好叫他们知道，服事我与服事外邦人有何分别。"」

〔吕振中译〕「虽然如此，他们却必作示撒的仆人，好叫他们知道服事我跟服事四围各地的外国人有甚么分别。』」

〔原文字义〕「仆人」仆人，奴隶；「服事(两次)」劳动，服侍。

〔文意注解〕「然而他们必作示撒的仆人，好叫他们知道，服事我与服事外邦人有何分别」:『作示撒的仆人』指受他管辖、向他纳共；『知道』指经过体验后而明白。

〔话中之光〕(一)「好叫他们知道」，表明百姓还必须体验罪的后果。有人以为离开了神就可以自己「当家作主」，其实只不过是做了金钱、名利、世界、撒但和罪的奴仆。如果我们不甘心乐意事奉神，神也会让我们体验一下服事神与服事外邦人的分别，在偏行己路的后果中真正认识罪的可怕，认识人的败坏，也认识神的公义和怜悯。

【代下十二 9】「于是，埃及王示撒上来攻取耶路撒冷，夺了耶和华殿和王宫里的宝物，尽都带走，又夺去所罗门制造的金盾牌。」

〔吕振中译〕「于是埃及王示撒上来攻打耶路撒冷；他夺取了永恒主之殿的宝物、和王宫的宝物：所有的他尽都夺取：又把所罗门所造的金盾牌也夺了去。」

〔原文字义〕「夺了」带走，拿去；「带走」(原文与「夺了」同字)；「夺去」(原文与「夺了、带走」同字)。

〔文意注解〕「于是，埃及王示撒上来攻取耶路撒冷」：指耶路撒冷终于陷落。

「夺了耶和华殿和王宫里的宝物，尽都带走，又夺去所罗门制造的金盾牌」:『宝物，尽都带走』意指凡有价值的都被洗劫一空；『所罗门制造的金盾牌』包括二百面大的挡牌和三百面盾牌(参代下九 15~16)，黄金总重量达 2,450 公斤。

〔话中之光〕(一)本节说明，外敌入侵时，如果没有神同在，那么强大的国防也都如空中楼阁，无济于事。同时说明，象征神临在的圣殿如果名不副实，那么也会被遗弃。为此圣经警告我们说「若不是耶和华看守城池，看守的人就枉然警醒」(诗一百二十七 1)，又说若教会没有真信仰，神就会「从口中吐出去」(启三 16)。

(二)所罗门一生「为自己积蓄金银和君王的财宝，并各省的财宝」(传二 8)，却全部都给了埃及法老，被用来敬拜埃及假神。而神允许这一切发生，是要让百姓明白：祂看重的是人里面的实际，而不是外面的物质。人若没有寻求神的心，圣殿也救不了他们。同样，我们若离弃神，从世界所得的，早晚会连本带利还给世界；人一生为自己、为子孙积攒财富，其实都是在为别人积攒。「世人行动实系幻影。他们忙乱，真是枉然；积蓄财宝，不知将来有谁收取」(诗三十九 6)。

【代下十二 10】「罗波安王制造铜盾牌代替那金盾牌，交给守王宫门的护卫长看守。」

〔吕振中译〕「罗波安王造了铜的盾牌去代替那些金盾牌，交付在看守王宫门的卫兵长手里。」

〔原文字义〕「护卫」奔跑。

〔文意注解〕「罗波安王制造铜盾牌代替那金盾牌，交给守王宫门的护卫长看守」:『铜盾牌』是

用黄铜打造的盾牌，外表颜色近似金盾牌，但价值相差甚远；『护卫长看守』放在护卫房里(参 28 节)，不再放在利巴嫩林宫里(参王上十 17)。

【代下十二 11】「王每逢进耶和华的殿，护卫兵就拿这盾牌，随后仍将盾牌送回，放在护卫房。」

〔吕振中译〕「王每逢进了永恒主之殿，卫兵总拿起这些盾牌来，随后又送回到守卫室里。」

〔原文字义〕「每逢」足够，充分。

〔文意注解〕「王每逢进耶和华的殿」：罗波安不久前仍在纵容，鼓吹国中异教之风(参王上十四 23~24)，现在却偶而进耶和华的殿，可能不过是装模作样，表示他并未放弃真神信仰。

「护卫兵就拿这盾牌，随后仍将盾牌送回，放在护卫房」：『这盾牌』指铜盾牌(参 10 节)，以铜盾牌代替那金盾牌，乃是打肿脸充胖子。

〔话中之光〕 (一)所罗门死后不到五年，他的国度分裂、平安不再、百姓堕落，一生积攒的财富和荣耀也被埃及法老全部夺走(9 节)。神借着国度的分裂让我们看到，「智慧聪明、资财、丰富、尊荣」(代下一 12)，没有一样能够长久，也没有一样使我们更加爱主、更加顺服神。所罗门娶了老法老的女儿，新法老却夺走了他的一切；人所倚靠的权势，不是转眼消失，就是成为自己的网罗。神借着这样讽刺的一幕告诉我们：「投靠耶和华，强似倚赖王子」(诗一百一十八 9)。

【代下十二 12】「王自卑的时候，耶和华的怒气就转消了，不将他灭尽，并且在犹大中间也有善益的事。」

〔吕振中译〕「王既自己谦卑，永恒主的怒气就转消，不将他灭尽。而且在犹大中还有良好的现象。」

〔原文字义〕「转消」返回，转回；「灭尽(原文双字)」毁灭，破坏(首字)；全然，彻底(次字)；「善益」好的，令人愉悦的。

〔文意注解〕「王自卑的时候，耶和华的怒气就转消了，不将他灭尽」：这是提醒被掳回归的百姓：人什么时候悔改都不迟。

「并且在犹大中间也有善益的事」：『善益的事』原文是「好的情况」，可能是指敬虔的事(参代下十九 3)。

【代下十二 13】「罗波安王自强，在耶路撒冷作王。他登基的时候年四十一岁，在耶路撒冷，就是耶和华从以色列众支派中所选择立祂名的城，作王十七年。罗波安的母亲名叫拿玛，是亚扪人。」

〔吕振中译〕「罗波安王在耶路撒冷作王，增强了自己的权势。罗波安登极的时候是四十一岁；他在耶路撒冷作王有十七年；这耶路撒冷是永恒主从以色列众族派中为立自己的名所选择的城。罗波安的母亲名叫拿玛，是亚扪人。」

〔原文字义〕「自强」强壮，加强；「拿玛」可爱；「亚扪」含糊，忠诚，先天。

〔文意注解〕「罗波安王自强，在耶路撒冷作王」：『自强』有二意：(1)连接上文，指罗波安受挫于示撒后，使国家重新振作起来；(2)属结语部分，指恢复罗波安早年的善政。

「他登基的时候年四十一岁，在耶路撒冷，就是耶和华从以色列众支派中所选择立祂名的城，作王十七年」:『四十一岁』表示罗波安可能是所罗门登基的前一年出生的(参代下九 30);『作王十七年』表示罗波安去世年五十八岁。

「罗波安的母亲名叫拿玛，是亚扪人」：表明罗波安的失败与他拜偶像的母亲有关。

〔话中之光〕(一)为了拿玛，所罗门曾经为「亚扪人可憎的神摩洛，在耶路撒冷对面的山上建筑邱坛」(王上十一 7)。而罗波安最宠爱的妻子玛迦还「造了可憎的偶像亚舍拉」(王上十五 13)。有这样一位拜偶像的母亲和一位拜偶像的妻子，罗波安的属灵光景可想而知。由此可见，今天的信徒在择偶时务必小心谨慎，因为「你们和不信的原不相配，不要同负一轭」(林后六 14)。

【代下十二 14】「罗波安行恶，因他不立定心意寻求耶和华。」

〔吕振中译〕「罗波安行了坏事，因为他不立定心意寻求永恒主。」

〔原文字义〕「立定」坚定，牢固;「心意」心思，意志;「寻求」寻找，求助。

〔文意注解〕「罗波安行恶，因他不立定心意寻求耶和华」:『行恶』指拜偶像;『立定心意』原文是「把心意放在」;『不…寻求耶和华』意即弃绝真神。

〔话中之光〕(一)罗波安虽然起初遵行神的道三年(参代下十一 17)，但后来却离弃神(参 1 节)、得罪神(参 2 节)。在人看来，罗波安并没有坏得那么彻底，一生也不都是在做恶事，也曾自卑悔改(参 6 节)，对罗波安一生的评语也许是「三七开」。但神的评语却是「罗波安行恶」，因为他不顺服神的律法(参 1 节)、不忠于神(参 2 节)、「不立定心意寻求耶和华」，就像第二个扫罗(参代上十 13~14)，这就是神眼中的「行恶」。我们应该留意的不是人的评语，而是神的评语；不要满足于自欺欺人的「三七开」、「二八开」，而要当心将来主说:「我从来不认识你们，你们这些作恶的人，离开我去吧」(太七 23)!

【代下十二 15】「罗波安所行的事，自始至终不都写在先知示玛雅和先见易多的史记上吗？罗波安与耶罗波安时常争战。」

〔吕振中译〕「罗波安的事，始末不是都写在神言人示玛雅和见异象者易多的记录上〔原文加:以便登记家谱〕么？罗波安和耶罗波安二人日常不断有战事。」

〔原文字义〕「自始」第一的，先前的;「至终」后来，最后;「易多」他的见证;「耶罗波安」百姓会争论;「时常」日子。

〔文意注解〕「罗波安所行的事，自始至终不都写在先知示玛雅和先见易多的史记上吗？」:『先知示玛雅和先见易多的史记』这些都是《历代志》的作者在编写《历代志》时所参考的数据源，可惜这些史料都已失传。

「罗波安与耶罗波安时常争战」：关于他们之间的战争，圣经没有特别的记载保留下来，甚至埃及王示撒上来攻取耶路撒冷(参 2 节)时，也未见耶罗波安趁火打劫，故所谓「时常争战」，可能指南北两国保持敌对状态，偶而或者有小规模的摩擦与冲突。

【代下十二 16】「罗波安与他列祖同睡，葬在大卫城里。他儿子亚比雅接续他作王。」

〔吕振中译〕「罗波安跟他列祖一同长眠，埋葬在大卫城里。他儿子亚比雅接替他作王。」

〔原文字义〕「亚比雅」耶和华是父亲。

〔文意注解〕「罗波安与他列祖同睡，葬在大卫城里」:『他列祖』在此应指犹大先王大卫和所罗门。

「他儿子亚比雅接续他作王」:『亚比雅』又名「亚比央」(王上十四 31)，南国犹大第二代王，他仅作王三年(《圣经手册》推定主前 915~913 年)，曾经率军大败北国以色列人(参代下十三 1~2，17)。

叁、灵训要义

【罗波安式微】

一、罗波安盛极而衰(1~5 节)

1.强盛时离弃神(1 节)

2.平安时得罪神(2~4 节)

3.危难时求告神(5 节)

二、罗波安回转却不彻底(6~12 节)

1.虽向神自卑，却仅略得拯救(6~7 节)

2.以铜盾牌代替金盾牌，仅有表面的服事，略得神的保守(8~10 节)

3.神的怒气虽转消，但犹大敬虔的情况仍旧不冷不热(11~12 节)

三、罗波安政绩总结(13~16 节)

1.自强，稍有振作，但时不我予，作王仅十七年(13 节)

2.行恶，因他不立定心意寻求耶和华(14 节)

3.死葬，他儿子亚比雅接续他作王(15~16 节)

历代志下第十三章注解

壹、内容纲要

【亚比雅王倚靠神得胜】

一、亚比雅王率军与北国对阵(1~3节)

二、亚比雅王指责北国背弃神(4~12节)
三、南国犹大军倚靠神击败北国(13~19节)
四、南北两国因神而互呈强弱(20~22节)

贰、逐节详解

【代下十三 1】「耶罗波安王十八年，亚比雅登基作犹大王，」

〔吕振中译〕「耶罗波安王十八年、亚比雅登极来管理犹大；」

〔原文字义〕「耶罗波安」百姓会争论；「亚比雅」耶和华是父亲。

〔文意注解〕「耶罗波安王十八年，亚比雅登基作犹大王」:『耶罗波安王』他是北国以色列的创始者，亦即第一任君王；『耶罗波安王十八年』即指主前 915 年；『亚比雅』又名「亚比央」(王上十四 31)，注意此处并未给他坏的评语。

南国的罗波安与北国的耶罗波安同时开始作王。罗波安「作王十七年」(代下十二 13)，然后由他儿子亚比雅继位，这里却说亚比雅于「耶罗波安王十八年」登基。因为以色列王的执政年数是从春天的正月(亚笔月)起算，犹大王的执政年数是从秋天的七月(以他念月)起算，不足一年的部分都算为一年。所以南北两国记录的执政年数常有一年的差异 。

〔话中之光〕 (一)当《列王纪》提到亚比央(即亚比雅)王时，指他「行他父亲在他以前所行的一切恶」(王上十五 3)，表示他是一个恶王，但《历代志》在此并未给他坏的评语。但是本书却只提到他靠神得胜的经历。因为《历代志》所关注不是人的失败，而是神的计划，是神透过人所作的工。所以本章聚焦于「耶和华的国」(8 节)，对「亚比雅其余的事」(22 节)只是一笔带过。

【代下十三 2】「在耶路撒冷作王三年。他母亲名叫米该亚（又作玛迦），是基比亚人乌列的女儿。亚比雅常与耶罗波安争战。」

〔吕振中译〕「他在耶路撒冷作王三年。他母亲名叫玛迦〔传统：米该亚〕，是基比亚人乌列的女儿。在亚比雅与耶罗波安之间常有战事。」

〔原文字义〕「米该亚」有谁像神；「玛迦」压迫；「基比亚」山谷；「乌列」神是我的光。

〔文意注解〕「在耶路撒冷作王三年。他母亲名叫米该亚(又作玛迦)，是基比亚人乌列的女儿」:『作王三年』他是南国犹大在位时间最短的一个王；『他母亲』这里特地提到他母亲的名字和出身，暗示他们父子两人受他母亲负面的影响极大；『米该亚(又作玛迦)』请参阅代下十一 20~21。

「亚比雅常与耶罗波安争战」: 本句话可算是本章所记载南北两国间冲突的序言。

〔话中之光〕 (一)玛迦敬拜偶像(参代下十五 16)，罗波安却爱她「比爱别的妻妾更甚」(代下十一 21)，结果因为爱人而不再爱神，渐渐「离弃耶和华的律法，以色列人也都随从他」(代下十二 1)，招致神的管教(参代下十二 5)。

【代下十三 3】「有一次亚比雅率领挑选的兵四十万摆阵，都是勇敢的战士；耶罗波安也挑选大能的勇士八十万，对亚比雅摆阵。」

〔吕振中译〕「有一次亚比雅带着一军团战士，四十万精兵要来开战；耶罗波安也带着八十万精兵，有力气英勇的战士，摆阵和他对峙着。」

〔原文字义〕「挑选」选择，决定；「摆阵」开始战斗，进攻；「勇敢的」强壮的，大能的。

〔文意注解〕「有一次亚比雅率领挑选的兵四十万摆阵，都是勇敢的战士；耶罗波安也挑选大能的勇士八十万，对亚比雅摆阵」：论士兵的素质，一方是『勇敢的战士』，另一方则是『大能的勇士』，彼此不相上下；论士兵的数量，『四十万』对『八十万』，相较之下，南国犹大仅及北国以色列的一半，情势不妙。

【代下十三 4】「亚比雅站在以法莲山地中的洗玛脸山上，说：“耶罗波安和以色列众人哪，要听我说！」

〔吕振中译〕「亚比雅从以法莲山地中的洗玛脸山上站起来，说：「耶罗波安和以色列众人哪，你们要听我的话。」

〔原文字义〕「以法莲」两堆灰烬，我将或双倍果子；「洗玛脸」双倍羊毛。

〔文意注解〕「亚比雅站在以法莲山地中的洗玛脸山上，说：耶罗波安和以色列众人哪，要听我说」：『以法莲山地』即指迦南地中部地区，东面从约但河，西面至地中海，南面从伯特利，北面至米吉多平原的通称，属于北国以色列境内；『洗玛脸山』可能位于伯特利附近，属于便雅悯支派(参书十八 22)，此时却被北国控制；『要听我说』5~12 节记载亚比雅的喊话内容。

【代下十三 5】「耶和华以色列的神曾立盐约（盐即不废坏的意思），将以色列国永远赐给大卫和他的子孙，你们不知道吗？」

〔吕振中译〕「永恒主以色列的神曾立了盐的约，将国权赐给大卫，给他和他子孙，来管理以色列到永远，你们不知道么？」

〔原文字义〕「永远」始终存在，一直。

〔文意注解〕「耶和华以色列的神曾立盐约，将以色列国永远赐给大卫和他的子孙，你们不知道吗？」：『盐约』意即「永远的约」，形容「大卫之约」乃是永不废弃、永远有效的(参利二 13；民十八 19)；『以色列国』此处意指包括南北两国。

〔话中之光〕(一)亚比雅为了谴责耶罗波安的叛逆，辩护南国犹大王朝的正统性，引用了「盐约」。他把大卫王朝和盐约联系在一起，目的就在于：(1)强调大卫「盐约」的永恒性；(2)辩护大卫的子孙罗波安和亚比雅的即位是合法的。同时披露：(1)北国以色列的建国本身违背了神的约，是悖逆的行为；(2)因此他们对付犹大是不正当的行为。

【代下十三 6】「无奈大卫儿子所罗门的臣仆、尼八儿子耶罗波安起来背叛他的主人。」

〔吕振中译〕「无奈大卫的儿子所罗门的臣仆、尼八的儿子耶罗波安、起来背叛了他的主上。」

〔原文字义〕「所罗门」平安;「尼八」星象;「背叛」反叛，反对。

〔文意注解〕「无奈大卫儿子所罗门的臣仆、尼八儿子耶罗波安起来背叛他的主人」:『所罗门的臣仆』指耶罗波安原来的身分;『背叛他的主人』如今的南北分治，乃是背叛所产生的后果。

〔话中之光〕(一)所谓「攻心为上」，亚比雅在此采用心理战术，先拆穿耶罗波安为王的「非法性」，违背了神的旨意，使一些存心敬畏神的北国士兵发生动摇，藉以削弱其战力。

【代下十三 7】「有些无赖的匪徒聚集跟从他，逞强攻击所罗门的儿子罗波安；那时罗波安还幼弱，不能抵挡他们。」

〔吕振中译〕「有些无赖匪徒聚集跟从他，逞强攻击所罗门的儿子罗波安；那时罗波安还年青，心里胆怯，不能抵挡他们。」

〔原文字义〕「无赖的」空虚的，无用的;「匪徒(原文三字)」人(首字)；不重要的，卑鄙的小人(次字)；儿子，孙子(末字);「逞强」自我强壮;「罗波安」已变大的人。

〔文意注解〕「有些无赖的匪徒聚集跟从他，逞强攻击所罗门的儿子罗波安」:『无赖的匪徒』原文是「比列的儿女」(士十九 22)，意指「无用的人或无足轻重的人」;『逞强』意指「自以为是、蛮横无理」。

「那时罗波安还幼弱，不能抵挡他们」:『还幼弱』其实罗波安 41 岁登基(参代下十二 13)，故所谓「幼弱」不是指年龄幼小，而是指经验浅薄。

〔话中之光〕(一)

【代下十三 8】「"现在你们有意抗拒大卫子孙手下所治耶和华的国，你们的人也甚多，你们那里又有耶罗波安为你们所造当作神的金牛犊。」

〔吕振中译〕「『现在你们呢、你们心里说要反抗大卫子孙手下所治的永恒主之国：你们有许多蜂拥军兵；你们那里又有耶罗波安为你们所造去当作神的金牛犊。」

〔原文字义〕「有意」心里说，想;「抗拒」刚硬，死板。

〔文意注解〕「现在你们有意抗拒大卫子孙手下所治耶和华的国，你们的人也甚多，你们那里又有耶罗波安为你们所造当作神的金牛犊」:『大卫子孙』强调南国犹大的正统性;『耶和华的国』意指南国犹大乃是属神的国;『人也甚多』多达两倍(参 3 节);『金牛犊』耶罗波安可能是仿效亚伦当年的牛犊(参出三十二 4)而造，作为耶和华神的代表(参王上十二 28)。

〔话中之光〕(一)耶罗波安借口敬拜「金牛犊」即敬拜耶和华神，这比敬拜「巴力」偶像假神更迷惑人，因为它叫人以为是敬拜真神，却不知不觉地敬拜了偶像假神。今天有许多信徒，他们崇拜「属灵伟人」，以为「属灵伟人」引人到神面前，殊不知却让「属灵伟人」在不知不觉中取代了真神，以「属灵伟人」的话为真神的话，且执迷不悟。

【代下十三 9】「你们不是驱逐耶和华的祭司亚伦的后裔和利未人吗？不是照着外邦人的恶俗为自己立祭司吗？无论何人牵一只公牛犊、七只公绵羊将自己分别出来，就可作虚无之神的祭司。」

〔吕振中译〕「你们不是驱逐了永恒主的祭司、亚伦子孙和利未人么？你们不是像四围各地的民族为自己立了祭司么？无论哪一个人牵来一只小公牛七只公绵羊，自己行了承受圣职的礼就可以作祭司，作那不是神者的祭司！」

〔原文字义〕「驱逐」赶走，放逐；「亚伦」带来光的人；「利未」连结于；「恶俗」(原文此字)；「虚无」无，没有。

〔文意注解〕「你们不是驱逐耶和华的祭司亚伦的后裔和利未人吗？」：请参阅代下十一 14。

「不是照着外邦人的恶俗为自己立祭司吗？」：指仿照外邦人的习俗，任何人都可以立愿当祭司，而不需受「属于利未支派亚伦子孙」的限制(参民十八 1~7)。

「无论何人牵一只公牛犊、七只公绵羊将自己分别出来，就可作虚无之神的祭司」：『一只公牛犊、七只公绵羊』指将自己分别为圣的代价；『虚无之神』指金牛犊。

〔话中之光〕(一)堕落的北国以色列的领袖，他们不仅可以买卖祭司职位，非利未人也可以当祭司，而且侍奉伯特利和邱坛上的偶像。因此他们只能是「虚无之神的祭司」，而不是神的真正的祭司。今天也有一些教会的领袖追求「名利、权力、物质」胜过追求耶和华神。这些人虽然有着神的仆人的名分，但他们只不过是「虚无之偶像的仆人」。

【代下十三 10】「至于我们，耶和华是我们的神，我们并没有离弃祂。我们有事奉耶和华的祭司，都是亚伦的后裔，并有利未人各尽其职，」

〔吕振中译〕「至于我们呢、我们的神乃是永恒主，我们并没有离弃了他；我们有侍奉永恒主的祭司、都是亚伦的子孙，并且有利未人各尽其职。」

〔原文字义〕「离弃」离开，弃绝；「各尽其职」供职，照规定工作。

〔文意注解〕「至于我们，耶和华是我们的神，我们并没有离弃祂」：『我们』指南国犹大人；『没有离弃』意指仍旧持守纯正的信仰。

「我们有事奉耶和华的祭司，都是亚伦的后裔，并有利未人各尽其职」：『亚伦的后裔』唯有他们才有资格担任祭司；『利未人』指亚伦子孙以外的利未人，他们担任各种事奉神的工作。

【代下十三 11】「每日早晚向耶和华献燔祭，烧美香，又在精金的桌子上摆陈设饼；又有金灯台和灯盏，每晚点起，因为我们遵守耶和华我们神的命；惟有你们离弃了祂。」

〔吕振中译〕「他们每天早晚向永恒主熏燔祭，烧芳料作的香，在净金的桌子上摆陈设饼；又有金灯台和灯盏，每天晚上要点起来；因为我们守尽了永恒主我们的神所交付的职守；惟独你们却离弃了他。」

〔原文字义〕「美香(原文双字)」香料(首字)；气味，香味(次字)。

〔文意注解〕「每日早晚向耶和华献燔祭，烧美香，又在精金的桌子上摆陈设饼；又有金灯台和灯盏，每晚点起」：扼要地叙述祭司在圣殿里的日常事奉与敬拜。

「因为我们遵守耶和华我们神的命；惟有你们离弃了祂」；南北两国的不同点就在于此。

〔话中之光〕(一)亚比雅向北国提出两个控诉：他们拒绝「耶和华的国」(8 节)，也拒绝圣殿(参 9

节)，实质就是「离弃」(11 节)神。虽然神允许南北分裂(参代下十 15；十一 4)，但神也必然离弃那些离弃祂的人(参代下十二 1，5；十五 2；二十四 20；代上二十八 9)。虽然北国人多势众，又随军携带金牛犊助威(8 节)，但人若是「离弃」神，无论是倚靠人、还是倚靠人造的偶像，最后都是虚空。神要借着这场战争，显明「离弃」(10~11 节)神和「寻求」(代下十四 4，7；十五 2，12~13，15；十六 12)神两种截然不同的结局。

【代下十三 12】「率领我们的是神，我们这里也有神的祭司拿号向你们吹出大声。以色列人哪，不要与耶和华你们列祖的神争战，因你们必不能亨通。”」

〔吕振中译〕「你看，是神在头里率领我们，和我们同在，他的祭司也拿着号筒大声吹来攻击你们。以色列人哪，不要同永恒主你们列祖的神交战哦；因为你们是绝不能成功的。』」

〔原文字义〕「亨通」昌盛，成功。

〔文意注解〕「率领我们的是神，我们这里也有神的祭司拿号向你们吹出大声」：本节开头有「看阿」一词，和合本没有翻译出来；『号』指号角，吹出大声地号象征耶和华神是元帅(参民十 8~9)。

「以色列人哪，不要与耶和华你们列祖的神争战，因你们必不能亨通」：『以色列人』在此指北国以色列的军队；『亨通』指得胜。

【代下十三 13】「耶罗波安却在犹大人的后头设伏兵。这样，以色列人在犹大人的前头，伏兵在犹大人的后头。」

〔吕振中译〕「耶罗波安却使伏兵从犹大人后头而来；这样，以色列人〔原文：他们〕竟在犹大人前面，而伏兵又在犹大人后头。」

〔原文字义〕「伏兵(两次)」伏兵，埋伏。

〔文意注解〕「耶罗波安却在犹大人的后头设伏兵」：『伏兵』指埋伏在暗处的奇兵。

「这样，以色列人在犹大人的前头，伏兵在犹大人的后头」：指犹大的军队前后被包夹。

【代下十三 14】「犹大人回头观看，见前后都有敌兵，就呼求耶和华，祭司也吹号。」

〔吕振中译〕「犹大人一转脸，见前后都得交战，就向永恒主哀叫，祭司们也吹号筒。」

〔原文字义〕「呼求」要求，呼喊。

〔文意注解〕「犹大人回头观看，见前后都有敌兵，就呼求耶和华，祭司也吹号」：『呼求耶和华』指大声呐喊(参 15 节)，含有求告神的意思；『祭司也吹号』代表神的临在。

【代下十三 15】「于是犹大人呐喊；犹大人呐喊的时候，神就使耶罗波安和以色列众人败在亚比雅与犹大人面前。」

〔吕振中译〕「于是犹大人呐喊；犹大人呐喊的时候，神就把耶罗波安和以色列众人击败在亚比雅和犹大人面前了。」

〔原文字义〕「呐喊」喊叫，发出响声。

〔文意注解〕「于是犹大人呐喊；犹大人呐喊的时候，神就使耶罗波安和以色列众人败在亚比雅与犹大人面前」：简而言之，神回应犹大人的呼求，使耶罗波安的计谋无效，使犹大人转危为安，大败以色列人。

〔话中之光〕(一)犹大的军队在进退两难的危机关头，在采取军事行动之前首先向神求救，就因为如此才取得了胜利。今天的信徒也应当把它应用到自己的生活之中，在遇到苦难和迫害时，不要向世俗或人的力量求救，而是要依靠神的权能，恳切祷告，那么就象囚禁保罗和西拉的监门立刻全开一样，所有的困难都将被排除。

【代下十三 16】「以色列人在犹大人面前逃跑，神将他们交在犹大人手里。」

〔吕振中译〕「以色列人从犹大人面前逃跑；神将他们交在犹大人手里。」

〔原文字义〕「逃跑」逃离，消失；「交在」给，置，放。

〔文意注解〕「以色列人在犹大人面前逃跑，神将他们交在犹大人手里」：意指犹大人得到神的帮助，使原来前后包夹的以色列人，竟转而在犹大人面前逃跑。

〔话中之光〕(一)犹大军队取得奇迹般的胜利的原因就是他们完全信赖神，而以色列军队战败的原因在于过于依赖军事力量而遗弃了神。人的力量和智慧只会使人变得傲慢，自以为能战胜一切(参耶九 23)，但终究如消失得无影无踪的云雾般(参雅四 14)，在神的权能面前无能为力。

【代下十三 17】「亚比雅和他的军兵大大杀戮以色列人，以色列人扑倒死亡的精兵有五十万。」

〔吕振中译〕「亚比雅和他的兵众大大击杀了以色列人；以色列人中被刺杀仆倒的、有五十万精兵。」

〔原文字义〕「大大」非常，极度地；「杀戮(原文双字)」击打，打击(首字)；伤害，屠杀(次字)；「扑倒」倒下，躺下；「精兵(原文双字)」挑选(首字)；人(次字)。

〔文意注解〕「亚比雅和他的军兵大大杀戮以色列人，以色列人扑倒死亡的精兵有五十万」：『大大杀戮』形容以色列人兵败如山倒；『死亡的精兵有五十万』此数目占了北国以色列军的大半。

【代下十三 18】「那时，以色列人被制伏了，犹大人得胜，是因倚靠耶和华他们列祖的神。」

〔吕振中译〕「那时以色列人被制伏，犹大人强胜，是因为他们依靠着永恒主他们列祖的神。」

〔原文字义〕「被制伏」被压低，制服；「得胜」自我强壮；「倚靠」倚在，支撑。

〔文意注解〕「那时，以色列人被制伏了，犹大人得胜，是因倚靠耶和华他们列祖的神」：『制伏』指无力挑衅。本节指明南国犹大军得胜的原因，完全在于倚靠耶和华神。

〔话中之光〕(一)北国以色列倚靠军事策略，用两面夹攻的方式来攻击犹大人(参 13 节)；而南国「犹大人得胜，是因倚靠耶和华——他们列祖的神」。神并不喜悦百姓内战(参代下十一 4)，但既然人非要发起争战，神就不再差派先知劝阻，而是借着北国的失败(参 15 节)，让百姓看到「离弃」(11 节)神和「倚靠」神的区别，让后世的百姓也能得蒙光照。

(二)本章战争记录中包含了以下事件和教训：(1)神主宰战争(参 10，12，15~16，18，20 节)：

南国犹大的军队在数量上处于劣势(参 3 节)，战略上也处在被敌军前后夹攻的不利的局面。但是犹大却歼灭敌军 50 万人(参 17 节)，攻取了很多城邑(参 19 节)，致使耶罗波安一蹶不振(参 20 节)。犹大百姓之所以能够打胜仗是因为他们彻底依靠了神(参 11，12，18 节)。通过这一事件犹大人重新认识到战争的胜败取决于神。同样，今天的信徒在与撒但的斗争中，只要完全依靠基督就能百战百胜(参林后二 14；启五 5)；(2)南北王国信仰的对比：亚比雅在他的长篇演说中(参 4~12 节)，首先严厉谴责了北以色列百姓的偶像崇拜(参 8 节)、驱逐祭司、买卖祭司职位(参 9 节)等行为，之后宣告南犹大百姓的定期献祭与.遵守神的诫命(参 11 节)。由此可见，这场战争表面上是军事冲突，实际上却是撒但与神之间的争战；(3)刻画了南国犹大的正统性：亚比雅根据盐约(参 5 节；耶二 13)，宣告大卫王朝的正统性，指出耶罗波安的叛逆违背了神与大卫之间的永恒的盐约。因此称南国犹大为「耶和华的国」，指责北国以色列为「背教者」。

【代下十三 19】「亚比雅追赶耶罗波安，攻取了他的几座城，就是伯特利和属伯特利的镇市，耶沙拿和属耶沙拿的镇市，以法拉音（或作：以弗仑）和属以法拉音的镇市。」

〔吕振中译〕「亚比雅追赶了耶罗波安，攻取了他的几座城，就是伯特利和属伯特利的厢镇、耶沙拿和属耶沙拿的厢镇、以法拉音〔传统：以弗仑〕和属以法拉音的厢镇。」

〔原文字义〕「伯特利」神的家；「耶沙拿」储存；「以法拉音」像幼鹿的；「以弗仑」小鹿，强壮。

〔文意注解〕「亚比雅追赶耶罗波安，攻取了他的几座城」：指南国犹大乘胜追击。

「就是伯特利和属伯特利的镇市，耶沙拿和属耶沙拿的镇市，以法拉音和属以法拉音的镇市」：『伯特利』位于耶路撒冷北方约 16 公里，示罗西南方约 15 公里；『耶沙拿』位于伯特利附近，确实地点不详；『以法拉音』又名「俄弗拉」(书十八 23)，位于耶路撒冷的北方约 21 公里，伯特利东北方约 7 公里，一条小溪的发源地。以上这些都是南北国边界上的城邑。

【代下十三 20】「亚比雅在世的时候，耶罗波安不能再强盛；耶和华攻击他，他就死了。」

〔吕振中译〕「尽亚比雅在世的日子、耶罗波安再也不能保持他的势力：永恒主击打他，他就死了。」

〔原文字义〕「强盛」力量，势力；「攻击」击打。

〔文意注解〕「亚比雅在世的时候，耶罗波安不能再强盛」：指耶罗波安一蹶不振。

「耶和华攻击他，他就死了」：意指他死于神的刑罚。

【代下十三 21】「亚比雅却渐渐强盛，娶妻妾十四个，生了二十二个儿子，十六个女儿。」

〔吕振中译〕「亚比雅却一直增强了权势。他娶了十四个妻子，生了二十二个儿子，十六个女儿。」

〔原文字义〕「渐渐强盛」强壮，加强。

〔文意注解〕「亚比雅却渐渐强盛，娶妻妾十四个，生了二十二个儿子，十六个女儿」：这场战争之后，亚比雅没过多久，几乎和耶罗波安相继去世，而娶这么多妻妾，生这么多儿女，大概包括尚未作王之前，以及作王之后的三年间。

【代下十三 22】「亚比雅其余的事和他的言行都写在先知易多的传上。」

〔吕振中译〕「亚比雅其余的事，他所行的事所说的话、都写在神言人易多的经注上。」

〔原文字义〕「言行(原文双字)」言论，言语(首字)；道路(次字)；「易多」他的见证。

〔文意注解〕「亚比雅其余的事和他的言行都写在先知易多的传上」:『其余的事』指《历代志》所未记载的事迹；『他的言行』指他作王之后的言行；『先知易多』仅出现在《历代志》中(参代下九 29；十二 15)，而未在任何圣经记述中提及。

〔话中之光〕(一)虽然亚比雅谴责北国敬拜「当作神的金牛犊」(8 节)，标榜自己「遵守耶和华——我们神的命」(11 节)，但从《列王纪》可以看到，「他的心不像他祖大卫的心，诚诚实实地顺服耶和华——他的神」(王上十五 3)，而是和他父亲罗波安一样「不立定心意寻求耶和华」(代下十二 14)。但《历代志》所关注的不是亚比雅的软弱，而是强调人应当「倚靠耶和华」(18 节)。无条件的大卫之约并不能倚靠人的属灵光景来维持，而是由神自己「亲口应许，亲手成就」(代下六 15)。

(二)今天，许多信徒也不肯专心跟随主，而是「事奉神，又事奉玛门」(太六 24)。但神也一直呼召我们「坦然无惧地来到施恩的宝座前，为要得怜恤，蒙恩惠，作随时的帮助」(来四 16)，因为万事「都不能叫我们与神的爱隔绝」(罗八 38~39)。凡是神所拣选的羊，必然会被神管教，并且在软弱中「自卑」(代下十二 6)回转、「倚靠耶和华」，因为谁也不能从圣父、圣子「手里把他们夺去」(约十 28~29)。

叁、灵训要义

【亚比雅战胜北国以色列】

一、信仰的宣告(1~12 节)

1.南北两国经常争战(1~2 节)

2.亚比雅临阵斥责北国种种罪行(3~9 节)

(1)背叛大卫王朝(3~7 节)

(2)造金牛犊，背弃真神(8 节)

(3)驱逐祭司和利未人，立凡民为祭司(9 节)

3.宣告己方持守信仰，靠真神争战(10~12 节)

二、犹大军倚靠真神得胜(13~19 节)

1.北军设伏，前后夹击南军(13 节)

2.情势危急中，南军吹号呐喊，呼求耶和华(14~15 节)

3.南军倚靠耶和华得胜，大大杀戮以色列人，将其制伏(16~19 节)

三、亚比雅生平总结(20~22 节)

1.北国衰微，南国却渐渐强盛(20~21 节上)

2.家室兴旺(21 节下)
3.恶王，其言行由先知收录(22 节)

历代志下第十四章注解

壹、内容纲要

【亚撒王蒙神喜悦与帮助】
一、除掉偶像，劝民遵行律法，国中太平(1~8 节)
二、倚靠神胜过强敌，掠夺敌人大量财物(9~15 节)

贰、逐节详解

【代下十四 1】「亚比雅与他列祖同睡，葬在大卫城里。他儿子亚撒接续他作王。亚撒年间，国中太平十年。」
〔吕振中译〕「亚比雅跟他列祖一同长眠，人将他埋葬在大卫城里；他儿子亚撒接替他作王。尽亚撒在住的日子、犹大地都太平、有十年。」
〔原文字义〕「亚比雅」耶和华是父亲；「亚撒」医治者；「太平」平静，安静。
〔文意注解〕「亚比雅与他列祖同睡，葬在大卫城里」:『同睡』圣经用「睡」形容死(参徒十三 36)，因为死的人都要复活受神审判(参启二十 5，12)；『大卫城』有二意：(1)紧接耶路撒冷城南的一座山头，又名锡安山，大卫在此建王城；(2)耶路撒冷城的另一称呼。
「他儿子亚撒接续他作王。亚撒年间，国中太平十年」:『亚撒』是南国犹大的第三位王，又是第一位好王；『国中太平』指国家没有战乱；『十年』古实王侵略犹大是在亚撒十五年的时候(参代下十五 10)，故此「十年」笼统指亚撒统治初年国家太平的那一段时期。
〔话中之光〕(一)巴勒斯坦地处非洲、亚洲、欧洲的交界，这一特殊的地理位置注定了犹大战乱不断的命运。然而这一战略重地却迎来了十年的太平盛世，绝非因为犹大的国防强盛，而是神对亚撒的善政赐予的厚礼，这也是神的天理，即和平乃是神赐给诚实者的礼物。

【代下十四 2】「亚撒行耶和华他神眼中看为善为正的事，」
〔吕振中译〕「亚撒行了永恒主他的神所看为好为对的事。」
〔原文字义〕「善」好的，令人愉悦的；「正」笔直的，正确的。

〔文意注解〕「亚撒行耶和华他神眼中看为善为正的事」:『看为善为正的事』意指不敬拜偶像假神，而单单敬拜耶和华真神。

〔话中之光〕(一)「神眼中看为善为正的事,」这是神给他的评语。我们自己眼中看为善为正的事,甚至在友朋看来也算不错的，可能是神看为恶的。我们可以欺骗自己，也可骗别人，但是无法骗神,在家中或工作场所，我们的生活是在神监察之下。

(二)亚撒的生活中有宗教的活动，他废除父王的偶像，也废去母后的地位，因为她拜偶像。我们若要在家中或外面为主而活,需要有勇气。别人看出我们有耶稣同在,这就是世人所注意的事实,在任何的环境之下，在众人面前都要表里一致，言行一致。

【代下十四 3】「除掉外邦神的坛和邱坛，打碎柱像，砍下木偶,」

〔吕振中译〕「他除掉了外人祭坛和邱坛，打碎了崇拜柱子，砍下了亚舍拉神木，」

〔原文字义〕「除掉」转变方向，出发;「打碎」折断;「砍下」砍掉。

〔文意注解〕「除掉外邦神的坛和邱坛」:『外邦神的坛』指众前王(所罗门、罗波安、亚比雅)所娶外邦妻妾所引进偶像假神的祭坛;『邱坛』指建在高地的巴力祭坛。

「打碎柱像，砍下木偶」:『柱像』象征男性生殖能力的雕刻石柱;『木偶』象征巴力之妻「亚舍拉」的木柱。

〔话中之光〕(一)亚撒王时代是犹大国历史上的第一次复兴。神借着先知亚撒利雅引导亚撒「壮起胆来」(代下十五 8)遵行神的道(参代下十五 1~7),「除掉他列祖所造的一切偶像」，包括所罗门(参王上十一 5~8)和罗波安(参王上十四 23)时期所造的。但亚撒没能完全「从国中除去娈童」，直到他的儿子约沙法才完成这一工作(参王上二十二 46)。

【代下十四 4】「吩咐犹大人寻求耶和华他们列祖的神，遵行祂的律法、诫命;　」

〔吕振中译〕「吩咐犹大人要寻求永恒主他们列祖的神，遵行他的律法诫命。」

〔原文字义〕「寻求」寻找，求问;「律法」法律，指引;「诫命」诫命，命令。

〔文意注解〕「吩咐犹大人寻求耶和华他们列祖的神」:『寻求...神』指承认祂是独一的真神，并向神祷告、敬拜与事奉(参申六 4~5)。

「遵行祂的律法、诫命」:『律法、诫命』指神对人的要求与命令。本句即指遵行神的话。

【代下十四 5】「又在犹大各城邑除掉邱坛和日像，那时国享太平;」

〔吕振中译〕「他又从犹大各城除掉了邱坛和香坛。在他手下中享太平。」

〔原文字义〕「除掉」转变方向，出发;「日像」太阳柱像。

〔文意注解〕「又在犹大各城邑除掉邱坛和日像，那时国享太平」:『日像』有两种解释:(1)指敬拜用的太阳柱像;(2)指一种烧香的香坛;『国享太平』指国家没有战乱(参 1 节)。

【代下十四 6】「又在犹大建造了几座坚固城。国中太平数年，没有战争，因为耶和华赐他平安。」

〔吕振中译〕「他又在犹大建造了几座堡障城；因为地方太平，这些年之中都没有战事，是因为永恒主使他得享平静。」

〔原文字义〕「建造」建造，重建；「坚固」防御工是，要塞。

〔文意注解〕「又在犹大建造了几座坚固城」:『坚固城』指有防御设施的堡垒(参 7 节)。

「国中太平数年，没有战争，因为耶和华赐他平安」:『赐他平安』乃是『国中太平』的原因。

【代下十四 7】「他对犹大人说：“我们要建造这些城邑，四围筑墙，盖楼，安门，做闩；地还属我们，是因寻求耶和华我们的神；我们既寻求祂，祂就赐我们四境平安。”于是建造城邑，诸事亨通。」

〔吕振中译〕「他对犹大人说：『我们要修造这些城，让四围有墙，有谯楼，有门，有闩；地还在我们手下〔原文：面前〕，因为我们寻求永恒主我们的神；我们既寻求他，他就使我们四面平静。』于是他们就修造，而且很顺利。」

〔原文字义〕「诸事亨通」昌盛，成功。

〔文意注解〕「他对犹大人说：我们要建造这些城邑，四围筑墙，盖楼，安门，做闩」:『这些城邑』指「几座坚固城」(6 节);『筑墙』指建筑城墙;『盖楼』指加盖城墙上的碉堡和望楼;『安门』指安装城门;『做闩』指固紧城门，不容从外面打开城门。

「地还属我们，是因寻求耶和华我们的神；我们既寻求祂，祂就赐我们四境平安」:『地还属我们』指国土还未遭收敌人侵占;『寻求... 寻求』参阅 4 节注解。

「于是建造城邑，诸事亨通」:『诸事亨通』指建造工程顺利进行并完成。

〔话中之光〕(一)本节有三个关键词:「建造」、「寻求」、「平安」，经常在亚撒主政前期不断地出现，具有如下的教训:(1)只有神才能「赐我们四境平安」，而不能倚靠城邑、勇士;(2)人必须不断「寻求」神，祂才赐人「平安」;(3)人同时也不能忽略「建造」的工作，一面专心「寻求」神，一面尽责任「建造」城邑，才能带进并维护神所赐的「平安」。

【代下十四 8】「亚撒的军兵，出自犹大拿盾牌拿枪的三十万人；出自便雅悯拿盾牌拉弓的二十八万人。这都是大能的勇士。」

〔吕振中译〕「亚撒有军队，拿大盾牌或枪的犹大人有三十万；拿盾牌或拉弓的便雅悯人有二十八万：以上这些人都是有力气英勇的人。」

〔原文字义〕「犹大」赞美;「便雅悯」右手之子;「大能」力量，能力;「勇士」强壮的男子。

〔文意注解〕「亚撒的军兵，出自犹大拿盾牌拿枪的三十万人；出自便雅悯拿盾牌拉弓的二十八万人。这都是大能的勇士」:『亚撒的军兵』合计有五十八万，超过罗波安的十八万(参代下十一 1)，亚比雅的四十万(参代下十三 3)。

【代下十四 9】「有古实王谢拉率领军兵一百万，战车三百辆，出来攻击犹大人，到了玛利沙。」

〔吕振中译〕「有古实人谢拉率领了军兵一百万，战车三百辆，出来攻击犹大人，直来到玛利沙。」

〔原文字义〕「古实」他们的黑;「谢拉」升起;「玛利沙」山顶。

〔文意注解〕「有古实王谢拉率领军兵一百万，战车三百辆，出来攻击犹大人，到了玛利沙」:『古实王谢拉』原文是「古实人谢拉」，可能是当时埃及法老从外地雇来的将军;『一百万』原文是「一千千」，指一千个「营」(军队单位)，可能每个单位的人数不足一千;『玛利沙』又名「摩利沙」是先知弥迦的出生地(参弥一 1)，在耶路撒冷西南方约 35 公里。

【代下十四 10】「于是亚撒出去与他迎敌，就在玛利沙的洗法谷彼此摆阵。」

〔吕振中译〕「于是亚撒出去迎击他；彼此就在玛利沙的洗法谷摆上阵来。」

〔原文字义〕「迎敌」面，脸;「洗法」守望塔;「摆阵(原文双字)」战争，战役(首字)；安排次序，摆好阵式(次字)。

〔文意注解〕「于是亚撒出去与他迎敌，就在玛利沙的洗法谷彼此摆阵」:『洗法谷』可能指玛利沙西北面一个宽阔的干涸河道；『摆阵』指展开敌对的阵势。

【代下十四 11】「亚撒呼求耶和华他的神说：“耶和华啊，惟有祢能帮助软弱的，胜过强盛的。耶和华我们的神啊，求祢帮助我们；因为我们仰赖祢，奉祢的名来攻击这大军。耶和华啊，祢是我们的神，不要容人胜过祢。”」

〔吕振中译〕「亚撒向永恒主他的神呼求说：『永恒主阿，在强盛者与软弱无力者之间，除了你以外是没有帮助者的。永恒主我们的神阿，求你帮助我们；因为我们依靠着你，我们奉你的名去对付这蜂拥军兵。永恒主阿，你纔是我们的神；不要让人有把握胜过你哦。』」

〔原文字义〕「帮助」援助，支持;「软弱」力气，力量;「胜过」在…之中;「强盛」很多，大量;「仰赖」倚靠;「大军」蜂拥而上，大量群众。

〔文意注解〕「亚撒呼求耶和华他的神说：耶和华啊，惟有祢能帮助软弱的，胜过强盛的」:『惟有祢能帮助软弱的，胜过强盛的』这句话有如下不同的翻译：(1)「在强盛者与软弱无力者之间，除了你以外是没有帮助者的」(吕译)；(2)「帮助强盛的或没有力气的，对你没差」(直译)；(3)「强弱悬殊，除你以外没有别的帮助」(新译)。

「耶和华我们的神啊，求祢帮助我们；因为我们仰赖祢，奉祢的名来攻击这大军」:『仰赖』原文和「倚靠」(代下十三 18)是同一个词;『奉祢的名』意指「和祢一同」。

「耶和华啊，祢是我们的神，不要容人胜过祢」:『不要容人胜过祢』这里的「人」原文是「易碎、会死的人(mortal being)」，故此句含有「不要容会死而有限的人战胜永恒存在的神」的意思。

〔话中之光〕(一)虽然亚撒已经预备了防御的坚固城和军队(7~8 节)，但他清醒地知道，惟有神「能帮助软弱的，胜过强盛的」，所以应当仰赖神，奉神的名来争战。

【代下十四 12】「于是耶和华使古实人败在亚撒和犹大人面前，古实人就逃跑了;」

〔吕振中译〕「于是永恒主把古实人击败在亚撒和犹大人面前，古实人就逃跑了。」

〔原文字义〕「逃跑」逃离，飞奔。

〔文意注解〕「于是耶和华使古实人败在亚撒和犹大人面前，古实人就逃跑了」:意指亚撒靠神大

获全胜。

〔话中之光〕(一)这次的胜利并不是亚撒的整个故事，也不能保证他一直靠神得胜。我们行走天路也是如此，一次「仰赖」(11 节)神，不等于永远都能「仰赖」神；过去「寻求」(4 节)神，不等于将来也会「寻求」神。跟随主的功课每天都是新的，没有人可以躺在过去的属灵经历或成就上，而应当「忘记背后，努力面前的，向着标竿直跑，要得神在基督耶稣里从上面召我来得的奖赏」(腓三 13~14)。

【代下十四 13】「亚撒和跟随他的军兵追赶他们，直到基拉耳。古实人被杀的甚多，不能再强盛，因为败在耶和华与祂军兵面前。犹大人就夺了许多财物，」

〔吕振中译〕「亚撒和跟随的兵众追赶了他们、直到基拉耳；古实人仆倒，没有一个存活的；因为他们在永恒主和永恒主的军兵面前被打得粉碎；犹大人〔原文：他们〕就夺取了非常多掠物。」

〔原文字义〕「基拉耳」一个寄宿处；「夺了」拿走，带走。

〔文意注解〕「亚撒和跟随他的军兵追赶他们，直到基拉耳」:『基拉耳』在迦萨以南约 16 公里。

「古实人被杀的甚多，不能再强盛，因为败在耶和华与祂军兵面前」:『不能再强盛』指不再恢复元气。此役之后，南国犹大暂时解除南方强敌的威胁，但北方的敌人正在伺机蠢动。

「犹大人就夺了许多财物」：指掳获不少财物。

【代下十四 14】「又打破基拉耳四围的城邑；耶和华使其中的人都甚恐惧。犹大人又将所有的城掳掠一空，因其中的财物甚多，」

〔吕振中译〕「他们又击破了基拉耳四围的所有的城；因为各城的人都起了惧怕永恒主的心。犹大人又将所有的城掠劫一空，因为各城有可掠劫的财物很多。」

〔原文字义〕「打破」打击，击打；「恐惧」惧怕；「掳掠」抢劫，掠夺。

〔文意注解〕「又打破基拉耳四围的城邑；耶和华使其中的人都甚恐惧」:『其中的人』指居住在基拉耳一带地方的人，多为非利士人；『都甚恐惧』因为失去安全的保障。

「犹大人又将所有的城掳掠一空，因其中的财物甚多」:『掳掠一空』指动产几乎被剥夺净尽。

【代下十四 15】「又毁坏了群畜的圈，夺取许多的羊和骆驼，就回耶路撒冷去了。」

〔吕振中译〕「连群畜的圈〔原文：帐棚〕他们也击破，把许多羊和骆驼牵了走，回耶路撒冷去。」

〔原文字义〕「毁坏」打击，击打；「夺取」掳掠。

〔文意注解〕「又毁坏了群畜的圈，夺取许多的羊和骆驼，就回耶路撒冷去了」:『群畜的圈』或作「牧人的帐棚」。

〔话中之光〕(一)犹大人用坚定的信仰击退了威胁他们的古实军队，为此神作为奖赏赐给了他们许多战利品，从而犹大的军队从防守的局面一跃而变，成了战胜者。同样，今天的信徒即便受撒但的攻击，处于劣势，倍受苦难，但到了终了之日必然蒙基督的力量，夺回光荣的胜利之桂冠。

叁、灵训要义

【中兴之王亚撒】

一、在信仰上中兴(1~5 节)

1.接续亚比雅作王，国中太平十年(1 节)

2.行耶和华他神眼中看为善为正的事(2 节)

3.除掉偶像假神(3，5 节)

4.遵行律法、诫命(4 节)

二、在军备上中兴(6~8 节)

1.建造了坚固城，诸事亨通(6~7 节)

2.维持强大的军力，都是大能的勇士(8 节)

三、倚靠神胜过强敌(9~15 节)

1.古实来犯，兵力强大(9 节)

2.亚撒靠神迎敌(10~11 节)

3.神使敌军败在犹大军面前(12 节)

4.掳掠了许多财物(13~15 节)

历代志下第十五章注解

壹、内容纲要

【亚撒王听从先知亚撒利雅的劝勉】

一、先知亚撒利雅被神灵感动说出预言(1~7节)

二、亚撒王招聚全民废除偶像、修筑祭坛并献祭(8~15节)

三、亚撒王清理宫廷，又将分别为圣之物奉到圣殿(16~19节)

贰、逐节详解

【代下十五 1】「神的灵感动俄德的儿子亚撒利雅。」

〔吕振中译〕「神的灵感动了俄德的儿子亚撒利雅，」

〔原文字义〕「灵」灵，风，气息；「俄德」复原者；「亚撒利雅」耶和华已帮助。

〔文意注解〕「神的灵感动俄德的儿子亚撒利雅」：『神的灵感动』含意是神给他默示；『亚撒利雅』一位先知，别处圣经没有提过他。

〔话中之光〕(一)先知是为神说话的人，但他们不能随意说话，通常是在圣灵的感动之下(参代下十二 10；十五 1；二十 14；二十四 20)，说出神的心意来。也唯有在圣灵的感动之下所说的话，才能合乎时宜，而为听见的人所乐意领受，并且受益。

【代下十五 2】「他出来迎接亚撒，对他说：“亚撒和犹大、便雅悯众人哪，要听我说：你们若顺从耶和华，耶和华必与你们同在；你们若寻求祂，就必寻见；你们若离弃祂，祂必离弃你们。」

〔吕振中译〕「亚撒利雅就出来和亚撒见面，对他说：『亚撒和犹大便雅悯众人哪，请听我的话！尽你们和永恒主同在时，永恒主就和你们同在。你们若寻求他，他就给你们寻见；你们若离弃他，他就离弃你们。」

〔原文字义〕「迎接」面，脸；「离弃(两次)」离开，弃绝。

〔文意注解〕「他出来迎接亚撒，对他说：亚撒和犹大、便雅悯众人哪，要听我说」：『迎接亚撒』指亚撒率军战胜古实大军凯旋归来时(参代下十四 9~15)，出去迎接他们；『犹大、便雅悯众人』指两个支派的五十八万军兵(参代下十四 8)。

「你们若顺从耶和华，耶和华必与你们同在」：这是人「蒙福」的法则。原文是「当你们与耶和华同在，耶和华就与你们同在」(英文 ESV 译本)。人与神同在，就是顺从神、遵行神的诫命，实际上并不困难，因为「这话却离你甚近，就在你口中，在你心里，使你可以遵行」(申三十 14)。

「你们若寻求祂，就必寻见」：这是神「挽回」百姓的法则。众先知反复启示了这个属灵原则(参代上二十八 9；申四 29；耶二十九 13)，这也是主耶稣对门徒的应许(参太七 7)。

「你们若离弃祂，祂必离弃你们」：这是神「管教」百姓的法则。《历代志》反复强调了这个属灵原则(参代下十二 1、5；十五 2；二十四 20；代上二十八 9)。

〔话中之光〕(一)「耶和华喜悦燔祭和平安祭，岂如喜悦人听从祂的话呢？听命胜于献祭；顺从胜于公羊的脂油」(撒上十五 22)。我们和神有一个基本的关系，那就是我们应当听从神的命令，顺服神的旨意，什么时候，这个关系破坏了，和神的其它关系便也都瓦解了，绝不能用别的事来代替，就是最好的意思来代替也不行，献祭本来是好事，但若不听神的命令，不按神的旨意行。献祭也不蒙悦纳。照样，许多人不听神的话，却想为神工作，对神有所贡献，这是不行的。神不喜欢这样的事奉，顺从神，听神的话才是我们最大的本分和责任。

(二)神应许以色列人，「你尽心尽性寻求祂的时候，就必寻见」(申四 29)。你想认识祂吗？人可以认识祂，祂也渴望被人认识，不过我们要先有渴慕认识祂的心。当存真诚虔敬之心，来遵行敬拜事奉的条例。如新约所说，凡「到神面前来的人，必须信有神，且信他赏赐那寻求他的人」(来十一 6)。祂要报答那些专心与祂建立关系的人。

(三)「弟兄们，你们要谨慎，免得你们中间或有人存着不信的恶心，把永生神离弃了」(来三 12)。许多基督徒表面上虽然没有离弃神，但这位又真又活的神(帖前一 9)对他们而言，并不真实存

在；他们把祂置于他们的思想范围之外，即使理智上仍然承认祂的存在，但生活行事却处处表现好像没有神一样。

【代下十五 3】「以色列人不信真神，没有训诲的祭司，也没有律法，已经好久了；」

〔吕振中译〕「以色列人没有可信可靠的神，没有指教他们的祭司，没有礼节的规矩、已有好多年日了；」

〔原文字义〕「训诲」指点，教导，投掷，浇灌。

〔文意注解〕「以色列人不信真神，没有训诲的祭司，也没有律法，已经好久了」:『以色列人』这里说的不是北国的以色列人，而是士师时代的以色列人；『不信…没有…没有』士师时代的以色列人，共有三个特点：(1)不信真神；(2)没有训诲的祭司；(3)没有律法；『已经好久了』长达四百五十年(参徒十三 20)。

〔话中之光〕(一)士师时代的以色列人「离弃了领他们出埃及地的耶和华，他们列祖的神，去叩拜别神，就是四围列国的神，惹耶和华发怒。并离弃耶和华，去事奉巴力和亚斯他录。耶和华的怒气向以色列人发作，就把他们交在抢夺他们的人手中；又将他们付与四围仇敌的手中，甚至他们在仇敌面前再不能站立得住。他们无论往何处去，耶和华都以灾祸攻击他们，正如耶和华所说的话，又如耶和华向他们所起的誓；他们便极其困苦。耶和华兴吉士师，士师就拯救他们脱离抢夺他们人的手。」(士二 12~16)。「那时以色列中没有王，各人任意而行」(士二十一 25)。

(二)以色列人虽然不顺服，神仍然给他们兴吉士师，拯救他们脱离欺压，表明对他们的大怜悯。怜悯是「没有按照人所当得的报应人」的意思。这正是神对待以色列人，也是祂现在对待我们的态度。我们的不顺服，本来只配受他公义的审判！但是神借着耶稣基督，使我们免受罪的惩罚，并向我们施怜悯，独有祂能救我们脱离罪。当我们求神赦罪的时候，其实是求我们本不配得的。我们信靠基督为我们成全的救赎，就可以体验到神的赦免。

【代下十五 4】「但他们在急难的时候归向耶和华以色列的神，寻求祂，祂就被他们寻见。」

〔吕振中译〕「但他们在急难时候回转来归向永恒主以色列的神，寻求他，他就给他们寻见。」

〔原文字义〕「急难」困境，困苦，狭窄，紧的。

〔文意注解〕「但他们在急难的时候归向耶和华以色列的神，寻求祂，祂就被他们寻见」:『急难的时候』意指被邻邦欺侮、掳掠、暴虐之时；『归向…神，寻求祂』意指向神悔改、求告；『寻见』意指得着拯救。

〔话中之光〕(一)《士师记》记载以色列人的失败史，共有七次重大的转折，每次都是以色列人背道，招来迦南七族的奴役与欺凌，接着带进以色列人的悔改与呼求，然后神就伸手拯救，使他们得着复兴。每次的拯救与复兴，神都借着一位新士师的兴起，带领以色列人脱离外族的欺侮。非常希奇的是，大小士师共有十三位，分别出自以色列十二支派，包括玛拿西族的东半支派和西半支派各一位，再另加一位女先知兼士师底波拉代表妇女。这种情形，似乎显示神的政治，当以色列人纷扰混乱的时候，神仍在天上坐着为王，治理祂的百姓。从始至终，神的忿怒、弃绝，和神的怜悯、

拯救，交相轮替。神的行动，正好表明了神的公义和慈爱两大特性。

【代下十五 5】「那时，出入的人不得平安，列国的居民都遭大乱；　」

〔吕振中译〕「那时出入的人不得平安；各地居民都遭了大乱，」

〔原文字义〕「出」出来，前往；「入」进入，进去；「大」许多，大量；「乱」动乱，混乱。

〔文意注解〕「那时，出入的人不得平安」:『那时』指士师时代;『出入的人』指出外旅行的人们;『不得平安』请参阅士五 6。

「列国的居民都遭大乱」:『列国的居民』应译为:「各地的居民」(吕振中译文)，指的是偏远乡村的居民(John Gill);『大乱』指治安失常，盗匪横行。

【代下十五 6】「这国攻击那国，这城攻击那城，互相破坏，因为神用各样灾难扰乱他们。」

〔吕振中译〕「都被打得支离破碎：这国攻击那国，这城攻击那城；因为神用各样灾难使他们纷乱。」

〔原文字义〕「攻击(两次)」敲打，打碎;「灾难」危难，困难;「扰乱」打乱，使困惑。

〔文意注解〕「这国攻击那国，这城攻击那城，互相破坏」：指支派之间彼此不和睦，城邑之间互相动干戈(参士九 45)。

「因为神用各样灾难扰乱他们」：表面看似人为的骚乱与灾难，其实是出于神的惩治。

【代下十五 7】「现在你们要刚强，不要手软，因你们所行的必得赏赐。"」

〔吕振中译〕「但是你们呢、你们要刚强，你们的手不要发软；因为你们所行的必得赏报。』」

〔原文字义〕「刚强」坚定，强壮;「软」下沉，放松;「赏赐」报酬，工资。

〔文意注解〕「现在你们要刚强，不要手软」:『现在』意指亚撒当前所面临的局势;『要刚强，不要手软』意指宗教信仰的改革不可半途而废。

「因你们所行的必得赏赐」:『必得赏赐』原文两个不同的字，都是「工资」的意思，用以加强语 气，表示「一定会领到工资」。

〔话中之光〕 (一)「现在你们要刚强，不要手软」：强有力的宗教改革必然引起偶像崇拜者的反对和抵抗，但不要担忧阻力，要大胆地坚持宗教改革。这句话与征伐迦南(参申三十一 6)和渡约旦河之前神命令乔舒亚(参书一 6~9)的旨意相似。耶稣也曾告诉我们说「你们可以放心，我已经胜了世界」(约十六 33)。而且，主的使徒和门徒也没有被逆境所屈服，顽强而大胆地传播了福音(参徒十三 46；腓一 14)。由此可见，在宣布或守护真理，改革腐败堕落的教会制度，恢复神道的真正权威的过程中，最迫切需要的便是胆量和勇气。

(二)本节的话是个重大的鼓励，归向神，不能没有报答，一定会领到报酬。这个混 乱的时代中，我们能掌握的很少。当日给亚撒王、犹大人的应许，也应该可以用在今日，因为神不改变。

【代下十五 8】「亚撒听见这话和俄德儿子先知亚撒利雅的预言，就壮起胆来，在犹大、便雅悯全

地，并以法莲山地所夺的各城，将可憎之物尽都除掉，又在耶和华殿的廊前重新修筑耶和华的坛;」

〔吕振中译〕「亚撒听了这些话，听了俄德儿子神言人亚撒利雅所传的神言就壮起胆来，便从犹大便雅悯全地，和以法莲山地所夺取的城市、将可憎之像除去；又重新修筑了永恒主的祭坛、那在永恒主殿堂廊子前面的。」

〔原文字义〕「预言」预言，特定，真确的;「壮起胆来」坚定，强壮;「可憎之物」可憎恶的事物;「廊」门廊;「重新修筑」更新，修补。

〔文意注解〕「亚撒听见这话和俄德儿子先知亚撒利雅的预言，就壮起胆来」:『预言』指为神所说的话;『壮起胆来』指刚强壮胆。

「在犹大、便雅悯全地，并以法莲山地所夺的各城」：意指当时的南国犹大全境。

「将可憎之物尽都除掉，又在耶和华殿的廊前重新修筑耶和华的坛」:『可憎之物』指偶像假神并与它关连的事物;『耶和华的坛』即指祭坛。

【代下十五 9】「又招聚犹大、便雅悯的众人，并他们中间寄居的以法莲人、玛拿西人、西缅人。有许多以色列人归降亚撒，因见耶和华他的神与他同在。」

〔吕振中译〕「他又招集了犹大便雅悯众人，和在他们中间寄居的以法莲人、玛拿西人、西缅人:有许多以色列人来投奔亚撒，因为看见了永恒主他的神和他同在。」

〔原文字义〕「招聚」聚集，召集;「玛拿西」导致遗忘;「西缅」听见。

〔文意注解〕「又招聚犹大、便雅悯的众人」：他们是南国犹大的原始国民。

「并他们中间寄居的以法莲人、玛拿西人、西缅人」：他们在罗波安时代也曾因北国的宗教堕落而迁入了南国犹大(参代下十一 13~17)。

「有许多以色列人归降亚撒，因见耶和华他的神与他同在」：他们是当前北国以色列的百姓，因见耶和华神与亚撒同在，便纷纷归降亚撒。

【代下十五 10】「亚撒十五年三月，他们都聚集在耶路撒冷。」

〔吕振中译〕「亚撒执掌国政第十五年三月，他们都集合在耶路撒冷。」

〔文意注解〕「亚撒十五年三月，他们都聚集在耶路撒冷」:『亚撒十五年』约在主前 892 年;『三月』是百姓守七七节(参民二十八 26)，即五旬节的月分，相当于阳历五至六月;『聚集在耶路撒冷』为着过节。

【代下十五 11】「当日他们从所取的掳物中，将牛七百只、羊七千只献给耶和华。」

〔吕振中译〕「那一天他们从所取的掠物中将牛七百只羊七千只牵来，祭献与永恒主。」

〔原文字义〕「当日」那天，日子;「掳物」掠夺品，战利品。

〔文意注解〕「当日他们从所取的掳物中，将牛七百只、羊七千只献给耶和华」:『牛七百只、羊七千只』大概是过七七节，即五旬节;『献给耶和华』大概是献平安祭，献祭的人可以分享祭物。

【代下十五 12】「他们就立约，要尽心尽性地寻求耶和华他们列祖的神。」

〔吕振中译〕「他们入了约，要全心全意寻求永恒主他们列祖的神；」

〔原文字义〕「尽心」心思，意志，内在自我;「尽性」灵魂，本性，生命。

〔文意注解〕「他们就立约，要尽心尽性地寻求耶和华他们列祖的神」:『立约』表示向神宣誓效忠;『尽心尽性』原文是「全心全魂」;『尽心尽性地寻求耶和华』这是

〔话中之光〕(一)神应许以色列人，只要尽心尽性地寻求祂，就必寻见。你想认识祂吗？人可以认识祂，祂也渴望被人认识，不过我们要先有渴慕认识祂的心。当存真诚虔敬之心，来遵行敬拜事奉的条例。如新约所说，凡「到神面前来的人，必须信有神，且信他赏赐那寻求他的人」(来十一 6)。祂要报答那些专心与祂建立关系的人。

【代下十五 13】「凡不寻求耶和华以色列神的，无论大小、男女，必被治死。」

〔吕振中译〕「凡不寻求永恒主以色列之神的、无论大小男女、都必被处死。」

〔原文字义〕「治死」死，杀害，灭绝。

〔文意注解〕「凡不寻求耶和华以色列神的，无论大小、男女，必被治死」：意指凡不愿餐与「立约」(12 节)的人，都要被治死。

〔话中之光〕(一)当时迦南人的多神宗教和低级习俗对以色列的一神信仰是很大的威胁。为了保全以色列信仰的纯正性，神命令他们用石头灭绝迦南人和偶像崇拜者，这也是必然的措施(参申七 1~4；十三 6~11；十七 2~7)。因此，这里的惩治出发点并没有违背神的慈爱，目的就是为了促使信徒坚决除灭偶像和堕落的伦理。

(二)今天的教会有必要重新思考和加强惩罚条例。也就是说，教会对内部的不道德的行为和玷污福音真理的人，应立即根据惩罚条例，采取明确的措施(参林前五 3~5，13；提前一 20)。在守护信仰的纯洁性和实现信仰的问题上采取模棱两可的态度，必然会导致毁灭性的结局(参启三 16)。

【代下十五 14】「他们就大声欢呼，吹号吹角，向耶和华起誓。」

〔吕振中译〕「他们就欢呼，吹号筒，吹号角，大声向永恒主起誓。」

〔原文字义〕「欢呼」呼喊，叫喊。

〔文意注解〕「他们就大声欢呼，吹号吹角，向耶和华起誓」:『大声欢呼，吹号吹角』表示欢天喜地、宣告誓愿寻求真神。

【代下十五 15】「犹大众人为所起的誓欢喜；因他们是尽心起誓，尽意寻求耶和华，耶和华就被他们寻见，且赐他们四境平安。」

〔吕振中译〕「犹大众人为了所起的誓而欢喜；因为他们全心地起誓，全意地寻求永恒主，永恒主就给他们寻见，并且使他们四境得享平静。」

〔原文字义〕「尽意」喜爱，意愿;「四境」四方，四围。

〔文意注解〕「犹大众人为所起的誓欢喜」：也就是说，爱神、寻求神乃是一件可喜可乐的事。

「因他们是尽心起誓，尽意寻求耶和华」：指全心全意地起誓、寻求神。

「耶和华就被他们寻见，且赐他们四境平安」：内心安息、环境平安乃是巡舰神的明证。

〔话中之光〕(一)表面上，是百姓「尽意寻求耶和华」；实际上，是神主动呼召百姓寻求祂(参 2，4 节)，并且用恩典的「赏赐」(7 节)来鼓励人。今天也是如此，神邀请每一个人去寻找祂(参徒十五 17；十七 27；太七 7)，但世上「没有明白的，没有寻求神的」(罗三 11)。信徒之所以能找到神，完全是因为主耶稣主动「寻找、拯救失丧的人」(路十九 10)。人只有被圣灵「心意更新而变化」(罗十二 2)，才能「尽意寻求耶和华」，而神也必「赏赐那寻求祂的人」(来十一 6)。

【代下十五 16】「亚撒王贬了他祖母玛迦太后的位，因她造了可憎的偶像亚舍拉。亚撒砍下她的偶像，捣得粉碎，烧在汲沦溪边。」

〔吕振中译〕「连他祖母玛迦、亚撒王也给废掉、不让她做太后，因为她为亚舍拉女神〔即：外国人的女神〕造了可憎的像；亚撒把那可憎的像砍了下来，捣得粉碎，烧在汲沦溪谷边；」

〔原文字义〕「贬了」转变方向，出发；「玛迦」压制；「亚舍拉」树丛，女神像；「捣得粉碎」击碎，压碎；「汲沦」黑暗。

〔文意注解〕「亚撒王贬了他祖母玛迦太后的位，因她造了可憎的偶像亚舍拉」：『祖母玛迦』她是罗波安的妻、亚比雅的母亲(参王上十五 2，10)，敬奉偶像假神；『亚舍拉』迦南司生育之女神名。

「亚撒砍下她的偶像，捣得粉碎，烧在汲沦溪边」：『汲沦溪边』汲沦溪位于耶路撒冷的东侧，越过汲沦溪便是橄榄山，汲沦溪谷常用来消除和毁灭偶像的地方(参代下二十九 16；三十 14；王下二十三 4，6，12)。

〔话中之光〕(一)亚撒毫不犹豫地惩罚了他的祖母玛伽太后的偶像崇拜行为。这种敢于大义灭亲的行动表明了改革的彻底。同时通过处罚代表国家领导层的人物，明确表明了改革的坚定意志，并借机给崇拜偶像的百姓敲了警钟。从这里我们可以了解到，对于基督徒来讲孝敬父母固然重要，但是如果不以神与人之间的正确的关系为前提，一切将毫无意义。因此圣经告诉我们要在主里听从父母(参出三十二 26~29；申三十三 9；弗六 1；西三 20)。

【代下十五 17】「只是邱坛还没有从以色列中废去，然而亚撒的心一生诚实。」

〔吕振中译〕「只是邱坛还没有从以色列中废掉。然而尽他一生的日子、亚撒底心总是纯全。」

〔原文字义〕「邱坛」高地，高处；「废去」转变方向，出发；「诚实」完全，完整。

〔文意注解〕「只是邱坛还没有从以色列中废去，然而亚撒的心一生诚实」：『邱坛』指建在高地的祭坛，原是拜偶像假神的习俗；『没有从以色列中废去』他可能认为邱坛上已经没有偶像，就不再有功用；『亚撒的心一生诚实』意指他向着神有纯全的心。

【备注】代下十四 3「除掉外邦神的坛和邱坛」和本节「只是邱坛还没有从以色列中废去」似乎彼此矛盾。但前者指的是南国犹大固有的领土(参代下十四 5)，后者指的是亚撒由北国取得的领土。

【代下十五 18】「亚撒将他父所分别为圣、与自己所分别为圣的金银和器皿都奉到神的殿里。」

〔吕振中译〕「亚撒将他父亲所分别为圣，和他自己所分别为圣的金银和器皿，都奉到神的殿里。」

〔原文字义〕「分别为圣(两次)」分别，神圣。

〔文意注解〕「亚撒将他父所分别为圣、与自己所分别为圣的金银和器皿都奉到神的殿里」:『分别为圣的金银和器皿』指将掳获物圣别出来归给神。

【代下十五 19】「从这时直到亚撒三十五年，都没有争战的事。」

〔吕振中译〕「从此以后，直到亚撒执掌国政第三十五年，都没有战事。」

〔原文字义〕「争战的事」战争，战役。

〔文意注解〕「从这时直到亚撒三十五年，都没有争战的事」:『亚撒三十五年』正确的说法应指南北两国分裂后的第三十五年，也就是亚撒作王第十五年。

〔话中之光〕(一)如果亚撒在地上的年日到此为止，他一生的见证都是「寻求」(代下十四 4)神、「仰赖」(代下十四 11)神，一生的经历就是靠神得胜、带起复兴。这样的君王，实在称得上向神「一生诚实」(17 节)。但神却偏偏让他再活六年，让我们看到他后来的失败，以致对天然人彻底绝望，不得不承认「除了神一位之外，再没有良善的」(可十 18)。神也让我们看到自己和亚撒是同样软弱的人，暂时还没有跌倒的人，只是因为时候还没有到(参太二十六 34)。因此，谁也不要自夸刚强，唯独要「夸自己的软弱，好叫基督的能力覆庇我」(林后十二 9)。

叁、灵训要义

【亚撒革新自强】

一、先知亚撒利雅被神灵感动说出预言(1~7节)

1.劝勉南国众民，若顺从神就必得神同在(1~2节)

2.以色列人因离弃真神，而遭受灾难扰乱(3~6节)

3.鼓励众人要刚强，不要手软，因所行的必得赏赐(7节)

二、亚撒王招聚全民废除偶像、修筑祭坛并献祭(8~15节)

1.壮胆除掉可憎之物，重新修筑耶和华的坛(8节)

2.招聚众人，聚集耶城献祭(9~11节)

3.与神立约，誓愿尽心尽性寻求耶和华神(12~15节上)

4.寻见真神，四境平安(15节下)

三、亚撒王清理宫廷，又将分别为圣之物奉到圣殿(16~19节)

1.贬太后，砍除偶像假神(16 节)

2.一生心存诚实，将圣物奉到神殿(17~18 节)

3.直到亚撒三十五年，国内太平，没有战争(19 节)

历代志下第十六章注解

壹、内容纲要

【亚撒王晚节不保】

一、仰赖亚兰抵御以色列的攻击(1~6节)

二、不肯接受先见哈拿尼的责备(7~10节)

三、至死仍未醒悟神对他的惩治(11~14节)

贰、逐节详解

【代下十六 1】「亚撒三十六年，以色列王巴沙上来攻击犹大，修筑拉玛，不许人从犹大王亚撒那里出入。」

〔吕振中译〕「亚撒执掌国政第三十六年，以色列王巴沙上来攻击犹大，修造了拉玛，不给人出入到犹大王亚撒那里。」

〔原文字义〕「亚撒」医治者;「巴沙」邪恶的;「拉玛」小山丘。

〔文意注解〕「亚撒三十六年，以色列王巴沙上来攻击犹大」:『亚撒三十六年』正确的说法应指南北两国分裂后的第三十六年，也就是亚撒作王第十六年;『以色列王巴沙』北国以色列第三位君王，于主前 908 至 886 年在位;『上来』因耶路撒冷地势较高。

「修筑拉玛，不许人从犹大王亚撒那里出入」:『修筑』指巩固防守设施;『拉玛』位于耶路撒冷北方约 9 公里，基遍东方约 4 公里处的重要军事据点，原属南国犹大领地，此时大概被北国以色列攻破;『犹大王亚撒那里』指京城耶路撒冷。

〔话中之光〕(一)本节表明了以色列王巴沙侵略犹大的原因。「拉玛」原来是便雅悯支派的城邑(参书十六 25)，位于距耶路撒冷以北仅 6 公里处。巴沙试图占领此地来达到以下两个目的：(1)制止百姓的南下：在北国以色列各地传说着犹大蒙神的祝福而国泰民安，那些耳闻其消息后要南下的百姓逐渐增多(参代下十五 9)。于是，残酷的巴沙王十分忧虑(参王上十二 27)，试图以拉玛为首强行制止南下的群众;(2)为征服犹大而确保争战的基地：因为拉玛位于与南犹大的政治、宗教中心地耶路撒冷较近的位置，所以在战略是颇重要的地位。犹大王亚撒认识事态的严重后，想尽办法寻找防备策略。

【代下十六 2】「于是亚撒从耶和华殿和王宫的府库里拿出金银来，送与住大马色的亚兰王便哈达，说：」

〔吕振中译〕「于是亚撒从永恒主之殿和王宫的府库里拿出金银来，送给住大马色的亚兰王便哈达，说：」

〔原文字义〕「大马色」安静的粗麻纺织者；「亚兰」被高举；「便哈达」神明的王子。

〔文意注解〕「于是亚撒从耶和华殿和王宫的府库里拿出金银来」：王宫府库里的金银是王室的财物，亚撒王可以自由调度；至于耶和华殿府库里的金银则已经分别为圣归给神，他无权随意「拿出来」。亚撒王此举，意味着废弃了之前对神的奉献，有解除与神的 盟约，去建立与「哈达之子」的盟约之意。

「送与住大马色的亚兰王便哈达，说」：『大马色』亚兰的京城，位于耶路撒冷的北东北方将近 300 公里；『亚兰王便哈达』此处指的是便哈达一世，原先支持北国以色列。许多亚兰王都叫便·哈达，亚哈时代有便·哈达二世(参王上二十 1)，约阿施时代有便·哈达三世(参王下十三 24)。

〔话中之光〕 (一)本文记录了亚撒的第一次失政，即为了防御巴沙的进攻，与亚兰王便哈达结盟。亚撒早在与谢拉的战争中已亲身体验过神的大能(参代下十四 9~15)。因此这次更当求助于神，但他却为了攻打同族，与外邦的敌对势力便哈达结盟。这与他的统治初期完全不同，他如此这般急于求助人的力量，是因为他内心变得自大。他甚至用耶和华殿内的珠宝行贿求助于便哈达。为了世俗的政治目的而挪用圣殿内神圣的器皿是对神不敬的行为。他的结盟取得了一时的成功，击退了北王国巴沙的军队，但令人啼笑皆非的是到了后来亚兰反成了他的敌人，他不得不常年与亚兰对战(参 9 节)。可见神必惩罚那些不依靠他而依靠人的人(参申四 24)。而且以人为中心的政策起初也许见效，但最终将走向灭亡。

(二)巴沙抵挡神，阻止北国的百姓归向耶路撒冷，因此惹动亚撒「行得愚昧」(代下十六 9)，「从耶和华殿和王宫的府库里拿出金银来」都送给亚兰王结盟。亚兰人自从被大卫打败以后(参撒下十 19)，一直在寻求机会重新崛起(参王上十一 25)。现在犹大送上金银、壮大了他们的力量，以色列忙于内战、暴露了空虚的北方，这两样都给亚兰的崛起提供了最好的机会。从此以后，亚兰成为南北两国长期的对手(参王下十三 22；十六 5)，经常给神的百姓制造难处，一直到被掳巴比伦(参王下二十四 2)。实际上，是神允许巴沙挑起内战，又允许亚撒将属于神的金银用来扶持亚兰，因为神要兴起亚兰作为管教祂百姓的器皿(参王上十九 15)。

【代下十六 3】「"你父曾与我父立约，我与你也要立约。现在我将金银送给你，求你废掉你与以色列王巴沙所立的约，使他离开我。"」

〔吕振中译〕「『你我之间必须有个约，像你父亲与我父亲之间也有个约；看哪，我将金银送给你；求你去废弃你同以色列王巴沙所立的约，使他离开我。』」

〔原文字义〕「废掉」破坏，使无效；「离开」离开，退缩，上去，上升。

〔文意注解〕「你父曾与我父立约，我与你也要立约」：『立约』指互不侵犯条约；『你父曾与我父立约』圣经中没有提及大卫王朝之前与亚兰王立的约，故不知道所指为何。

「现在我将金银送给你，求你废掉你与以色列王巴沙所立的约，使他离开我」:『我将金银送给你』意指利用金钱贿赂收买他，使他与北国以色列为敌。

【代下十六 4】「便哈达听从亚撒王的话，派军长去攻击以色列的城邑。他们就攻破以云、但、埃布尔玛音，和拿弗他利一切的积货城。」

〔吕振中译〕「便哈达听从了亚撒王的话，便打发他属下的军长去攻打以色列的城市，他们就击破了以云、但、埃布尔玛音〔王上・：・作「亚伯伯玛迦」〕，和拿弗他利所有的贮藏城。」

〔原文字义〕「攻破」打击，击打;「以云」毁灭，堆;「但」审判;「埃布尔玛音」众水的草原;「拿弗他利」摔角;「积货」仓库，储藏室。

〔文意注解〕「便哈达听从亚撒王的话，派军长去攻击以色列的城邑」:大马色位于北国以色列的东北方，趁着北国举兵到南方攻击南国之际，北方防守空虚，便派军以色列的北部城邑。

「他们就攻破以云、但、埃布尔玛音，和拿弗他利一切的积货城」:『以云』位于但的北方约17 公里，是约但河的源头;『但』位于加利利海的正北方约 40 公里，以云的南方约 17 公里;『埃布尔玛音』又名「亚伯伯玛迦」(王上十五 20)，位于但的西方约 6 公里;『拿弗他利』位于加利利海的西北方。

〔话中之光〕(一)亚撒在这场历史大戏中的作用，是用属于神的金银扶持亚兰，使亚兰成为神管教百姓的重要器皿(参王上十九 15)。圣灵要借着以色列与亚兰的争战向我们显明:神从来都没有放弃挽回活在愚昧中的北国百姓，所以「祂撕裂我们，也必医治;祂打伤我们，也必缠裹」(何六 1)。

(二)亚兰王曾与以色列王立约，现在犹大王亚撒送他金银要求他废掉与以色列王立的约，他因利益就废约，转而攻击以色列王。人与人立的约都是建立在利害上，利害是随时改变的，因此人与人立的约是不可靠，唯有神与人立的约是建立在神的慈爱及信实上，是永久可靠的;因此，要靠神，不要靠人，「神的应许，不论有多少，在基督都是是的。所以借着他也都是实在的」(林后一 20)。

【代下十六 5】「巴沙听见就停工，不修筑拉玛了。」

〔吕振中译〕「巴沙听见了就停止，不修造拉玛。把工都停息了。」

〔原文字义〕「停工(原文三字)」中止，中断(首字);停止，休息(次字);工作，职业(末字)。

〔文意注解〕「巴沙听见就停工，不修筑拉玛了」:『不修筑拉玛』意指从拉玛撤出，退回自己的领土。

〔话中之光〕(一)尽管眼下成功地躲过了巴沙的威胁，亚撒的策略仍然称不上明智妥当。他应该像上回古实王谢拉入侵犹大的危机中所做的(参代下十四 9~15)，再一次将自己交托给神。不管他觉得自己有多大的困难，他都没有权利擅用耶和华圣殿中的财宝，去向一个异教的国王寻求帮助。为这件事先知哈拿尼来谴责亚撒，但他一怒之下将先知下在监里(参代下十六 7~10)。后来以赛亚也用类似的话谴责以色列不向神寻求帮助而与埃及结盟(参赛三十 1~17)。

【代下十六 6】「于是亚撒王率领犹大众人，将巴沙修筑拉玛所用的石头、木头都运去，用以修筑

迦巴和米斯巴。」

〔吕振中译〕「于是亚撒王率领了犹大众人，将巴沙修造拉玛所用的石头和木料都运了走；去修造迦巴和米斯巴。」

〔原文字义〕「率领」带领，引导，拿起；「迦巴」山；「米斯巴」瞭望台。

〔文意注解〕「于是亚撒王率领犹大众人，将巴沙修筑拉玛所用的石头、木头都运去」：指利用以色列王巴沙所留下来的建筑材料。

「用以修筑迦巴和米斯巴」：『修筑』指加强防御工事；『迦巴和米斯巴』这两个地方分别位于拉玛之东面和西面约 7 公里之处，与拉玛同为南国犹大的北方边防重地。

【代下十六 7】「那时，先见哈拿尼来见犹大王亚撒，对他说：“因你仰赖亚兰王，没有仰赖耶和华你的神，所以亚兰王的军兵脱离了你的手。」

〔吕振中译〕「就在那时先见哈拿尼就来见犹大王亚撒，对他说：『因你依靠着亚兰王，没有依靠永恒主你的神、故此亚兰王的军队纔逃脱了你的手。」

〔原文字义〕「先见」看见，被显示；「哈拿尼」优雅的；「仰赖(两次)」倚靠，支持自己；「脱离」溜出，逃出。

〔文意注解〕「那时，先见哈拿尼来见犹大王亚撒，对他说」：『先见哈拿尼』仅知他是先知耶户的父亲(参王上十六 1，7)。

「因你仰赖亚兰王，没有仰赖耶和华你的神」：指他倚靠权谋而不倚靠信心，倚靠人而不倚靠神。

「所以亚兰王的军兵脱离了你的手」：亚兰人自从被大卫打败以后(参撒下十 19)，一直在寻求机会重新崛起(参王上十一 25)。现在南国送上金银、壮大了他们的力量；北国忙于内战、暴露了空虚的北方，这两样都给亚兰的崛起提供了最好的机会。从此以后，成为南北两国长期的对手(参王下十三 22；十六 5)，经常给神的百姓制造难处，一直到被掳巴比伦(参王下二十四 2)。

【代下十六 8】「古实人、路比人的军队不是甚大吗？战车马兵不是极多吗？只因你仰赖耶和华，祂便将他们交在你手里。」

〔吕振中译〕「古实人路比人不是有很大军队么？他们所有的战车骏马不是极多么？只因你依靠着永恒主，永恒主便将他们交在你手里。」

〔原文字义〕「古实」他们的黑；「路比」空虚的，受苦的；「甚大」很多，丰盛；「极」极度地，非常地；「多」增多，变大；「仰赖」倚靠，支撑自己。

〔文意注解〕「古实人、路比人的军队不是甚大吗？战车马兵不是极多吗？」：『古实人』指「古实王谢拉率领军兵一百万，战车三百辆，出来攻击犹大人」(代下十四 9)；『路比人』指「示撒带战车一千二百辆，马兵六万，并且跟从他出埃及的路比人、苏基人，和古实人，多得不可胜数」(代下十二 3)。

「只因你仰赖耶和华，祂便将他们交在你手里」：先见哈拿尼用两次战役的事例说明：(1)都是

单单仰赖神；(2)也都是以少胜多。「二」在圣经中具有「见证」的意思。两次战役见证：「信靠神，神就作事」，结果大获全胜。

【代下十六 9】「耶和华的眼目遍察全地，要显大能帮助向祂心存诚实的人。你这事行得愚昧；此后，你必有争战的事。"」

〔吕振中译〕「永恒主的眼目在全地上看来看去；凡以纯全之心向他的人、他就显大权能去帮助他。在这一点上你干了胡涂事了！从今以后、你总有战事了。』」

〔原文字义〕「遍察」四处走动；「诚实」完全的，完整的；「愚昧」愚蠢，愚拙。

〔文意注解〕「耶和华的眼目遍察全地，要显大能帮助向祂心存诚实的人」：『眼目遍察』要看谁是「仰赖神」(8 节)的；『心存诚实』意指全心归向神。

「你这事行得愚昧；此后，你必有争战的事」：神藉先知的评语是：(1)靠人不靠神，行得愚昧；(2)后果不堪设想，平息一战却引来更多的争战。

〔话中之光〕(一)亚撒的外交手段虽然方便快捷、不战而胜，实际上却是「行得愚昧」，失去了神的「帮助」，此后「必有争战的事」。我们若不肯「心存诚实」地仰赖神，而是倚靠人的办法来解决问题，常常也是「饮鸩止渴」，虽然投机取巧地解决了一个问题，却导致了新的问题；虽然暂时摆脱了一个难处，却陷入了更多的难处。

【代下十六 10】「亚撒因此恼恨先见，将他囚在监里。那时亚撒也虐待一些人民。」

〔吕振中译〕「亚撒就恼怒先见，把他下在枷架监里，因为为了这事亚撒很生气他。同时亚撒也对一些人民横施残酷。」

〔原文字义〕「恼恨」生气，愤恨；「虐待」压制，大大迫害。

〔文意注解〕「亚撒因此恼恨先见，将他囚在监里」：亚撒恼羞成怒，企图阻止先见为神说话。

「那时亚撒也虐待一些人民」：可能也企图消弭异见。

〔话中之光〕(一)亚撒一生「寻求」(代下十四 4)神、「仰赖」(代下十四 11)神，满了得胜和复兴的经历，此时却一反常态，「恼恨先见，将他囚在监里」(10 节)。这不是因为他变了，而是他肉体的本相就是如此，所以听得进先知亚撒利雅的鼓励(代下十五 2)，却听不进先知哈拿尼的批评(参 7 节)。

(二)今天，有些人所谓的「圣灵对自己说话」，其实也是和亚撒一样有选择性的：爱听的就当作圣灵的话，不爱听的就当作人的话。「所以，自己以为站得稳的，须要谨慎，免得跌倒」(林前十 12)，尤其是自以为属灵、自以为熟悉圣经、自以为有成就的人，更容易只爱听肯定的话、不爱听否定的话。所以神允许亚撒晚节不保，「并且写在经上，正是警戒我们这末世的人」(林前十 11) 。

【代下十六 11】「亚撒所行的事，自始至终都写在犹大和以色列诸王记上。」

〔吕振中译〕「看哪，亚撒所行的事、始末都写在犹大和以色列诸王记上呢。」

〔原文字义〕「自始」第一的，先前的；「至终」最后，后面。

〔文意注解〕「亚撒所行的事，自始至终都写在犹大和以色列诸王记上」:『自始至终』指他作王期间;『犹大和以色列诸王记』是分别记述南国和北国诸王历史的书，为本书作者所据史料的一部分，因此特别提到它(参代下三十五 27)。

【代下十六 12】「亚撒作王三十九年，他脚上有病，而且甚重。病的时候没有求耶和华，只求医生。」

〔吕振中译〕「亚撒执掌国政第三十九年、他脚上患了病；他的病非常厉害；然而连他患病的时候、他都没有寻求永恒主，只寻求着医生。」

〔原文字义〕「有病」生病，染疾;「甚重」非常，极其。

〔文意注解〕「亚撒作王三十九年，他脚上有病，而且甚重」:『亚撒作王三十九年』指他死前两年;『脚上有病』圣经没有记载他患的是甚么病，仅知病情严重。

「病的时候没有求耶和华，只求医生」:这句话显示:(1)亚撒的病是由于他在信仰上的失败;(2)他得的是死症，非药石所能挽救。

〔话中之光〕(一)昔日，亚撒因着面对军事上的敌人和他自己的病患，而忽略了对神的信靠，甚至违背神的心意行事；今天，我们也可能会由于事业、健康，甚至其他压力，因而寻求其他帮助，忘记了对神的倚靠。请反省:我们现在有没有面对哪方面的危机?我们应如何作出回应?

(二)医术或医药本身固然没有不对，因为神将它作为普遍恩惠赐给了人，而且保罗也为了医治提摩太的病，还曾劝他用少量的酒(参提前五 23)。因此亚撒的过错并不是求医行为本身，而是因为:(1)没有依赖医治之神(参王下五 8~14；约十二 10；诗六 2；四十一 4)，而是更依赖了人的方法；(2)用迷信的方法(参撒上二十八 7；王下一 2)求医。

【代下十六 13】「他作王四十一年而死，与他列祖同睡，」

〔吕振中译〕「亚撒作王四十一年、然后死，跟他的列祖一同长眠。」

〔文意注解〕「他作王四十一年而死，与他列祖同睡」:《圣经手册》推定主前 912~872 年。

【代下十六 14】「葬在大卫城自己所凿的坟墓里，放在床上，其床堆满各样馨香的香料，就是按做香的作法调和的香料，又为他烧了许多的对象。」

〔吕振中译〕「人把他埋葬在他自己的坟墓里，他在大卫城为自己所开掘的。人先把他安放在床上；那床堆满着香料和各种香物、按作香物者的作法所配合成的；人们又为他举行了非常大的焚烧礼。」

〔原文字义〕「凿」挖;「馨香的香料」香料，香味;「做香的」调和的膏油;「作法」工作，作为;「调和」混合;「许多的(原文双字)」极度地，大量(首字)；重要大事，高傲之事(次字)。

〔文意注解〕「葬在大卫城自己所凿的坟墓里，放在床上」:『床』指停放棺木的台架。

「其床堆满各样馨香的香料，就是按做香的作法调和的香料，又为他烧了许多的对象」:『烧了许多的对象』不是火葬，而是在他尸首旁边焚烧香料。

〔话中之光〕(一)代夏十三至十六章的主题是「寻求」(代下十四 4)神和「仰赖」(代下十四 11)神。

但曾经属灵刚强的亚撒，结果竟然晚节不保，一次松懈，破口就会越来越大(10 节)，起初的「寻求」和「仰赖」全然消失，「病的时候没有求耶和华，只求医生」(12 节)，最后灵性软弱、疾病缠身，既没有「寻求」、「仰赖」神，也没能从人那里得着医治。

(二)神的百姓应当「寻求」和「仰赖」神，但神不要我们误以为可以倚靠自己的努力来维持敬虔。所以神在本章收回了保守的手，显露了亚撒的肉体本相，好让我们明白：出于肉体的敬虔是靠不住的，一次的得胜不能确保一生的得胜，过去的经历也不能代表将来的经历。因此，唯一能保证大卫之约的，乃是神「亲口应许，亲手成就」(代下六 15)。圣灵也提醒许多想倚靠自己的努力做一个好信徒的人：「你们既靠圣灵入门，如今还靠肉身成全吗？你们是这样的无知吗」(加三 3)？你们比亚撒更加属灵吗？

叁、灵训要义

【亚撒王晚节不保】

一、仰赖亚兰抵御以色列的攻击(1~6节)

1.以色列王巴沙上来攻击犹大(1节)

2.亚撒求助于亚兰王便哈达(2~4节)

3.亚兰出兵迫使北国撤退(5~6节)

二、不肯接受先见哈拿尼的责备(7~10节)

1.先见哈拿尼责备亚撒仰赖人不仰赖神(7~8节)

2.预言今后必有争战的事(9节)

3.亚撒因此恼恨先见，将他囚在监里(10节)

三、至死仍未醒悟神对他的惩治(11~14节)

1.亚撒王三十九年，脚得重病，不求神只求医生(11~12 节)

2.亚撒作王四十一年而死(13 节)

3.人们在他的坟墓里堆满各种香料，又为他焚烧香料(14 节)

历代志下第十七章注解

壹、内容纲要

【约沙法王奋勇自强】

一、约沙法行大卫初行的道，蒙神同在和坚定(1~6节)
二、约沙法差臣子和祭司教训百姓遵行律法(7~9节)
三、神使四围列国恐惧，有些甚至赠送礼物(10~11节)
四、神使约沙法日渐强大，拥军百万(12~19节)

贰、逐节详解

【代下十七 1】「亚撒的儿子约沙法接续他作王，奋勇自强，防备以色列人，」

〔吕振中译〕「亚撒的儿子约沙法接替了亚撒来作王；约沙法奋勇自强、以防御以色列人。」

〔原文字义〕「亚撒」医治者；「约沙法」耶和华已审判；「奋勇自强」坚定，强壮。

〔文意注解〕「亚撒的儿子约沙法接续他作王，奋勇自强，防备以色列人」:『约沙法』南国犹大第四位王，曾与他父亲亚撒共同执政三年，后来单独执政 22 年，前后在位共 25 年;『奋勇自强』指他不倚靠亚兰的帮助(参代下十六 1~6)，而自力应付局面;『防备以色列人』当时面临北国以色列的威胁，他不断加强北方的国防戒备。

【代下十七 2】「安置军兵在犹大一切坚固城里，又安置防兵在犹大地和他父亚撒所得以法莲的城邑中。」

〔吕振中译〕「他安置了军兵在犹大的一切堡垒城，又安置驻防营〔或译：防营官〕在犹大地和以法莲城市，那些城市是他父亲亚撒所攻取的。」

〔原文字义〕「安置(两次)」给，置，放；「坚固」筑堡垒；「以法莲」两堆灰烬，我将获双倍果子。

〔文意注解〕「安置军兵在犹大一切坚固城里」:『安置军兵』指配置军兵驻防;『坚固城』指有防御设施的堡垒(参代下十四 6~7)。

「又安置防兵在犹大地和他父亚撒所得以法莲的城邑中」:『所得以法莲的城邑』指亚撒曾从北国耶罗波安手中夺得的以法莲山地各城邑(参代下十五 8)。

【代下十七 3】「耶和华与约沙法同在；因为他行他祖大卫初行的道，不寻求巴力，」

〔吕振中译〕「永恒主和约沙法同在，因为他行了他父亲〔传统原有「大卫」一名〕初行的道路，不寻求众巴力〔即：外国人的神〕，」

〔原文字义〕「初」第一的，先前的；「道」道路；「巴力」主。

〔文意注解〕「耶和华与约沙法同在；因为他行他祖大卫初行的道，不寻求巴力」:『他祖大卫初行的道』某些古抄本与《七十士译本》中都没有「大卫」一词，故不少圣经学者将本句解作:「他父亚撒初行的道」，亚撒作王初期遵行律法，国享太平(参代下十四 4~5);『巴力』是迦南地原住民所敬拜的偶像假神(参士二 11~12)。

〔话中之光〕(一)因为约沙法遵行神的道，而不寻求偶像假神，所以神与他同在。不像他父亲亚

撒起初行得正，但后来却不肯接受先见哈拿尼的劝告，反将他关在监牢里(参代下十六 7~10)。人们往往起初行得好，但后来却堕落了。「我们若将起初确实的信心坚持到底，就在基督里有分了」(来三 14)。

【代下十七 4】「只寻求他父亲的神，遵行祂的诫命，不效法以色列人的行为。」

〔吕振中译〕「只寻求他父亲的神，遵行神的诫命，不效法以色列人的作风而行。」

〔原文字义〕「遵行」行走，来去；「诫命」命令；「效法」(原文无此字)。

〔文意注解〕「只寻求他父亲的神，遵行祂的诫命」:『他父亲的神』就是耶和华神(参代下十六 11)。

「不效法以色列人的行为」：约沙法执政期间，北国在亚哈和耶洗别的影响下盛行巴力崇拜，故「不效法以色列人的行为」就是「不寻求巴力」(3 节)。

〔话中之光〕 (一)人若「寻求」神，就要立志「遵行祂的诫命」(4，6 节)。人若自称「寻求」神，却不肯遵行神的旨意，实际上只是扫罗式的「求问」(撒上二十八 6)，并非真实「求问耶和华」(代上十 14)，只是想为自己打听前途凶吉。

【代下十七 5】「所以耶和华坚定他的国，犹大众人给他进贡；约沙法大有尊荣资财。」

〔吕振中译〕「故此永恒主就坚立他手下的国；犹大众人也给约沙法献礼物；约沙法遂大有财富和尊荣。」

〔原文字义〕「坚定」牢固，稳固；「尊荣」荣耀，富足；「资财」财富。

〔文意注解〕「所以耶和华坚定他的国，犹大众人给他进贡」:『坚定他的国』意指王位稳固，没有内忧(参本节)外患(参 10 节)；『众人』指众百姓；『进贡』指奉献财物。

「约沙法大有尊荣资财」:『尊荣』指受人尊敬、拥戴；『资财』指财富。

【代下十七 6】「他高兴遵行耶和华的道，并且从犹大除掉一切邱坛和木偶。」

〔吕振中译〕「在永恒主的道路上他的心志很振奋；他还从犹大地除掉了邱坛和亚舍拉神木。」

〔原文字义〕「高兴」升高，高举；「道」道路；「除掉」转变方向，出发。

〔文意注解〕「他高兴遵行耶和华的道」:『高兴遵行』意指定意以遵行神的话为首要任务。

「并且从犹大除掉一切邱坛和木偶」:『邱坛』指建在高地的巴力祭坛；『木偶』象征巴力之妻「亚舍拉」的木柱。

〔话中之光〕 (一)「除掉一切邱坛和木偶」代表除去一切敬拜偶像的作法。但问题是外面拜偶像的作法可以一时除得干干净净，内面若仍保留着拜偶像的心怀，那些偶像就随时仍会死灰复燃。以色列人的历史证明，历经无数次的除坛和除像，却仍如「斩草不除根，春风吹又生」。今天我们信徒，虽然没有外面拜偶像的行为，却常有拜偶像(属灵伟人、钱财等)的存心。

【代下十七 7】「他作王第三年，就差遣臣子便亥伊勒、俄巴底、撒迦利雅、拿坦业、米该亚往犹大各城去教训百姓。」

〔吕振中译〕「他作王第三年就差遣大臣、有才德的人：俄巴底、撒迦利雅、拿坦业、米该亚、在犹大各城去教训人。」

〔原文字义〕「便亥伊勒」强壮之子，大能之子；「俄巴底」耶和华的仆人；「撒迦利雅」耶和华记念；「拿坦业」神的赐予；「米该亚」有谁像神；「教训」教导，训练。

〔文意注解〕「他作王第三年，就差遣臣子便亥伊勒、俄巴底、撒迦利雅、拿坦业、米该亚往犹大各城去教训百姓」：『作王第三年』大概是他开始单独执政之年(参阅 1 节注解)；『差遣臣子』下述五个人乃是他的朝廷大臣，获王授权督导宗教改革事宜；『教训百姓』指由随同他们的利未人和祭司(参 8 节)，实际执行教导律法的工作(参 9 节)。

〔话中之光〕(一)约沙法可能看出光是「除掉一切邱坛和木偶」(6 节)还不够，必须从「教导」着手，让百姓认识律法的重要性。他深知他现在所进行的是一场灵性和道德上的战斗，要胜利必须百姓从心里彻底改变。唯有认识律法，有了灵性复兴的基础，才可以进行有效的政治革新(参代下十九 4~11)。

【代下十七 8】「同着他们有利未人示玛雅、尼探雅、西巴第雅、亚撒黑、示米拉末、乔纳单、亚多尼雅、多比雅、驼巴多尼雅，又有祭司伊莱沙玛、约兰同着他们。」

〔吕振中译〕「同他们去的有利未人示玛雅、尼探雅、西巴第雅、亚撒黑、示米拉末、乔纳单、亚多尼雅、多比雅、驼巴多尼雅这些利未人；又有祭司伊莱沙玛、约兰、和他们一同去。」

〔原文字义〕「利未」连结于；「示玛雅」被耶和华听见；「尼探雅」耶和华所赐的；「西巴第雅」神的分，主赐给的；「亚撒黑」神所造的；「示米拉末」高处之名；「乔纳单」耶和华已给予；「亚多尼雅」我主是耶和华；「多比雅」耶和华是美善的；「驼巴多尼雅」我的主神是良善的；「伊莱沙玛」我的神已经听到；「约兰」耶和华是被称颂的。

〔文意注解〕「同着他们有利未人示玛雅、尼探雅、西巴第雅、亚撒黑、示米拉末、乔纳单、亚多尼雅、多比雅、驼巴多尼雅，又有祭司伊莱沙玛、约兰同着他们」：『他们』指五名朝廷重臣(参 7 节)；『利未人…祭司』他们都是事奉神的人，熟悉神的话。

【代下十七 9】「他们带着耶和华的律法书，走遍犹大各城教训百姓。」

〔吕振中译〕「他们在犹大教训人，也随身带着永恒主的律法书：他们环游到犹大各城，在民间教训人。」

〔原文字义〕「走遍」巡回，绕行。

〔文意注解〕「他们带着耶和华的律法书」：『耶和华的律法书』即指《摩西五经》的卷轴。

「走遍犹大各城教训百姓」：意指他们切实执行教导的任务，并非敷衍了事。

〔话中之光〕(一)约沙法不但个人「寻求他父亲的神」(4 节)，而且派利未人和祭司「走遍犹大各城教训百姓」，帮助神的百姓都能照着律法「寻求」神。人作为受造之物，没有办法完全认识神，但又能够认识神，因为神乐意将自己启示给人。因此，人只有照着神所启示的话语，才能正确地认识神。我们若把圣经束之高阁，或者挑挑拣拣、修修改改，不肯完全按照神所启示的去寻求祂，无

论看起来有多么敬虔、多么摆上，所「寻求」的也不是神，而是巴力、金牛犊或其它人自己臆想出来的偶像。

【代下十七 10】「耶和华使犹大四围的列国都甚恐惧，不敢与约沙法争战。」

〔吕振中译〕「犹大四围各地的列国都起了畏惧永恒主的心，不敢同约沙法交战。」

〔原文字义〕「四围」周围，四方；「恐惧」惧怕，畏惧。

〔文意注解〕「耶和华使犹大四围的列国都甚恐惧，不敢与约沙法争战」:『四围的列国』包括北国以色列、摩押、以东、非利士、阿拉伯等邻国。

〔话中之光〕(一)约沙法寻求神、带领全国回归律法，享受平安与丰富(参 5，11 节)；但平安与丰富并不是人寻求神的目的，而是人寻求神的结果。因为神给「遵行耶和华的道」(6 节)的百姓的应许，就是活在神的祝福之中(参申八 18)。今天，有些人所传的是「健康、财富、成功」的繁荣福音(Prosperity theology)，所追求的是地上的救赎和国度；他们并不是在寻求神，而是在「寻求巴力」(3 节)、玛门。

【代下十七 11】「有些非利士人与约沙法送礼物，纳贡银。阿拉伯人也送他公绵羊七千七百只，公山羊七千七百只。」

〔吕振中译〕「有非利士人给约沙法送礼物和贡银来；以东摩押的游牧阿拉伯人也给他送来了公绵羊七千七百只、公山羊七千七百只。」

〔原文字义〕「非利士」移居者；「礼物」礼物，赠品；「纳贡」贡品，重担；「阿拉伯」沙漠，旷野。

〔文意注解〕「有些非利士人与约沙法送礼物，纳贡银。阿拉伯人也送他公绵羊七千七百只，公山羊七千七百只」:『非利士人』住犹大的西面，地中海沿岸；『送礼物，纳贡银』意指甘愿臣服；『阿拉伯人』住犹大的东南面。

【代下十七 12】「约沙法日渐强大，在犹大建造营寨和积货城。」

〔吕振中译〕「约沙法越来越强大、到非常强盛；他在犹大建造几碉堡和贮藏城。」

〔原文字义〕「日渐」来去；「强大(原文双字)」便强大，茁壮(首字)；往上(次字)。

〔文意注解〕「约沙法日渐强大，在犹大建造营寨和积货城」:『强大』指军利强盛(参 13~19 节)；『营寨』指堡垒，驻防城；『积货城』指囤积军事装备的城。

【代下十七 13】「他在犹大城邑中有许多工程，又在耶路撒冷有战士，就是大能的勇士。」

〔吕振中译〕「在犹大城市中他有许多工程；在耶路撒冷也有战士、都是有力气英勇的人。」

〔原文字义〕「工程」职业，工作；「大能的」力量，能力；「勇士」强壮的男子。

〔文意注解〕「他在犹大城邑中有许多工程，又在耶路撒冷有战士，就是大能的勇士」:『许多工程』指武备工程；『战士，就是大能的勇士』指兵源的征调与训练。

【代下十七 14】「他们的数目，按着宗族，记在下面：犹大族的，千夫长押拿为首率领大能的勇士三十万；」

〔吕振中译〕「他们被点阅的数目按他们父系的家属记在下面：属犹大的千夫长押拿为军长，跟随他的是有力气英勇的人三十万；」

〔原文字义〕「押拿」愉悦。

〔文意注解〕「他们的数目，按着宗族，记在下面：犹大族的，千夫长押拿为首率领大能的勇士三十万」:『犹大族的』指犹大支派的常备军共有三队(参 14~16 节)，总人数七十八万。

【代下十七 15】「其次是，千夫长约哈难率领大能的勇士二十八万；」

〔吕振中译〕「其次是军长约哈难，跟随他的有二十八万人；」

〔原文字义〕「约哈难」耶和华已施恩典。

〔文意注解〕「其次是，千夫长约哈难率领大能的勇士二十八万」：请参阅 14 节注解。

【代下十七 16】「其次是，细基利的儿子亚玛斯雅（他为耶和华牺牲自己）率领大能的勇士二十万。」

〔吕振中译〕「其次是细基利的儿子亚玛斯雅、一个自愿奉献给永恒主的人，跟随他的是有力气英勇的人二十万。」

〔原文字义〕「细基利」值得纪念的；「亚玛斯雅」耶和华是有力量的；「牺牲自己」自愿、自发的奉献。

〔文意注解〕「其次是，细基利的儿子亚玛斯雅(他为耶和华牺牲自己)率领大能的勇士二十万」：请参阅 14 节注解；『他为耶和华牺牲自己』意指「献身于神的人」。

〔话中之光〕(一)「为耶和华牺牲自己」：正因为有了为耶和华勇于献身的人，王国才得以持续稳定发展。神之所以没有审判横行霸道的世界，就是因为有了不断为世界祷告和献身的人。只有有了在恶劣的条件下坚强不屈的圣徒的信仰和他们的献身精神，才能够实现如约沙法时代的神的国度的复兴。

【代下十七 17】「便雅悯族，是大能的勇士以利雅大率领，拿弓箭和盾牌的二十万；」

〔吕振中译〕「属便雅悯的是有力气英勇的人以利雅大；跟随他的有能拉弓能拿盾牌的二十万；」

〔原文字义〕「便雅悯」右手之子；「以利雅大」神知道。

〔文意注解〕「便雅悯族，是大能的勇士以利雅大率领，拿弓箭和盾牌的二十万」:『便雅悯族』指便雅悯支派的常备军共有两队(参 17~18 节)，总人数三十八万。

【代下十七 18】「其次是，约萨拔率领预备打仗的十八万。」

〔吕振中译〕「其次是约萨拔，跟随他的有武装好好、准备着打仗的人十八万。」

〔原文字义〕「约萨拔」耶和华已经赐予；「预备」被分出来。

〔文意注解〕「其次是，约萨拔率领预备打仗的十八万」：请参阅 17 节注解。

【代下十七 19】「这都是伺候王的，还有王在犹大全地坚固城所安置的不在其内。」

〔吕振中译〕「以上这些人都是伺候着王的。还有王在犹大全地的堡垒城所派置的、不在其内。」

〔原文字义〕「伺候」服事，供职。

〔文意注解〕「这都是伺候王的，还有王在犹大全地坚固城所安置的不在其内」：『伺候王的』指王国的常备军；『全地坚固城所安置的』请参阅 2 节；『不在其内』指不在 14~18 节所记述的五队共一百一十六万之内，意即这些安置在各地坚固城内的防兵须另外加计。

〔话中之光〕(一)当亚撒晚年陷入软弱的时候，神却兴起约沙法，「奋勇自强」(1 节)地把国度带回到祂的旨意中。约沙法为律法所发的热心远远超过了所罗门、罗波安、亚比雅和亚撒。虽然约沙法也有失败，但他始终「寻求」(4 节)神。神对国度的坚定(参 3，5 节)，与约沙法对神的「寻求」(4，6 节)相辅相成。正如保罗勉励信徒要「做成你们得救的工夫」(腓二 12)，乃是因为神「在你们心里运行，为要成就他的美意」(腓二 13)，而保罗自己也是「照着祂在我里面运用的大能尽心竭力」(西一 29)。

叁、灵训要义

【约沙法王中兴】

一、约沙法王奋勇自强(1~9 节)

1.安置军兵，防备以色列人(1~2 节)

2.行他祖大卫初行的道，只寻求神，遵行祂的诫命(3~4 节)

3.蒙神坚定他的国，大有尊荣资财(5~6 节)

4.差臣子和祭司教训百姓遵行律法(7~9 节)

二、神使约沙法日渐强大(10~19 节)

1.使四围列国恐惧，有些甚至赠送礼物(10~11 节)

2.在犹大建造营寨和积货城，城邑中有许多工程(12~13 节上)

3.拥军百万，都是大能的勇士(13 节下~19 节)

历代志下第十八章注解

壹、内容纲要

【约沙法王助纣为虐】

一、与北国亚哈王结亲并冒失答应一同出征(1~3节)

二、建议亚哈王先求问耶和华，结果牵连正牌先知米该雅(4~8节)

三、众假先知预言必然得胜，米该雅直斥他们被谎言之灵欺骗(9~27节)

四、两王仍不顾警告赴战场，结果亚哈王被流矢射中而死于阵上(28~34节)

贰、逐节详解

【代下十八 1】「约沙法大有尊荣资财，就与亚哈结亲。」

〔吕振中译〕「约沙法大有财富和尊荣，就和亚哈结亲。」

〔原文字义〕「约沙法」耶和华已审判;「大有」很多，丰盛;「尊荣」荣耀，富足;「资财」财富;「亚哈」父亲的兄弟;「结亲」联姻。

〔文意注解〕「约沙法大有尊荣资财」:『尊荣』指受人尊敬、拥戴;『资财』指财富。

「就与亚哈结亲」: 指约沙法的儿子约兰娶了亚哈的女儿亚她利雅(参代下二十一 6)。

〔话中之光〕 (一)当约沙法带领全国寻求神，蒙神祝福，享用平安和丰富(参代下十七 10~11)，结果却和他父亲一样在恩典里松懈了，竟然「与亚哈结亲」。从政治的观点看，约沙法其实没有需要与北国结亲以求安定，南国的国势足够应付北国的任何攻击。他为儿子约兰所娶的亚哈女儿亚她利雅后来亚她利雅篡夺了国位，几乎杀尽了大卫的后裔(参代下二十二 10~12)，导致三代单传(约兰、亚哈谢、约阿施)。

(二)当约沙法警醒的时候，他「防备以色列人」(代下十七 1)、「不寻求巴力」(代下十七 3)、「不效法以色列人的行为」(代下十七 4)；但他「大有尊荣资财」以后，却在安逸中与拜巴力的亚哈结亲，成为第一个「与以色列王和好」(王上二十二 44)的犹大王，双方开展了密切的军事(3 节)和经济(代下二十 36)合作。表面上，十二支派合一了、国家也安全了，为南北两国赢得了将近三十年和平发展的时期；但代价却是惨痛的，约沙法的儿子和孙子都效法亚哈家，「行耶和华眼中看为恶的事」(王下八 18，27)，引进北国的偶像崇拜，大卫的宝座差点后继无人(参代下二十二 10)，最终导致了南国的灭亡。

(三)神并不喜悦这样的联盟(参代下十九 2)，但却没有立刻阻挡。因为神要让我们看清人的本相和神的护理，最终「都要作为鉴戒，并且写在经上，正是警戒我们这末世的人」(林前十 11)。

【代下十八 2】「过了几年，他下到撒玛利亚去见亚哈；亚哈为他和跟从他的人宰了许多牛羊，劝他与自己同去攻取基列的拉末。」

〔吕振中译〕「过了几年、他下到撒玛利亚去见亚哈。亚哈为他和跟随的人宰了许多牛羊，又怂恿着他上基列的拉末去。」

〔原文字义〕「撒玛利亚」看山；「劝」煽动，引诱；「基列」多岩之地；「拉末」攀高。

〔文意注解〕「过了几年，他下到撒玛利亚去见亚哈」：此事发生于主前 854 年；『下到』撒玛利亚虽位于耶路撒冷的北方，但因其地势较低，故用「下去」一词。

「亚哈为他和跟从他的人宰了许多牛羊」：『宰了许多牛羊』暗示两国可能缔结盟约，最后以盛筵作结。

「劝他与自己同去攻取基列的拉末」：『劝』原文与「引诱」(申十三 6)同字，表示亚哈的提议其实是引诱约沙法偏离神；『基列的拉末』位于约旦河东，是迦得支派境内利未人的城(参书二十 8)，后来落到亚兰人手中。神两次帮助亚哈战胜亚兰(参王上二十 13，28)，亚哈却违背神的旨意与亚兰王立约，想取回所有被夺的城市(参王上二十 34)。但亚兰王显然没有完全履约。

〔话中之光〕(一)在此之前，亚哈曾率领联军在所谓的「夸夸战役(Qarqar)」击败北方强敌亚数，所以他可能自信心爆棚，认为只要与犹大王约沙法连手，就可以从亚兰王手中收复「基列的拉末」。过度的自信，往往会给人们带来意料之外的灾难。

【代下十八 3】「以色列王亚哈问犹大王约沙法说：“你肯同我去攻取基列的拉末吗？”他回答说：“你我不分彼此，我的民与你的民一样，必与你同去争战。”」

〔吕振中译〕「以色列王亚哈问犹大王约沙法说：『你要和我一同上基列的拉末去么？』他回答他说：『你我不分彼此：我的人民就等于你的人民；我要同去在一起去参战。』」

〔原文字义〕「不分彼此」(原文无此词)。

〔文意注解〕「以色列王亚哈问犹大王约沙法说：你肯同我去攻取基列的拉末吗？」：亚哈认为南北两国联军，战无不克，因当时南国犹大的兵力非常强盛(参代下十七 10~19)。

「他回答说：你我不分彼此，我的民与你的民一样，必与你同去争战」：『你我不分彼此』原文是「我就像是你一样」，约沙法在此重申彼此结盟的关系，乐于帮助北国以色列一臂之力。

〔话中之光〕(一)约沙法与亚哈结亲，约沙法的儿子叫约兰，孙子叫亚哈谢(参王下八 16、25)，亚哈的两个儿子也分别叫亚哈谢和约兰(参王下一 17)，表明双方确实关系密切。一向寻求神的约沙法，却与悖逆神的亚哈「不分彼此」，还没有求问神，就决定帮助亚哈，所以先知耶户责备约沙法「帮助恶人，爱那恨恶耶和华的人」(代下十九 2)。

【代下十八 4】「 约沙法对以色列王说：“请你先求问耶和华。”」

〔吕振中译〕「约沙法对以色列王说：『请你先寻问永恒主的话作么说。』」

〔原文字义〕「求问」求助，寻找。

〔文意注解〕「约沙法对以色列王说：请你先求问耶和华」：『请你先求问耶和华』原文是「请你今日寻求耶和华的话」。约沙法此项提议貌似敬畏神，其实是多此一举：(1)约沙法在答应与亚哈联合行动(参 3 节)之前，他自己应先求问神；(2)敬畏神的约沙法，岂可与不敬虔的亚哈一致行动；(3)后来先知米该雅预言此次举兵将会失败以终(参 19，27 节)，但他并未悬崖勒马(参 28 节)。

〔话中之光〕(一)约沙法应该在求问耶和华可否攻打基列的拉末之前，自己须先求问可否与亚哈

建立军事同盟(参 3 节)。因为只要承诺不分彼此就难以收回，事实上他参与罪恶后不顾先知的警告(参 19，27 节)，继续陷进了泥潭。

【代下十八 5】「于是以色列王招聚先知四百人，问他们说：“我们上去攻取基列的拉末可以不可以？”他们说：“可以上去，因为神必将那城交在王的手里。”」

〔吕振中译〕「于是以色列王集合了神言人四百位，问他们说：『我到基列的拉末去交战可以么？还是忍着不去呢？』他们说：『你可以上去；神一定将那地交在王手里。』」

〔原文字义〕「招聚」聚集，召集。

〔文意注解〕「于是以色列王招聚先知四百人，问他们说：我们上去攻取基列的拉末可以不可以？」:『四百人』这四百人是奉迎王意的假先知，虽然口说「耶和华如此说」(参 10 节)，但实际并没有得到神的话；『可以不可以？』意指神的意思如何，或神如何指示。

「他们说：可以上去，因为神必将那城交在王的手里」：意指此次出兵必会得胜归来。

〔话中之光〕(一)四百个先知接受以色列王的供养，他们所说的话只是为了要取悦于王，而非宣告真理(参摩七 10~13)。当事奉神的人受王的俸禄，便会说王喜欢听的话。当今主的仆人们，泰半接受教会的薪水，他们所讲的到是否也顾虑到人的感受，而未能坚守真理的原则，这是一项很大的课题。但愿他们能以此为借镜，而不致步四百个先知的后尘。

(二)亚哈招聚的四百个先知，可能是没有上迦密山的四百亚舍拉的先知(参王上十八 19，22)。此时的北国信仰混杂，既敬拜金牛犊、又敬拜巴力，所以这些假先知含糊其辞地说「神必将那城交在王的手里」，拜「巴力」的人可以认为「神」就是巴力，拜「亚舍拉」的人可以认为「神」就是亚舍拉。今天所谓的「万教归一」，也是想让不同宗教的人按着自己的想象各拜其「神」，维持表面的和谐，这正是撒但的诡计。

【代下十八 6】「约沙法说：“这里不是还有耶和华的先知，我们可以求问他吗？”」

〔吕振中译〕「约沙法说：『这里不是还有永恒主的神言人、我们可以托他去寻问么？』」

〔文意注解〕「约沙法说：这里不是还有耶和华的先知，我们可以求问他吗？」:『还有耶和华的先知』表示那四百个先知的身分十分可疑，恐怕不是真正耶和华的先知。

【代下十八 7】「以色列王对约沙法说：“还有一个人，是音拉的儿子米该雅。我们可以托他求问耶和华，只是我恨他；因为他指着我所说的预言，不说吉语，常说凶言。”约沙法说：“王不必这样说。”」

〔吕振中译〕「以色列王对约沙法说：『还有一个人、这人是音拉的儿子米该雅、我们可以托他去寻问永恒主；不过我恨他，因为他传神言论到我、总不说吉祥话；总是说不吉祥的话。』约沙法说：『请王不要这样说。』」

〔原文字义〕「音拉」神所充满的人；「米该雅」谁像神。

〔文意注解〕「以色列王对约沙法说：还有一个人，是音拉的儿子米该雅。我们可以托他求问耶和华」:『音拉的儿子米该雅』根据犹太历史学家约瑟夫推测，这个米该雅就是在亚哈放走亚兰王之

后宣告审判的先知(参王上二十 42)，已经被亚哈所囚禁(《犹大古史记》卷 8 第 14 章 389 节)。

「只是我恨他；因为他指着我所说的预言，不说吉语，常说凶言。约沙法说：王不必这样说」：『我恨他』原文是「我憎恨他」，意指恨他入骨；『不说吉语，常说凶言』意指他所说的预言，不会迎合亚哈王的意愿，总是背道而驰；『不必这样说』意指不要因先知的预言不符所愿而恨恶他。

〔话中之光〕(一)亚哈的问题就是不爱听真理，只爱听他喜欢听的话。这就如有些基督徒，他们去教会只想听安慰、鼓励的话。如果传道人责备他们的罪，责备他们不冷不热，他们就会很反感，马上转到另一家教会聚会。如果我们是以这种态度对待神、对待神的仆人，我们最终将会被假教导迷惑。

(二)保罗提醒提摩太要忠心传道，用圣经的话教训，责备人，警戒人，劝勉人(参提后四 2~5)。我们只喜欢听劝勉、鼓励、安慰的话，不喜欢听责备、警戒的话。如果传道人连连祝福我们，我们就会特别尊敬、支持他。如果他不识抬举，对我们说责备、警戒的话，我们就不给教会奉献，甚至会离开教会，到别处去聚会。

【代下十八 8】「以色列王就召了一个太监来，说：“你快去将音拉的儿子米该雅召来。”」

〔吕振中译〕「以色列王就召了一个内侍来，说：『快将音拉的儿子米该雅召来。』」

〔原文字义〕「召(两次)」招唤，宣告，朗读。

〔文意注解〕「以色列王就召了一个太监来，说：你快去将音拉的儿子米该雅召来」：『太监』原文是「官员」；『快去…召来』意指快快去把他带来，表示那个太监知道米该雅当时所在之处，就是王囚禁他的监牢(参阅 7 节注解)。

【代下十八 9】「以色列王和犹大王约沙法在撒玛利亚城门前的空场上，各穿朝服坐在位上，所有的先知都在他们面前说预言。」

〔吕振中译〕「以色列王和犹大王约沙法坐在撒玛利亚城门出入处的广场上〔传统：在打谷场上〕，各穿着朝服，坐在位上；所有的神言人都在他们面前发神言狂。」

〔原文字义〕「空场」打穀场；「朝服」外袍。

〔文意注解〕「以色列王和犹大王约沙法在撒玛利亚城门前的空场上，各穿朝服坐在位上」：『城门前的空场』原文是「城门口的宽阔处」，是古时审判案件或集合群众的公共场所；『穿朝服』显示郑重其事。

「所有的先知都在他们面前说预言」：『所有的先知』指那四百个先知(参 5 节)。

〔话中之光〕(一)对古代以色列人来讲，「城门」是特殊的场所。是长老、士师、以及裁判长、君王等审判时坐的地方(参申二十一 19；二十二 15；得四 11)。因此约沙法在城门前听先知的预言，一方面是为了因循惯例，另一方面是为了通过在公开场所垂听预言，向国民强调战争的必要性，从而鼓舞他们的士气。

【代下十八 10】「基拿拿的儿子西底家造了两个铁角，说：“耶和华如此说：‘你要用这角抵触亚兰

人，直到将他们灭尽。'"」

〔吕振中译〕「基拿拿的儿子西底家为自己造了铁角说：『永恒主这么说："你要用这些角去抵触亚兰人，直到将他们灭尽。"』」

〔原文字义〕「基拿拿」经商者；「西底家」耶和华是公义的；「祇触」冲刺，推撞；「亚兰」被高举；「灭尽」毁坏，根除。

〔文意注解〕「基拿拿的儿子西底家造了两个铁角，说」：『西底家』他是四百个假先知的突出领头人物；『两个』二表征「见证」必要得胜，又表征「联合」南北两国；『铁角』角表征能力(参撒上二 1，10；撒下二十二 3；诗八十九 24；九十二 10；但七 21)，铁角表征力量强大无比。

「耶和华如此说：你要用这角祇触亚兰人，直到将他们灭尽」：『耶和华如此说』假先知也会冒用神的名，可能意图讨好犹大王约沙法。

〔话中之光〕(一)「西底家」这个名字的意思是「耶和华是公义的」，他的名字虽然属灵，但却是一个「以敬虔为得利的门路」(提前六 5)的假先知。西底家口称「耶和华」，只是为了迎合约沙法王，说的实际上是出于自己的话。

【代下十八 11】「所有的先知也都这样预言说："可以上基列的拉末去，必然得胜，因为耶和华必将那城交在王的手中。"」

〔吕振中译〕「所有的神言人也都这样传神言说：『你可以上基列的拉末去，取得胜利；永恒主一定将那地交在王手里。』」

〔原文字义〕「得胜」昌盛，成功。

〔文意注解〕「所有的先知也都这样预言说：可以上基列的拉末去，必然得胜，因为耶和华必将那城交在王的手中」：『所有的先知』指亚哈所供养的四百个假先知(参 5 节)；『都这样预言说』意即众口一声，一味讨好亚哈王，照着他的意思说假预言。

〔话中之光〕(一)「必然得胜」的原文是「必然繁荣、成功」。今天基督教中的「繁荣、成功」神学思潮，得自假先知的启发，满口「吉言」(12 节)，其实是为着讨好人，对真实的信徒丝毫没有益处。

(二)假先知的特点就是媚俗、媚世，只说大众喜欢的成功、财富、健康、和平、博爱。他们之前回避使用「耶和华」，而使用众人可以自由解读的「神」(5 节)。现在既然知道约沙法喜欢「耶和华」(6 节)，就立刻改用「耶和华」(10~11 节)，完全没有原则。

(三)假先知的另一个特点，就是喜欢靠人多势众来影响人相信他们的话。假先知很喜欢制造声势来左右人的决定，赢得群众的支持。真先知关注的是神的旨意，他不在意群众是否支持他，所以他不用人的方法来游说群众支持他。在教会里，我们要特别小心那些爱拉拢人支持他们观点的人。这些人喜欢靠人的势力来建立他们的地位和影响力。这种做法正是假先知的特征。

【代下十八 12】「那去召米该雅的使者对米该雅说："众先知一口同音地都向王说吉言，你不如与他们说一样的话，也说吉言。"」

〔吕振中译〕「那去召米该雅的使者对米该雅说：『看哪，众神言人都一口同声向王说吉祥话；你的话也要像他们中间的一位；总要说吉祥话呀。』」

〔原文字义〕「吉(两次)」好的，令人愉悦的。

〔文意注解〕「那去召米该雅的使者对米该雅说：众先知一口同音地都向王说吉言」：『那去召米该雅的使者』就是那个奉王命的太监(参 8 节)；『向王说吉言』意指迎合王的意思。

你不如与他们说一样的话，也说吉言」：意指识时务为俊杰，明哲保身，不宜单独对抗洪流。

〔话中之光〕(一)神先知的信息是从神那里得来的，而不是从人那里得来。无论顺耳与否都是主指示并告诉他们要说什么。人想听的好话未必都是好话，因为好话往往使人不自觉地走上毁灭的道路。通常都是忠言逆耳，逆耳的真理总要比顺耳的谎话好的多了。

【代下十八 13】「米该雅说：“我指着永生的耶和华起誓，我的神说什么，我就说什么。”」

〔吕振中译〕「米该雅说：『我指着永活的永恒主起誓，我的神说甚么，我就说甚么。』」

〔原文字义〕「永生的」活着的，有生命的。

〔文意注解〕「米该雅说：我指着永生的耶和华起誓，我的神说什么，我就说什么」：米该雅的表态，显示神真正的仆人，不顾人的意思，而单顾神的意思(参加一 10)。

〔话中之光〕(一)先知只不过是神的代言人，神对他说甚么，他就说甚么。先知不能随便说话，凡擅自指着耶和华的圣名说预言的，必受到神严厉的惩罚。真先知是不能被收买的，也不能被强迫预言虚假的平安顺利。「因为预言从来没有出于人意的，乃是人被圣灵感动，说出神的话来」(彼后一 21)。

(二)从米该雅身上我们可以看到真先知的特征：(1)真先知不害怕权势；(2)真先知不随从大多数人的意见；(3)真先知忠心传达神的话，尽管他的性命受到威胁，也决不说奉承人的话。

【代下十八 14】「米该雅到王面前，王问他说：“米该雅啊，我们上去攻取基列的拉末可以不可以？”他说：“可以上去，必然得胜，敌人必交在你们手里。”」

〔吕振中译〕「米该雅来到王面前，王问他说：『米该雅阿，我们到基列的拉末去交战可以么还是忍着不去呢？』他说：『你们可以上去，取得胜利；永恒主一定将那地交在你们手里。』」

〔原文字义〕「攻取」战争，战役。

〔文意注解〕「米该雅到王面前，王问他说：米该雅啊，我们上去攻取基列的拉末可以不可以？」：正确的意思应当指神的意思如何，或神如何指示(参 5 节)。

「他说：可以上去，必然得胜，敌人必交在你们手里」：米该雅复述众先知的话(参 11 节)，其弦外之音，充满了轻蔑和讽刺。

〔话中之光〕(一)

【代下十八 15】「王对他说：“我当嘱咐你几次，你才奉耶和华的名向我说实话呢？”」

〔吕振中译〕「王对他说：『我须要誓嘱你几次，你纔奉永恒主的名不对我说别的、只说实话呢？』」

〔原文字义〕「嘱咐」发誓，起誓；「实话」真实，忠实。

〔文意注解〕「王对他说：我当嘱咐你几次，你才奉耶和华的名向我说实话呢？」：亚哈王这话暗示他曾多次与先知米该雅有过接触，也知道他往往一开始不肯说真话，直到奉神的名才会说出真话。

〔话中之光〕(一)活在肉体里的人想听「实话」，但又不爱听不好的实话。所以假先知只要说些好听的假话，就可以讨好、欺骗大众；而真先知「说实话」，则要为真理付上代价。

(二)亚哈想听实话，却又不爱听逆耳的实话，这是亚当的后裔与生俱来的矛盾：想知道真理，却又恨恶真理；不肯改变自己来顺从真理，只想改变真理来迎合自己。

【代下十八 16】「米该雅说：“我看见以色列众民散在山上，如同没有牧人的羊群一般。耶和华说：‘这民没有主人，他们可以平平安安的各归各家去。’”」

〔吕振中译〕「米该雅说：『我看见以色列众人四散在山上、如同没有牧人的羊群一般；永恒主说：“这些人既没有主人，让他们平平安安各回各家去吧。”』」

〔原文字义〕「平平安安的」平安，完全，健全。

〔文意注解〕「米该雅说：我看见以色列众民散在山上，如同没有牧人的羊群一般」：『我看见』指他看见了异象；『没有牧人的羊群』暗示失去牧养他们的君王(参民二十七 16~17)。

「耶和华说：这民没有主人，他们可以平平安安的各归各家去」『耶和华说』这是奉神的名说话；『这民没有主人』暗示亚哈王将会被杀；『平平安安』暗示战役将会结束，因亚兰人的目标只针对亚哈王一个人(参 30~32 节)；『各归各家』暗示军队将会四散。

〔话中之光〕(一)圣经多处都把百姓和领袖(王)之间的关系，描述为羊和牧人的关系(参诗七十八 70~71；耶二十三 1~2)。「如同没有牧人的羊群一般」，意味以色列军队的失败及其指挥者之死。

(二)好牧人耶稣引领自己的羊群到青草地，甚至为他们而献了宝贵的生命(约十 11)。

【代下十八 17】「以色列王对约沙法说：“我岂没有告诉你，这人指着我所说的预言，不说吉语，单说凶言吗？”」

〔吕振中译〕「以色列王对约沙法说：『我不是对你说过：这人传神言论到我、总不说吉祥话，总是说不吉祥的话么？』」

〔原文字义〕「凶言」坏的，恶的。

〔文意注解〕「以色列王对约沙法说：我岂没有告诉你，这人指着我所说的预言，不说吉语，单说凶言吗？」：亚哈王虽然听出米该雅在 17 节所说的异象和预言不妙，但他只将它们当作『这人』对他的凶言，而未当作出于神的话。

〔话中之光〕(一)今天，许多信徒也只想听「吉语」，不想听「凶言」，只想听神的慈爱与恩典，不愿听神的公义和审判。爱是基督生命的见证，所以主耶稣说：「你们若有彼此相爱的心，众人因此就认出你们是我的门徒了」(约十三 35)；爱也是运用属灵恩赐的道路，所以保罗说爱是「最妙的道」(林前十二 31)；但爱不是吸引人信主的方法，未蒙拣选的亚哈三次领受神的慈爱和怜悯，还是不肯回转。

(二)对于蒙神拣选的人，最能唤醒他们的不是「吉语」，而是「实话」；最能使他们回转的，不是人所说的「耶稣爱你」，而是主耶稣自己所传的「天国近了，你们应当悔改」(太四 17)!

【代下十八 18】「米该雅说：“你们要听耶和华的话。我看见耶和华坐在宝座上，天上的万军侍立在他左右。」

〔吕振中译〕「米该雅说：『所以你们要听永恒主的话：我看见永恒主在宝座上坐着，天上万军侍立在他左右；」

〔原文字义〕「宝座」宝座，王座;「侍立」侍立，站立。

〔文意注解〕「米该雅说：你们要听耶和华的话」：由于以色列王不相信自己所说的预言(参 17 节)，而认为是「凶言」，迫使米该雅进一步讲明所谓「吉语」的真相。

「我看见耶和华坐在宝座上，天上的万军侍立在他左右」：正如《乔布记》在探讨人间的苦难时，先将人们的视线引向天上(参伯一至二章)，这里也从天上来看「吉语」的源头。

〔话中之光〕(一)18~22 节中米该雅向亚哈和聚集的众人明确介绍天上会议的意图：(1)亚哈的死是不可避免的。即这是对缺乏属灵洞察力而越来越堕落的亚哈之命运的最后宣告;(2)为了警告假先知。因为撒但也能装扮成光明的使者(参林后十一 4)，所以要有属灵的分辨力(参约壹四 1~3)。

(二)18~22 节刻画的主题如下：(1)世界万物和人类都在神的掌管下，人们通常把所遇到的事，视为偶然，但是若没有神的旨意，一只小鸟也不会掉在地上(参太十 29)。其实，神此时也在天上鉴察我们，甚至最隐蔽之处，引导我们，所以要时刻省查自己(参太六 4；罗二 16)；(2)撒但疯狂的杀害、毁灭(参约十 10)，是向神告发人的离间者。所以，脱离神怀抱的人必倒在撒但的网络中，相反安居在神怀抱中的人即使受撒但的诽谤也因着神的帮助，足以能克服一切苦难(参伯五 19；彼后二 9)。

【代下十八 19】「耶和华说：‘谁去引诱以色列王亚哈上基列的拉末去阵亡呢？’这个就这样说，那个就那样说。」

〔吕振中译〕「永恒主说：“谁去引诱以色列王亚哈上去、倒毙在基列的拉末呢？”这个说这样，那个说那样。」

〔原文字义〕「引诱」欺骗，劝服;「阵亡」扑倒，倾覆。

〔文意注解〕「耶和华说：谁去引诱以色列王亚哈上基列的拉末去阵亡呢？」：『引诱』宜解作「劝服，说服」，意指使亚哈认为是个好主意;『阵亡』意指死在战场上。神的旨意是要置亚哈于死地，如何使亚哈上基列的拉末去受死，这便是神交给天使们的课题。

「这个就这样说，那个就那样说」：使亚哈欢然前往基列的拉末，似乎有好几种方法。

【代下十八 20】「随后，有一个神灵出来，站在耶和华面前说：‘我去引诱他。’耶和华问他说：‘你用何法呢？’」

〔吕振中译〕「随后有一个灵出来，站在永恒主面前、说：“我去引诱他。”永恒主问他说：“你用

甚么法子呢？"」

〔原文字义〕「神灵」灵，气，风。

〔文意注解〕「随后，有一个神灵出来，站在耶和华面前说：我去引诱他。耶和华问他说：你用何法呢？」:『神灵』原文是「灵」，天使是「服役的灵」(来一 14)，而堕落的天使就成了「邪灵」(弗二 2；提前四 1)，问题是侍立在神面前的天使(参 18 节)，是否也包括堕落的天使呢？圣经学者有两种见解：(1)这不过是米该雅的寓言故事，并不是天上的实际情况；(2)连撒但也来在侍立神面前的天使当中(参伯一 6；二 1)，更何况其手下的邪灵呢？

〔话中之光〕(一)神「不试探人」(雅一 13)。米该雅所见到的特殊异象，是警告亚哈不要相信假先知，而不是说神会派灵去「引诱」亚哈。实际上，米该雅已经清楚地警告了亚哈，但亚哈仍然选择相信那些假先知。因为亚哈的决定是出于自己的肉体，不是因为假先知的「引诱」，所以他爱听假先知的假话，不爱听真先知的真话。

【代下十八 21】「他说：'我去，要在他众先知口中作谎言的灵。'耶和华说：'这样，你必能引诱他，你去如此行吧！'」

〔吕振中译〕「他说："我要出去，在他的众神言人口中做个虚假之灵。"永恒主说："这样你就会引诱，并且能成功；你出去这样行吧。"」

〔原文字义〕「谎言」虚假，欺骗。

〔文意注解〕「他说：我去，要在他众先知口中作谎言的灵」:『他众先知』指那四百个假先知(参 5 节);『谎言的灵』原文是「虚假的灵」，指其开口不说真理和真实，因牠本来是说谎的(参约八 44)。

「耶和华说：这样，你必能引诱他，你去如此行吧」：神深知亚哈的本性不喜欢真理和真实，所以必然相信假先知所说不实的话。

〔话中之光〕(一)耶和华容许「谎言的灵」控制众先知，使他们为亚哈提供错误的意见。然而，亚哈必须为所作的选择负责任，因为米该雅已经给他提出警告了。亚哈既然选择听从假先知，神就允许他被他们欺骗以至走到败亡的地步。

(二)诗篇说：「清洁的人，你以清洁待他；乖僻的人，你以弯曲待他」(诗十八 26)。简单来说，你如何待神，神就会如何待你。这是一个非常重要的属灵原则。很多基督徒以为，即使自己对神不忠，神还会以信实待他们。这样的假设完全是出于自欺，因为圣经可不是这么说的。可能你认为这只是旧约的教导，新约可不是这样。你这么想就大错特错了。「故此，神就给他们一个生发错误的心，叫他们信从虚谎。使一切不信真理，倒喜爱不义的人，都被定罪」(帖后二 11~12)。

【代下十八 22】「现在耶和华使谎言的灵入了你这些先知的口，并且耶和华已经命定降祸与你。"」

〔吕振中译〕「所以现在你看，永恒主将虚假之灵放在你这些神言人口中了；并且在关于你的事上永恒主也说到灾祸的事了。』」

〔原文字义〕「命定」说话，应许;「降祸」坏的，恶的。

〔文意注解〕「现在耶和华使谎言的灵入了你这些先知的口」：意指神容许『谎言的灵』进入假先

知们的口，他们也就自然谎话连篇。

注意：神既不试探人、不引诱人犯罪(参雅一 13)，也不阻止人被试探、被引诱犯罪。任何人被试探、被引诱犯罪，是因为他们的存心不正，不把神当作神荣耀祂，以致被神任凭他们为所欲为(参罗一 21，24，26)。

「并且耶和华已经命定降祸与你」：本句是指亚哈既然选择听信假先知们的谎言，就为他自己招来悲惨的结局，神已经命定他必将被杀(参 17 节)。

〔话中之光〕(一)这个谎言之灵代表为达到自己的目的而说出与真理不合之谎言的力量(参耶十四 14；二十三 16，26；结十三 2~3，17)。圣经中也有其他地方利用在撒但里的谎言之灵(参伯一 6~12；约八 44)。真理之主不但定夺善事，也掌管恶事与「灾祸」(赛四十五 7)。

【代下十八 23】「基拿拿的儿子西底家前来打米该雅的脸，说：“耶和华的灵从哪里离开我与你说话呢？”」

〔吕振中译〕「基拿拿的儿子西底家走近前来，打米该雅的嘴巴、说：『永恒主的灵从哪一路离开了我、去和你说话呢？』」

〔文意注解〕「基拿拿的儿子西底家前来打米该雅的脸」：『西底家』就是造了两个铁角，谎称以色列人必胜的头号假先知(参 10 节)；『打米该雅的脸』表示米该雅所言不实，故予薄惩。

「说：耶和华的灵从哪里离开我与你说话呢？」：西底家表示神的灵从未离开过自己，米该雅反而是凭『谎言的灵』(22 节)说话。

【代下十八 24】「米该雅说：“你进严密的屋子藏躲的那日，就必看见了。”」

〔吕振中译〕「米该雅说：『看吧，你进一间尽内屋去藏匿那一天、就会看见。』」

〔原文字义〕「严密的屋子(原文双同字)」房间，室；「藏躲」隐藏，退缩。

〔文意注解〕「米该雅说：你进严密的屋子藏躲的那日，就必看见了」：意指当亚哈王战役失败被杀的日子，人们奉命抓捕那些说谎的假先知问罪，他们将要躲藏在密室里，那时就必看见原来神的灵早已离开他们了。

〔话中之光〕(一)当神的审判还没有到来，人们任意为所欲为。但当神的审判来到，人们后悔也来不及了。

【代下十八 25】「以色列王说：“将米该雅带回，交给邑宰亚们和王的儿子约阿施，说：」

〔吕振中译〕「以色列王说：『将米该雅带回去交给市长亚们和王的儿子约阿施，说：」

〔原文字义〕「邑」城市；「宰」统治者，长官；「亚们」熟练的工匠；「约阿施」神的赏赐。

〔文意注解〕「以色列王说：将米该雅带回，交给邑宰亚们和王的儿子约阿施，说」：『邑宰亚们』指亚们是当时首都撒玛利亚城的统治官员；『王的儿子约阿施』可能指约阿施是亚哈王众子中的一个儿子，也可能指他所担任的一个重要官职，负责首都的保安。

【代下十八 26】「'王如此说：把这个人下在监里，使他受苦，吃不饱喝不足，等候我平平安安的回来。'"」

〔吕振中译〕「"王这么说：『把这个人下在监里，使他吃窘迫饭，喝窘迫水，直到我平平安安回来。』"」

〔原文字义〕「不饱」压迫，痛苦;「不足」(原文与「不饱」同字)。

〔文意注解〕「王如此说：把这个人下在监里，使他受苦，吃不饱喝不足」:『下在监里』米该雅原本就被囚禁在监里(参阅 7 节注解)，故指仍带回原监;『吃不饱、喝不足』指令囚犯受苦的待遇，可能另加皮肉与精神上受苦。

「等候我平平安安的回来」：表示他选择相信假先知的谎言(参 10~11 节)。

【代下十八 27】「米该雅说："你若能平安回来，那就是耶和华没有藉我说这话了"；又说："众民哪，你们都要听！"」

〔吕振中译〕「米该雅说：『你若真能平平安安回来，那就是永恒主没有藉着我而说话了。』他又说：『众族民哪，你们都要听阿。』」

〔文意注解〕「米该雅说：你若能平安回来，那就是耶和华没有藉我说这话了」：意指亚哈王若是平安回来，那就表示他没有神的话，胆敢假借神的名义说谎话。

「又说：众民哪，你们都要听」：意指请当时所有在场的人为此事作见证。

【代下十八 28】「以色列王和犹大王约沙法上基列的拉末去了。」

〔吕振中译〕「以色列王和犹大王约沙法上基列的拉末去了。」

〔文意注解〕「以色列王和犹大王约沙法上基列的拉末去了」：以色列王选择听信假先知的谎言，可惜的是犹大王约沙法竟然也作了错误的选择，后来因此受到了来自神的严厉谴责(参代下十九 2)。

【代下十八 29】「以色列王对约沙法说："我要改装上阵，你可以仍穿王服。"于是以色列王改装，他们就上阵去了。」

〔吕振中译〕「以色列王对约沙法说：『我要化装上战场；你可以仍穿着你的衣服。』以色列王化了装，他们就上战場。」

〔原文字义〕「改装(两次)」乔装。

〔文意注解〕「以色列王对约沙法说：我要改装上阵，你可以仍穿王服。于是以色列王改装，他们就上阵去了」:『改装上阵』意指使敌人认不出他是以色列王的身分，以免成为攻击的目标。

〔话中之光〕(一)亚哈改装，以为可以避过敌人的注意，令米该雅说他将死于战争中的话失效。他虽易服，却为一个「随便」开弓的亚兰士兵所射死(参 33~34 节)。神罚难逃，可为任性犯罪不知悔悟者的殷鉴。

(二)米该雅奉神的名说预言，西底家也自称是被「耶和华的灵」(23 节)感动说话，而且表现得非常属灵，表面上好像真假难辨。但实际上，亚哈对真假心知肚明，只是因为真话不符合自己的利

益，所以不愿承认而已。因此，「一切的灵，你们不可都信，总要试验那些灵是出于神的不是」(约一四 1)，并不是很难的事，人只要有愿意遵行真理的心，就能辨别真理。正如主耶稣所说的：「人若立志遵着祂的旨意行，就必晓得这教训或是出于神，或是我凭着自己说的」(约七 17)。

(三)亚哈和约沙法都想听实话(6，15 节)，却又不肯顺从与自己的愿望相反的实话，所以最终还是「上基列的拉末去了」(28 节)。但是，亚哈又不敢完全不信，因为他的内心深处知道米该雅是真先知，担心米该雅的预言成真，所以「就改装上阵」(30 节)，想尽一切努力去阻止预言的实现。古今中外，许多人在福音的呼召面前，也是这样自欺欺人。

【代下十八 30】「先是亚兰王吩咐车兵长说：“他们的兵将，无论大小，你们都不可与他们争战，只要与以色列王争战。”」

〔吕振中译〕「先是亚兰王吩咐他的战车长说：『无论小将大将、你们都不要跟他交战，只要跟以色列王交战。』」

〔原文字义〕「争战(两次)」战斗，作战。

〔文意注解〕「先是亚兰王吩咐车兵长说：他们的兵将，无论大小，你们都不可与他们争战，只要与以色列王争战」：『车兵长』可能是亚兰军中的军长；『他们的兵将』指以色列军的各级军人；『只要与以色列王争战』意指擒贼先擒王，把攻击的目标放在敌军的首领，这是古老的战略。

【代下十八 31】「车兵长看见约沙法便说，这必是以色列王，就转过去与他争战。约沙法一呼喊，耶和华就帮助他，神又感动他们离开他。」

〔吕振中译〕「战车长们看见约沙法，便心里说：『这必是以色列王。』就绕过去跟他交战；约沙法一喊叫起来，永恒主就帮助他，神又诱导他们离开了他。」

〔原文字义〕「转过去」转回，改变方向；「帮助」帮助，支持；「感动」引诱，怂恿。

〔文意注解〕「车兵长看见约沙法便说，这必是以色列王，就转过去与他争战」：『约沙法』指犹大王(参 1 节)；『这必是以色列王』可能因看见约沙法穿着王服。

「约沙法一呼喊，耶和华就帮助他，神又感动他们离开他」：『呼喊』可能是指呼求耶和华帮助(参代下十八 31)。

【代下十八 32】「车兵长见不是以色列王，就转去不追他了。」

〔吕振中译〕「战车长们见不是以色列王，便转回去不追他。」

〔文意注解〕「车兵长见不是以色列王，就转去不追他了」：『见不是以色列王』出于神的感动，认出他不是以色列王(参 31 节)。

【代下十八 33】「有一人随便开弓，恰巧射入以色列王的甲缝里。王对赶车的说：“我受了重伤，你转过车来，拉我出阵吧！”」

〔吕振中译〕「有一个人随便拉一拉弓，恰巧射进了以色列王胸甲联接块与铠甲之间；王对赶车

的说：『你转过车手来、拉我出阵吧；我受了伤了。』」

〔原文字义〕「随便」单纯。

〔文意注解〕「有一人随便开弓，恰巧射入以色列王的甲缝里」:『随便开弓』意指没有特地瞄准目标，仅任意朝敌阵射箭;『恰巧射入』由此可见这一箭乃出于神的命定(参 21 节);『甲缝』指盔甲两片金属的接缝处。

「王对赶车的说：我受了重伤，你转过车来，拉我出阵吧」:『赶车的』指战车驾驶员;『受了重伤』原文是「受了伤」，形容有如普通「生病、染恙」的程度，情况并不严重，可能因为亚哈王不想惊动全军，以免影响士气;『出阵』意指脱离战场。

〔话中之光〕 (一)在神的手中，一切都在神的管理之下，没有「偶然、恰巧」。生命里最显著的成功和最彻底的失败有时似乎真的是联系于一些微不足道的小事。亚兰的弓箭手偶然一箭就杀死了以色列王并使自己的国家赢得了战斗。这个人肯定不知道自己所发出之箭的结果。偶然之箭有时就是决定命运之箭。但人们应该知道，任何命运之箭的发出，它们所有的结果，都有那统管一切者的命令。

(二)亚哈逃不了神的审判。亚兰王派三十二个精选的车兵长(参王上二十二 31)，专门为除灭亚哈。他以为可以逃脱，所以改装上阵，但是在车兵长追逐约沙法王的时候，有人随意开弓便射中了他。他以为脱下王服改装就可以逃脱阵亡的厄运，实在愚不可及。人有时想乔装来掩饰自己——改变职业、搬入新居、甚至离婚重新嫁娶，以逃避现实。但是神察看每一个人，也衡量他的动机。一切的伪装皆属徒然。

【代下十八 34】「那日阵势越战越猛，以色列王勉强站在车上抵挡亚兰人，直到晚上。约在日落的时候，王就死了。」

〔吕振中译〕「那一天战事越来越猛烈；以色列王被支□地站在车上、和亚兰人相对着、到晚上;日落时候王就死了。」

〔原文字义〕「阵势」战争，战役;「越战越猛」上升，攀登;「抵挡」在…前面。

〔文意注解〕「那日阵势越战越猛，以色列王勉强站在车上抵挡亚兰人，直到晚上」:『阵势越战越猛』意指战斗不断升级，情势猛烈到非常危急的程度;『抵挡亚兰人』原文是「对着亚兰人」，指亚哈站在车上维持军队的士气。

「约在日落的时候，王就死了」:意指亚哈王因失血过多，终至死亡。

〔话中之光〕 (一)战斗就越来越猛，亚哈受了重伤却处于无法退阵的状态。当审判之日来临时，无视神恒久忍耐的人必避免不了审判(参帖前五 3)。亚哈不爱真理，却爱听奉承的话，结果就接二连三的得罪神。神厌恶亚哈，他的死是神审判他的开始，还有更多的报应很快就会临到他的全家，因为他作恶太甚。

(二)约沙法身陷险境，却死里逃生，因为神救了他(31~32 节)。亚哈千方百计保护自己，将自己安排在最不起眼的位置，没想到一支流箭，竟然恰巧射入他甲缝里，将他杀死(33~34 节)。这不是偶然的，这是神的作为。一切正如神的先知米该雅所说，那一天他一定会死(27 节)，果不其然。神

的话是不会落空的。

叁、灵训要义

【约沙法王助纣为虐】

一、同流合污，与北国恶王亚哈结亲并结盟(1~3 节)

1.约沙法与亚哈结亲(1 节)

2.又与他结盟：宰了许多牛羊，劝他与自己同去攻取基列的拉末(2 节)

3.结果彼此同流合污：你我不分彼此，我的民与你的民一样(3 节)

二、忠言逆耳，未采纳真先知米该雅的话(4~27 节)

1.约沙法建议先求问耶和华(4 节)

2.以色列王却招聚偶像假神的先知四百人，他们一致肯定可以上去(5，9~11 节)

3.约沙法认为必须求问耶和华的先知米该雅(6~8 节)

4.王的使者劝米该雅与众假先知说一样的话(12 节)

5.米该雅为神说话的原则(13~27 节)

(1)「我的神说什么，我就说什么」：答说可以去，但王必见杀(13~17 节)

(2)看见灵界有谎言的灵出去，引诱王上战场使他被杀(18~22 节)

(3)预言假先知的首领西底家将躲藏在严密的屋子里(23~27 节)

三、幸蒙保守，战场上有惊无险(28~34 节)

1.约沙法不顾先知米该雅的警告仍上战场，唯蒙神保守，敌军转去不追赶他(28，30~32 节)

2.亚哈虽改装上阵，但敌箭手随便开弓，便射入王的甲缝里，日落时分王就死了(29，33~34 节)

—— 黄迦勒《基督徒文摘解经系列——历代志下注解》