

# 士师记注解(黄迦勒)

## 士师记提要

### 壹、书名

本书的希伯来原文 Shopheti，字义为审判或治理，中文译为「士师记」，可能是因为中国周朝曾称审判官为士师，故名之。这名称的原意是指治理百姓的官长，但本书中的士师们是指拯救以色列民脱离外族统治的领袖。

### 贰、作者

本书的作者不详。根据犹太人的传统说法，认为本书乃是撒母耳所写的。又根据本书中数次提到「那时以色列中没有王」(十七 6；十八 1；十九 1；二十一 25)，推定本书是在以色列人有了第一个的王扫罗之后所写，故此许多圣经学者同意传统说法，认为本书的作者就是最后一位士师，也是膏立第一位君王扫罗的撒母耳(参撒上一 1)。

### 叁、写作时地

根据《使徒行传》，使徒保罗曾提到士师时代约有四百五十年(徒十三 20)，不过，从本书结束时便雅悯人几乎灭族的事件之后，直到便雅悯族的扫罗作王(参撒上九 1~2；十三 1)，约有一百五十年，故本书内容所包括的时间仅约有三百年。

本书大约是在扫罗作王初期所写，一般认定扫罗作王是在主前 1043 年，故写本书的时间大约自主前 1043 年至 1020 年撒母耳死(撒上二十五 1)以前。

本书的写作地点大概是在撒母耳所长驻的迦南地示罗(撒上三 21)。

### 肆、主旨要义

本书继记载以色列人得胜史的《约书亚记》，转而记载以色列人的失败史，共有七次重大的转折，每次都是以色列人背道，招来迦南七族的奴役与欺凌，接着带进以色列人的悔改与呼求，然后

神就伸手拯救，使他们得着复兴。每次的拯救与复兴，神都借着一位新士师的兴起，带领以色列人脱离外族的欺侮。非常希奇的是，大小士师共有十三位，分别出自以色列十二支派，包括玛拿西族的东半支派和西半支派各一位，再另加一位女先知兼士师底波拉代表妇女。这种情形，似乎显示神的政治，当以色列人纷扰混乱的时候，神仍在天上坐着为王，治理祂的百姓。从始至终，神的忿怒、弃绝，和神的怜悯、拯救，交相轮替。神的行动，正好表明了神的公义和慈爱两大特性。

## 伍、写本书的动机

书写本书的目的，使我们清楚知道，神是又真又活的，祂虽然眼不能见，却仍执掌全局。当人们背离神时，就惹动神的义怒，任令外族侵略与欺压；当人们转向神时，神就以怜悯为怀，施恩拯救他们。

本书也使我们认识自己的恶性，「各人任意而行」(十七 6；二十一 25)，虽然知道离弃神的后果不堪设想，却仍明知故犯，如此一而再、再而三，竟达七次之多！

## 陆、本书的重要性

从以色列人的历史观点看来，本书交代了以色列人如何在统领全民的约书亚离世之后，经历了各支派各自为政的混乱与黑暗时期，最终为统一全民的王扫罗之出现铺路。在这段扰乱期间，不断重蹈覆辙，因背逆神与律法而招受外族欺压，又因悔改顺服神与律法而享受平安，如此周而复始，历尽苦难，似乎学会了功课，为将来较长时期的政治稳定，奠定了基础。本书的书写，提供后人借镜，看清楚神子民的境遇，与他们对神和律法的态度息息相关。

## 柒、本书的特点

本书的特点如下：

一、本书记录了以色列人的惨痛历史，他们从前在旷野飘流仅四十年，而在迦南地受外族欺侮的年日却长达十倍以上，约有四百五十年(徒十三 20)。

二、本书的叙述有两个起头：一是「约书亚死后」(一 1)，另一是「从前约书亚」(二 6)。事实是，本书并未完全依照历史的顺序书写，它的次序应当是这样的：(1)二 6~9；(2)一 1~二 5；(3)二 10~13；(4)十七 1~二十一 25；(5)二 14~十六 31。

三、本书有一位全部圣经中惟一的女士师底波拉(四 4)，也凸显了一位外族女性雅亿的事迹(四 17~22)。

四、本书记载了最古老的诗歌之一，它是一首最伟大、最雄壮的战歌(五 1~31)。

五、基甸前后两次用相反的现象来求证神确实差遣他(六 36~40)，而神却前后两次削减基甸所

率领的军兵人数，从三万二千人减至仅剩三百人(七 2~8)，相当独特。

六、本书也记载了一个最古老、最著名的比喻，是具有道德教训的寓言(九 7~15)。

七、本书又记载了一位行为放荡不羁，与他是拿细耳人的身分背道而驰，最后却与三千仇敌同死、千古传诵的民族英雄参孙(十三 2~十六 31)。

八、本书中出现了以色列人第一个拜偶像的祭司(十八 30)。

九、本书还记载了以色列人第一场惨烈的内战，导致他们其中的一个支派便雅悯人几乎完全消灭(二十 1~48)。

## 捌、本书与其他圣经书卷的关系

本书在旧约圣经的历史经卷中，与《路得记》一同填补了缺口，使以色列人从立族到立王，有了清楚的交代。若没有本书的记载，我们就不知道，有一段长达四百五十年(徒十三 20)的期间，以色列人的史实究竟如何。因此，本书与《路得记》乃是《约书亚记》和《撒母耳记上下》之间的接链。

本书的记载，也印证了新约的教训：

「神却拣选了世上愚拙的，叫有智慧的羞愧；又拣选了世上较弱的，叫那强壮的羞愧。神也拣选了世上卑贱的，被人厌恶的，以及那无有的，为要废掉那有的，使一切有血气的，在神面前一个也不能自夸」(林前一 27~29)。例如：以笏是左手便利的(三 12~30)，左手是被看为较右手软弱的；珊迦用微不足道的武器——赶牛棍杀死六百敌人(三 31)。底波拉是妇女(四 1~五 31)。

「他们因着信，制伏了敌国，行了公义，得了应许，堵了狮子的口；灭了烈火的猛势，脱了刀剑的锋刃；软弱变为刚强，争战显出勇敢，打退外邦的全军」(来十一 33~34)。例如基甸、巴拉、参孙、耶弗他等人各有缺点，却因着信心被神重用。

## 玖、钥节

「离弃了领他们出埃及地的耶和华，他们列祖的神，去叩拜别神，就是四围列国的神，惹耶和华发怒。并离弃耶和华，去事奉巴力和亚斯他录。耶和华的怒气向以色列人发作，就把他们交在抢夺他们的人手中；又将他们付与四围仇敌的手中，甚至他们在仇敌面前再不能站立得住。他们无论往何处去，耶和华都以灾祸攻击他们，正如耶和华所说的话，又如耶和华向他们所起的誓；他们便极其困苦。耶和华兴吉士师，士师就拯救他们脱离抢夺他们人的手。」(二 12~16)

「那时以色列中没有王，各人任意而行。」(二十一 25)

## 拾、钥字

「士师」(二 16, 16, 17, 18, 19; 三 10; 四 4; 十 2, 3; 十二 7, 8, 9, 11, 13, 14; 十五 20; 十六 31)

「行恶」(二 11, 19; 三 7, 12; 四 1; 六 1; 九 56; 十 6; 十三 1; 二十 6, 12)

「呼求、哀求、祈求、求告、求问」(三 9, 15; 四 3; 六 6, 7; 十 10, 12, 14; 十三 8; 十六 28; 十八 5; 二十 18, 23)

「拯救、救、搭救」(二 16, 18; 三 9, 15, 31; 六 9, 14, 31, 36, 37; 七 2, 7; 八 22, 34; 九 17; 十 1, 11, 12, 13, 14, 15; 十二 2, 3, 5; 十五 18; 十八 28)

## 拾壹、内容大纲

### 一、士师时代背景(一 1~三 6)

1. 犹大家胜多败少(一 1~20)
2. 约瑟家胜少败多(一 21~36)
3. 在波金的哀哭(二 1~5)
4. 离弃耶和华转拜巴力(二 6~三 6)

### 二、士师时代堕落史——行恶、受苦、呼求、拯救七循环(三 7~十六 31)

1. 俄陀聂(三 7~11)
2. 以笏和珊迦(三 12~31)
3. 底波拉和巴拉(四 1~五 31)
4. 基甸(六 1~八 35)
5. 亚比米勒、陀拉和睚珥(九 1~十 5)
6. 耶弗他、以比赞、以伦、押顿(十 6~十二 15)
7. 参孙(十三 1~十六 31)

### 三、士师时代典型的腐败(十七 1~二十一 25)

1. 宗教的腐败——拜偶像(十七 1~十八 31)
2. 道德的腐败——犯奸淫(十九 1~30)
3. 政治的腐败——起内战(二十 1~二十一 25)

## 士师记第一章注解

### 壹、内容纲要

#### 【士师时代之前的战役】

## 一、攻取迦南地南方(1~20节)

1. 犹大和西缅两支派协同作战(1~7节)
2. 攻取重要诸座城邑(8~17节)
3. 未能赶出迦萨平原居民(18~20节)

## 二、攻取迦南地中北方(21~36节)

1. 便雅悯、玛拿西和以法莲支派的战绩(21~29节)
2. 西布伦、亚设和拿弗他利支派的战绩(30~33节)
3. 但支派的战绩(34~36节)

## 贰、逐节详解

**【士一 1】**「约书亚死后，以色列人求问耶和华说：“我们中间谁当首先上去攻击迦南人，与他们争战？”」

*(吕振中译)*「约书亚死了以后，以色列人求问永恒主说：『谁要为我们先上去攻击迦南人，和他们交战呢？』」

*(原文字义)*「求问」询问，要求；「首先」开始，起初。

*(文意注解)*「约书亚死后」：『约书亚死后』这话表明：(1)「士师记」是继「约书亚记」之后的叙述；(2)约书亚之死，划上一个时代的句点，从此展开另一个时代。

「以色列人求问耶和华说，我们中间谁当首先上去攻击迦南人，与他们争战？」：『求问』可能是由当时的大祭司，藉决断胸牌上的乌陵和土明来求得神的旨意；也可能藉由拈阄来决定。这也表示约书亚生前并没有指定领袖人选。

*(话中之光)* (一)约书亚虽然是伟大的军事家，但他的属灵领导对百姓的重要性更甚于军事技巧；他曾使百姓专心一意地仰望神和祂的旨意，而不是高举自己。在新旧领导人青黄不接的时候，以色列人理应明白，不管领导人是谁，真正的领导者乃是神。我们常常把盼望与信心放在有影响力的领导人身上，却不知道实际上乃是神在发号施令。要承认神是你的总司令，免得受试探，过分倚靠领袖，不管他们有怎样的属灵智慧，都无法跟神相比。

(二)迦南人是住在迦南地(应许之地)的所有民族。他们皆住在以城为邦之地，各城有自己的政府、军队与法律。迦南地不易征服的原因之一，就是必须逐个将各个城市攻下，没有一个王能够一下子将所有城镇交在以色列人手中。迦南对以色列人最大的威胁，并不是他们的军队，而是宗教。迦南人的宗教显明许多罪性，包括残酷的战争、不道德的性生活、自私贪婪和注重物质。那是凡事「以我为首，其他皆为次」的社会。显然，以色列人的宗教不能与之共存。

(三)在摩西和约书亚的时代，以色列人每一次争战都是全体出动，是合一的「耶和华军队」(书五 14)。即使现在各个支派分了地，也可以继续合一争战。但百姓却从此只看见自己的支派，很快变成只看见自己的家族。这种「各人自扫门前雪」的做法，不但失去了身体合一的见证，也妨碍了他们赶出所有迦南人、承受全部的应许。

**【士— 2】**「耶和華說：“猶大當先上去，我已將那地交在他手中。”」

*（呂振中譯）*「永恒主說：『猶大要上去；看吧，我已把那地交在他手中了。』」

*（原文字義）*「猶大」讚美的；「上去」上升，攀登。

*（文意注解）*「耶和華說：猶大當先上去，我已將那地交在他手中」：『猶大』指猶大支派，他們分得產業之地是在迦南地南部；『上去』迦南地南部多屬山地，地勢較高，故用「上去」來形容。

**【士— 3】**「猶大對他哥哥西緬說：“請你同我到拈阄所得之地去，好與迦南人爭戰；以後我也同你到你拈阄所得之地去。”於是西緬與他同去。」

*（呂振中譯）*「猶大對他哥哥西緬說：『請同我上去、到我拈阄可得的地去，我們好和迦南人交戰；以後我也同你到你拈阄可得的地去』；於是西緬和他同去。」

*（原文字義）*「西緬」聽見。

*（文意注解）*「猶大對他哥哥西緬說：請你同我到拈阄所得之地去，好與迦南人爭戰」：『哥哥西緬』兩個支派的先祖是同母利亞(參創三十五 23)；『拈阄所得之地』猶大支派分得的地(參書十五 1~12)。

「以後我也同你到你拈阄所得之地去。於是西緬與他同去」：『你拈阄所得之地』事實上，西緬支派分得的地是在猶大支派的境內(參書十九 1~9)。

*（話中之光）* (一)西緬支派人數最少，共 22, 200 名，且被排除在摩西的祝福之外(參申 33 章)。不僅如此，在分配迦南地時，西緬支派僅僅得着猶大支派其中一部分產業(參書十九 1~9)。對這樣的劣勢，西緬支派並未一味抱怨、不滿，而是積極、熱心參與神賦予的事工。猶大支派人數最多、實力最強，也未無視西緬支派，乃是鄭重地請求他們協助。可見，征服迦南的迫切心願，使這兩個支派緊緊凝聚在一起。在耶穌基督里，眾聖徒也是一體，當按着所領受的恩賜，彼此相助，盡力造就整個教會(參林前十二 12~27)。

(二)在遇到困難的時候，兄弟間的合作乃為上策。最強壯的人也不可忽視他人，甚至是弱者的幫助。猶大支派是最強大的，而西緬支派則是最弱小的。但猶大支派還是要求西緬支派的幫助。我們還得注意到要求幫助的人要準備回報他人，正如猶大支派後來幫助西緬支派一樣。基督徒應該互相幫助，抵制撒但害人的詭計。凡本着愛心互相幫助的人，他們的合作將會得到神豐盛的祝福。

**【士— 4】**「猶大就上去。耶和華將迦南人和比利洗人交在他們手中，他們在比色擊殺了一萬人。」

*（呂振中譯）*「猶大就上去；永恒主把迦南人和比利洗人交在他們手中；他們在比色擊敗了一萬人。」

*（原文字義）*「比利洗」屬於某一村莊；「比色」閃電。

*（文意注解）*「猶大就上去。耶和華將迦南人和比利洗人交在他們手中，他們在比色擊殺了一萬人」：『迦南人』以含的儿子迦南取名的一族(參創十二 6)，居住在迦南地西部谷地和沿海一帶；『比利洗人』居住在迦南地中部的一族，與迦南人相鄰(參創十三 7)；『比色』確實地點不詳，可能是在

基色(参 29 节)东北方某处。

**【士一 5】**「又在那里遇见亚多尼比色，与他争战，杀败迦南人和比利洗人。」

**〔吕振中译〕**「他们在比色遇见了亚多尼比色（或译：亚多尼洗德），和他交战，击败了迦南人和比利洗人。」

**〔原文字义〕**「亚多尼比色」我的神是比色(播种、闪电)；「杀败」击打，残杀。

**〔文意注解〕**「又在那里遇见亚多尼比色，与他争战，杀败迦南人和比利洗人」：『亚多尼比色』比色城的王，当时曾称霸一方(参 7 节)。

**【士一 6】**「亚多尼比色逃跑，他们追赶，拿住他，砍断他手脚的大拇指。」

**〔吕振中译〕**「亚多尼比色逃跑；他们追赶他，把他抓住，砍断他手脚的大姆指。」

**〔原文字义〕**「砍断」切开。

**〔文意注解〕**「亚多尼比色逃跑，他们追赶，拿住他，砍断他手脚的大拇指」：『砍断他手脚的大姆指』有两种用意：(1)羞辱对方；(2)使其失去作战能力。

**【士一 7】**「亚多尼比色说：“从前有七十个王，手脚的大拇指都被我砍断，在我桌子底下拾取零碎食物。现在神按着我所行的报应我了。”于是他们将亚多尼比色带到耶路撒冷，他就死在那里。」

**〔吕振中译〕**「亚多尼比色说：『从前有七十个王、手脚的大姆指都被我砍断、常在我桌子底下捡食物；我怎样行，神怎样报应我了。』他们将亚多尼比色带到耶路撒冷；他就死在那里。」

**〔原文字义〕**「拾取」搜集，积聚；「零碎」(原文无此字)；「报应」赔还，回报。

**〔文意注解〕**「亚多尼比色说：从前有七十个王，手脚的大拇指都被我砍断」：『七十个王』这么多的王曾经败在他的手下，可见他曾盛极一时。

「在我桌子底下拾取零碎食物。现在神按着我所行的报应我了」：此话并非表示他诚实悔改，乃是按当时流传的因果报应思想为自己哀叹。

「于是他们将亚多尼比色带到耶路撒冷，他就死在那里」：『耶路撒冷』纬度线与死海的北端相等，东距约但河约 30 公里，西距地中海约 49 公里。

**【士一 8】**「犹太人攻打耶路撒冷，将城攻取，用刀杀了城内的人，并且放火烧城。」

**〔吕振中译〕**「犹太人攻打了耶路撒冷，将城攻取，用刀击杀了城里的人，放火烧城。」

**〔原文字义〕**「耶路撒冷」平安的训诲。

**〔文意注解〕**「犹太人攻打耶路撒冷，将城攻取，用刀杀了城内的人，并且放火烧城」：本节所描述的似乎与 21 节有矛盾，可能因耶路撒冷当时属于便雅悯支派的辖境(参书十八 28)，犹大支派一度攻陷该城，并杀了一些仍在城内顽抗的耶布斯人，并放火烧了城内部分房屋后撤离，其后耶布斯人卷土重返，结果便雅悯支派未能赶出所有的耶布斯人(参书十五 63)。

**【士一 9】**「后来犹大人下去，与住山地、南地和高原的迦南人争战。」

*（吕振中译）*「后来犹大人下去，和住山地南地和低原的迦南人交战。」

*（原文字义）*「下去」下降，下到；「南地」尼吉(南方之地)。

*（文意注解）*「后来犹大人下去，与住山地、南地和高原的迦南人争战」：『山地』指犹大山地(参书十一 21)，约书亚在世时，迦勒曾请缨攻打山地(参书十四 12)，并取得部分成就；『南地』指犹大山地以南，直至与寻的旷野接壤的一片贫瘠干地；『高原』原文是「低地」，指介于犹大山地和沿海平原之间的丘陵地带。

**【士一 10】**「犹大人去攻击住希伯仑的迦南人，杀了示筛、亚希幔、挾买。希伯仑从前名叫基列亚巴。」

*（吕振中译）*「犹大人去攻击住希伯仑的迦南人，击杀了示筛、亚希幔、挾买；希伯仑从前名叫基列亚巴。」

*（原文字义）*「希伯仑」联合；「示筛」贵族；「亚希幔」我兄弟是个礼物；「挾买」犁沟；「基列亚巴」亚巴(四，伟人)之城。

*（文意注解）*「犹大人去攻击住希伯仑的迦南人，杀了示筛、亚希幔、挾买」：『希伯仑』位于耶路撒冷西南方三十公里；『示筛、亚希幔、挾买』亚衲族的三个族长(参书十五 14)。

「希伯仑从前名叫基列亚巴」：『希伯仑』指此城最初出现于圣经中的名字(参创十三 18)；『基列亚巴』指亚衲族始祖亚巴(参书十五 13)占据此城时所起的名字，迦勒取得后又改回叫希伯仑(参书十四 15)。

**【士一 11】**「他们从那里去攻击底璧的居民。底璧从前名叫基列西弗。」

*（吕振中译）*「他们从那里去攻击底璧的居民；底璧从前名叫基列西弗。」

*（原文字义）*「底璧」圣所；「基列西弗」书本之城。

*（文意注解）*「他们从那里去攻击底璧的居民。底璧从前名叫基列西弗」：『底璧』位于希伯仑西南方 15 公里，别是巴东北方约 26 公里；『基列西弗』底璧的旧名(参书十五 15)。

**【士一 12】**「迦勒说：“谁能攻打基列西弗，将城夺取，我就把我女儿押撒给他为妻。”」

*（吕振中译）*「迦勒说：『谁能攻击基列西弗，将城攻取，我就把我女儿押撒给他为妻。』」

*（原文字义）*「迦勒」有才能的，勇敢，全心的；「押撒」足链，脚镯。

*（文意注解）*「迦勒说：谁能攻打基列西弗，将城夺取，我就把我女儿押撒给他为妻」：以爱女悬赏勇士，英雄美女相得益彰(参书十五 16)。

**【士一 13】**「迦勒兄弟基纳斯的儿子俄陀聂夺取了那城，迦勒就把女儿押撒给他为妻。」

*（吕振中译）*「迦勒的兄弟、那比他小的、基纳斯的儿子俄陀聂攻取了那城，迦勒就把女儿押撒给他为妻。」



**〔原文字义〕**「基纳斯」猎人；「俄陀聂」神的狮子；「夺取」捕捉，抓住。

**〔文意注解〕**「迦勒兄弟基纳斯的儿子俄陀聂夺取了那城，迦勒就把女儿押撒给他为妻」：『俄陀聂』迦勒的侄儿，后来又带领以色列人脱离米所波大米王古珊利萨田的暴政，成为以色列的第一位士师(参士三 8~11)。

**【士一 14】**「押撒过门的时候，劝丈夫向她父亲求一块田。押撒一下驴，迦勒问她说：“你要什么？”」

**〔吕振中译〕**「押撒过门的时候，怂恿丈夫向她父亲求块田地；押撒一下驴，迦勒就问她说：『你要甚么？』」

**〔原文字义〕**「过门」进入；「劝」唆使，怂恿。

**〔文意注解〕**「押撒过门的时候，劝丈夫向她父亲求一块田」：『过门』指嫁到夫家；『劝丈夫』七十士希腊译本作：「丈夫劝她」(参书十五 18)。

「押撒一下驴，迦勒问她说：你要什么？」：『下驴』表示尊敬。

**【士一 15】**「她说：“求你赐福给我。你既将我安置在南地，求你也给我水泉。”迦勒就把上泉下泉赐给她。」

**〔吕振中译〕**「她说：『请将一件祝福礼给我；你既给我住南地，求你也给我一块有水的盆地。』迦勒就把上盆地和下盆地都给了她。」

**〔原文字义〕**「安置在」给，置，放；「上」上面的；「下」较低的。

**〔文意注解〕**「她说：求你赐福给我。你既将我安置在南地，求你也给我水泉」：『南地』指迦南地境内的南部地区，别是巴以南一片贫瘠干地。

「迦勒就把上泉下泉赐给她」：『上泉下泉』在底璧附近的一块田地，高处和低处都有水泉。

**【士一 16】**「摩西的内兄（或作“岳父”）是基尼人，他的子孙与犹大人一同离了棕树城，往亚拉得以南的犹大旷野去，就住在民中。」

**〔吕振中译〕**「摩西的岳父是基尼人，他的子孙和犹大人一同离开了棕树城，上亚拉得那里的南地犹大的旷野去，和族民同住。」

**〔原文字义〕**「内兄」岳父；「基尼」铁匠；「亚拉得」野驴。

**〔文意注解〕**「摩西的内兄是基尼人，他的子孙与犹大人一同离了棕树城」：『基尼人』是米甸人中的一族，世代与以色列人友好(参士一 16；五 24)；『棕树城』即指耶利哥城，因当时耶利哥城郊有一大片棕树林。

「往亚拉得以南的犹大旷野去，就住在民中」：『亚拉得』位于别是巴的东北面约三十公里(参民二十一 1)；『犹大旷野』位于约但河和死海之西，犹大山地和南地之东，其西缘距离死海约 12 公里，北起自法瑞阿河口，南至死海南端，全长约 110 余公里。

**【士一 17】**「犹大和他哥哥西缅同去，击杀了住洗法的迦南人，将城尽行毁灭，那城的名便叫何

珥玛。」

〔吕振中译〕「犹大和他哥哥西缅一同去，击杀了住洗法的迦南人，把那城尽行毁灭归神。那城的名字便叫做何珥玛（即：「被毁灭归神的」的意思）。」

〔原文字义〕「洗法」守望台；「何珥玛」庇护所。

〔文意注解〕「犹大和他哥哥西缅同去，击杀了住洗法的迦南人」：『洗法』位于别是巴东方约 11 公里，希伯仑南西南方约 38 公里。

「将城尽行毁灭，那城的名便叫何珥玛」：『何珥玛』洗法的新名(参书十九 4)。

【士一 18】「犹大又取了迦萨和迦萨的四境，亚实基伦和亚实基伦的四境，以革伦和以革伦的四境。」

〔吕振中译〕「犹大又攻取了迦萨和迦萨四境，亚实基伦和亚实基伦四境，以革伦和以革伦四境。」

〔原文字义〕「迦萨」强壮；「亚实基伦」邪恶的火，我将被衡量；「以革伦」移民，连根拔起。

〔文意注解〕「犹大又取了迦萨和迦萨的四境，亚实基伦和亚实基伦的四境」：『迦萨』非利士人的五大城区之一，位于希伯仑西方约 61 公里，别是巴西北方约 45 公里；『亚实基伦』非利士人的五大城区之一，位于迦萨北方约 19 公里，亚实突西南方约 15 公里。

「以革伦和以革伦的四境」：『以革伦』非利士人的五大城区之一，位于基色西南方约 11 公里，梭烈谷南方约 4 公里(参 11 节)。

【士一 19】「耶和华与犹大同在，犹大就赶出山地的居民，只是不能赶出平原的居民，因为他们有铁车。」

〔吕振中译〕「永恒主和犹大同在，犹大就取得了山地；只是不能把山谷的居民赶出，因为他们有铁车。」

〔原文字义〕「赶出」占有，剥夺。

〔文意注解〕「耶和华与犹大同在，犹大就赶出山地的居民」：『山地』指犹大山地(参 9 节)。

「只是不能赶出平原的居民，因为他们有铁车」：『平原』指沿地中海一带非利士平地；『铁车』大概是木制的战车，只有车轴是用铁做成的。

〔话中之光〕(一)犹大支派畏惧铁兵器，也在情理之中。但他们曾依靠神的能力驱逐山地居民，却唯独惧怕铁兵器，只能说明他们「不信」(太二十一 21；罗八 35~39)。这同样适用于今天圣徒的信仰生活，世上有很多黑暗的势力威胁。持守圣洁的信仰，或许会招来许多祸患。但是，越是身陷困境，就越需要有果敢的信仰抉择，四面受敌也不被困住，从而成为得胜的基督精兵(参林后四 8)。神断不会使迫切信靠他的人陷于惨淡之中，反而会叫他经历世人所不知道的大能，得着丰盛生命(参林后四 7；加三 5；约壹三 1)。

(二)虽然迦南人有「铁车」，但既然「耶和华与犹大同在」，百姓就不必害怕先进的武器装备，只要凭信心顺服神的吩咐，照样能像约书亚一样「砍断他们马的蹄筋，用火焚烧他们的车辆」(书十一 9)。然而犹大支派在信心的跟随上出现了破口，所以很快就看环境，把敌人的「铁车」当作对

神的命令打折扣的借口。

**【士一 20】**「以色列人照摩西所说的，将希伯仑给了迦勒，迦勒就从那里赶出亚纳族的三个族长。」

**〔吕振中译〕**「以色列人照摩西所说的、将希伯仑给了迦勒；迦勒就从那里把亚纳人的子孙三族系赶出。」

**〔原文字义〕**「亚纳」颈。

**〔文意注解〕**「以色列人照摩西所说的，将希伯仑给了迦勒」：参阅书十五 13。

「迦勒就从那里赶出亚纳族的三个族长」：参阅书十五 14。

**【士一 21】**「便雅悯人没有赶出住耶路撒冷的耶布斯人，耶布斯人仍在耶路撒冷与便雅悯人同住，直到今日。」

**〔吕振中译〕**「至于住耶路撒冷的耶布斯人、便雅悯人却没有把他们赶出；于是耶布斯人和便雅悯人就同住在耶路撒冷、直到今日。」

**〔原文字义〕**「便雅悯」右手之子；「耶布斯」被践踏，打谷场。

**〔文意注解〕**「便雅悯人没有赶出住耶路撒冷的耶布斯人，耶布斯人仍在耶路撒冷与便雅悯人同住，直到今日」：参阅书十五 63。

**【士一 22】**「约瑟家也上去攻打伯特利，耶和华与他们同在。」

**〔吕振中译〕**「约瑟家也上去攻打伯特利；永恒主和他们同在。」

**〔原文字义〕**「约瑟」耶和华已增添；「伯特利」神的家。

**〔文意注解〕**「约瑟家也上去攻打伯特利，耶和华与他们同在」：『约瑟家』根据以色列人祖宗雅各的祝福，流便的长子名份被剥夺(参创四十九 4)，转分给犹大和约瑟，犹大得着君王的福分(参创四十九 8~12)，约瑟得着双倍产业的福分(参创四十八 22)。因此，约瑟家有两个支派：以法莲支派和玛拿西支派，而玛拿西半个支派已经在约但河东岸分得产业之地，剩下的一个半支派就是本章和书十七章所记载的，他们继犹大支派取得优先拈阄的资格；『伯特利』位于耶路撒冷北方约 16 公里，示罗西南方约 15 公里。

**【士一 23】**「约瑟家打发人去窥探伯特利。那城起先名叫路斯。」

**〔吕振中译〕**「约瑟家打发了人去窥探伯特利。那城从前名叫路斯。」

**〔原文字义〕**「窥探」侦察，探索；「路斯」杏树。

**〔文意注解〕**「约瑟家打发人去窥探伯特利。那城起先名叫路斯」：『路斯』是伯特利的原名(参书十八 13；创二十八 19)。

**〔话中之光〕**(一)「约瑟家打发人去窥探伯特利。」任何战争，掌握敌军情报非常重要。知己知彼方能百战百胜。属灵争战，圣徒也需要彻底地认识仇敌撒但的属性(参弗六 10~20，信徒的属灵争战)。神的话语是看透撒但真面目的最好武器。此次事件，与窥探耶利哥相似(参书二 8~21)。

**【士一 24】**「窥探的人看见一个人从城里出来，就对他说：“求你将进城的路指示我们，我们必恩待你。”」

**〔吕振中译〕**「侦探看见一个人从城里出来，就对他说：『请把进城的路指示我们，我们就恩待你。』」

**〔原文字义〕**「指示」使看见，显示；「恩待(原文双字)」善良，慈爱(首字)；做，制作，完成(次字)。

**〔文意注解〕**「窥探的人看见一个人从城里出来，就对他说，求你将进城的路指示我们，我们必恩待你」：『进城的路』指城门以外的隐密通道。

**【士一 25】**「那人将进城的路指示他们，他们就用刀击杀了城中的居民，但将那人和他全家放去。」

**〔吕振中译〕**「那人把进城的路指示他们，他们就用刀击杀了城里的人们，将那人和他全家放走。」

**〔原文字义〕**「放去」放走，送走。

**〔文意注解〕**「那人将进城的路指示他们，他们就用刀击杀了城中的居民，但将那人和他全家放去」：『将那人和他全家放去』正如对待耶利哥城的妓女啦合一家(参书六 17)。

**〔话中之光〕**(一)「将那人和他全家放去，」像喇合事件一样(参书六 17)，以色列人信守承诺。一人的行为决定全家得救或灭绝。使徒保罗的「代表原理」，因着亚当一人的过犯，众人都被定罪；同样因着耶稣基督一人，众人得称为义(参罗五 18)。一位信徒的品行对周围的人会产生影响，从而引领他们走上救恩之道(参徒十六 31)。但在救恩问题上，任何人都不能代替他人。每个人只有亲自与耶稣相遇，才能得救。

**【士一 26】**「那人往赫人之地去，筑了一座城，起名叫路斯。那城到如今还叫这名。」

**〔吕振中译〕**「那人往赫人之地去，建造了一座城，起它起名叫路斯；直到今日、那城还叫这名。」

**〔原文字义〕**「赫」恐惧。

**〔文意注解〕**「那人往赫人之地去，筑了一座城，起名叫路斯。那城到如今还叫这名」：『赫人之地』不是迦南地的赫人，可能在叙利亚北方；『起名叫路斯』该城的确实地点不详。

**【士一 27】**「玛拿西没有赶出伯善和属伯善乡村的居民，他纳和属他纳乡村的居民，多珥和属多珥乡村的居民，以伯莲和属以伯莲乡村的居民，米吉多和属米吉多乡村的居民。迦南人却执意住在那些地方。」

**〔吕振中译〕**「玛拿西也没有赶出伯善和属伯善厢镇的居民，他纳和属他纳厢镇的居民，多珥和属多珥厢镇的居民，以伯莲和属以伯莲厢镇的居民，米吉多和属米吉多厢镇的居民；这些迦南人执意住在那地。」

**〔原文字义〕**「玛拿西」导致遗忘；「伯善」安静之地；「他纳」多沙的；「多珥」世代；「以伯莲」吞噬人民；「米吉多」群众之处；「执意」下决心。

**〔文意注解〕**「玛拿西没有赶出伯善和属伯善乡村的居民，他纳和属他纳乡村的居民」：『伯善』

位于耶斯列东南方约 17 公里，他纳东方约 26 公里；『他纳』位于米吉多东南方约 8 公里，以伯莲西北方约 11 公里。

「多珥和属多珥乡村的居民，以伯莲和属以伯莲乡村的居民」：『多珥』位于米吉多西方约 25 公里，迦密山西麓的海边；『以伯莲』位于伯善西南西约 21 公里，米吉多东南南方约 18 公里。

「米吉多和属米吉多厢镇的居民；这些迦南人执意住在那地」：『米吉多』位于他纳西北方约 8 公里，约念东南方约 12 公里。

**《话中之光》** (一)「迦南人却执意住在那些地方。」迦南人象征着我们恶劣的习惯，常坚持长久在我们的生活中，不肯迁离。为什么它们不离开这住处，到别的地方去呢？有时在我们信主的初期，我们的力量太微薄。没有办法赶逐，因为他们太顽固了。有时别人劝告我们，我们却说：「不要吹毛求疵，我们也无能为力。这些迦南人固执得很，他们就是想留在这里。」

(二)恶习惯在信徒生活中是无法坚持的。信徒的心田完全交给神子了，不容杂草滋生。使徒保罗说：罪不能在你们身上作王，但是这样还是不够。我们还要靠圣灵的能力抗拒肉体，使情欲不能发生作用。这是在于你是否愿意。你以为脾气是「自然的」，但是在基督里你的生命是「超自然的」，所以你有胜敌的力量。凡是向圣灵敞开心灵，必能完全摆脱。不要说迦南人想住这地，却要说神的灵能将他们逐出。

**【士— 28】**「及至以色列强盛了，就使迦南人作苦工，没有把他们全然赶出。」

**《吕振中译》**「到以色列强大了，就使迦南人作苦工，没有把他们全部赶出。」

**《原文字义》**「强盛」强壮，加强；「作苦工」被迫服役；「全然赶出(原文双同字)」占有，剥夺。

**《文意注解》**「及至以色列强盛了，就使迦南人作苦工，没有把他们全然赶出」：『作苦工』即强迫服劳役。

**【士— 29】**「以法莲没有赶出住基色的迦南人。于是迦南人仍住在基色，在以法莲中间。」

**《吕振中译》**「以法莲也没有把住基色的迦南人赶出；于是迦南人仍住在基色、在以法莲中间。」

**《原文字义》**「以法莲」我将获双倍果子，两堆灰烬；「基色」部分。

**《文意注解》**「以法莲没有赶出住基色的迦南人。于是迦南人仍住在基色，在以法莲中间」：『基色』位于耶路撒冷西北西方约 31 公里，约帕东南方约 27 公里；

**【士— 30】**「西布伦没有赶出基伦的居民和拿哈拉的居民。于是迦南人仍住在西布伦中间，成了服苦的人。」

**《吕振中译》**「西布伦没有赶出基伦的居民和拿哈拉的居民赶出；于是迦南人仍住在西布伦中间，成了作苦工的人。」

**《原文字义》**「西布伦」高贵的；「基伦」香味；「拿哈拉」草场。

**《文意注解》**「西布伦没有赶出基伦的居民和拿哈拉的居民」：『基伦』大概与加他(参书十九 15)是同一地，但确实地点不详；『拿哈拉』位于约念北方约 16 公里，亚柯南方约 13 公里，基顺河北

岸的一座小城。

「于是迦南人仍住在西布伦中间，成了服苦的人」：『服苦的人』或谓「纳贡者(tributaries)」。

**【士一 31】**「亚设没有赶出亚柯和西顿的居民，亚黑拉和亚革悉的居民，黑巴、亚弗革与利合的居民。」

*(吕振中译)*「亚设没有把亚柯的居民和西顿的居民赶出，也没有把亚黑拉、亚革悉、黑巴、亚弗革、和利合的居民赶出；」

*(原文字义)*「亚设」快乐的；「亚柯」他的狭隘；「西顿」打猎；「亚黑拉」丰产的地方；「亚革悉」欺骗；「黑巴」肥沃的；「亚弗革」围住；「利合」宽阔的地方。

*(文意注解)*「亚设没有赶出亚柯和西顿的居民，亚黑拉和亚革悉的居民，黑巴、亚弗革与利合的居民」：『亚柯』位于多珥北方约 39 公里，亚柯湾北角；『西顿』位于推罗北方约 34 公里的地中海港口；『亚黑拉』位于推罗北方约 8 公里，西顿南方约 28 公里；『亚革悉』位于亚柯北方约 13 公里，推罗南方约 27 公里；『黑巴』位于推罗北方数公里的海边，确实地点不详；『亚弗革』位于亚柯东南南方约 8 公里，约念北方约 20 公里；『利合』位于亚柯东南方约 7 公里，米吉多北方约 35 公里。

**【士一 32】**「于是，亚设因为没有赶出那地的迦南人，就住在他们中间。」

*(吕振中译)*「于是亚设人住在那地的居民迦南人中间，因为他们没有把他们赶出。」

*(文意注解)*「于是，亚设因为没有赶出那地的迦南人，就住在他们中间」：『住在他们中间』意指那地的迦南人居于支配的地位。

**【士一 33】**「拿弗他利没有赶出伯示麦和伯亚纳的居民。于是拿弗他利就住在那地的迦南人中间，然而伯示麦和伯亚纳的居民，成了服苦的人。」

*(吕振中译)*「拿弗他利没有把伯示麦的居民和伯亚纳的居民赶出；于是拿弗他利就住在那地的居民迦南人中间；然而伯示麦和伯亚纳的居民却成了给以色列人作苦工的。」

*(原文字义)*「拿弗他利」摔角；「伯示麦」太阳之家；「伯亚纳」回应的处所。

*(文意注解)*「拿弗他利没有赶出伯示麦和伯亚纳的居民」：『伯示麦』位于夏琐西方约 20 公里，亚革悉东方约 22 公里；『伯亚纳』位于夏琐西南方约 23 公里，但城西南西方约 21 公里。

「于是拿弗他利就住在那地的迦南人中间」：意指那地的迦南人居于支配的地位。

「然而伯示麦和伯亚纳的居民，成了服苦的人」：『服苦的人』或谓「纳贡者(tributaries)」。

*(话中之光)*(一)与犹太支派立下的赫赫战功相比，其他支派的征服工作受到否定性评价(参 29~33 节)。在天国的扩展中，每位圣徒均会得到评价，标准在于是否结出与所受恩赐相称的果子(参太二十五 14~30)。

(二)人的信心一旦出现了破口，属灵的光景就会每况愈下。一开始与迦南人的一点妥协(参 24 节)，很快就变成迦南人住在以色列人中间(参 27~30 节)，接着就成了以色列人住在迦南人中间(参

32~33 节)。

**【士一 34】**「亚摩利人强逼但人住在山地，不容他们下到平原。」

*(吕振中译)*「亚摩利人把但人挤回山地上，不容他们下到山谷来。」

*(原文字义)*「亚摩利」山居者；「强逼」压迫，挤压；「但」审判。

*(文意注解)*「亚摩利人强逼但人住在山地，不容他们下到平原」：意指但支派的人所分得之地境内的亚摩利人比较强盛，所以被迫住在山区。

**【士一 35】**「亚摩利人却执意住在希烈山和亚雅伦并沙宾。然而约瑟家胜了他们，使他们成了服苦的人。」

*(吕振中译)*「亚摩利人执意住在希烈山、亚雅伦、和沙宾，然而约瑟家的手占了优势，他们就成了作苦工的人。」

*(原文字义)*「希烈」太阳；「亚雅伦」鹿原；「沙宾」狐狸的住所。

*(文意注解)*「亚摩利人却执意住在希烈山和亚雅伦并沙宾」：『希烈山』位于耶路撒冷西方约 24 公里，希伯仑西北方约 27 公里，又名伊珥示麦；『亚雅伦』位于基遍西方约 15 公里，伯示麦北方约 11 公里；『沙宾』位于伯特利西南方约 24 公里，基遍西方约 18 公里。

「然而约瑟家胜了他们，使他们成了服苦的人」：『服苦的人』或谓「纳贡者(tributaries)」。

**【士一 36】**「亚摩利人的境界，是从亚克拉滨坡，从西拉而上。」

*(吕振中译)*「亚摩利人(或译：以东人)的境界是从亚克拉滨上坡、从西拉岩上去的。」

*(原文字义)*「亚克拉滨」蝎子山口；「坡」上升；「西拉」岩石，山崖；「而上」上面，向上。

*(文意注解)*「亚摩利人的境界，是从亚克拉滨坡，从西拉而上」：『亚克拉滨坡』位于死海南端西南方约 32 公里，别是巴东南方约 47 公里；『西拉』死海东南通往亚拉伯的一个关口，确实地点不详。

*(话中之光)* (一)27~36 节记载以色列中好几个支派都未能把邪恶的迦南人从所得之地赶走。他们为甚么没有贯彻执行神的命令呢？(1)战事已久，心中厌战。胜利虽已在望，但他们缺少纪律与活力，故未能达成目标。(2)惧怕强敌，看铁车是令人生畏的无敌武器。(3)约书亚死后，权力由中央分散到各支派的首领身上，各支派不再紧密团结，同心同德。(4)灵命衰退，从内部腐蚀他们。他们以为自己能应付试探诱惑，再者与迦南人通商可以致富。

(二)我们也是一样，常常未能将生命中的罪除掉。知道当做的事，却未能做彻底，结果使我们与神的关系逐渐疏远。我们面对争战常感精疲力尽，想休战，此时我们需要从神支取力量，一鼓作气取得胜利。祂对我们各人的一生都有个计划，只要照着祂的旨意生活，就能得胜。

### 叁、灵训要义

## 【得胜与失败】

### 一、得胜的因素：

1. 求问神的旨意：「以色列人求问耶和华说：我们中间谁当首先上去攻击迦南人，与他们争战？」(1 节)。
2. 顺从神的命令：「耶和华说：犹大当先上去」(2 节)。
3. 得着神的赐福：「我已将那地交在他手中」(2, 4 节)。
4. 重视配搭合作：「犹大对他哥哥西缅说：请你同我到拈阇所得之地去，好与迦南人争战；以后我也同你到你拈阇所得之地去。于是西缅与他同去」(3, 17 节)。
5. 不畏强敌：「又在那里遇见亚多尼比色，与他争战，杀败迦南人和比利洗人。…亚多尼比色说：从前有七十个王，手脚的大拇指都被我砍断」(5~7, 20 节)。
6. 帮助其他支派：「犹大人攻打耶路撒冷，将城攻取，用刀杀了城内的人，并且放火烧城」(8 节)。
7. 得着神的同在：「耶和华与犹大同在，犹大就赶出山地的居民」(19 节)。

### 二、得胜的奖赏：

1. 娶得迦勒爱女：「俄陀聂夺取了那城，迦勒就把女儿押撒给他为妻」(13 节)。
2. 获得上泉下泉：「押撒过门的时候，劝丈夫向她父亲求一块田。…迦勒就把上泉下泉赐给她」(14~15 节)。

### 三、失败的情形：

1. 遇难而退：「只是不能赶出平原的居民，因为他们有铁车」(19 节)。
2. 未竟全功：「没有赶出」(21, 27, 29, 30, 31, 32, 33 节)。
3. 与敌杂居：「耶布斯人仍在耶路撒冷与便雅悯人同住，直到今日。…迦南人却执意住在那些地方」(21, 27~33 节)。
4. 被逼山林：「亚摩利人强逼但人住在山地，不容他们下到平原」(34 节)。

## 士师记第二章注解

### 壹、内容纲要

#### 【士师时代以色列人的失败、遭遇与解救】

- 一、神使者在波金的责备与百姓的反应(1~5节)
- 二、约书亚在世时百姓事奉耶和华(6~9节)
- 三、新一代百姓因事奉诸巴力引来外患(10~15节)
- 四、反复模式：因受欺压呼求神、神兴吉士师拯救、再背叛受欺压(16~23节)



## 贰、逐节详解

**【士二 1】**「耶和华的使者从吉甲上到波金，对以色列人说：“我使你们从埃及上来，领你们到我向你们列祖起誓应许之地。我又说：‘我永不废弃与你们所立的约。’」

**〔吕振中译〕**「永恒主的使者从吉甲上到波金〔即：「哭泣者」的意思〕，说：『我领你们从埃及上来，带你们到我向你们列祖起誓应许的地；我又说：“我永远不违犯我的约、同你们立的约；』」

**〔原文字义〕**「吉甲」滚动，轮子；「波金」哭泣的；「废弃」破碎，破坏。

**〔文意注解〕**「耶和华的使者从吉甲上到波金，对以色列人说」：『耶和华的使者』有时是指天使，但有时是指神自己，亦即神的第二位格，以人的形象向人显现，此处应指后者；『吉甲』有谓此吉甲就是当日以色列人过约但河后安营的所在地(参书四 19)，也有谓是异地同名，可能在伯特利附近，但确实地点不详；『上到』意指由低处到高处，或由南方到北方；『波金』确实地点不详，可能指伯特利(七十士译本译为「从吉甲上到波金，到伯特利」)。

「我使你们从埃及上来，领你们到我向你们列祖起誓应许之地；我又说：我永不废弃与你们所立的约」：『我』可见「耶和华的使者」就是神自己；『领你们』指神过去所作的；『我永不』指神将来所要作的。

**【士二 2】**「你们也不可与此地的居民立约，要拆毁他们的祭坛。」你们竟没有听从我的话，为何这样行呢？」

**〔吕振中译〕**「你们呢、也不可和这地的居民立约；他们的祭坛你们要拆毁。」你们竟没有听我的话；为甚么你们这样行呢？」

**〔原文字义〕**「拆毁」拆除，打断。

**〔文意注解〕**「你们也不可与此地的居民立约，要拆毁他们的祭坛」：这是神和以色列人所立的约(参申七 1-6)。

「你们竟没有听从我的话，为何这样行呢？」：意指以色列人单方面毁约。

**〔话中之光〕**(一)以色列百姓并不是唯一如此顽梗、易变的民族。以色列的罪恶光景，展现了全人类根深蒂固的罪性。若想靠自身的力量除去如此邪恶的罪性，人只会掉进绝望的深渊。保罗说神的能力在人的软弱上显得完全，正是源于此点(参罗七 22~八 4)。人完全放下自己、交托圣灵带领，并不意味屈服。这是神的祝福，可使人在基督里得着真自由与生命(参可十四 66~72)。

(二)神的命令是最佳选择。当初，神命令以色列百姓彻底消灭迦南人，甚至不可留下丝毫痕迹(参申七 2~5)。但是以色列百姓并没有顺从神的命令，没有完全驱逐迦南人。日后以色列的历史证明，未被根除的偶像势力，终于玷污了以色列的纯正信仰。耶稣替所有信徒钉死在十字架上，除去罪的根源(参罗六 6)。若有人在基督耶稣里，就不被定罪，相信自己是荣耀的新造之人，并得享自由(参罗八 1)。尽管圣徒在今生依然还会犯罪，但确信已得着「公义」的生命，要竭力日益成圣(参约十三 10)。

**【士二 3】**「因此我又说：‘我必不将他们从你们面前赶出；他们必作你们肋下的荆棘，他们的神必作你们的网罗。’」

**（吕振中译）**「因此我又说：“我必不将他们从你们面前撵出去；他们必成了你们肋下的荆棘；他们的神必饵诱你们入于网罗。”」

**（原文字义）**「赶出」赶走，驱逐；「肋下」旁边，肋旁；「网罗」引诱，饵。

**（文意注解）**「因此我又说：我必不将他们从你们面前赶出」：情况详述于士一 18~36。

「他们必作你们肋下的荆棘，他们的神必作你们的网罗」：『肋下的荆棘』形容无法动弹，寝食难安(参民三十三 55)；『他们的神』指迦南原住民所敬拜的偶像假神；『网罗』指诱捕器，使人陷入绝境。

**（话中之光）**（一）人若「没有听从」神，神就会「任凭」人。不认识神的人把神的「任凭」当作「一帆风顺」，「如同雀鸟急入网罗，却不知是自丧己命」(箴七 23)；认识神的人却当知道神的「任凭」乃是管教，应该赶快回转、悔改。

**【士二 4】**「耶和华的使者向以色列众人说这话的时候，百姓就放声而哭。」

**（吕振中译）**「永恒主的使者向以色列众人说这话的时候，人民就放声而哭。」

**（原文字义）**「放」升高。

**（文意注解）**「耶和华的使者向以色列众人说这话的时候，百姓就放声而哭」：『百姓就放声而哭』仅止于暂时的痛悔(参 11 节)，属于「世俗的忧愁」(林后七 10)，并未带进悔改的行为。

**（话中之光）**（一）他们的哭泣并不是因为悔改，而是惧怕后果。真实的悔改，必然会立刻执行神的命令，赶出迦南人、除掉偶像，但他们哭泣完了却没有实际的行动。神所要的悔改，是「要撕裂心肠，不撕裂衣服。归向耶和华——你们的神」(珥二 12)，必须「结出果子来，与悔改的心相称」(太三 8)。

（二）「眼有光使心喜乐，好信息使骨滋润」(箴十五 30)。人不喜欢听不好的消息。有些人听不好的信息，反应很快而且强烈。但只有少数人，立即寻求那招致不好信息的原因，而采取救济行动，而改变成好信息。

**【士二 5】**「于是给那地方起名叫波金（就是“哭”的意思），众人在那里向耶和华献祭。」

**（吕振中译）**「于是给那地方起名叫波金（即：「哭泣者」的意思）；众人在那里也向永恒主献祭。」

**（原文字义）**「起」宣告。

**（文意注解）**「于是给那地方起名叫波金，众人在那里向耶和华献祭」：『波金』原文意指哭泣。

**【士二 6】**「从前约书亚打发以色列百姓去的时候，他们各归自己的地业，占据地土。」

**（吕振中译）**「约书亚把人民送走了以后，以色列人各归自己的地业，去占领那地。」

**（原文字义）**「归」行走，来去；「占据」占有，剥夺。

**〔文意注解〕**「从前约书亚打发以色列百姓去的时候，他们各归自己的地业，占据地土」：『各归自己的地业』即指回到拈阄所分配的辖境；『占据地土』情形详述于士一章，并未完全占据，大多数与原住民杂居，有的被迫居于山区(参士一 34)。

**【士二 7】**「约书亚在世和约书亚死后，那些见耶和華為以色列人所行大事的长老还在的时候，百姓都事奉耶和華。」

**〔吕振中译〕**「尽约书亚在世的日子、又尽那些看见永恒主为以色列人所行一切大事的长老、尽那些比约书亚后死的长老在世的日子、人民都是始终事奉永恒主的。」

**〔原文字义〕**「在世」日子；「大」巨大的；「事奉」工作，服事。

**〔文意注解〕**「约书亚在世和约书亚死后，那些见耶和華為以色列人所行大事的长老还在的时候，百姓都事奉耶和華」：『所行大事』指书二十四 5~12 节所叙述的全部或一部分神迹奇事；『长老还在的时候』他们的年龄比约书亚相差最少在二十或二十五岁以上(参阅书十三 1 注解)，故在约书亚死时，他们的年龄应当在九十岁以下。

**〔话中之光〕**(一)古今中外，人对真理和神迹的态度，通常可分为三种：(1)目睹超然的神迹，才会相信神：这些人过分注重神迹，容易陷进迷狂状态。一旦神迹消失，就容易失去信仰。耶稣曾责备那些只有目睹神迹奇事，才能相信神的人(参约四 48)；(2)目睹神迹后仍不肯相信：是彻底的无神论者、唯物论者、不可知论者。他们绝对信奉自己的主张，即使耶稣在他们面前重新复活，也不肯接受真理(参路十六 31)；(3)未曾目睹神迹就相信：是正常的基督徒，这些人不偏激，深知人的有限和罪性，愿意接受神的话语。但人承认神的道就是真理，完全出于圣灵的感动。因为，罪使所有人丧失了真正的属灵慧眼，人靠自己，决对不能寻找到神(参玛二 8；罗一 21)。

**【士二 8】**「耶和華的仆人、嫩的儿子约书亚，正一百一十岁就死了。」

**〔吕振中译〕**「永恒主的仆人嫩的儿子约书亚死了；那是他是一百一十岁。」

**〔原文字义〕**「约书亚」耶和華是拯救。

**〔文意注解〕**「耶和華的仆人、嫩的儿子约书亚，正一百一十岁就死了」：『耶和華的仆人』指转达并监督遵行神命令的人，这个头衔和摩西一样(参书一 1)。

**【士二 9】**「以色列人将他葬在他地业的境内，就是在以法莲山地的亭拿希烈，在迦实山的北边。」

**〔吕振中译〕**「以色列人将他埋葬在他地业的境内、在以法莲山地、亭拿希烈、迦实山的北边。」

**〔原文字义〕**「亭拿希烈」太阳的一部分，丰盛的一部分；「迦实」震动。

**〔文意注解〕**「以色列人将他葬在他地业的境内，就是在以法莲山地的亭拿希烈，在迦实山的北边」：『亭拿希烈』又名亭拿西拉(参书二十四 30)，位于伯特利西北方约 15 公里，示罗西南方约 19 公里，约书亚分配完各支派的地业之后，以色列人分给他的地业(参书十九 49~50)；『迦实山』确实地点不详，大概在亭拿希烈境内的南边。

**【士二 10】**「那世代的人也都归了自己的列祖。后来有别的世代兴起，不知道耶和华，也不知道耶和华为以色列人所行的事。」

**〔吕振中译〕**「那一代的人也都被收验归他们列祖；他们之后，有另一代的人起来、不认识永恒主，也不知道永恒主为以色列人所行的事。」

**〔原文字义〕**「别的」其他的，接下来的。

**〔文意注解〕**「那世代的人也都归了自己的列祖」：『那世代的人』指那些见过耶和华为以色列人所行大事的长老还在的时候(参 7 节)，与他们同活着的那一代。

「后来有别的世代兴起，不知道耶和华，也不知道耶和华为以色列人所行的事」：『别的世代』指没有亲眼见过神所行的神迹奇事，如过约但河等的下一代。

**〔话中之光〕**(一)所有基督徒要很好地省察他们信心的根基，检验他们的个人经历是否与神有直接的关系，还是仅仅基于他人的影响，这一点是非常必要的。除非以前所发生的不是真的，否则他们会遭遇与这第二代以色列人同样的命运。而且，基督徒应牢牢记住以色列所忘记的事，即是神在过去的护佑引领。我们对未来无所畏惧，除非我们忘记了过去历史中，神引领我们的道路，和他的教导。

(二)每一代人都未能教导下一代爱神、顺服祂，而这正是神律法的中心要旨(参申六 4~9)。许多人爱把基督教信仰的教导工作，推卸到教会或基督教学校身上。但是神说，引领教导儿女信仰的责任主要在家庭。父母就是子女的榜样，所以信仰乃是家中的大事。

**【士二 11】**「以色列人行耶和华眼中看为恶的事，去事奉诸巴力，」

**〔吕振中译〕**「以色列人行了永恒主所看为坏的事、去服事众巴力（即：外国人的神）；」

**〔原文字义〕**「看为恶的事」坏的，恶的；「诸巴力」主(复数)。

**〔文意注解〕**「以色列人行耶和华眼中看为恶的事，去事奉诸巴力」：『看为恶的事』指违背律法诫命的事；『诸巴力』巴力是原住民所敬拜的偶像假神，诸巴力是复数词，指不同名和不同地的巴力。

**【士二 12】**「离弃了领他们出埃及地的耶和华、他们列祖的神，去叩拜别神，就是四围列国的神，惹耶和华发怒。」

**〔吕振中译〕**「离弃了领他们出埃及地的永恒主、他们列祖的神，去随从别的神、四围别族之民的神，去跪拜他们，来惹永恒主发怒。」

**〔原文字义〕**「离弃」离开，弃绝；「叩拜」下拜，俯伏；「惹」苦恼，生气。

**〔文意注解〕**「离弃了领他们出埃及地的耶和华、他们列祖的神」：『离弃』即不再承认耶和华是独一的真神，甚至鄙弃祂。

「去叩拜别神，就是四围列国的神，惹耶和华发怒」：『别神』即指诸巴力(参 11 节)；『四围列国』即指迦南地境内和周围的大小各国。

**〔话中之光〕**(一)「列国的神」不仅包括迦南人的假神，也包括四围列国的假神。人若离弃独一

真神，就会发现世界上有太多的假神可以填补内心的空白，美其名曰「多元文化」、「多元宗教」。因为真理只有一个，谎言却可以千变万化；永生的道路只有一条，死亡的歧途却可以成千上万。

(二)今天，农耕时代的「巴力」已经不再有吸引力，但却出现了更多市场经济时代、信息技术时代的新「巴力」，吸引人离开真神：(1)「巴力」是看得见摸得着的，让人抓在手里觉得踏实，如金钱、权力、地位；而真神却要凭信心依靠，「从远处望见，且欢喜迎接，又承认自己在世上是客旅，是寄居的」(来十一 13)；(2)「巴力」是为人服务的，这个「巴力」不灵，就换一个拜；而真神却叫我们放下自己，背起自己的十字架来跟从祂(可八 34)；(3)「巴力」是现实的，体贴人的各种欲望，如成功、财富、健康；而真神却注重永恒，要叫我们「得生命，并且得的更丰盛」(约十 10)；(4)「巴力」是可以被操纵的，有各种宗教仪式来积功德、求福气；而真神却叫我们「用心灵和诚实拜祂」(约四 23)。

**【士二 13】**「并离弃耶和華，去事奉巴力和亞斯他錄。」

*(吕振中译)*「他们离弃永恒主，去服事巴力(即：外国人的神)和亞斯他錄(原文：賣)。」

*(原文字义)*「亞斯他錄」星辰(偶像女神之名)。

*(文意注解)*「并离弃耶和華，去事奉巴力和亞斯他錄」：『亞斯他錄』原为腓尼基女神，后来演变为迦南地一带的人所拜的女神通称，主管性爱、生殖和丰产；男神则称之为巴力或诸巴力。

**【士二 14】**「耶和華的怒氣向以色列人發作，就把他們交在搶奪他們的人手中。又將他們付與四圍仇敵的手中，甚至他們在仇敵面前再不能站立得住。」

*(吕振中译)*「永恒主向以色列人发怒，就把他们交在抢掠的人手中，这些人就抢掳他们；他又把他们交付(原文：賣)于他们四围的仇敌的手中，以致他们在仇敌面前再也站不住。」

*(原文字义)*「发作」怒火中烧，被激怒；「抢夺」抢劫，破坏；「付与」賣。

*(文意注解)*「耶和華的怒氣向以色列人發作，就把他們交在搶奪他們的人手中」：『抢夺他们的人』指成群结队出没无常，强盗式的掠夺土产和财物为目的的盗匪。

「又將他們付與四圍仇敵的手中，甚至他們在仇敵面前再不能站立得住」：『仇敌』指专与以色列人敌对的外邦人，大规模的侵扰和劫掠；『不能站立得住』指无力抵抗。

*(话中之光)* (一)神用「怒氣」(14、20 节)不但显出祂的圣洁公义，更显出祂的信实慈爱。因为在进迦南之前，神就知道百姓「是悖逆的，是硬着颈项的」(申三十一 27；九 13)，所以「耶和華的怒氣向以色列人發作」，不只是为了惩罚罪恶，更是为了领百姓回转。我们所信的不但是一位慈爱的神，也是一位会发「怒氣」的神。坚定不移的爱必然会用「怒氣」来表达，因为真正爱我们的神，必然会用「怒氣」来阻挡「顽梗」(19 节)的百姓走向灭亡。

(二)神对于拜偶像的人，常有最严厉的攻击与惩罚。因拜偶像违背了十条诫命中的前两条(参出二十 3~6)。迦南人几乎每个季节、活动、或是地方，都有不同的神。对他们来说，耶和華只是另一位加在他们的众神之中的神。以色列人却不同，他们应当单单敬拜耶和華，不应明知神是独一的真神，同时又敬拜偶像。敬拜偶像的人也不会相信偶像是创造他们的主宰，因为偶像是由他们的手

雕塑出来的。这些偶像只代表人性之中的情欲、血气以及不道德的种种性情。神乃是灵，也是至善至圣的，所以祂不能容忍人既敬拜祂，又叩拜偶像。

**【士二 15】**「他们无论往何处去，耶和华都以灾祸攻击他们，正如耶和华所说的话，又如耶和华向他们所起的誓。他们便极其困苦。」

*（吕振中译）*「无论他们出军到哪里去，永恒主的手总是加害他们，正如永恒主所说过的，又如永恒主向他们所起誓过的；他们便非常困苦。」

*（原文字义）*「灾祸」坏的，恶的；「极其」极度地，非常地；「困苦」落入困境，愁烦。

*（文意注解）*「他们无论往何处去，耶和华都以灾祸攻击他们」：『他们』指以色列人；『灾祸』包括天灾和人祸。

「正如耶和华所说的话，又如耶和华向他们所起的誓。他们便极其困苦」：『所说的话』指一般禁戒的条例；『所起的誓』指用誓言特别强调的诫命；『极其困苦』指落到非常可悲的情况中。

**【士二 16】**「耶和华兴吉士师，士师就拯救他们脱离抢夺他们人的手。」

*（吕振中译）*「永恒主兴起了士师来，士师就拯救他们脱离抢夺他们之人的手。」

*（原文字义）*「兴起」使起来，被举起；「士师」审判，治理；「拯救」解救，释放。

*（文意注解）*「耶和华兴吉士师，士师就拯救他们脱离抢夺他们人的手」：『士师』原意「审判官」，但有时也扮演统治者、军事指挥官的角色，故又称为「拯救者」或「救主」（参士三 9，15）。

*（话中之光）*（一）以色列人虽然不顺服，神仍然给他们兴吉士师，拯救他们脱离欺压，表明对他们的大怜悯。怜悯是「没有按照人所当得的报应人」的意思。这正是神对待以色列人，也是祂现在对待我们的态度。我们的不顺服，本来只配受他公义的审判！但是神借着耶稣基督，使我们免受罪的惩罚，并向我们施怜悯，独有祂能救我们脱离罪。当我们求神赦罪的时候，其实是求我们本不配得的。我们信靠基督为我们成全的救赎，就可以体验到神的赦免。

**【士二 17】**「他们却不听从士师，竟随从叩拜别神，行了邪淫，速速地偏离他们列祖所行的道，不如他们列祖顺从耶和华的命令。」

*（吕振中译）*「但是连他们的士师、他们也不听从，竟变节去服事而跪拜别的神；他们迅速地偏离了他们列祖听从永恒主命令所走的道路，而不照样地行。」

*（原文字义）*「行邪淫」行淫，作妓女；「速速地」急促地，加速地；「偏离」转变方向，出发。

*（文意注解）*「他们却不听从士师，竟随从叩拜别神，行了邪淫」：『行了邪淫』形容离弃真神、转向偶像假神的行为，有如一个有夫之妇，弃夫别恋，淫贱败德。

「速速地偏离他们列祖所行的道，不如他们列祖顺从耶和华的命令」：『速速地偏离』形容在很短的时间内便离开了正途。

*（话中之光）*（一）以色列人为甚么很快就偏离对神的信仰？其原因很简单，迦南人的宗教，对他们贪欲的本性更有吸引力，使他们得到更多眼前短暂的好处（对性的放任并使人口与农业多产等）。

最有吸引力的一项乃是容许人自私，人几乎可以随心所欲，为所欲为，只要顺服迦南人的众神之一就可以了。他们不但容许有妓女与变童，甚至提倡以此作为敬拜的仪式。然而，信靠独一的真神并不能使人得到眼前的好处，满足人的罪性。罪的本质是自私的，而神的生命之道则是舍己，所以我们必须靠基督的帮助，按神的道而生活。

**【士二 18】**「耶和華為他們興吉士師，就與那士師同在。士師在世的一切日子，耶和華拯救他們脫離仇敵的手。他們因受欺壓損害，就哀聲嘆氣，所以耶和華後悔了。」

**〔呂振中譯〕**「永恒主為他們興起了士師，又和那士師同在；盡那士師在世的日子、永恒主總是拯救他們脫離仇敵的手；因他們在壓迫者欺壓者底下所發出的哀哼聲，永恒主就憐恤他們。」

**〔原文字義〕**「欺壓」擠壓，壓迫；「損害」推擠，壓迫。

**〔文意注解〕**「耶和華為他們興吉士師，就與那士師同在。士師在世的一切日子，耶和華拯救他們脫離仇敵的手」：這話說出士師的興起和盡職都在乎神。

「他們因受欺壓損害，就哀聲嘆氣，所以耶和華後悔了」：這話說明神興吉士師的原因，因為祂不能忍受祂子民的哀嘆。

**〔話中之光〕**（一）士師時期就是沒有王來治理以色列。我們失敗的經驗中，也是由於我們沒有尊崇基督的王權。我們敬拜別神，市場上充滿偶像，還有在各處娛樂場所。許多世俗與不虔的情形充斥，佔據我們的思想，影響我們的行為。無怪乎神好似不願我們，容讓我們受苦，自作自受，沒有來拯救我們。其實祂有能力拯救與引導。讓我們尊重祂，祂坐在王位上治理，我們要歡然遵守祂的命令。

**【士二 19】**「及至士師死后，他們就轉去行惡，比他們列祖更甚，去事奉叩拜別神，總不斷絕頑梗的惡行。」

**〔呂振中譯〕**「但是那士師死了以後，他們就轉而變壞、比他們祖宗更壞，去隨從而事奉跪拜別的神、總不放下他們的壞行為和剛愎的行徑。」

**〔原文字義〕**「轉去—返回，轉回；「行惡」敗壞，腐敗；「頑梗」艱難，嚴苛。

**〔文意注解〕**「及至士師死后，他們就轉去行惡，比他們列祖更甚」：『比他們列祖更甚』意指一代不如一代，行惡加劇。

「去事奉叩拜別神，總不斷絕頑梗的惡行」：『頑梗的惡行』指不知醒悟悔改，仍然一意孤行。

**〔話中之光〕**（一）11~19 節聖靈借着神百姓重複失敗的模式，啟示了兩個最重要的真理：（1）人的徹底敗壞：亞當的後裔既不可能主動悔改，也不可能救自己脫離罪惡。正如保羅所說的：「沒有明白的；沒有尋求神的；都是偏离正路，一同變為無用。沒有行善的，連一個也沒有」（羅三 11~12）。（2）神的恩典信實：若沒有神「恒久忍耐，又有恩慈」（林前十三 4）的愛，沒有人配得神的救恩；若沒有神不離不棄的管教和挽回，沒有人肯從死亡之路上回頭。因此，我們「得救是本乎恩，也因着信；這並不是出于自己，乃是神所賜的」（弗二 8）。

**【士二 20】**「于是耶和华的怒气向以色列人发作。祂说：“因这民违背我吩咐他们列祖所守的约，不听从我的话，」

**〔吕振中译〕**「于是永恒主向以色列人发怒，说：『这国的人对我的约、我所吩咐他们祖宗守的、既越犯了，不听我的声音，」

**〔原文字义〕**「违背」疏离，越过。

**〔文意注解〕**「于是耶和华的怒气向以色列人发作。祂说：因这民违背我吩咐他们列祖所守的约，不听从我的话」：『耶和华的怒气』指因忌邪而起的忿恨。

**〔话中之光〕**(一)人的怒气是一股烈火，带着冲动和自私的情绪燃烧；神的怒气是从公义和仁慈的永恒原则中迸发出来的。神的怒气不是情绪冲动，而是神对罪恶之恨恶的表达，这是基于神圣洁品格之根本的一种痛恨。与此同时，神也寻求拯救罪人的途径，以免他们在纯洁的烈火中被烧灭(参结三十三 11；彼后三 9)。

**【士二 21】**「所以约书亚死的时候所剩下的各族，我必不再从他们面前赶出。」

**〔吕振中译〕**「我必不再把约书亚死那时候所遗留下的列国人从他们面前赶出，」

**〔原文字义〕**「剩下」留下，撇下。

**〔文意注解〕**「所以约书亚死的时候所剩下的各族，我必不再从他们面前赶出」：『所剩下的各族』指迦南七族(参书三 10)中未被灭尽，尚残余的原住民。

**【士二 22】**「为要藉此试验以色列人，看他们肯照他们列祖谨守遵行我的道不肯。」

**〔吕振中译〕**「为的是要藉着这些国的人来试验以色列人、看他们肯不肯谨守永恒主的道路、而遵行它，像他们祖宗谨守遵行的样子。』」

**〔原文字义〕**「试验」测验，证明，鉴定。

**〔文意注解〕**「为要藉此试验以色列人，看他们肯照他们列祖谨守遵行我的道不肯」：『藉此试验以色列人』全知的神不需要借着试验才能知道，故这里的「试验」，是为着让以色列人知道自己的实情。

**〔话中之光〕**(一)「试验」原文的意思是「测验、鉴定、证明」。神「是知道人心的」(王上八 39)，「你所定的日子，我尚未度一日，你都写在祢的册上了」(诗一百三十九 13)。因此，这「试验」其实是神为百姓预备的考试，不是神需要借着「试验」来看人是否顺服，而是人需要借着「试验」来认识自己的真实光景，因此对肉体的生命彻底不抱希望。

**【士二 23】**「这样，耶和华留下各族，不将他们速速赶出，也没有交付约书亚的手。」

**〔吕振中译〕**「这样、永恒主就留下这些国的人，不将他们迅速地赶出，也不把他们交在约书亚手里。」

**〔原文字义〕**「交付」给，置，放。

**〔文意注解〕**「这样，耶和华留下各族，不将他们速速赶出，也没有交付约书亚的手」：『耶和华



留下各族』神容许他们继续成为以色列人的难处，并不是为了败坏他们，而是为了造就它们：(1)催逼百姓回转呼求神(20~21节)；(2)训练百姓认识神的性情、谨守圣约(22节；士三4)；(3)让百姓在争战中经历神，学习神作工的法则(士三1~2)。

## 叁、灵训要义

### 【波金——百姓失败的原因】

- 一、没有听从神的警告，与本地居民立约，又不拆毁他们的祭坛(2节)。
- 二、百姓就放声而哭，给那地方起名叫波金(4~5节)：为神的惩罚而哭，悔而不改。
- 三、后来有别的世代兴起，不知道耶和华，也不知道耶和華為以色列人所行的事(10节)：对神的作为没有经历。
- 四、以色列人行耶和华眼中看为恶的事，去事奉诸巴力，…叩拜别神，就是四围列国的神，惹耶和华发怒(11~12节)：敬拜别神，惹神发怒。
- 五、失败与拯救反复模式(14~23节)：
  - 1.神将他们付与四围仇敌的手中，他们无论往何处去，耶和华都以灾祸攻击他们，…他们便极其困苦(14~15节)：因悖逆神而陷入困境。
  - 2.耶和华兴吉士师，士师就拯救他们脱离抢夺他们人的手(16节)：神兴吉士师施行拯救。
  - 3.及至士师死后，他们就转去行恶，比他们列祖更甚，去事奉叩拜别神(19节)：士师死后，原形毕露。
  - 4.于是耶和华的怒气向以色列人发作(20节)：如此周而复始。

## 士师记第三章注解

## 壹、内容纲要

### 【士师时代最初的三位士师】

- 一、背景：神留下几个外族为要试验以色列人(1~6节)
- 二、第一位士师俄陀聂拯救脱离米所波大米王(7~11节)
- 三、第二位士师以笏拯救脱离摩押王(12~30节)
- 四、第三位士师珊迦拯救脱离非利士人(31节)

## 贰、逐节详解

**【士三 1】**「耶和华留下这几族，为要试验那不曾知道与迦南争战之事的以色列人，」

*（吕振中译）*「以下这些国的人就是永恒主所留下，为要藉着他们来试验以色列人，一切不曾经验过迦南任何战事的人，」

*（原文字义）*「族」外族，国家，人民；「试验」测验、鉴定、证明。

*（文意注解）*「耶和华留下这几族，为要试验那不曾知道与迦南争战之事的以色列人」：『耶和华留下这几族』容许他们继续成为神百姓的难处，并不是为了败坏人，更是为了造就他们的后代：(1) 催逼百姓回转呼求神(士二 20~21)；(2) 训练百姓认识神的性情，谨守圣约(4 节；士二 22)；(3) 让百姓在争战中经历神，学习神做工的法则(1~2 节)。

*（话中之光）* (一)「耶和华留下这几族，」神也常常允许在我们生命中留下一些软弱，正如使徒保罗说：「有一根刺加在我肉体上，就是撒但的差役要攻击我，免得我过于自高」(林后十二 7)。当我们遭遇到神在环境和生命中留给我们的难处的时候，若存「凡事谢恩」(帖前五 18)的心，就能看清神在这些难处背后量给我们的生命成长的功课。

(二)神「是知道人心的」(王上八 39)，祂从起初就知道百姓「是悖逆的，是硬着颈项的」(申三十一 27)。因此，这「试验」其实是神为百姓预备的考试，不是神需要借着「试验」来「知道」(4 节)人，而是人需要借着「试验」来认识自己的真实光景。

(三)人生是许多经验的累积。有时，痛苦的经验，留给我们深刻的印象，会有更大的价值。没有例外的，谁都不喜欢仇敌的攻迫；但在神属灵的训练课程里，却是必不可少的。

**【士三 2】**「好叫以色列的后代又知道又学习未曾晓得的战事。」

*（吕振中译）*「不过是要叫以色列后代、至少那些从未经验战事的、经验经验战事，好得教导而已。」

*（原文字义）*「知道」认识；「学习」被教导，被训练；「晓得」(原文与「知道」同字)。

*（文意注解）*「好叫以色列的后代又知道又学习未曾晓得的战事」：『未曾晓得的战事』不是指普通的战争，而是指约书亚时代「耶和华为以色列争战」(书十 14)。既然以色列人的后代已经不知道什么是「与迦南争战之事」(1 节)，甚至已经「不知道耶和华，也不知道耶和华为以色列人所行的事」(士二 10)，神就留下这几族外邦人作他们的难处，让他们能亲身经历、「又知道又学习」神为百姓争战。

**【士三 3】**「所留下的，就是非利士的五个首领和一切迦南人、西顿人，并住利巴嫩山的希未人，从巴力黑们山直到哈马口。」

*（吕振中译）*「所留下的就是：非利士的五个霸主、和一切迦南人、西顿人，和住利巴嫩山的希未人，从巴力黑们山直到哈马口。」

*（原文字义）*「非利士」移居者；「迦南」热心的，商人，生意人；「西顿」狩猎；「利巴嫩」洁白；「希未」村民；「巴力黑们」破坏之神；「哈马」堡垒。

*（文意注解）*「所留下的，就是非利士的五个首领」：『非利士的五个首领』这些是亚实突、亚实

基伦、以革伦、迦特和迦萨的首领(参撒六 16~18)；『首领』该词的希伯来单词是 *seren*，在圣经中用于这些非利士城邑的统治者，但有一个例外(参王上七 30)，很明显这是一个非利士语的单词或名称，因它一般只用于称谓这些统治者，所以别的地方没有出现过。

「和一切迦南人、西顿人，并住利巴嫩山的希未人，从巴力黑们山直到哈马口」：『迦南人…希未人』请参阅 5 节注解；『西顿人』西顿是含的长子迦南的儿子，他的后裔被称为西顿人，居住在从北面的米亚拉，到南面非利士人的边界，就是亚弗之沿岸地带；『巴力黑们山』即是黑门山，位于利巴嫩之南，南北蜿蜒约达八十公里山脉中的最高峰，约有三千公尺高，长年积雪，峰顶现仍有巴力庙的遗址(参申四 48)；『哈马口』位于今叙利亚，为古以色列地的北境(参民三十四 8)。

《**话中之光**》(一)神所留下的「几族」与各支派之间有明确的界线，并不掺杂。他们包括：(1)『非利士的五个首领』，他们位于沿海平原，是神管教南方各支派的工具。(2)『一切迦南人、西顿人，并住黎巴嫩山的希未人，从巴力·黑们山直到哈马口』，他们位于北方，是神管教北方各支派的工具。

【**士三 4**】「留下这几族，为要试验以色列人，知道他们肯听从耶和华藉摩西吩咐他们列祖的诫命不肯。」

《**吕振中译**》「他们在那里，这是要藉着他们来试验以色列人，好知道他们肯不肯听从永恒主的诫命、就是永恒主由摩西经手所吩咐他们祖宗的。」

《**原文字义**》「听从」听到，听从；「诫命」命令。

《**文意注解**》「留下这几族，为要试验以色列人，知道他们肯听从耶和华藉摩西吩咐他们列祖的诫命不肯」：『为要试验以色列人』全知的神不需要借着试验才能知道，故这里的「试验」，是为着让以色列人知道自己的实情。

【**士三 5**】「以色列人竟住在迦南人、赫人、亚摩利人、比利洗人、希未人、耶布斯人中间，」

《**吕振中译**》「于是以色列人住在迦南人、赫人、亚摩利人、比利洗人、希未人、耶布斯人中间，」

《**原文字义**》「赫」恐惧；「亚摩利」山居者；「比利洗」属于某一村庄；「耶布斯」被践踏，打谷场。

《**文意注解**》「以色列人竟住在迦南人、赫人、亚摩利人、比利洗人、希未人、耶布斯人中间」：『迦南人』以含的儿子迦南取名的一族(参创十二 6)，居住在迦南地西部谷地和沿海一带；『赫人』他们比亚伯拉罕较早定居于迦南地，故亚伯拉罕在他们中间算是寄居的(参创二十三 3~4 节)；他们人多势大，拥有大片土地(参书一 4)；『亚摩利人』是含子孙中很强大的一支(参创十 16)，多居住在地(原文字义)；『比利洗人』居住在迦南地中部的一族，与迦南人相邻(参创十三 7)；『希未人』相信也是含的儿子迦南的子孙中的一族(参创十 17)；『耶布斯人』也是迦南的子孙中的一族(参创十 16)，是耶路撒冷的原住民(参书十五 63)。

《**话中之光**》(一)以色列人并没有通过神的「试验」(1 节)。他们最大的难处，不是来自神所留下的「几族」(4 节)，而是来自他们进迦南时没有赶走的那些迦南人。神所留下的是外面的难处，百

姓没有赶出的是里面的难处，里面的暗箭比外面的明枪更难对付。百姓从贪图眼前的好处、留下迦南人做苦工开始(一 30)，发展到与他们杂居(5 节)、通婚(6 节)，最后的结局是「事奉他们的神」，整个都败坏了。

**【士三 6】**「娶他们的女儿为妻，将自己的女儿嫁给他们的儿子，并事奉他们的神。」

*(吕振中译)*「娶他们的女儿为妻，把自己的女儿嫁给他们的儿子，并且服事他们的神。」

*(原文字义)*「事奉」工作，服事。

*(文意注解)*「娶他们的女儿为妻，将自己的女儿嫁给他们的儿子」：禁止与外邦人通婚，是为防止外邦人信仰的影响。

「并事奉他们的神」：即指祭祀敬拜偶像假神。

*(话中之光)* (一)神严禁以色列人和迦南人结亲(参申七 3)，但百姓却对神的话不以为然。今天有些人也认为神不必管人卧室里的事，宣称「只要彼此相爱，没有伤害到别人」就行。人的本性都不愿意接受神的约束，总以为自己所看中的才是真正的自由和满足，所以撒但总是先使人在欲望、情感和理智上脱离神的管理，而从生活的破口所带出的结局，必然是离弃神、事奉偶像。

**【士三 7】**「以色列人行耶和华眼中看为恶的事，忘记耶和华他们的神，去事奉诸巴力和亚舍拉。」

*(吕振中译)*「以色列人行了永恒主所看为坏的事，忘了永恒主他们的神，去服事众巴力(即：外国人的神)和亚舍拉神木，」

*(原文字义)*「诸巴力」主(复数)；「亚舍拉」(偶像崇拜用的)神树，神木。

*(文意注解)*「以色列人行耶和华眼中看为恶的事，忘记耶和华他们的神，去事奉诸巴力和亚舍拉」：『行耶和华眼中看为恶的事』就是违反了十诫的第一诫「除了我以外，你不可有别的神」(出二十 3)；『诸巴力』巴力是原住民所敬拜的偶像假神，诸巴力是复数词，指不同名和不同地的巴力；『亚舍拉』迦南司生育之女神名。

*(话中之光)* (一)当我们为生活忙碌、为工作忙碌、为教会忙碌的时候，也常常「忘记耶和华」，忘记凡事都应当「本于祂，倚靠祂，归于祂」(罗十一 36)。一旦我们忘记神，就一定会去拜偶像，把神以外的事物当作生命中最重要的事、当作生活中的目标。虽然忘记神、拜偶像的人有机会还会做好事、献爱心，但在神的眼里，他们已经在「行耶和华眼中看为恶的事」。

**【士三 8】**「所以，耶和华的怒气向以色列人发作，就把他们交在米所波大米王古珊利萨田的手中。以色列人服侍古珊利萨田八年。」

*(吕振中译)*「因此永恒主向以色列人发怒，就把他们交付于米所波大米王古珊利萨田的手中；以色列人服事了古珊利萨田八年。」

*(原文字义)*「发作」怒火中烧，被激怒；「米所波大米」夹河，被高举；「古珊利萨田」双倍邪恶的「古珊」(原文字义「黑」)。

*(文意注解)*「所以，耶和华的怒气向以色列人发作，就把他们交在米所波大米王古珊利萨田的

手中】：『米所波大米』原文是「两河间的亚兰」，当时指两河流域北部(创二十四 10；申二十三 4)的米坦尼王国(Mitanni)。主前十四世纪中期，赫人攻击米坦尼王国，许多难民和部落逃离了这个地区；『交在』原文是「卖给」，表明是神主动把自己的百姓交给仇敌作奴隶，是神付出了管教的代价(诗四十四 12)。。

「以色列人服事了古珊利萨田八年」：『古珊利萨田』可能是其中一位寻找新家园的流浪部落首领，他名字的意思是「双倍邪恶的古珊」，可能是外号。

**《话中之光》** (一)「耶和华的怒气」是出于祂坚定不移的爱，即使以色列人忘记了祂，祂还是把以色列人当作自己的百姓，因为「管教原是众子所共受的。你们若不受管教，就是私子，不是儿子了」(来十二 8)。神管教百姓的目的，不是要打碎人，而是要打碎偶像；不是要人在绝望中灭亡，而是要人在绝望中回转：「万灵的父管教我们，是要我们得益处，使我们在祂的圣洁上有分」(来十二 10)。

(二)神用一个不怎么厉害的「米所波大米王古珊·利萨田」就把百姓管教了八年，让他们深刻领会了离弃神的结果：「耶和华必使你败在仇敌面前，你从一条路去攻击他们，必从七条路逃跑。你必在天下万国中抛来抛去」(申二十八 25)。当我们偏离神的时候，神也不需要用什么大事来管教我们，一个态度、一句批评，就足以暴露我们的软弱。

**【士三 9】**「以色列人呼求耶和华的时候，耶和华就为他们兴起一位拯救者救他们，就是迦勒兄弟、基纳斯的儿子俄陀聂。」

**《吕振中译》**「以色列人向永恒主哀呼，永恒主就为以色列人兴起了一位拯救者来拯救他们，就是迦勒的兄弟、那比他小的、基纳斯的儿子俄陀聂。」

**《原文字义》**「兴起」站起来；「迦勒」有才能的，勇敢，全心的；「基纳斯」猎人；「俄陀聂」神的狮子。

**《文意注解》**「以色列人呼求耶和华的时候，耶和华就为他们兴起一位拯救者救他们」：『呼求』的原文又被译为「哀求」(十 14；出二 23)，并没有悔改的意思；『以色列人呼求耶和华』，是因为走投无路的痛苦，而不是因为悔改，但神仍然『兴起一位拯救者救他们』。

「就是迦勒兄弟、基纳斯的儿子俄陀聂」：『俄陀聂』这名字的意思是「神的狮子」，他是犹太支派迦勒的侄子和女婿(参士一 13)，作士师的时候可能已经有七十多岁，但却是相对最理想的一位士师。

**《话中之光》** (一)百姓的第一次悖逆，是在被管教「八年」(8 节)之后，才走投无路地「呼求耶和华」。但神却一点都没有耽延，立刻「为他们兴起一位拯救者救他们」，并且让百姓享受「国中太平四十年」(11 节)，也就是一个世代。这个循环模式在士师记中将重复七次，显明了神「恒久忍耐，又有恩慈」(林前十三 4)的信实与慈爱。

(二)百姓固执任性过后，美梦化为泡影，终于转向他们的神。他们幡然醒悟：偶像崇拜使他们走上了悖逆之道。因为这样的醒悟，他们又转回到他们父辈的神那里。有人作了这样适当的评论：痛苦使得那些在神面前从未祈求的人苦苦地向他呼求，这就是神试验的目的，百姓在他们困苦时期

转向仰赖耶和華。真诚的求助从来不会落空，虽然不是每一次的苦难都被转离，但对那些爱神并完全顺服于他的人，神要叫爱他的人万事都互相效力，叫他们得益处(参罗八 28)。然而尽管如此，到了某个时候，虽然人会「向我哀求，我却不听」(耶十一 11)。因此，我们当趁耶和華相近的时候求告他(参赛五十五 6)。今天就是救恩临到的日子。

**【士三 10】**「耶和華的灵降在他身上，他就作了以色列的士师，出去争战。耶和華将米所波大米王古珊利萨田交在他手中，他便胜了古珊利萨田。」

**〔吕振中译〕**「永恒主的灵感动他，他就作士师来拯救以色列；他出去交战，永恒主将亚兰王古珊利萨田交在他手中，他的手就强过古珊利萨田。」

**〔原文字义〕**「士师」治理，审判。

**〔文意注解〕**「耶和華的灵降在他身上，他就作了以色列的士师，出去争战」：神的灵降在人的身上，使人得到能力去完成所委派的特殊任务。这灵也降在基甸(参士六 34)、耶弗他(参士十一 29)、参孙(参士十四 6)、大卫(参撒上十六 13)、亚玛撒(参代上十二 18)等人身上。

「耶和華将米所波大米王古珊利萨田交在他手中，他便胜了古珊利萨田」：『交在』原文是「赐给」，表明是神赐下了得胜和拯救。

**〔话中之光〕**(一)士师记所记载的士师都有各种软弱或缺欠，并且一代不如一代。神借着这些士师让我们看见：人并没有办法靠自己得拯救，真正的拯救者不是士师，而是神自己；百姓的得救不在乎士师的所是和所能，而在乎「耶和華的灵降在他身上」。

(二)在旧约时代，圣灵暂时降在人的身上，是为了赐给人特殊的事奉能力，完成工作之后就会离开，所以并不能改变人的生命。而到了新约的时代，圣灵就「常与你们同在，也「要在你们里面」(约十四 17；罗八 9)，不但赐给我们事奉的能力，也能改变我们的生命，使我们的「心意更新而变化」(罗十二 2)。

**【士三 11】**「于是国中太平四十年。基纳斯的儿子俄陀聂死了。」

**〔吕振中译〕**「于是地方太平四十年。基纳斯的儿子俄陀聂死了。」

**〔原文字义〕**「太平」安静，未受干扰的。

**〔文意注解〕**「于是国中太平四十年。基纳斯的儿子俄陀聂死了」：『太平四十年』虽然有解经家认为应包括被奴役的八年(参 8 节)，但仍宜从获得拯救算起四十年。

**【士三 12】**「以色列人又行耶和華眼中看为恶的事，耶和華就使摩押王伊矶伦强盛，攻击以色列人。」

**〔吕振中译〕**「以色列人又行了永恒主所看为坏的事，永恒主就使摩押王伊矶伦强盛，来攻击以色列人，」

**〔原文字义〕**「摩押」他父亲的；「伊矶伦」似小牛；「强盛」强壮，加强。

**〔文意注解〕**「以色列人又行耶和華眼中看为恶的事，耶和華就使摩押王伊矶伦强盛，攻击以色列人，」

列人】：『摩押王伊矶伦』摩押人是罗得的女儿乱伦而生的后代(创十九 37)；『伊矶伦』这名字的意思是「像小牛」，正好符合摩押王肥胖的体型(参 17 节)。

**《话中之光》** (一)过了一个世代，以色列人「又行耶和华眼中看为恶的事」。因为人的生命若没有被改变，凭着肉体实在没有办法脱离堕落趋势；解决了眼前的麻烦，还会出现新的难处。

(二)神对百姓的第二次管教，使用了近处的亲戚：约但河东的「摩押王伊矶伦」、人若不肯服事神，神就任凭他们「服事摩押王」(14 节)这个大肉体亲戚(17 节)。当我们不肯顺服神的时候，里面的肉体必然「强盛」起来压制我们属灵生命；只有我们专心顺服神的时候，才能「祂必兴旺，我必衰微」(约三 30)。

(三)信心坚定的士师俄陀聂去世以后，以色列人又渐渐随从偶像崇拜的风气。由此我们可以看到教会里的一个好信徒存在的情况。一个公义正直的领袖是一个国家拥有的最大的福分之一，不仅仅是他作出的决策，更是因为他生活的榜样对他人所发挥的影响力。现今的世界需要像俄陀聂这样的人——被圣灵充满——将他的民带回到神的面前。

**【士三 13】**「伊矶伦招聚亚扪人和亚玛力人，去攻打以色列人，占据棕树城。」

**《吕振中译》**「伊矶伦聚集了亚扪人和亚玛力人，来攻击以色列人，大家占据了棕树城。」

**《原文字义》**「招聚」聚集；「亚扪」部落的；「亚玛力」山谷的居住者。

**《文意注解》**「伊矶伦招聚亚扪人和亚玛力人，去攻打以色列人，占据棕树城」：『亚扪人』也是罗得的女儿乱伦而生的后代(创十九 38)；『亚玛力人』是以扫的后代(创三十六 16)，摩押人、亚扪人和亚玛力人，他们都是以色列人的亲戚；『棕树城』即指耶利哥城，因当时耶利哥城郊有一大片棕树林。

**《话中之光》** (一)过去，约书亚带领百姓从摩押平原过约但河攻取耶利哥，进入应许之地；现在，「摩押王伊矶伦」也是从摩押平原过约但河攻取耶利哥，让百姓在应许之地不得安息「十八年」。人若失去了神的同在，就失去了争战的能力；过去怎样靠主得胜，现在也会怎样被肉体辖制。

**【士三 14】**「于是以色列人服事摩押王伊矶伦十八年。」

**《吕振中译》**「于是以色列人服事了摩押王伊矶伦十八年。」

**《原文字义》**「服事」事奉，工作。

**《文意注解》**「于是以色列人服事摩押王伊矶伦十八年」：这次被奴役的年比前次的八年(参 8 节)多了十年。

**【士三 15】**「以色列人呼求耶和华的时候，耶和华就为他们兴起一位拯救者，就是便雅悯人基拉的儿子以笏，他是左手便利的。以色列人托他送礼物给摩押王伊矶伦。」

**《吕振中译》**「以色列人向永恒主哀呼，永恒主就为他们兴起了一位拯救者、便雅悯人基拉的儿子以笏，一个能用左手的人。以色列人由他经手送贡物给摩押王伊矶伦。」

**《原文字义》**「便雅悯」右手之子；「基拉」一粒谷粒；「以笏」我将献上感恩。

**〔文意注解〕**「以色列人呼求耶和华的时候，耶和华就为他们兴起一位拯救者，就是便雅悯人基拉的儿子以笏，他是左手便利的」：『左手便利的』原文是「右手残疾的」，而「便雅悯」的原文是「右手之子」，这个对照饶富意义，当「右手之子」都不肯顺服神的时候，神就从左撇子中兴起以笏作拯救。

「以色列人托他送礼物给摩押王伊矶伦」：『礼物』指用来进贡的贡品，也许还有金钱。

**〔话中之光〕**（一）百姓的第一次悖逆，是在被管教「八年」（8节）之后开始「呼求耶和华」（9节）；而百姓的第二次悖逆，却等到「十八年」（14节）之后才走头无路地「呼求耶和华」。但神却仍然没有耽延，立刻「为他们兴起一位拯救者」，正如神所宣告的：「我就要用杖责罚他们的过犯，用鞭责罚他们的罪孽。只是我必不将我的慈爱全然收回，也必不叫我的信实废弃」（诗八十九 32~33）。

（二）「他是左手便利的」，原文是「他的右手受到限制」，可能以笏的右手有残疾，也可能因为古人认为左撇子就是一种缺陷。但「神却拣选了世上愚拙的，叫有智慧的羞愧；又拣选了世上软弱的，叫那强壮的羞愧」（林前一 27），因为神所使用的器皿不是根据自己的所是和所能，而是倚靠神的大能。

（三）俄陀聂（参 9 节）来自犹大，以色列中的大能支派。以笏来自最小的支派便雅悯。神可以起用大或小的来取得胜利，因为无论如何能力是来自他的。人只是施行拯救的代权人，并非来源。

**【士三 16】**「以笏打了一把两刃的剑，长一肘，带在右腿上衣服里面。」

**〔吕振中译〕**「以笏打了一把刀，是双刃的，长一短肘，装束在右腿上长衣底下。」

**〔原文字义〕**「带在」束上，绑上。

**〔文意注解〕**「以笏打了一把两刃的剑，长一肘，带在右腿上衣服里面」：『两刃的剑』是一种特殊的兵器，旧约中只有这里提到。当时最普遍的兵器是刀，只能劈、砍，而「两刃的剑」却可以刺；『长一肘』原文与一般的「肘」不同，在圣经中只用过这一次，可能比标准肘（肘到指尖 45 公分）要短一点（肘到拳头 35 公分）；『带在右腿上衣服里面』以笏是左撇子，所以把兵器藏在「右腿」，一个别人意想不到的地方，不容易被搜身的卫士发现。

**〔话中之光〕**（一）在以笏所处的时代，左手便利被视为缺陷（参士二十 16），以笏的「弱点」是明显可见的，但是在耶和华看来，以笏的不利条件是可以转变的，就像用左手打网球的人变不利为有利一样！所以神仍使用他使以色列人得胜！

**【士三 17】**「他将礼物献给摩押王伊矶伦，原来伊矶伦极其肥胖。」

**〔吕振中译〕**「他把贡物呈献给摩押王伊矶伦；伊矶伦原是个极胖的人。」

**〔原文字义〕**「礼物」贡物，礼品；「极其」极度地，非常地。

**〔文意注解〕**「他将礼物献给摩押王伊矶伦，原来伊矶伦极其肥胖」：带着一队抬礼物的人，显示他的身分，取得对方和仆从们的信任。

**〔灵意注解〕**「极其肥胖」表征大肉体（参林前三 1）。不顺服神的人，属灵生命中都有摩押王这样「极其肥胖」的大肉体在辖制我们。



**【士三 18】**「以笏献完礼物，便将抬礼物的人打发走了。」

*（吕振中译）*「以笏呈献完了贡物，便将抬贡物的平民打发走。」

*（原文字义）*「抬」举，承担；「打发」遣散，送走。

*（文意注解）*「以笏献完礼物，便将抬礼物的人打发走了」：『献完礼物』指行礼如仪，慎重其事；『打发走了』先安全送走抬礼物的人。

**【士三 19】**「自己却从靠近吉甲凿石之地回来，说：“王啊，我有一件机密事奏告你。”王说：“回避吧！”于是左右侍立的人都退去了。」

*（吕振中译）*「自己却从靠近吉甲的众雕像那里回来，说：『王阿，我有一件机密事要奏告你。』王说：『回避（原文：肃静）。』于是左右站班的人都从他面前退出去。」

*（原文字义）*「吉甲」滚动，轮子；「机密」遮蔽，秘密；「回避」安静。

*（文意注解）*「自己却从靠近吉甲凿石之地回来」：『吉甲』本来是约书亚立石纪念过约但河神迹的地方(参书四 20)，此时可能摩押人在这里立起了偶像，作为被他们占领的耶利哥与以色列之间的界标；『凿石之地』原文是「雕像或雕刻的石碑之地」，指制造神像的地方。

「说：王啊，我有一件机密事奏告你。王说：回避吧！于是左右侍立的人都退去了」：以笏显然是在撒谎，故有人以为属神的人只要目的良善，就可以使用邪恶手段。事实上在杀死伊矶伦之前，以笏确已接受来自神的命令(参 15 节)，因此他所要奏告的机密事就是「刀」。

**【士三 20】**「以笏来到王面前，王独自一人坐在凉楼上。以笏说：“我奉神的命报告你一件事。”王就从座位上站起来。」

*（吕振中译）*「以笏来到王那里；王正独自坐在他凉爽的房顶屋子。以笏说：『我有神的话要报告你』；王从座位上站起来。」

*（原文字义）*「凉」阴凉。

*（文意注解）*「以笏来到王面前，王独自一人坐在凉楼上」：『凉楼』是建在屋顶、有多个窗户可以透风的房间。

「以笏说：我奉神的命报告你一件事。王就从座位上站起来」：『奉神的命』是一个巧妙的表述，使他可以与王靠得更近，此话一出，王立即起身表示对神谕的敬意。

**【士三 21】**「以笏便伸左手，从右腿上拔出剑来，刺入王的肚腹，」

*（吕振中译）*「以笏便伸左手、从右腿上拔出刀来，戳入王的肚子；」

*（原文字义）*「刺入」刺，插入。

*（文意注解）*「以笏便伸左手，从右腿上拔出剑来，刺入王的肚腹」：『伸左手』左手比右手较不会引起对方的疑心；『刺入王的肚腹』王站起来(参 20 节)且又肥胖(参 17 节)，更容易刺入肚腹。

*（话中之光）*（一）当默念(基拉，15 节)生颂赞(以笏)，世界的统治者(伊矶伦)丧命在那锐利的两刃

剑下(圣经)、即使神的话只由一个左手便利的人使用也有用。

**【士三 22】**「连剑把都刺进去了。剑被肥肉夹住，他没有从王的肚腹拔出来，且穿通了后身。」

*(吕振中译)*「连刀柄也跟刀身进去；脂肪把刀身夹住；他没有把刀从王肚子里拔出来；连粪也流出来了。」

*(原文字义)*「剑把」刀柄，剑柄；「夹住(原文双字)」关住(首字)；穿过(次字)。

*(文意注解)*「连剑把都刺进去了。剑被肥肉夹住，他没有从王的肚腹拔出来，且穿通了后身」：『剑把』即剑柄，当时为方便收藏，可能仅用布包裹剑柄，故连剑柄都刺进身体；『且穿通了后身』也可译为「以致粪便也从体内流出来了」(英文 ESV 译本)，臭味溢出，所以王的仆人会以为他「在楼上大解」(24 节)。

**【士三 23】**「以笏就出到游廊，将楼门尽都关锁。」

*(吕振中译)*「以笏出来到走廊，将房顶屋子的门都关起来，把王关在里面，并且闩上。」

*(原文字义)*「游廊」阳台，廊柱；「关锁」关住，锁住。

*(文意注解)*「以笏就出到游廊，将楼门尽都关锁」：『游廊』可能是凉楼外有柱的平台。

**【士三 24】**「以笏出来之后，王的仆人到了，看见楼门关锁，就说：“他必是在楼上大解。”」

*(吕振中译)*「以笏出来之后，王的仆人来到，一看，只见房顶屋子的门都闩上，就说：王必是在凉屋内室里大便。」

*(原文字义)*「大解」遮盖自己(排便的委婉说法)。

*(文意注解)*「以笏出来之后，王的仆人到了，看见楼门关锁，就说：他必是在楼上大解」：『以笏出来』我们可以推断，王的仆人们看见了以笏离开那屋，因为他们回到了王所在的那间屋，发现门已锁了，就认为王想独处而不受干扰；『大解』原文是「盖住他的腿」，这是解便的一种文雅说法(参撒下二十四 3)；『他必是在楼上大解』请参阅 22 节注解，因有粪便流出，可闻到臭味，故疑正在大解。

*(话中之光)* (一) 圣灵在这里展示了幽默而生动的一幕：背离神的以色列人「服事摩押王」十八年(14 节)，使他变得「极其肥胖」(17 节)，住在舒适的「凉楼」(20 节)上；现在神差遣一个「右手受到限制」(15 节)的残疾人，用一柄「两刃的剑」证明，百姓因为不肯服事自己的神，结果服事的却是一个散发着臭味的大肉体(24 节)。同样，「神的道是活泼的，是有功效的，比一切两刃的剑更快，甚至魂与灵，骨节与骨髓，都能刺入、剖开，连心中的思念和主意都能辨明」(来四 12)，暴露出我们所服事的肉体里面的污秽。

**【士三 25】**「他们等烦了，见仍不开楼门，就拿钥匙开了，不料，他们的主人已死，倒在地上。」

*(吕振中译)*「赶等得慌了，见他仍然没有打开房顶屋子的门，就拿钥匙来开；哎呀，他们的主上早已倒在地上死了。」

**〔原文字义〕**「烦」困窘的，失望的。

**〔文意注解〕**「他们等烦了，见仍不开楼门，就拿钥匙开了，不料，他们的主人已死，倒在地上」：『等烦了』指超过合理的大解时间。

**【士三 26】**「他们耽延的时候以笏就逃跑了，经过凿石之地，逃到西伊拉。」

**〔吕振中译〕**「他们耽延的时候、以笏逃跑了；他经过众雕像那里，朝着西伊拉逃跑。」

**〔原文字义〕**「耽延」耽搁，等待；「西伊拉」多粗毛的。

**〔文意注解〕**「他们耽延的时候以笏就逃跑了，经过凿石之地，逃到西伊拉」：『耽延的时候』指王的仆人犹豫不决和等待超过合理的大解时间(参 25 节)；『凿石之地』原文是「雕像或雕刻的石碑之地」，指制造神像的地方，靠近吉甲(参 19 节)；『西伊拉』确实地点不详，应在以法莲山地内某处。

**【士三 27】**「到了，就在以法莲山地吹角。以色列人随着他下了山地，他在前头引路，」

**〔吕振中译〕**「既已到了，就在以法莲山地吹号角；以色列人从山地和他一同下来，他们在他们前面领路；」

**〔原文字义〕**「以法莲」我将获双倍果子，两堆灰烬。

**〔文意注解〕**「到了，就在以法莲山地吹角。以色列人随着他下了山地，他在前头引路」：『以法莲山地』位于迦南地的中部，方便南北各支派的以色列人在此聚集；『他在前头引路』表示他身先士卒，相当勇敢。

**【士三 28】**「对他们说：“你们随我来，因为耶和华已经把你们的仇敌摩押人交在你们手中。”于是他们跟着他下去，把守约但河的渡口，不容摩押一人过去。」

**〔吕振中译〕**「对他们说：『你们在我后面追赶着，因为永恒主已把你们的仇敌摩押人交在你们手里了。他们就跟着他下去，把守约但河的渡口、拦截摩押人，不容一个过去。』」

**〔原文字义〕**「约但」下降；「渡口」浅滩，通路。

**〔文意注解〕**「对他们说：你们随我来，因为耶和华已经把你们的仇敌摩押人交在你们手中」：以笏的宣告显示神曾向他说话。

「于是他们跟着他下去，把守约但河的渡口，不容摩押一人过去」：『把守约但河的渡口』指耶利哥东面的渡口，既可以阻止约但河东的敌人援军，也可以阻止约但河西的摩押人逃跑。

**〔话中之光〕**(一)以色列伟大的领袖——以笏：(1)是谦卑的领袖，绝不是靠自己力量，试图哗众取宠之人。他确信神拯救以色列的计划和权能，甘愿投身于此；(2)作为领袖，亲自身先士卒，毫不犹豫地率先作出表率。他不会只在后方发号施令，一旦遭遇败绩，就逃之大吉。如使徒保罗说：「你们该效法我，像我效法基督一样」(林前十一 1)。

**【士三 29】**「那时击杀了摩押人约有一万，都是强壮的勇士，没有一人逃脱。」

〔吕振中译〕「那时他们击杀了摩押人约有一万，都是肥壮的、都是有力气的人，没有一个逃脱。」

〔原文字义〕「强壮的」强健的，肥胖的；「逃脱」逃出，溜出。

〔文意注解〕「那时击杀了摩押人约有一万，都是强壮的勇士，没有一人逃脱」：『约有一万』指摩押在约但河西的驻军人数。

【士三 30】「这样，摩押就被以色列人制伏了。国中太平八十年。」

〔吕振中译〕「就在那一天、摩押就在以色列人手下被制伏了。于是地方太平八十年。」

〔原文字义〕「制伏」谦卑，制服。

〔文意注解〕「这样，摩押就被以色列人制伏了。国中太平八十年」：百姓在第二次悖逆时，越来越『顽梗』（士二 19），等到「十八年」（14 节）之后才走头无路地「呼求耶和华」（15 节）。但神既知道他们是「硬着颈项的百姓」（出三十二 9），就用更大的怜悯和恩典来挽回他们，让百姓享受「国中太平八十年」，也就是两个世代。

〔话中之光〕（一）士师记中记录了 111 年百姓被仇敌欺压的时间（8、14 节；士四 3；六 1；十 8；十三 1），又记录了 200 年「国中太平」的时间（11、30 节；士五 31；八 28）。虽然百姓始终不能彻底悔改，但神向百姓所存的怜悯与恩典，却总是大于怒气与管教，正如神自己所宣告的：「因我是神，并非世人，是你们中间的圣者；我必不在怒中临到你们」（何十一 9）。

【士三 31】「以笏之后，有亚拿的儿子珊迦，他用赶牛的棍子打死六百非利士人。他也救了以色列人。」

〔吕振中译〕「以笏之后、有亚拿的儿子珊迦；他用赶牛棍子击杀了非利士人六百人：他也拯救了以色列人。」

〔原文字义〕「亚拿」答案；「珊迦」剑。

〔背景注解〕「亚拿」就是迦南的女战神、巴力的妻子「亚纳特」；「亚拿的儿子」也可以理解为「一个像亚拿的人」，主前 12 世纪埃及的雇佣军中就有这样的称号。主前 13 世纪非利士人入侵埃及，古埃及第二十王朝的拉美西斯三世（Ramesses III，主前 1186 - 1155 年在位）曾多次使用外族雇佣军与非利士人交战，珊迦也可能是埃及的雇佣军。

〔文意注解〕「以笏之后，有亚拿的儿子珊迦，他用赶牛的棍子打死六百非利士人。他也救了以色列人」：『珊迦』并不是希伯来名字，意思是「剑」，珊迦可能是一位士师，也可能只是一位战士；『赶牛的棍子』是一条长棍，一头钉有尖锐的铁钉，一边是平滑的铁片；尖端在耕地时用来赶牛，平滑的一端则用来清理农具。

〔话中之光〕（一）神并不需要我们了解珊迦的身份，只需要我们知道他是神所用来拯救的器皿，因为「他也救了以色列人」。神可以使用不可一世的亚述帝国作祂「怒气的棍」（赛十 5），也可以使用波斯帝国的古列王作祂的「牧人」（赛四十四 28）。人类的历史都在神的管理和使用之中，为「要领许多的儿子进荣耀里去」（来二 10）。

（二）这是士师记中另一个例子，说明神用「软弱的东西」来完成大能的胜利。一位朝圣者（珊

迦)掌握神的话(赶牛的棍子, 参传十二 11), 能够令神百姓中间流浪者(非利士人)溃败。

## 叁、灵训要义

### 【失败与对策】

#### 一、失败的因素:

- 1.与外族人通婚(5~6 节): 与「世界」联合。
- 2.事奉偶像假神(6~7 节): 以神之外的人、事、物为事奉敬拜的对象。
- 3.被邪恶所辖制(8 节): 「古珊利萨田」字义是「双倍邪恶的古珊」。
- 4.肉体极其肥大(14, 17 节): 「原来伊矶伦极其肥胖」表征肉体为王。
- 5.变得蛮横无理(31 节): 「非利士人」表征不可理喻。

#### 二、神的对策与拯救:

- 1.在经历中学习属灵的争战(2 节): 需要学习才能「知道」。
- 2.显明是否听从神的诫命(4 节): 环境能显明各人的存新。
- 3.向神呼求(9, 15 节): 神关心顾念祂的儿女。
- 4.靠圣灵行事(10 节): 「耶和华的灵降在他身上」。
- 5.肉体受到对付(15 节): 「左手便利」另意「右手受限制」。
- 6.熟练神的话(16 节): 「打了一把两刃的剑」(参来四 12)。
- 7.应用神的话对付「老我」(21 节): 背起十字架否认己。
- 8.«对付己»必须忍心(31 节): 「用赶牛的棍子打死六百非利士人」, 不可给「己»留下余地。

## 士师记第四章注解

## 壹、内容纲要

### 【第四位士师底波拉】

- 一、女先知底波拉当士师时, 迦南王耶宾欺压以色列人(1~5节)
- 二、底波拉召巴拉领军往基顺河迎敌, 巴拉求底波拉同去(6~10节)
- 三、巴拉击溃耶宾的军长西西拉所率全军和九百辆铁车(12~16节)
- 四、西西拉逃跑时死在基尼妇人雅亿的手里(11, 17~22节)
- 五、以色列人灭绝迦南王耶宾(23~24节)

## 贰、逐节详解

**【士四 1】**「以笏死后，以色列人又行耶和华眼中看为恶的事，」

*(吕振中译)*「以色列人又行了永恒主所看为坏的事：那时以笏死了。」

*(原文字义)*「以笏」我将献上感恩；「恶的事」坏的。恶的。

*(文意注解)*「以笏死后，以色列人又行耶和华眼中看为恶的事」：『行耶和华眼中看为恶的事』就是违反了十诫的第一诫「除了我以外，你不可有别的神」(出二十 3)。

*(灵意注解)*「以色列人又行耶和华眼中看为恶的事」：表征神的百姓不信不服。

*(话中之光)* (一)以色列人过了八十年的太平日子之后(参士三 30)，「又行耶和华眼中看为恶的事」。这句话在士师记中不断地重复(参士三 12；四 1；六 1；十 6；十三 1)，证明亚当的后裔都有犯罪的天性。人的生命若没有改变，不管是过去的以色列人，还是今天的新约信徒，里面旧人的倾向都是悖逆神；因此，我们在那「得赎的日子」(路二十一 28；弗四 30)之前，必须清醒地认识和警惕自己的肉体本相，顺服圣灵使我们的「心意更新而变化」(罗十二 2)的工作。

(二)「以色列人又行耶和华眼中看为恶的事。」我们犯罪既伤害自己又伤害别人，总括来说，一切的罪皆得罪神，因为犯罪就是不尊重祂的命令、轻视祂管辖我们的权柄。大卫认罪祷告时向神说：「我向你犯罪，惟独得罪了你；在你眼前行了这恶」(参诗五十一 4)。认识罪的严重性，是除去生活中罪恶的第一步。

**【士四 2】**「耶和华就把他们付与在夏琐作王的迦南王耶宾手中。他的将军是西西拉，住在外邦人的夏罗设。」

*(吕振中译)*「永恒主把他们交付(原文：卖)在迦南王耶宾手中；耶宾在夏琐作王；他的军长西西拉，住在外国人的夏罗设。」

*(原文字义)*「付与」卖；「夏琐」城堡；「耶宾」神所看见的人；「西西拉」战斗阵式；「夏罗设」林地。

*(文意注解)*「耶和华就把他们付与在夏琐作王的迦南王耶宾手中」：神把百姓『付与』迦南王手中，原文是「卖给」，表明是神主动把自己的百姓交给仇敌作奴隶，是神付出了管教的代价(诗四十四 12)；『夏琐』在拿弗他利支派的境内，位于加利利海以北 16 公里，扼守从米所波大米到埃及的国际贸易路线「沿海大道 Via Maris」；『耶宾』是迦南王的头衔而不是名字(参书十一 1)，正如埃及王的头衔「法老」(参创十二 15)，非利士王的「亚比米勒」(参创二十 2)一样。

「他的将军是西西拉，住在外邦人的夏罗设」：『外邦人的夏罗设』夏罗设在米吉多西北 16 英里处，位于耶斯列平原延伸的狭长地带与阿克沿海平原连接处。北方各支派境内的迦南城邑可能组成了一个联盟，盟主耶宾住在其中最重要的城市「夏琐」，而军队统帅西西拉则住在「夏罗设」。

*(灵意注解)*「耶和华就把他们付与在夏琐作王的迦南王耶宾手中」：迦南王耶宾表征黑暗的权势，欺压神的百姓。

「他的将军是西西拉，住在外邦人的夏罗设」：将军西西拉表征人的肉体，专与里面的人(心灵)作对。

**《话中之光》** (一)神对百姓的第三次管教，使用了本地的仇敌：死灰复燃的「迦南王耶宾」，主要受威胁的是北方的各支派。过去，约书亚已经靠着神杀死了「夏琐王耶宾」(书十一 1)，「砍断他们马的蹄筋，用火焚烧他们的车辆」(书十一 9)，「将夏琐焚烧了」(书十一 13)。现在，背离神的百姓却遇到了重新兴起「在夏琐作王的迦南王耶宾」，他们的「铁车」也回来了(3 节)，完全控制了大道(五 6)。不但如此，百姓竟然能忍受他们「大大欺压以色列人二十年」(3 节)，过了二十年才想起来「呼求耶和华」(3 节)，比前两次的「八年」(参士三 8)和「十八年」更长(参士三 14)。这不是因为以色列人的抗压能力更强了，而是因为人若习惯了犯罪，灵里必然会更加麻木、更加得过且过。

**【士四 3】**「耶宾王有铁车九百辆。他大大欺压以色列人二十年，以色列人就呼求耶和华。」

**《吕振中译》**「耶宾有铁车九百辆，他又用力压迫以色列人二十年，因此以色列人就向永恒主哀叫。」

**《原文字义》**「大大」大力，强力；「欺压」压迫，挤压。

**《文意注解》**「耶宾王有铁车九百辆。他大大欺压以色列人二十年，以色列人就呼求耶和华」：『铁车九百辆』是很庞大的数量。埃及法老图特摩斯三世(Thutmose III, 主前 1479~1425 年在位)曾自称在米吉多战役中掳获敌军车辆八百九十二辆。

**《灵意注解》**「耶宾王有铁车九百辆」：铁车表征黑暗的权势乃是人所无法抵挡的。

「他大大欺压以色列人二十年」：二十年表征完全的见证，见证神的百姓不信的结果，乃是受到黑暗的权势在肉体的帮助下「大大欺压」。

「以色列人就呼求耶和华」：表征信徒因醒悟而求告神。

**《话中之光》** (一)神容许迦南人耶宾在以色列境内作王，迦南将军西西拉辖制以色列人，是要让我们看见：人若不肯靠主将罪彻底赶出，罪必然会在我们里面作王，反过来「大大欺压」我们，让我们人生最美好的「二十年」被用来事奉罪、肉体和世界。

(二)以色列人受了二十年的欺压，忍无可忍，终于求神帮助。我们面对困境或陷入挣扎时，应当先求神拯救，以色列人选择自行其是，自然弄得一团糟。我们也常犯同样错误。不要神帮助，想自行管理一生，就会弄得焦头烂额；对比之下，如果我们每天与神相交，就不会为自己带来痛苦，这是以色列人一直没有学到的功课。遇到困境，神要我们先来到祂面前，寻求祂的力量与指引。

**【士四 4】**「有一位女先知名叫底波拉，是拉比多的妻，当时作以色列的士师。」

**《吕振中译》**「那时有一位女神言人底波拉、是拉比多的妻子，她作吉士师来拯救以色列人。」

**《原文字义》**「底波拉」蜜蜂；「拉比多」火把；「士师」判断，治理。

**《文意注解》**「有一位女先知名叫底波拉，是拉比多的妻，当时作以色列的士师」：『拉比多』意思为「火把」或「闪光」。一些人认为「拉比多的妻」应译为「灵性闪耀的妇女」的确也有道理。『底波拉』这名字的意思是「蜜蜂」，她是米利暗之后的第二位女先知，也是唯一的女士师。圣经中提到的女先知还有户勒大(王下二十二 14)、亚拿(路二 36)、腓利的四个女儿(徒二十一 9)。

**(灵意注解)**「有一位女先知名叫底波拉，是拉比多的妻」：底波拉表征从神的话语得着亮光启示(「拉比多」原文字义)，而显出灵性的甜美(「底波拉」原文字义)。

**(话中之光)**(一)当以色列的男人都不肯顺服神的时候，神就从姊妹中兴起底波拉作拯救。神「乃是照着祂的形象造男造女」(创一 27)，男女在基督里都是平等的(参加三 28)。神不但可以使用男人作士师，也可以使用女人作士师；不但可以使用弟兄作先知，也可以使用姊妹作先知。但平等并不是相同，男人和女人在神计划里的角色不同，神的安排是让男人承担起头的责任(参林前十一 3)，女人做个好帮手(参创二 18)。只有当神的百姓陷入属灵黑暗的时候，神才会允许「孩童欺压他们，妇女辖管他们」(赛三 12)。因此，神每次兴起姊妹作先知的时候，都是对失职弟兄的责备和鞭策。

(二)在本章中女性异常活跃，特别引人注目(4~6, 17~25 节)。毋庸置疑，男女平等，在耶稣里同为肢体(参创 523~24；加三 28)。但自古以来，以色列社会认为，比起男性，女性处于从属地位(参出二十一 7~11；民五:26；申二十一 10~14)。因此女性被立为以色列领袖，纯属特殊例子。本文表明神看重男女平等，若有需要，可以设立女性领袖。轻看女性的现象在以色列社会存在很长时间，这纯粹是人本主义。

**【士四 5】**「她住在以法莲山地拉玛和伯特利中间，在底波拉的棕树下。以色列人都上她那里去听判断。」

**(吕振中译)**「她住在以法莲山地、拉玛与伯特利之间、在底波拉棕树下；以色列人都上她那里去听判断。」

**(原文字义)**「住在」居住，坐下；「拉玛」小山丘；「伯特利」神的家；「判断」审判，判决，正义。

**(文意注解)**「她住在以法莲山地拉玛和伯特利中间，在底波拉的棕树下。以色列人都上她那里去听判断」：『拉玛和伯特利中间』，是在南方便雅悯支派的地业上(参书十八 20、22)，不受北方迦南人的欺压；『底波拉的棕树』有二说：(1)底波拉常在棕树下治理以色列民，于是那棵棕树与她的名字拉上关系；(2)利百加的奶母底波拉葬在此树下(参创三十五 8「橡树」)，故又名「底波拉的哀伤树」。

**(灵意注解)**「她住在以法莲山地拉玛和伯特利中间」：表征过教会生活(「伯特利」原文字义)，灵性拔高(「拉玛」原文字义)。

「在底波拉的棕树下。以色列人都上她那里去听判断」：表征有正确的属灵分辨力，能为神说话。

**(话中之光)**(一)神并没有从受欺压的北方各支派中兴起一位男士师，却从南方的便雅悯支派中兴起一位女士师，这正是鞭策那些不敢出头、甘受欺压的弟兄。

**【士四 6】**「她打发人从拿弗他利的基低斯，将亚比挪庵的儿子巴拉召了来，对他说：“耶和华以色列的神吩咐你说：‘你率领一万拿弗他利和西布伦人上他泊山去。』」

**(吕振中译)**「她打发人从拿弗他利的基低斯将亚比挪庵的儿子巴拉召了来，对他说：『永恒主以



色列的神岂不是吩咐你说：你去向他泊山进军，从拿弗他利人和西布伦人中取一万人和你一同去么？」

**〔原文字义〕**「拿弗他利」摔角；「基低斯」圣所；「亚比挪庵」我的父亲是快乐；「巴拉」雷电，闪电；「西布伦」高贵的；「他泊」石墩。

**〔文意注解〕**「她打发人从拿弗他利的基低斯，将亚比挪庵的儿子巴拉召了来」：『拿弗他利的基低斯』就是「加利利的基低斯」(书二十七)，这是一座逃城，利未支派革顺的子孙住在这里(参书二十一 32)。基低斯位于夏琐附近，可能是受迦南王欺压最厉害的地方，巴拉深受迦南人之害，却没有勇气起来反抗；『巴拉』这个名字的意思是「闪电」，犹太传统也把他当作一位士师(参来十一 32)，可能又名比但(参撒十二 11)。

「对他说：耶和华以色列的神吩咐你说：你率领一万拿弗他利和西布伦人上他泊山去」：『他泊山』是耶斯列平原东北角一座圆锥形的山，海拔 575 米，位于拿弗他利、西布伦和以萨迦三个支派的边界，山顶平坦宽阔，适合集结群众，是当地最明显的地标。底波拉让巴拉『率领一万拿弗他利和西布伦人上他泊山去』，目的是把西西拉吸引到山下的基顺河平原(参 7 节)。

**〔灵意注解〕**「她打发人从拿弗他利的基低斯，将亚比挪庵的儿子巴拉召了来」：巴拉表征神的话临到他身上(「召了来」)，得着话中之光(「巴拉」原文字义)。

「你率领一万拿弗他利和西布伦人」(6, 10 节)：一万人表征有信心表现的人。

「耶和华以色列的神吩咐你说，…上他泊山去」(6, 12 节)：表征顺服神的话。

**〔话中之光〕**(一)「耶和华…吩咐你说」，整个战斗过程，唯独底波拉顺从神的指示。属灵争战中，所有圣徒都必须持定此心志(参林后十 4；提前六 12)。

(二)虽然以色列所有的男丁在仇敌面前都不敢站出来，虽然底波拉是众望所归的女先知(5 节)，虽然她清楚地知道神在安排这次争战(7 节)，但她却没有顺理成章地借着神的大能来建立自己的权柄，亲自「率领一万拿弗他利和西布伦人上他泊山去」，而是为神呼召软弱的弟兄「巴拉」，扶持弟兄作头。正因为底波拉是神的先知，所以更明白神的心意是要恢复弟兄应该担当的责任，因此，即使所有的弟兄都软弱、灵里都昏沉，她也是用神的话语来引导弟兄、建立弟兄，而不是自己出头。一个有能力自己作头的姊妹，却甘心隐藏自己、扶持弟兄；即使像撒但那样被造得能干出众，也不像撒但一样骄傲出头(赛十四 12~14)，这本身就是一件让魔鬼蒙羞、神得荣耀的美事。

**【士四 7】**「我必使耶宾的将军西西拉率领他的车辆和全军往基顺河，到你那里去，我必将他交在你手中。」」

**〔吕振中译〕**「我必引耶宾的军长西西拉跟他的车辆和蜂拥军兵往基顺河到你那里；我必把他交在你手中。」」

**〔原文字义〕**「基顺」蜿蜒。

**〔文意注解〕**「我必使耶宾的将军西西拉率领他的车辆和全军往基顺河，到你那里去，我必将他交在你手中」：『基顺河』是流经耶斯列平原的主要河流，向西沿着迦密山西北流入地中海的亚柯湾。这条河的上游是季节性的旱溪，旱季时是水浅的小溪，雨季时成为汹涌的急流，泛滥时会使沿

河低洼地区变成沼泽地，让铁车深陷泥中。西西拉熟悉地形，一定对这里很警惕，若不是神做工，西西拉决不会轻易『率领他的车辆和全军往基顺河』。

〔**灵意注解**〕「我必使耶宾的将军西西拉率领他的车辆和全军往基顺河，到你那里去，我必将他交在你手中」：表征在信心里等候神的作为。

【士四 8】「巴拉说：“你若同我去，我就去；你若不同我去，我就不去。”」

〔**吕振中译**〕「巴拉对她说：『你如果和同我去，我就去；如果不和我一同去，我就不去。』」

〔**原文字义**〕「去(第一、三、四字)」行走，去，来；「去(第二字)」行，走，来。

〔**文意注解**〕「巴拉说：你若同我去，我就去；你若不同我去，我就不去」：巴拉的请求，有正反两面的解释：(1)正面，指他需要女先知的帮助，在争战中随时得到从神来的指示；(2)反面，指他胆怯懦弱，不敢独当一面。

〔**灵意注解**〕「巴拉说：你若同我去，我就去；你若不同我去，我就不去」：表征寻求神旨意的印证。

〔**话中之光**〕(一)神要差遣巴拉，却没有直接向信心软弱的巴拉说话，而是透过女先知底波拉来传话。巴拉说：「你若不同我去，我就不去」，巴拉的请求并非出于胆怯，乃因他立志全然跟从耶和华。巴拉确信神通过底波拉所说的话语(6, 7 节)是信实的。为了应对突变的战况，他希望得到神直接具体的指示。巴拉认为底波拉是先知，在神与自己之间起仲保作用，他愿意依靠她。伟大的中保耶稣基督居住在圣徒心中，圣徒无论何时何地，均能与神相交，在属灵争战中战胜撒但。

(二)从人的角度来看，巴拉的犹豫是可以理解的，因为敌我的实力过于悬殊。虽然当神的呼召来临时，摩西(参出三 11)、基甸(参士六 15)、耶利米(参耶一 6)的第一反应都是推辞；但也正是认识到自己「不配、不能」的人，才可能借着承认自己的「不能」，来支取「神能」。神知道人的「不能」，所以神的呼召必然伴随着恩典和能力的供应，祂借着底波拉说：「我必与你同去」(9 节)。正如使徒保罗所说的：「并不是我们凭自己能承担什么事；我们所能承担的，乃是出于神」(林后三 5)。

(三)巴拉是胆怯，还是真需要别人的支持呢？我们对他的性格不清楚，但是底波拉毅然遵神吩咐去行，却显出伟大领袖的特质。底波拉告诉巴拉，神要与他一同争战，不过他觉得这应许并不够，还是要底波拉与他同去。这显出他内心倚靠人的力量多过相信神的应许。真正有信心的人，神一吩咐就挺身而出，即使要他独力去做也不怕。

【士四 9】「底波拉说：“我必与你同去，只是你在所行的路上得不着荣耀，因为耶和华要将西西拉交在一个妇人手里。”于是底波拉起来，与巴拉一同往基低斯去了。」

〔**吕振中译**〕「底波拉说：『和你一同去、我是一定要去的，不过在你所走的路上、你得不到光荣罢了；因为永恒主要将西西拉交付〔原文：卖〕在一个妇人手里。于是底波拉起来，和巴拉一同往基低斯去。』」

〔**原文字义**〕「荣耀」荣美，名声，地位；「交在」卖。

**〔文意注解〕**「底波拉说：我必与你同去，只是你在所行的路上得不着荣耀，因为耶和华要将西西拉交在一个妇人手里」：『一个妇人』，指基尼人希百的妻子雅亿(参 17 节)。

「于是底波拉起来，与巴拉一同往基低斯去了」：『基低斯』不同于 6 节的「基低斯」，这里的基低斯位于他泊山的南麓。

**〔话中之光〕**(一)巴拉只是表征属肉体的信徒，他没有直接依靠神，只借着别人的祷告、言语及引导。巴拉必须有底波拉。这样的信心必须靠媒介的力量，显得很微弱了。他很难得以上乘。神不能在他身上成就什么，不像恩待那些全心全意依靠神的人。尊重我的，我必尊重。藐视我的，我也不能看重。

(二)如果神要你去单独工作，你一定要顺从。你要不计任何代价。你敢站在神旁边，祂必与你同在。这种情形你就明白耶稣的话：无论谁对山说，移开吧，仍到海里去。你若在心里不疑惑，信祂必作成这事，事就这样成了。如果你不信，神的能力不会因你的不信而减少。祂始终是信实的，祂不能背乎自己，祂必拯救以色列。

(三)当神在百姓中找不到一个完全顺服的男人时，祂就兴起女先知底波拉来说话，并且将仇敌交在一个外族妇人(参 17 节)的手里。虽然人可能会跟不上神，但神的计划却绝不会废弃；当弟兄放弃责任的时候，神就会兴起姊妹来作祂的器皿。

(四)女先知底波拉虽然知道神必「将西西拉交在一个妇人手里」，却没有忽略建立弟兄。她没有利用自己的威望去统帅百姓，而是与巴拉同去，坚定他的信心，帮助弟兄恢复作头的地位。底波拉是一位守得住地位、甘心服事弟兄的神仆。

(五)底波拉是如何得到别人尊敬的？她不但领导全民作战，更值得注意的是，她在战后以诗歌激励百姓为神而活。她的行事为人吸引以色列人团结一致，甚至连军队的统帅巴拉都尊敬她；她也是女先知，主要任务是鼓励百姓顺服神。负责领导之人，不可不知被领导者的属灵情况，真正的领袖关心他所领导的群众，而不只是事业的成就。

**【士四 10】**「巴拉就招聚西布伦人和拿弗他利人到基低斯，跟他上去的有一万人。底波拉也同他上去。」

**〔吕振中译〕**「巴拉就招聚西布伦人和拿弗他利人到基低斯，跟他上去的有一万人。底波拉也同他上去。」

**〔原文字义〕**「上去」上升，攀登。

**〔文意注解〕**「巴拉就招聚西布伦人和拿弗他利人到基低斯，跟他上去的有一万人。底波拉也同他上去」：『西布伦人和拿弗他利人』第四章只记载了这两个支派参加战斗，第五章中，记载有六个支派参与，拿弗他利和西布伦可能是部队主力，其他四个支派只派了小分队。

**〔话中之光〕**(一)底波拉虽然是一个弱女子，亲身参与刀光剑影的战场。底波拉并未图谋自己的荣华、安逸，甘愿与百姓共存亡。耶稣为了拯救罪人，自己卑微取了奴仆的样式，向跟从的门徒强调服事的精神(参太十八 4；约十三 5，14~15；雅四 10)。

**【士四 11】**「摩西岳父（或作“内兄”）何巴的后裔基尼人希百，曾离开基尼族，到靠近基低斯、撒拿音的橡树旁支搭帐棚。」

**〔吕振中译〕**「摩西的岳父何巴的子孙基尼人希百曾离开基尼人，到靠近基低斯、撒拿音的圣笃耨香树旁边去搭帐棚。」

**〔原文字义〕**「何巴」被珍爱的；「基尼」铁匠；「希百」忠实的同伴；「撒拿音」移动。

**〔文意注解〕**「摩西岳父何巴的后裔基尼人希百，曾离开基尼族，到靠近基低斯、撒拿音的橡树旁支搭帐棚」：『摩西岳父何巴』希伯来文的岳父和内兄是同一个字(参本节小字)，何巴应是摩西岳父米甸人流珥的儿子(参民十 29)，故宜解作内兄；『撒拿音』位于伯善北方约 33 公里，基尼烈城西南方约 11 公里；『撒拿音的橡树』确实地点不详，应当位于撒拿音附近。

**〔话中之光〕**(一)「基尼人希百」从南方搬到北方，与夏琐王耶宾交往，西西拉又「到了基尼人希百之妻雅亿的帐棚」，这一切都不是巧合，而是神手的工作。神的拯救绝不是在人呼求祂的时候才开始的，而是照着祂的计划早有预备。

(二)「基尼人」是摩西岳父的后代，本来是无分于神的应许的。但他们看见了神带领以色列人出埃及、进迦南的作为，就接受了摩西的邀请，陪同以色列人一起进入了应许之地(参民十 29~32)。虽然只是在应许之地住帐棚(参耶三十五 6~7)，但这已经让他们在神面前不住地蒙纪念、永远地被使用(参耶三十五 19)。

**【士四 12】**「有人告诉西西拉说：“亚比挪庵的儿子巴拉已经上他泊山了。”」

**〔吕振中译〕**「有人告诉西西拉说、亚比挪庵的儿子巴拉已经上了他泊山了。」

**〔原文字义〕**「告诉」通知，声明。

**〔文意注解〕**「有人告诉西西拉说：亚比挪庵的儿子巴拉已经上他泊山了」：『有人』可能是住在附近的基尼人；『亚比挪庵』拿弗他利地基低斯人，巴拉的父亲。

**【士四 13】**「西西拉就聚集所有的铁车九百辆和跟随他的全军，从外邦人的夏罗设出来，到了基顺河。」

**〔吕振中译〕**「西西拉就招聚他所有的车、就是铁车九百辆、和跟随他的兵众、从外国人的夏罗设到基顺河。」

**〔原文字义〕**「聚集」召集。

**〔文意注解〕**「西西拉就聚集所有的铁车九百辆和跟随他的全军，从外邦人的夏罗设出来，到了基顺河」：请参阅 2~3 节注解。

**【士四 14】**「底波拉对巴拉说：“你起来，今日就是耶和华将西西拉交在你手的日子。耶和华岂不在你前头行吗？”于是巴拉下了他泊山，跟随他有一万人。」

**〔吕振中译〕**「底波拉对巴拉说：『你起来；今日是永恒主将西西拉交在你手的日子；永恒主不是在你前面出战么？』于是巴拉从他泊山下来；跟随他的有一万人。」

**〔原文字义〕**「起来」站起来，直立；「跟随」在…之后。

**〔文意注解〕**「底波拉对巴拉说：你起来，今日就是耶和华将西西拉交在你手的日子」：『将西西拉交在你手』意指神帮助他打败西西拉。

「耶和华岂不在你前头行吗？于是巴拉下了他泊山，跟随他有一万人」：『耶和华岂不在你前头行吗』可能是在他泊山顶看到了西边地中海的乌云开始集结，知道神即将降下暴雨。

**〔灵意注解〕**「底波拉对巴拉说：你起来，今日就是耶和华将西西拉交在你手的日子。耶和华岂不在你前头行吗？于是巴拉下了他泊山，跟随他有一万人」：表征得着与神同工的把握。

**〔话中之光〕**（一）所有的详细计划都是底波拉指示的，到哪里征兵、征多少兵、到哪里集合、什么时候打、怎么打，都是底波拉一句一句地教导貌似「不成材」的巴拉。底波拉也知道神必让百姓得胜，但她却没有越过神的安排亲自上阵、争夺功劳，而是吩咐巴拉：「你起来，今日就是耶和华将西西拉交在你手的日子」，用神的话语来坚定弟兄的信心。一个姊妹只有承认自己在神面前是一无所有、一无所能，认识到自己的一切所能和所有都是神的恩典，才能甘心做好神所使用的器皿，扶持貌似「没有出息」的弟兄起来作头。底波拉最大的成功不是争战得胜，而是建立了巴拉，帮助巴拉顺服了神。

（二）迦南人的铁车不能冲上他泊山，山下的耶斯列平原却有利于战车驰骋，但巴拉还是顺服了神在底波拉身上显出的权柄，没有倚靠居高临下的有利地形，而是勇敢地「下了他泊山」。巴拉的信心和百姓的顺服预备了神做工的道路，这就是与神同工。

（三）虽然巴拉一开始软弱、犹豫，所以没能得着亲手消灭西西拉的荣耀；但他顺服地冲下了他泊山，证明神已经借着底波拉建立了他的信心。因此，圣灵在希伯来书里并没有提到底波拉，而是称赞巴拉的信心(参来十一 32)；而圣灵对巴拉的称赞，乃是甘心服事弟兄、建立弟兄的底波拉最大的成功！

**【士四 15】**「耶和华使西西拉和他一切车辆全军溃乱，在巴拉面前被刀杀败。西西拉下车步行逃跑。」

**〔吕振中译〕**「永恒主用刀使西西拉和所有的车辆跟军兵在巴拉面前溃乱；西西拉下车，步行逃跑。」

**〔原文字义〕**「溃乱」打乱，使困惑；「杀败」(原文无此字)。

**〔文意注解〕**「耶和华使西西拉和他一切车辆全军溃乱，在巴拉面前被刀杀败。西西拉下车步行逃跑」：『耶和华使西西拉和他一切车辆全军溃乱』，指突然降下的暴雨使基顺河暴涨、泛滥(参士五 20~21)，车辆深陷泥中。西西拉当然不会在雨季调动铁车，这场暴风雨可能是在五月份雨季结束之后、出人意料地降临的。巴力被迦南人奉为掌管风雨的风暴之神，此时却毫无用处。

**〔灵意注解〕**「耶和华使西西拉和他一切车辆全军溃乱，在巴拉面前被刀杀败」：表征神人同工合作(神使敌军溃乱，人挥刀杀敌)，获致争战得胜。

**〔话中之光〕**（一）这次战役，以军以寡敌众得获全胜，殊出西西拉意外。以军扎营他泊山间，虽然易守难攻，但决战在耶斯列平原，有利战车战马奔驰；与步兵作战，占尽上风。但亲率以色列军

队作战的耶和華神，「星宿從天上爭戰，從其軌道攻擊」(士五 20)，將絕對有利西西拉的戰場變成他全軍的葬身之地。大自然聽命宇宙主宰，神左右人類歷史發展，史不絕書，這不過其中一項。

**【士四 16】**「巴拉追趕車輛、軍隊，直到外邦人的夏羅設。西西拉的全軍都倒在刀下，沒有留下一人。」

*(呂振中譯)*「巴拉追趕車輛和軍兵，直到外國人的夏羅設；西西拉的全營都倒在刀刃之下，連一個也沒有剩下。」

*(原文字義)*「追」追逐，逼迫；「趕」在…之後。

*(文意注解)*「巴拉追趕車輛、軍隊，直到外邦人的夏羅設。西西拉的全軍都倒在刀下，沒有留下一人」：意指追到敵軍的根據地(參 2 節)。

*(靈意注解)*「巴拉追趕車輛、軍隊，直到外邦人的夏羅設」：巴拉和跟隨他的全軍表征正面剛強的對敵。

*(話中之光)* (一)這是士師時代惟一的一次，有仇敵從以色列本地興起。以色列人未能將所有的迦南人趕出去，迦南人就重整軍隊，想卷土重來。假使當初他們順服神把迦南人逐出那地，就不會發生這場戰爭。

**【士四 17】**「只有西西拉步行逃跑，到了基尼人希百之妻雅億的帳棚，因為夏瑣王耶賓與基尼人希百家和好。」

*(呂振中譯)*「只有西西拉步行逃跑，到了基尼人希百的妻子雅億的帳棚；因為夏瑣王耶賓和基尼人希百的家相安無事。」

*(原文字義)*「和好」和睦，友好。

*(文意注解)*「只有西西拉步行逃跑，到了基尼人希百之妻雅億的帳棚，因為夏瑣王耶賓與基尼人希百家和好」：『基尼人希百』是從基尼族在南方的猶大支派中(參士一 16)搬到北方的，時間可能就在耶賓王「大大欺壓以色列人」(參 3 節)的二十年之間。因為基尼人不是以色列人，所以欺壓以色列人的耶賓會「與基尼人希百家和好」。

*(靈意注解)*「西西拉步行逃跑，到了基尼人希百之妻雅億的帳棚，…雅億出來迎接西西拉」(17~18 節)：雅億表征信心軟弱的信徒。

*(話中之光)* (一)夏瑣將軍西西拉逃往與國君交情深厚的希百家。戰敗的西西拉，疲乏沉睡，充分表明他逃亡時已魂不守舍(參 19~21 節)。他企圖靠人的交情保存性命，卻徹底失算，反而在此遭到暗算。只有神是我們患難之時的幫助，是安全的避難所(參耶十七 17)。

(二)巴拉看不到神做工的手，只能跟從看得見的女先知底波拉。但神的手卻從來沒有停止過做工，甚至在百姓「呼求耶和華」(3 節)之前，就早已預備好了對付仇敵的器皿，要將西西拉交在「基尼人希百之妻雅億」(17 節)的手中。並不是神甘心讓百姓被人「大大欺壓」(3 節)，而是人情愿在罪的重担下得過且過，也不肯回轉呼求神；也不是百姓在等候神拯救，而是神在等候人呼求：「耶和華必然等候，要施恩給你們；必然興起，好憐憫你們」(賽三十 18)。但神等候這一天卻等了「二

十年」(3节)!

**【士四 18】**「雅亿出来迎接西西拉，对他说：“请我主进来，不要惧怕。”西西拉就进了她的帐棚，雅亿用被将他遮盖。」

**〔吕振中译〕**「雅亿出来迎接西西拉，对他说：『请我主转身，转身进我这里来；不要惧怕。』西西拉就转身到她那里、进了帐棚；雅亿用毯子把他盖着。」

**〔原文字义〕**「迎接」遭遇，会见；「惧怕」害怕，敬畏；「遮盖」隐藏，躲藏。

**〔文意注解〕**「雅亿出来迎接西西拉，对他说：请我主进来，不要惧怕」：通常男人是不能进到只有女人在的帐棚里的。

「西西拉就进了她的帐棚，雅亿用被将他遮盖」：『被』指毯子。

**【士四 19】**「西西拉对雅亿说：“我渴了，求你给我一点水喝。”雅亿就打开皮袋，给他奶子喝，仍旧把他遮盖。」

**〔吕振中译〕**「西西拉对雅亿说：『请给我一点水喝；我喝了。』雅亿就打开奶子皮袋，给他喝，仍旧把他盖着。」

**〔原文字义〕**「打开」松开，解开；「奶子」牛奶。

**〔背景注解〕**「给我」：这是古代东方人对待所有游牧民族的普遍习惯，无论何人只要在帐棚内被接受，提供了吃的或喝的，就会在屋里平安了。

**〔文意注解〕**「西西拉对雅亿说：我渴了，求你给我一点水喝」：西西拉的请求是为得到安全的保证。

「雅亿就打开皮袋，给他奶子喝，仍旧把他遮盖」：『奶子』就是酸奶，装在皮袋里。西西拉的请求说明他很小心谨慎，虽然疲惫，但直到得到雅亿意图的保证才敢睡觉。当雅亿打开皮袋，给他奶子喝时，这个军队指挥官才安然入睡。

**【士四 20】**「西西拉又对雅亿说：“请你站在帐棚门口，若有人来问你说：‘有人在这里没有？’你就说：‘没有。’”」

**〔吕振中译〕**「西西拉又对雅亿说：『请站在帐棚门口；若有人来问你说：“有人在这里没有？”你就说：“没有。”』」

**〔原文字义〕**「门口」入口。

**〔文意注解〕**「西西拉又对雅亿说：请你站在帐棚门口，若有人来问你说：有人在这里没有？你就说：没有」：西西拉请雅亿担任护卫，阻止追兵进入帐棚。

**【士四 21】**「西西拉疲乏沉睡。希百的妻雅亿取了帐棚的橛子，手里拿着锤子，轻悄悄地到他旁边，将橛子从他鬓边钉进去，钉入地里。西西拉就死了。」

**〔吕振中译〕**「希百的妻子雅亿取了帐棚的橛子，手里拿着槌子，轻悄悄地到他旁边，把橛子从

他鬓边钉进去，竟透下地去；西西拉正在疲乏沉睡，就这样死了。」

**〔原文字义〕**「疲乏」飞走；「沉睡」熟睡；「橛子」桩，钉；「轻悄悄地」秘密地；「鬓边」太阳穴。

**〔文意注解〕**「西西拉疲乏沉睡。希百的妻雅亿取了帐棚的橛子，手里拿着锤子」：『橛子』形状上头扁下头尖，打入地下再用绳索连结帐棚，使其固定在地上。

「轻悄悄地到他旁边，将橛子从他鬓边钉进去，钉入地里。西西拉就死了」：雅亿如此英勇无畏，单靠来自信仰的力量。与当时灵性腐败、软弱的以色列兵丁形成鲜明对照。其实，雅亿完全可以安抚精疲力竭的西西拉留在床上，直到以色列追兵赶到。作为一个弱女子，雅亿却不顾一切杀死西西拉。原由：(1)基尼人希百与夏琐王耶宾和好(17节)，雅亿可能一直担忧这个关系。为了恢复与以色列的关系，她果断采取冒险行动。因此被称颂为「多得福气」的妇人(五24)；(2)不怕一万，只怕万一。一旦西西拉逃跑，就有可能再次纠合党羽重新威胁以色列人。因此雅亿决心先下手为强，斩草除根。这表现出了雅亿的信仰，她信靠耶和华，希望与以色列和好。

**〔灵意注解〕**「西西拉疲乏沉睡。希百的妻雅亿取了帐棚的橛子，手里拿着锤子，轻悄悄地到他旁边，将橛子从他鬓边钉进去，钉入地里。西西拉就死了」：帐棚的橛子表征平时有分于教会的建造，对属灵的争战得胜大有帮助。

**〔话中之光〕**(一)巴拉看不到神做工的手，只能跟从看得见的女先知底波拉。但神的手却从来没有停止过做工，甚至在百姓「呼求耶和华」(参3节)之前，就早已预备好了对付仇敌的器皿，要将西西拉交在「基尼人希百之妻雅亿」(参17节)的手中。并不是神甘心让百姓被人「大大欺压」(参3节)，而是人情愿在罪的重担下得过且过，也不肯回转呼求神；也不是百姓在等候神拯救，而是神在等候人呼求：「耶和华必然等候，要施恩给你们；必然兴起，好怜悯你们」(赛三十18)。但神等候这一天却等了「二十年」(参3节)！

(二)当时支搭和拆卸帐棚都是妇女的工作，所以雅亿能熟练地钉「帐棚的橛子」。一个「大大欺压以色列人二十年」(参3节)的人，竟然死在一个普通的外族妇女之手。在当时，战士死于妇女之手是奇耻大辱(参士九54)，百姓接受妇女的领导也非常罕见。但神却让祂的拯救从一位妇女的信心开始，又在一位妇女的勇敢结束，让两位妇女在神面前得着荣耀(参9节)，为要鞭策所有的弟兄。

**【士四 22】**「巴拉追赶西西拉的时候，雅亿出来迎接他说：“来吧，我将你所寻找的人给你看。”他就进入帐棚，看见西西拉已经死了，倒在地上，橛子还在他鬓中。」

**〔吕振中译〕**「忽见巴拉追赶着西西拉来了；雅亿出来迎接他，对他说：『来，我给你看你寻找的人』；他就进去到她那里；阿，西西拉倒已着呢，已经死了；橛子还在他鬓中。」

**〔原文字义〕**「寻找」寻求，要求。

**〔文意注解〕**「巴拉追赶西西拉的时候，雅亿出来迎接他说：来吧，我将你所寻找的人给你看」：雅亿的话表明她显然知道巴拉所追赶的是谁。

「他就进入帐棚，看见西西拉已经死了，倒在地上，橛子还在他鬓中」：巴拉发现底波拉的预言：『耶和华要将西西拉交在一个妇人手里』(参9节)得着应验。



**【士四 23】**「这样，神使迦南王耶宾被以色列人制伏了。」

*（吕振中译）*「就在那一天、神就在以色列人面前把迦南王耶宾制伏了。」

*（原文字义）*「制伏」制服，使谦卑。

*（文意注解）*「这样，神使迦南王耶宾被以色列人制伏了」：因为耶宾的将军西西拉(参 2 节)被杀，军队被歼灭(参 16, 21 节)，从此一蹶不振。

*（话中之光）* (一)得胜不是归功于巴拉、底波拉或雅亿，而是「神使迦南王耶宾被以色列人制伏了」。神是百姓真正的士师，真正的拯救者。

**【士四 24】**「从此以色列人的手越发有力，胜了迦南王耶宾，直到将他灭绝了。」

*（吕振中译）*「于是以色列人的手就越发强硬、胜过迦南王耶宾，直到把迦南王耶宾都剪灭掉。」

*（原文字义）*「越发有力(原文双字)」行走，去，来(首字)；行，走，来(次字)；「灭绝」砍掉，剪除。

*（文意注解）*「从此以色列人的手越发有力，胜了迦南王耶宾，直到将他灭绝了」：意指以色列人一直与迦南王耶宾争战，逐渐壮大，最后将他彻底灭绝。

*（灵意注解）*「从此以色列人的手越发有力，胜了迦南王耶宾，直到将他灭绝了」：以色列人的手表征教会整体的属灵情况，最终胜过黑暗的权势。

*（话中之光）* (一)按着神的安排，百姓进入迦南时就应该「赶出那里所有的居民」(参民三十三 52)。但因为百姓没有彻底顺服神，结果不但不能把迦南人赶出，反倒让他们反败为胜。现在以色列人灵里苏醒了，神就让他们从软弱变成刚强，他们不但战胜了耶宾王，更重要的是愿意继续争战，「直到将他灭绝了」，回到了神最初的计划里。虽然迦南人零星不断的骚扰还会持续到大卫的时代，但从此以后，迦南人再也不能如此欺压神的百姓了。

### 三、灵训要义

#### **【信而顺服】**

##### 一、不信的恶果：

1. 「以色列人又行耶和华眼中看为恶的事」(1 节)：表征神的百姓不信不服。
2. 「耶和华就把他们付与在夏琐作王的迦南王耶宾手中」(2 节)：迦南王耶宾表征黑暗的权势，欺压神的百姓。
3. 「他的将军是西西拉，住在外邦人的夏罗设」(2 节)：将军西西拉表征人的肉体，专与里面的人(心灵)作对。
4. 「耶宾王有铁车九百辆」(3 节)：铁车表征黑暗的权势乃是人所无法抵挡的。
5. 「他大大欺压以色列人二十年」(3 节)：二十年表征完全的见证，见证神的百姓不信的结果，乃是受到黑暗的权势在肉体的帮助下「大大欺压」。

## 二、信心的转机：

1. 「以色列人就呼求耶和华」(3节)：表征信徒因醒悟而求告神。

2. 「有一位女先知名叫底波拉，是拉比多的妻」(4节)：底波拉表征从神的话语得着亮光启示(「拉比多」原文字义)，而显出灵性的甜美(「底波拉」原文字义)。

3. 「她住在以法莲山地拉玛和伯特利中间」(5节)：表征过教会生活(「伯特利」原文字义)，灵性拔高(「拉玛」原文字义)。

4. 「在底波拉的棕树下。以色列人都上她那里去听判断」(5节)：表征有正确的属灵分辨力，能为神说话。

5. 「她打发人从拿弗他利的基低斯，将亚比挪庵的儿子巴拉召了来」(6节)：巴拉表征神的话临到他身上(「召了来」)，得着话中之光(「巴拉」原文字义)。

6. 「你率领一万拿弗他利和西布伦人」(6, 10节)：一万人表征有信心表现的人。

## 三、信心的争战：

1. 「耶和华以色列的神吩咐你说，…上他泊山去」(6, 12节)：表征顺服神的话。

2. 「我必使耶宾的将军西西拉率领他的车辆和全军往基顺河，到你那里去，我必将他交在你手中」(7节)：表征在信心里等候神的作为。

3. 「巴拉说：你若同我去，我就去；你若不同我去，我就不去」(8节)：表征寻求神旨意的印证。

4. 「底波拉对巴拉说：你起来，今日就是耶和华将西西拉交在你手的日子。耶和华岂不在你前头行吗？于是巴拉下了他泊山，跟随他有一万人」(14节)：表征得着与神同工的把握。

5. 「耶和华使西西拉和他一切车辆全军溃乱，在巴拉面前被刀杀败」(15节)：表征神人同工合作(神使敌军溃乱，人挥刀杀敌)，获致争战得胜。

## 四、信心的配搭：

1. 「巴拉追赶车辆、军队，直到外邦人的夏罗设」(16节)：巴拉和跟随他的全军表征正面刚强的对敌。

2. 「西西拉步行逃跑，到了基尼人希百之妻雅亿的帐棚，…雅亿出来迎接西西拉」(17~18节)：雅亿表征信心软弱的信徒。

3. 「西西拉疲乏沉睡。希百的妻雅亿取了帐棚的橛子，手里拿着锤子，轻悄悄地到他旁边，将橛子从他鬓边钉进去，钉入地里。西西拉就死了」(21节)：帐棚的橛子表征平时有分于教会的建造，对属灵的争战得胜大有帮助。

4. 「从此以色列人的手越发有力，胜了迦南王耶宾，直到将他灭绝了」(24节)：以色列人的手表征教会整体的属灵情况，最终胜过黑暗的权势。

## **士师记第五章注解**

## 壹、内容纲要

### 【底波拉和巴拉的凯歌】

- 一、歌颂耶和华以色列的神(1~5节)
- 二、神兴起底波拉治理以色列(6~11节)
- 三、众勇士在底波拉和巴拉率领下击溃敌军(12~23节)
- 四、敌帅西西拉死于雅亿之手，西西拉的母亲伤悲(24~30节)
- 五、愿仇敌灭亡，爱神的人如日头照耀(31节)

## 贰、逐节详解

【士五 1】「那时底波拉和亚比挪庵的儿子巴拉作歌，说：」

（吕振中译）「那时，底波拉和亚比挪庵的儿子巴拉作歌，说：」

（原文字义）「底波拉」蜜蜂；「亚比挪庵」我的父亲是快乐；「巴拉」雷电，闪电。

（文意注解）「那时底波拉和亚比挪庵的儿子巴拉作歌，说」：『底波拉』是米利暗之后的第二位女先知，也是唯一的女士师；『巴拉』犹太传统也把他当作一位士师(参来十一 32)，可能又名比但(参撒上一十二 11)；『作歌』本章是第四章的诗歌版本，被称为『底波拉之歌』。底波拉可能是主要的作者(7 节)，但她却高举弟兄，把巴拉的名字也加在上面。这首歌所用的希伯来文非常古老，所以有许多不容易翻译的地方。

【士五 2】「“因为以色列中有军长率领，百姓也甘心牺牲自己，你们应当颂赞耶和华。”」

（吕振中译）「因为以色列中有军长率领，人民也甘心牺牲自己，你们应当颂赞永恒主！」

（原文字义）「军长」领导者；「率领」行事如领袖；「甘心牺牲」自愿。

（文意注解）「因为以色列中有军长率领，百姓也甘心牺牲自己，你们应当颂赞耶和华」：『军长率领』打仗需有指挥若定的军长，才能知所攻守；『百姓也甘心牺牲自己』意指服从命令的士卒，敢于冲锋陷阵；『应当颂赞耶和华』胜仗应当归功于神。

（话中之光）（一）「军长率领」和「百姓也甘心牺牲」，在争战中都非常重要，但从前在仇敌面前却毫无作用。现在这些「军长」和「百姓」之所以能显出该有的功用，乃是因为他们准确地站到了神的一边。我们所有的属灵成就，都是因为跟随神才得着的，所以不应该称颂人，而「应当颂赞耶和华」。

（二）「你们应当颂赞耶和华，」感谢神，争战不在乎人的多少，争战也不在乎马的力大，人的腿快，得胜是在乎耶和华。

【士五 3】「“君王啊，要听！王子啊，要侧耳而听！我要向耶和华歌唱，我要歌颂耶和华以色列

的神。」

〔吕振中译〕「君王阿，要听！王子阿，要侧耳而听！我要向永恒主歌唱；我要歌颂永恒主以色列的神。」

〔原文字义〕「侧耳」留心听。

〔文意注解〕「君王啊，要听！王子啊，要侧耳而听」：意指地上有权有势的人，应当注意下面所陈述的信息。

「我要向耶和华歌唱，我要歌颂耶和华以色列的神」：次句形容首句；『歌颂』是「歌唱」诗歌；『耶和华以色列的神』宣明「耶和华」乃是以色列的神。

【士五 4】「“耶和华啊，你从西珥出来，由以东地行走。那时地震天漏，云也落雨。”」

〔吕振中译〕「永恒主阿，你从西珥出来，由以东地行走。那时地震天漏，云也落雨。」

〔原文字义〕「西珥」多毛的；「以东」红；「震」震动，摇动；「漏」滴下，落下。

〔文意注解〕「耶和华啊，你从西珥出来，由以东地行走」：『西珥』就是『以东地』，是以色列人结束旷野三十八年绕行的地方(参申二 1)，能让百姓想起他们的祖先在失败了三十八年之后，神带领他们重新走向得胜。

「那时地震天漏，云也落雨」：神拯救以色列人脱离强敌，急风骤雨，河水泛滥，令诗歌作者想起当年神在西乃山显大能，雷轰、闪电、密云，领以色列人出旷野(出十九 16~18；申三十三 2；诗六十八 7~8)。

〔话中之光〕(一)圣灵首先呼唤我们「要听」(3 节)，要思想当年神在西乃山与百姓立约(参出十九 18)，在以东的西珥带领百姓重新走向得胜(参申二 1)的历史。虽然百姓一度落在失败之中，被迦南人「大大欺压二十年」(士四 3)，但神的大能、恩典与信实从来都没有变过。这一位神能将悖逆的百姓交给仇敌管教(参士四 2)，也有能力把回转的百姓从仇敌手中拯救出来。

【士五 5】「山见耶和华的面就震动；西乃山见耶和华以色列神的面，也是如此。」

〔吕振中译〕「山见永恒主的面就震动，西奈山见永恒主以色列神的面也是如此。」

〔原文字义〕「震动」流动，崩落；「西乃」多刺的。

〔文意注解〕「山见耶和华的面就震动；西乃山见耶和华以色列神的面，也是如此」：『山…震动』指当年神降临西乃山时，遍山大大的震动(参出十九 18)；『西乃山』是神与以色列人立约的地方(参出十九 18)，能提醒百姓神的信实和自己的悖逆。

【士五 6】「在亚拿之子珊迦的时候，又在雅亿的日子，大道无人行走，都是绕道而行。」

〔吕振中译〕「在亚拿之子珊迦的时候，又在雅亿的日子，大道无人行走，都是绕道而行。」

〔原文字义〕「亚拿」答案；「珊迦」剑；「雅亿」山羊；「大道」道路；「绕」弯曲的；「道」路径。

〔文意注解〕「在亚拿之子珊迦的时候，又在雅亿的日子，大道无人行走，都是绕道而行」：『珊迦』在南方曾击杀六百非利士人(参士三 31)；『雅亿』意指基尼人希百的妻雅亿(参 24 节)；『大道』

指当时商旅行走的道路，被迦南人控制，百姓必须绕小道而行。

**《话中之光》** (一)路是神量给我们的，道是神摆在我们眼前的。什么时候神的儿女绕道而行，我们的属灵生命就一定掉到衰落和死亡里头；什么时候我们绕道而行，就说到神的旨意没有办法照着祂所量定给我们的。

(二)就着属灵意义来讲神家荒凉，正路没有人行走。当我们一绕道的时候，我们属灵的眼睛就失明；但我们一绕道的时候，我们属灵生命就一定失掉当得的祝福；当我们一绕道的时候，我们就掉进仇敌所设的网罗；当我们一绕道的时候，我们就虚度光阴，因为那不是主要我们走的路。白走了！

**【士五 7】**「以色列中的官长停职，直到我底波拉兴起，等我兴起作以色列的母。」

**《吕振中译》**「以色列中的官长停职，直到我底波拉兴起，等我兴起作以色列的母。」

**《原文字义》**「停职」中止；「兴起」起来，站起来。

**《文意注解》**「以色列中的官长停职，直到我底波拉兴起，等我兴起作以色列的母」：『官长』可能指以色列人中的勇士，他们心惊胆战，都不见了；『我底波拉兴起』当没有一个以色列男人肯为神站立的时候，神就兴起女先知底波拉来「作以色列的母」。

**【士五 8】**「以色列人选择新神，争战的事就临到城门。那时，以色列四万人中，岂能见藤牌枪矛呢？」

**《吕振中译》**「以色列人选择新神，交战的事就临到城门。那时，以色列四万人中岂能见盾牌枪矛呢？」

**《原文字义》**「选择」挑选，决定；「新」新的。

**《文意注解》**「以色列人选择新神，争战的事就临到城门」：『新神』指巴力，亦即财神，其实他们「所祭祀的鬼魔并非真神，乃是素不认识的神，是近来新兴的」(申三十二 17)。以色列人选择了「新神」，百姓追求财富，结果使自己陷入了争战、苦难和穷困。

「那时，以色列四万人中，岂能见藤牌枪矛呢？」：『四万人』可能指当时北方各支派中可以作战的人数；『岂能见藤牌枪矛』意指以色列人被迦南人欺压得连「盾牌枪矛」都不敢公开张扬，失去了争战的功用。

**《话中之光》**(一)「真神」所注意的是「圣洁」(Holy)(利十九 2)，「新神」所关心的却是快乐(Happy)。当一个教会所追求、所教导的都是「平安、喜乐、成功、健康、富足」的时候，就是选择了「新神」，那时「争战的事就临到城门」。

(二)以色列人选择事奉假神，就必然有争战。神虽然给他们明令，他们并未认真遵行。国民的生活不是以神为主，境外的压力很快会大过内部的抵抗力，当然容易受仇敌掠夺。你如果渴望得人赏识、想得权力、贪爱金钱，甚至让这些管理你一生的话，你就会觉得四面受敌——有压力、忧虑、疾病、疲劳困扰你。你要以神作你生活的中心，与这些仇敌争战的时候，就会得着所需的力量。

(三)离开事奉神的传统，拜外邦的偶像，是信仰上的不忠诚，就招致神的忿怒。他们本来安居

在城内，不是靠城垣来保护自己，更是有耶和華作他們的火城和榮耀；他們的軍隊從城門出去征戰，又從城門奏凱歸來，卻不受仇敵圍攻的威脅，因為有萬軍之耶和華的同在。但他們離棄神，情形就不同了：仇敵漸漸強盛，佔據了本屬以色列的應許之地，以至道路不安全，被包圍困守在城內，成了關上城門的退守形勢。顯然的，他們的裝備也處於劣勢；因為那時的鐵器不普遍，控制在敵人手中，臨到戰爭的時候，連藤牌槍矛等武器也缺乏，而敵人卻擁有大批的鐵車。信仰上錯誤的選擇，帶來災禍性的結果。

**【士五 9】**「我心傾向以色列的首領，他們在民中甘心犧牲自己。你們應當頌贊耶和華。」

*（呂振中譯）*「我心傾向以色列的首領，他們在民中甘心犧牲自己。你們應當頌贊永恒主！」

*（原文字義）*「傾向」（原文無此字）；「首領」制定法令者。

*（文意注解）*「我心傾向以色列的首領，他們在民中甘心犧牲自己。你們應當頌贊耶和華」：『我心傾向』指作詩的人向 9~10 節所述各階層的人傾懷呼喚；『首領』指有權勢的人；『甘心犧牲自己』指他們不顧顏面，率先歌頌。

*（話中之光）*（一）在今天的教會中有許多信心堅定的領袖，無論平信徒還是聖職人員，他們為了教會的成長，把人生最好的年華完全奉獻出來，這樣的人應得到教會和社會的感激。我們應為他們付出的辛勤勞動稱頌神，就如底波拉贊揚那些領袖們一樣，是他們用熱情興起來攻打迦南人。

**【士五 10】**「騎白驢的、坐綉花毯子的、行路的，你們都當傳揚。」

*（呂振中譯）*「騎白驢的、坐綉花毯子的、行路的，你們都當傳揚！」

*（原文字義）*「傳揚」歌唱，說話。

*（文意注解）*「騎白驢的、坐綉花毯子的、行路的，你們都當傳揚」：『騎白驢的』指有地位的人；『坐綉花毯子的』可能指貴族；『行路的』指普通人；『你們都當傳揚』底波拉邀請社會各階層同來傳揚神的恩典。

**【士五 11】**「在遠離弓箭響聲打水之處，人必述說耶和華公義的作為，就是祂治理以色列公義的作為。那時耶和華的民下到城門。」

*（呂振中譯）*「在遠離弓箭響聲打水之處，人必述說永恒主公義的作為，就是他治理以色列公義的作為。那時永恒主的民下到城門。」

*（原文字義）*「響聲」聲音，噪音；「打水之處」汲水的地方；「公義」公平，正直。

*（文意注解）*「在遠離弓箭響聲打水之處」：原文可譯為『在打水之處樂師的聲音中』（英文 ESV 譯本），可能指旅行者從此可以放心地聚集在路上的打水之處。

「人必述說耶和華公義的作為，就是祂治理以色列公義的作為」：意指以詩歌頌揚神公義的作為。

「那時耶和華的民下到城門」：『城門』是公眾聚集、審判或議事的地方，現在則為了感恩而聚會。

**【士五 12】**「“底波拉啊，兴起！兴起！你当兴起，兴起，唱歌。亚比挪庵的儿子巴拉啊，你当奋兴，掳掠你的敌人。”」

**（吕振中译）**「底波拉阿，兴起！兴起！你当兴起，兴起，唱歌。亚比挪庵的儿子巴拉阿，你当奋兴，掳掠你的敌人。」

**（原文字义）**「兴起」醒起，奋起；「奋兴」起来，站起来。

**（文意注解）**「底波拉啊，兴起！兴起！你当兴起，兴起，唱歌」：『兴起！兴起！你当兴起，兴起』作诗的人痛感自己的心灵状态，与以色列众人的士气息息息相关。

「亚比挪庵的儿子巴拉啊，你当奋兴，掳掠你的敌人」：底波拉劝勉巴拉起而行动，率领全军下山迎敌(参士四 14)。

**【士五 13】**「那时有余剩的贵胄和百姓一同下来。耶和华降临，为我攻击勇士。」

**（吕振中译）**「那时有余剩的贵胄和人民一同下来；永恒主降临，为我攻击勇士。」

**（原文字义）**「余剩的」生还者，幸存者；「贵胄」贵族，高贵的。

**（文意注解）**「那时有余剩的贵胄和百姓一同下来」：『余剩的贵胄和百姓』指在迦南王耶宾的迫害之下(参士四 2)，未曾逃亡外地，留下来坚决抗暴的以色列人。

「耶和华降临，为我攻击勇士」：指神降下暴雨使西西拉全军溃乱(参士四 14~15)。

**（话中之光）**(一)因着底波拉被神「兴起」(12 节)，就带出了巴拉的「奋兴」(12 节)，然后带出了百姓「一同下来」，站在神一边。神所带起的恢复，不是根据人多人少，而是根据人是否跟随神。只要有一小部分人被神「兴起」，就能成为神「降临」作工的管道。

(二)百姓被迦南人「大大欺压二十年」(参士四 3)，但这二十年也是他们被神修剪、重建的二十年。神在我们生命中大部分作工的时间，都是人所看不见的，一直到「余剩的贵胄和百姓」在神要显出荣耀的时刻出来跟随神，我们才能看到神暗暗地在他们生命中的改变。因此，我们不必论断别人的属灵光景，只需关心自己与神的关系是否正确；因为要到将来「号筒末次吹响的时候」(林前十五 52)，我们才能看清神隐藏的工作。

**【士五 14】**「有根本在亚玛力人的地，从以法莲下来的，便雅悯在民中跟随你；有掌权的从玛吉下来；有持杖检点民数的从西布伦下来。」

**（吕振中译）**「有根本在亚玛力人的地，从以法莲下来的；便雅悯在民中跟随你。有掌权的从玛吉下来；有持杖检点民数的从西布伦下来；」

**（原文直译）**「从以法莲地，他们涌进谷地…」(英文 ESV 译本)。

**（原文字义）**「根本」示罗尼(带来平安的人)；「亚玛力」山谷的居住者；「以法莲」我将获双倍果子，两堆灰烬；「便雅悯」右手之子；「掌权的」制定法令者；「玛吉」卖出；「西布伦」高贵的。

**（文意注解）**「有根本在亚玛力人的地」：『根本』指定居在亚玛力人之地的以色列人；『亚玛力人的地』亚玛力人原住在南地(参民十三 29)，后来随伊矶伦攻打以色列人，占据中部山地(参士三 13)。

「从以法莲下来的，便雅悯在民中跟随你」：意指原来只有西布伦人和拿弗他利人跟随巴拉(参士四 10)，现在以法莲人和便雅悯人也赶来助阵。

「有掌权的从玛吉下来」：『玛吉』是玛拿西唯一的儿子，下面分八个家族，这里可能代表分配在约但河西的玛拿西半个支派。

「有持杖检点民数的从西布伦下来」：『持杖检点民数』指西布伦支派的首领。

《**话中之光**》(一)因着少数的人站起来，就有一些其余的人也给带动起来，这有点像雅歌书上说的，「愿你吸引我，我们就快跑跟随你」(歌一 4)。受吸引的是一个人，给带动的是许多人。

**【士五 15】**「以萨迦的首领与底波拉同来，以萨迦怎样，巴拉也怎样。众人都跟随巴拉，冲下平原。在流便的溪水旁，有心中定大志的。」

《**吕振中译**》「以萨迦的首领和底波拉同来；以萨迦怎样，巴拉也怎样。众人都跟随巴拉冲下平原；在吕便的溪水旁有心中定大志的。」

《**原文字义**》「以萨迦」有价值；「冲下」(原文无此字)；「流便」看哪一个儿子；「定大志(原文双字)」巨大的(首字)；决意，定意(次字)。

《**文意注解**》「以萨迦的首领与底波拉同来，以萨迦怎样，巴拉也怎样。众人都跟随巴拉，冲下平原」：『以萨迦怎样，巴拉也怎样』意指以萨迦支派的人与巴拉的行动一致，他们紧紧跟随巴拉冲锋陷阵。

「在流便的溪水旁，有心中定大志的」：『流便』原是长子，在此可能代表约但河东两支派半的人；全句意指两支派半的人在约但河东岸安居(参 17 节)，只图偏安一时，并未参与反抗行动。

13~15 节特别描述「贵胄」、「掌权的」、「持杖检点民数的」、「首领」，意指各支派的尊贵人也参与反抗行动。

**【士五 16】**「你为何坐在羊圈内，听群中吹笛的声音呢？在流便的溪水旁有心中设大谋的。」

《**吕振中译**》「你为何坐在羊圈内听群中吹笛的声音呢？在吕便的溪水旁有心中设大谋的。」

《**原文字义**》「吹笛」发出尖声；「设大谋(原文双字)」巨大的(首字)；探索(次字)。

《**文意注解**》「你为何坐在羊圈内，听群中吹笛的声音呢？」意指在约但河东岸的基列、巴珊一带牧草丰美，畜牧发达，两支派半的人专注自己的羊群，悠闲地享受浪漫的田园生活，只顾自己安逸，却忽略了河西的骨肉兄弟正在为生存战斗。

「在流便的溪水旁有心中设大谋的」：请参阅 15 节下半节的注解。

**【士五 17】**「基列人安居在约但河外。但人为何在船上？亚设人在海口静坐，在港口安居。」

《**吕振中译**》「基列人安居在约但河外。但人为何在船上？亚设人在海口静坐，在港口安居。」

《**原文字义**》「基列」多岩之地；「但」审判；「亚设」快乐的。

《**文意注解**》「基列人安居在约但河外」：『基列人』在此指河东两支派半的人。

「但人为何在船上？」但支派原来分地在便雅悯支派的西面，约帕以南濒临地中海一带，



因地界太小，容纳不下他们，后来迁徙到利善(参书十九 47 或译拉亿)，此时他们之中有很多人正从事渔业和贸易业，故说「等在船上」。

「亚设人在海口静坐，在港口安居」：亚设支派分配在西布伦和拿弗他利的西面，沿地中海岸之地，故说他们『在海口静坐，在港口安居』。

**《话中之光》**(一)流便人、基列人、但人、亚设人(参 16~17 节)，以及米罗斯人(参 23 节)选择不参与反抗的军事行动。在真理的战争中选择中立，是错误的，所以必受咒诅。愿神的儿女们，谨慎作正确的选择。

(二)底波拉谴责没有派兵协助这一场战争的几个支派的人：流便、基列地的迦得或是玛拿西支派、但与亚设。这里没有说明他们不肯协助同胞作战的原因，可能与当初没有赶出迦南人的原因相同：(1)他们不相信神的帮助；(2)不振作；(3)惧怕仇敌；(4)恐怕激起与他们有生意来往之人的仇恨，因为他们从这些人身上致富。他们这样的不顺服神，显明对神的旨意毫不热心。

**【士五 18】**「西布伦人是拚命敢死的，拿弗他利人在田野的高处，也是如此。」

**《吕振中译》**「西布伦人是拚命敢死的；拿弗他利人在田野的低处也是如此。」

**《原文字义》**「西布伦」高贵的；「拚命(原文双字)」甘冒(首字)；生命(次字)；「敢死」治死；「拿弗他利」摔角。

**《文意注解》**「西布伦人是拚命敢死的，拿弗他利人在田野的高处，也是如此」：『拚命敢死』指冒死反抗暴政；『田野的高处』指他泊山上(参士四 12, 14)。

**【士五 19】**「“君王都来争战。那时迦南诸王在米吉多水旁的他纳争战，却未得掳掠银钱。”」

**《吕振中译》**「君王都来交战。那时迦南诸王在米吉多水旁的他纳交战，却未得掳掠银钱。」

**《原文字义》**「米吉多」群众之处；「他纳」多沙的；「掳掠」夺取。

**《文意注解》**「君王都来争战。那时迦南诸王在米吉多水旁的他纳争战」：『君王…迦南诸王』指迦南人诸王应夏琐王耶宾的邀请，率军前来支持西西拉，攻打以色列人；『米吉多水旁的他纳』米吉多水即指主战场基顺河(参士四 13)，他纳距离基顺河南岸仅数公里。

「却未得掳掠银钱」：意指他们参战的动机原是为掳掠以色列人的银钱，但因战败而未得分文。

**【士五 20】**「星宿从天上争战，从其轨道攻击西西拉。」

**《吕振中译》**「星宿从天上交战，从其轨道攻击西西拉。」

**《原文字义》**「星宿」星；「西西拉」战斗阵式。

**《文意注解》**「星宿从天上争战，从其轨道攻击西西拉」：意指神借助大自然的力量，从天上降下倾盆大雨，使西西拉的战车陷于泥泞中，动弹不得。

**【士五 21】**「基顺古河把敌人冲没。我的灵啊，应当努力前行。」

**《吕振中译》**「基顺古河把敌人冲没；我的灵阿，应当努力前行。」

**〔原文字义〕**「基顺」蜿蜒；「古」古远；「冲没」扫除。

**〔文意注解〕**「基顺古河把敌人冲没」：『古河』指原本干涸的基顺河床，瞬间河水暴涨，冲没敌人车马和军兵。

「我的灵啊，应当努力前行」：意指以色列人士气大振，向前冲锋。

**【士五 22】**「那时壮马驰驱、踢跳、奔腾。」

**〔吕振中译〕**「那时壮马驰驱，踢跳，奔腾。」

**〔原文字义〕**「驰驱」脚跟，蹄；「踢跳」冲刺，奔驰；「奔腾(原文双字)」冲刺，奔驰(首字)；强大，强健(次字)。

**〔文意注解〕**「那时壮马驰驱、踢跳、奔腾」：形容敌人的马匹奋力挣扎，想要逃脱洪水和泥泞之的。

**【士五 23】**「“耶和华的使者说：‘应当咒诅米罗斯，大大咒诅其中的居民，因为他们不来帮助耶和华，不来帮助耶和华攻击勇士。’」

**〔吕振中译〕**「永恒主的使者说：应当咒诅米罗斯，大大咒诅其中的居民；因为他们不来帮助永恒主，不来帮助永恒主攻击勇士。」

**〔原文字义〕**「米罗斯」避难所。

**〔文意注解〕**「耶和华的使者说：应当咒诅米罗斯，大大咒诅其中的居民」：『米罗斯』确实地点不详，应当距离主战场不会太远；『其中的居民』可能指住在那里的以色列人。

「因为他们不来帮助耶和华，不来帮助耶和华攻击勇士」：意指他们没有来帮助骨肉兄弟攻打敌人。

**〔话中之光〕**(一)米罗斯的以色列居民，在西西拉撤退的途中，拒绝以任何形式提供帮助。他们所犯的罪是在需要帮助的时刻袖手旁观，因此神的咒诅临到他们。士师记中没有别的经节像这节经文那样咒诅那些在危机时刻拒绝帮助的人，这也严厉地警示了今天的教会信徒。面对呼求帮助的工人，许多人在神的教会与撒旦争战的过程中冷眼旁观，拒绝参与。他们说教会的工作应该由圣工人员完成，他们自己没有任何责任。米罗斯的咒诅会降到这些缺乏信心的基督徒身上，除非他们改变冷漠的态度。

**【士五 24】**「“愿基尼人希百的妻雅亿比众妇人多得福气，比住帐棚的妇人更蒙福祉。」

**〔吕振中译〕**「愿基尼人希百的妻雅亿比众妇人多得福气，比住帐棚的妇人更蒙福祉。」

**〔原文字义〕**「基尼」铁匠；「希百」忠实的同伴；「雅亿」山羊。

**〔文意注解〕**「愿基尼人希百的妻雅亿比众妇人多得福气，比住帐棚的妇人更蒙福祉」：『基尼人希百』是从基尼族在南方的犹大支派中(参士一 16)搬到北方的，时间可能就在耶宾王「大大欺压以色列人」(参 3 节)的二十年之间。因为基尼人不是以色列人，所以欺压以色列人的耶宾会「与基尼人希百家和好」(参士四 17)；『雅亿』她想必是不同意丈夫的立场，所以这里说她是蒙福的。

*(话中之光)* (一)当西西拉失败只身逃走的时候，到雅亿的帐棚求庇护；雅亿却选择与神的子民站在一边，乘他熟睡，用帐篷的橛子把他钉死在地上(参 24~27 节)，给以色列人除去了仇敌。

**【士五 25】**「西西拉求水，雅亿给他奶子，用宝贵的盘子，给他奶油。」

*(吕振中译)*「西西拉求水，雅亿给他奶子，用宝贵的盘子给他奶油。」

*(原文字义)*「奶子」牛奶，奶酪；「宝贵的」伟大的，威严的。

*(文意注解)*「西西拉求水，雅亿给他奶子，用宝贵的盘子，给他奶油」：『求水』求主人给水喝，乃试图确认主人欢迎他(参士四 19 注解)；『用宝贵的盘子，给他奶油』表示受到贵宾的待遇。

**【士五 26】**「雅亿左手拿着帐棚的橛子，右手拿着匠人的锤子，击打西西拉，打伤他的头，把他的鬓角打破穿通。」

*(吕振中译)*「雅亿左手拿了帐棚的橛子，右手拿了匠人的锤子，击打西西拉，打伤他的头，把他的鬓角打破穿通。」

*(原文字义)*「橛子」桩，钉；「鬓角」太阳穴。

*(文意注解)*「雅亿左手拿着帐棚的橛子，右手拿着匠人的锤子，击打西西拉，打伤他的头，把他的鬓角打破穿通」：『橛子』形状上头扁下头尖，打入地下再用绳索连结帐棚，使其固定在地上；『鬓角』是人的头部最软弱之处。

**【士五 27】**「西西拉在她脚前曲身仆倒，在她脚前曲身倒卧。在那里曲身，就在那里死亡。」

*(吕振中译)*「西西拉在她脚前曲身仆倒，在她脚前曲身倒卧；在那里曲身，就在那里死亡。」

*(原文字义)*「曲身」屈身；「仆倒」倒下，躺下；「倒卧」睡卧。

*(文意注解)*「西西拉在她脚前曲身仆倒，在她脚前曲身倒卧。在那里曲身，就在那里死亡」：请参阅士四 21 注解。

**【士五 28】**「“西西拉的母亲，从窗户里往外观看，从窗棂中呼叫说：‘他的战车，为何耽延不来呢？他的车轮，为何行得慢呢？’」

*(吕振中译)*「西西拉的母亲从窗户里往外观看，从窗棂中呼叫说：他的战车为何耽延不来呢？他的车轮为何行得慢呢？」

*(原文字义)*「耽延」耽搁。

*(文意注解)*「西西拉的母亲，从窗户里往外观看，从窗棂中呼叫说」：『西西拉的母亲』这里提到另一个女人，以衬托出两位女人(底波拉和雅亿)的杰出表现。

「他的战车，为何耽延不来呢？他的车轮，为何行得慢呢？」：儿子出征，迟迟未归，令身为母亲的人牵肠挂肚。

**【士五 29】**「聪明的宫女安慰她(原文作“回答她”)，她也自言自语地说：」

〔吕振中译〕「聪明的宫女安慰她（原文是回答她），她也自言自语地说：」

〔原文字义〕「安慰」回答，回应；「自言自语(原文双字)」返回，转回(首字)；言辞，发言(次字)。

〔文意注解〕「聪明的宫女安慰她，她也自言自语地说」：『聪明的宫女』这是反讽的话，自以为聪明，却不知道事实可悲；『自言自语』意指她勉强自己往好处想。

【士五 30】「‘他们莫非得财而分，每人得了一两个女子？西西拉得了彩衣为掳物，得绣花的彩衣为掠物。这彩衣两面绣花，乃是披在被掳之人颈项上的。’」

〔吕振中译〕「他们莫非得财而分？每人得了一两个女子？西西拉得了彩衣为掳物，得绣花的彩衣为掠物。这彩衣两面绣花，乃是披在被掳之人颈项上的。」

〔原文字义〕「而分」分配，分享。

〔文意注解〕「他们莫非得财而分，每人得了一两个女子？」：意指朋分掳掠物。

「西西拉得了彩衣为掳物，得绣花的彩衣为掠物」：意指分得贵重的掳掠物。

「这彩衣两面绣花，乃是披在被掳之人颈项上的」：『披在被掳之人颈项上』或译作「披在掳掠者的颈项上」，最贵重的掳掠物当归给最高级的军长，就是西西拉(参士四 2)。

【士五 31】「耶和華啊，愿你的仇敌都这样灭亡！愿爱你的人如日头出现，光辉烈烈！」这样，国中太平四十年。」

〔吕振中译〕「永恒主阿，愿你的仇敌都这样灭亡！愿爱你的人如日头出现，光辉烈烈！这样，国中太平四十年。」

〔原文字义〕「出现」出来，前往；「光辉烈烈」力量，能力；「太平」安静，平静。

〔文意注解〕「耶和華啊，愿你的仇敌都这样灭亡」：本句原文开头有『所以(So)』一词，表示所有神的仇敌都应当如此灭亡。

「愿爱你的人如日头出现，光辉烈烈」：『如日头出现，光辉烈烈』乃圣经佳句；爱神的人发光照耀，越照越明，直到日午。

「这样，国中太平四十年」：前两次是各四十年和八十年(参士三 11, 30)。

〔话中之光〕(一)人若不爱神，就永远不能脱离受神惩罚的恶性循环。因此，圣灵借着这首诗歌宣告了神的心意：「愿爱你的人如日头出现，光辉烈烈」。而这个心意，只有将来「公义的日头」(玛四 2)基督亲自来成就，只有祂才是神所要得着的爱祂的人。

(二)「愿爱你的人如日头出现，光辉烈烈。」爱主必然发光——为主的荣耀，我们不可沮丧、软弱、退后、动摇。人们从那我们身上来看主。如果跟从祂的人不能保持光耀，别人以为那光会渐消失。主为我们付了那大的待机，我们怎可让祂失望伤心？我们决不可对祂不忠。

(三)爱主才可助人——看太阳的功能，它能唤醒花草小鸟，它能喷上美丽豪华的色彩，它能使果实成熟，使孩童们欢悦，到处以光线施行医治。人若知道他可帮助人，是多么大的祝福！多少人歌颂祂，你怎么可向祂怨言？信徒的生命必须增长，他的光与热不可减少，越照越明，直到日午。祝福别人的有福了。领受固然有福，给予更为有福，「当纪念主耶稣的话说，施比受更为有福」(徒

二十 35)。

(四)爱主更有远景——这个世界根本没有光亮！许多人因无光而灭亡。黑暗笼罩，多么死沉与阴翳。但是在你的道上没有密云，必有辉煌。义者必在父的国度照明，因为他们有公义的日头在中央，四射光芒。

(五)「国中太平四十年。」倘若在这太平年间百姓都行在耶和華的道路上，那是多么美好的事情啊！对今天神的教会也是一个教训。在此和平的年代，一个极大的挑战，就是我们要在生命中发出真理的光芒，照耀他人，因而促进神圣工的完成，神余民荣耀的国度就会降临。

## 叁、灵训要义

### 【底波拉之歌】

一、当向以色列的神歌颂(1~5 节)：

1.「因为以色列中有军长率领，百姓也甘心牺牲自己」(2 节)：争战得胜，固然是由于军长领导有方，战士奋勇冲锋陷阵。

2.「你们应当颂赞耶和華。…我要向耶和華歌唱，我要歌颂耶和華以色列的神」(2~3 节)：但归根究底，仍应当归功于神的亲临且干预。

二、歌颂神兴起以色列的首领和勇士(6~15 节上)：

1.「在雅亿的日子，大道无人行走，都是绕道而行。以色列中的官长停职」(6~7 节)：当时，以色列人受迦南人欺压，民不聊生。

2.「以色列人选择新神，争战的事就临到城门」(8 节)：原因是因以色列人选择拜偶像假神。

3.「直到我底波拉兴起，等我兴起作以色列的母」(7 节)：直到神兴起底波拉作以色列的母。

4.「我心倾向以色列的首领，他们在民中甘心牺牲自己。…亚比挪庵的儿子巴拉啊，你当奋兴，掳掠你的敌人」(9, 12 节)：底波拉激励巴拉和以色列的首领奋起抗暴。

5.「那时有余剩的贵胄和百姓一同下来。…众人都跟随巴拉，冲下平原」(13, 15 节)：官长与百姓在巴拉的率领之下英勇对敌。

三、谴责那些袖手旁观不与神一同行动的人(15 节下~23 节)：

1.「在流便的溪水旁，有心中定大志的。…坐在羊圈内，…基列人安居在约但河外。但人…等在船上？亚设人在海口静坐」(15~17 节)：竟有些人置身室外。

2.「西布伦人是拚命敢死的，拿弗他利人在田野的高处，也是如此」(18 节)：仅有少数人参与战事。

3.「星宿从天上争战，从其轨道攻击西西拉。基顺古河把敌人冲没」(20~21 节)：然而神使天降大雨，将敌军战车冲没。

四、称赞雅亿击杀西西拉，使西西拉母亲绝望(24~30 节)：

1.「基尼人希百的妻雅亿…住帐棚的妇人…西西拉求水，雅亿给他奶」(24~25 节)：敌将西西拉只身逃跑到雅亿的帐棚躲藏。

2.「雅亿左手拿着帐棚的橛子，右手拿着匠人的锤子，击打西西拉，…西西拉在她脚前曲身仆倒…就在那里死亡」(26~27节)：雅亿用帐棚的橛子杀死西西拉。

3.「西西拉的母亲，从窗户里往外观看」(28节)：西西拉的母亲巴望等候，却不见他回来。

五、祝谢和结局(31节)：

1.「耶和華啊，愿你的仇敌都这样灭亡。」

2.「愿爱你的人如日头出现，光辉烈烈」：但愿爱神的人发光照耀，越照越明。

3.「这样，国中太平四十年。」

## 士师记第六章注解

### 壹、内容纲要

#### 【第五位士师基甸(一)】

一、以色列人因行恶受米甸人欺压而呼求神(1~7节)

二、神差先知向百姓申明他们受欺压的原因(8~10节)

三、神的使者向基甸显现并呼召他前去攻敌(11~16节)

四、基甸寻求蒙召的证据(17~40节)

1.基甸献礼物并筑「耶和華沙龙」坛(17~24节)

2.基甸奉神命拆毁他父亲所筑巴力的坛(25~32节)

3.基甸奉神命率军迎敌，基甸再寻求必胜凭据(33~40节)

### 贰、逐节详解

【士六1】「以色列人又行耶和華眼中看为恶的事，耶和華就把他们交在米甸人手里七年。」

(吕振中译)「以色列人又行永恒主眼中看为坏的事，永恒主就把他们交在米甸人手里七年。」

(原文字义)「恶的事」坏的，恶的；「米甸」争斗。

(文意注解)「以色列人又行耶和華眼中看为恶的事，耶和華就把他们交在米甸人手里七年」：『米甸人』是亚伯拉罕与基土拉所生的后代(参创二十五2)，曾与摩押人一起聘请巴兰来咒诅以色列人(参民二十二4)。

(话中之光) (一)一个世代过去了，时间再次冲淡了人的记忆，「以色列人又行耶和華眼中看为恶的事」。这样一再软弱、跌倒的经历，在我们身上也同样真实：我们多少都知道属灵的道理，知道自己软弱的原因，也知道什么能让我们重新刚强起来，还知道这种反复会一再地出现。但却无法解决自己的问题，要软弱的时候还是会软弱。

(二)神从一开始就知道祂所拣选的「是硬着颈项的百姓」(出三十二 9)，决不可能谨守律法，但神还是容忍他们一再地落在软弱里、又一再地施行拯救。因为神要我们从他们的经历中，看到自己的罪人本相：人的天然生命是如此地悖逆，以致亚当的后裔完全没有办法胜得过自己：「所以凡有血气的，没有一个因行律法能在神面前称义，因为律法本是叫人知罪」(罗三 20)。生在亚当里的人唯有认清了自己的罪、痛恨自己的罪，才有可能甘心地活在基督里，不脱离基督里的地位：「保守自己常在神的爱中，仰望我们主耶稣基督的怜悯，直到永生」(犹 21)。

**【士六 2】**「米甸人压制以色列人，以色列人因为米甸人，就在山中挖穴、挖洞、建造营寨。」

*(吕振中译)*「米甸人压制以色列人；以色列人因为米甸人，就在山中挖穴、挖洞、建造营寨。」

*(原文字义)*「压制」刚强，战胜；「营寨」堡垒，要塞。

*(文意注解)*「米甸人压制以色列人，以色列人因为米甸人，就在山中挖穴挖洞、建造营寨」：『压制』指被强大的力量所制伏；『挖穴挖洞』指以色列人为了自我保护，他们离开居所住到隐藏的山洞里；『建造营寨』指具有防卫措施类似山寨的集中居住点。

**【士六 3】**「以色列人每逢撒种之后，米甸人、亚玛力人和东方人都上来攻打他们，」

*(吕振中译)*「以色列人每逢撒种之后，米甸人、亚玛力人，和东方人都上来攻打他们，」

*(原文字义)*「亚玛力」山谷的居住者。

*(文意注解)*「以色列人每逢撒种之后，米甸人、亚玛力人和东方人都上来攻打他们」：『撒种之后』指阳历的十月、十一月之间，此时刚刚完成一年的收割，也撒下了大麦小麦的种子，百姓正在打谷；仇敌此时前来攻击，目的是抢夺粮食；『亚玛力人』是雅各的孪生哥哥以扫的后代(参创三十六 16)；『东方人』指东方沙漠的游牧民族，即今日的阿拉伯人。

**【士六 4】**「对着他们安营，毁坏土产，直到迦萨，没有给以色列人留下食物，牛、羊、驴也没有留下。」

*(吕振中译)*「对着他们安营，毁坏土产，直到迦萨，没有给以色列人留下食物，牛、羊、驴也没有留下；」

*(原文字义)*「迦萨」强壮。

*(文意注解)*「对着他们安营，毁坏土产，直到迦萨，没有给以色列人留下食物，牛、羊、驴也没有留下」：『直到迦萨』迦萨位于沿海非利土地南端；米甸人的攻袭从北方开始(33 节)，下到迦萨，可见影响范围之广。

**【士六 5】**「因为那些人带着牲畜帐篷来，像蝗虫那样多，人和骆驼无数，都进入国内，毁坏全地。」

*(吕振中译)*「因为那些人带着牲畜帐篷来，像蝗虫那样多，人和骆驼无数，都进入国内，毁坏全地。」

*(原文字义)*「毁坏」毁灭，破坏。

**〔文意注解〕**「因为那些人带着牲畜帐棚来，像蝗虫那样多，人和骆驼无数，都进入国内，毁坏全地」：『带着牲畜帐棚来』指他们四处游走掠夺财物，到特定场所支搭帐棚居住；『像蝗虫』形容数目众多，而且破坏力极强；『骆驼』作运输工具，可以长距离搬运掠夺物。

**【士六 6】**「以色列人因米甸人的缘故，极其穷乏，就呼求耶和华。」

**〔吕振中译〕**「以色列人因米甸人的缘故，极其穷乏，就呼求永恒主。」

**〔原文字义〕**「极其」极度地，非常地；「穷乏」衰弱，低下。

**〔文意注解〕**「以色列人因米甸人的缘故，极其穷乏，就呼求耶和华」：『极其穷乏』因牲畜和财物被掠夺殆尽。

**〔话中之光〕**（一）神已经警告过，百姓若离弃神、拜偶像，神「就使天闭塞不下雨，地也不出产，使你们在耶和华所赐给你们的美地上速速灭亡」（申十一 14）。我们若离弃真神、追求各种财神，神必然会让我们「将工钱装在破漏的囊中」（哈一 6），结果是「极其穷乏」、一场空。

（二）以色列人到山穷水尽时再一次回转归向神，假使一直信靠祂，就可以免受许多无谓的痛苦！我们不应当等到穷途末路的时候才归向神，应当每天求祂帮助。这并不是说人生会因而轻松安逸，我们仍然会遇到挣扎，但神必赐我们力量，使我们能在风浪中过得胜的生活。不要等到力量用尽的时候才求告神，在任何境遇之中都要先求告祂。

**【士六 7】**「以色列人因米甸人的缘故，呼求耶和华，」

**〔吕振中译〕**「以色列人因米甸人的缘故，呼求永恒主，」

**〔原文字义〕**「呼求」哀号，呼喊。

**〔文意注解〕**「以色列人因米甸人的缘故，呼求耶和华」：『呼求耶和华』以色列人在庄稼连续欠收七年以后，挣扎于饥饿的死亡在线；在这种令人绝望的困境中，他们想起了神在过去几十年的帮助，才又开始向祂呼求。这种呼求的动机，并不是因为痛感自己的罪行，而是因为米甸人的缘故。

**〔话中之光〕**（一）以色列人在饥饿的死亡在线挣扎。在这种令人绝望的困境中，他们想起了神在过去几十年的帮助，又开始向他呼求。虽然他们曾令人伤心的忽视神，并拒绝他的呼召，直到他们到了穷途绝境，但神仍然倾听他们的呼求声。这表明神是一个多么愿意赦免人并倾听祷告的神。神这样的慈怜，对罪人的悔改和归向他应该是一个巨大的激励。

**【士六 8】**「耶和华就差遣先知到以色列人那里，对他们说：“耶和华以色列的神如此说：‘我曾领你们从埃及上来，出了为奴之家，」

**〔吕振中译〕**「永恒主就差遣先知到以色列人那里，对他们说：『永恒主以色列的神如此说：“我曾领你们从埃及上来，出了为奴之家，」

**〔原文字义〕**「差遣」打发，送走。

**〔文意注解〕**「耶和华就差遣先知到以色列人那里，对他们说」：『先知』指被神差遣为祂说话的人。



「耶和华以色列的神如此说：我曾领你们从埃及上来，出了为奴之家：『耶和华以色列的神如此说』先知奉神的名说话，往往以这种形式开头；『为奴之家』以色列人在埃及被奴役(参出一 11)，故称埃及「为奴之家」。

**【士六 9】**「救你们脱离埃及人的手，并脱离一切欺压你们之人的手，把他们从你们面前赶出，将他们的地赐给你们。」

**〔吕振中译〕**「救你们脱离埃及人的手，并脱离一切欺压你们之人的手，把他们从你们面前赶出，把他们的地赐给你们；」

**〔原文字义〕**「欺压」压迫，挤压。

**〔文意注解〕**「救你们脱离埃及人的手，并脱离一切欺压你们之人的手」：『一切欺压你们之人』指米所波大米人(参士三 7~11)、摩押人(参士三 12~30)、非利士人(参士三 31)、迦南各族人(参士四章)。

「把他们从你们面前赶出，将他们的地赐给你们」：『他们的地』包括约但河东亚摩利人的地，以及河西迦南七族人的迦南地。

**【士六 10】**「又对你们说：『我是耶和华你们的神。你们住在亚摩利人的地，不可敬畏他们的神。你们竟不听从我的话。』」

**〔吕振中译〕**「又对你们说：『我是永恒主你们的神。你们住在亚摩利人的地，不可敬畏他们的神。你们竟不听从我的话。』」

**〔原文字义〕**「亚摩利」山居者。

**〔文意注解〕**「又对你们说：我是耶和华你们的神」：神在此重申祂和以色列人的关系，是他们唯一的真神(参出六 7)。

「你们住在亚摩利人的地，不可敬畏他们的神。你们竟不听从我的话」：『住在亚摩利人的地』亚摩利人在此代表迦南七族，故指迦南地；『竟不听从我的话』指以色列人转去敬拜偶像假神。

**〔话中之光〕**(一)百姓所关心的，是尽快脱离苦难、不再「极其穷乏」(6 节)，而不是听神的教训；而神所关心的，却是百姓与神之间恢复正确的关系。当我们祷告的时候，也常常只关心怎样尽快解决眼前的问题，而不是听神的话语；但神所关心的，却不是立刻挪去我们的难处，而是让我们的生命在难处中被神改变，长成神儿子的样式。

(二)以色列百姓身陷患难，才呼求耶和华的帮助，可谓不幸中的万幸。但他们并没有真诚悔改，而是再次陷入罪孽，藐视神的恒久忍耐(参罗二 4)。神不喜悦恶人消亡，惟喜悦恶人转离所行的道(参结三十三 11)、乐意悔改。预防陷入罪、积极增长信心，比悔改更有价值(参腓一 25)。

**【士六 11】**「耶和华的使者到了俄弗拉，坐在亚比以谢族人约阿施的橡树下。约阿施的儿子基甸，正在酒醉那里打麦子，为要防备米甸人。」

**〔吕振中译〕**「永恒主的使者到了俄弗拉，坐在亚比以谢族人约阿施的橡树下。约阿施的儿子基甸，正在酒醉那里打麦子，为要防备米甸人。」

甸正在酒醉那里打麦子，为要防备米甸人。」

**〔原文字义〕**「俄弗拉」幼鹿；「亚比以谢」我父是帮助；「约阿施」神的赏赐；「基甸」砍伐人；「防备」逃离。

**〔文意注解〕**「耶和华的使者到了俄弗拉，坐在亚比以谢族人约阿施的橡树下」：『耶和华的使者』有时是指天使，但有时是指神自己，亦即神的第二位格，以人的形象向人显现，此处应指后者(参16节)；『俄弗拉』确实地点不详，可能位于玛拿西支派境内的示剑附近；『亚比以谢族』玛拿西的后裔，住在河西地(书十七2)。

「约阿施的儿子基甸，正在酒醉那里打麦子，为要防备米甸人」：『基甸』是本章的主角，神呼召他起而带领以色列人对抗米甸人；『在酒醉那里打麦子』打麦子通常是用牲畜拉着碌碡，在平坦宽敞的禾场上进行，基甸害怕米甸人来抢，收成可能也不多，所以只敢躲在狭窄的「酒醉」里以手工打谷。

**【士六12】**「耶和华的使者向基甸显现，对他说：“大能的勇士啊，耶和华与你同在！”」

**〔吕振中译〕**「永恒主的使者向基甸显现，对他说：『有力气英勇的人哪，永恒主与你同在。』」

**〔原文字义〕**「大能」力量，能力；「勇士」强壮的，大能的。

**〔文意注解〕**「耶和华的使者向基甸显现，对他说：大能的勇士啊，耶和华与你同在」：『大能的勇士』指身体强健、勇气过人的适龄男子；『耶和华与你同在』问候语。

**〔话中之光〕**(一)此时基甸可能已近中年，因为他有一个十多岁的儿子(参士八20)。他也可能已拥有很多仆人，甚至个人随从或扈从(参士七10)，但是事实上他拥有很好的声誉，他不认为做仆人所作的农活有损于他的身份而不值得去做。这一点很值得注意，就是当神出现在人们面前时，祂选召他们做一件事，或传给他们一个属天的信息，即往往是使用那些忙于平凡工作的人，就如打鱼的使徒，或看护羊群的牧人。一个在工作中诚实守信，兢兢业业的人比无所事事的懒人更容易遇见天上的使者，因为神不会在他的圣工上使用懒惰之人。

**【士六13】**「基甸说：“主啊，耶和华若与我们同在，我们何至遭遇这一切事呢？我们的列祖不是向我们说，耶和华领我们从埃及上来吗？祂那样奇妙的作为在哪里呢？现在祂却丢弃我们，将我们交在米甸人手里。”」

**〔吕振中译〕**「基甸说：『唉，我主阿，永恒主如果与我们同在，我们何至遭遇这一切事呢？我们的列祖不是向我们说『永恒主领我们从埃及上来』吗？他那样奇妙的作为在哪里呢？现在他却丢弃我们，把我们交在米甸人手里。』」

**〔原文字义〕**「遭遇」碰上，遇见；「奇妙的」卓越的，非凡的；「丢弃」离开，背弃。

**〔文意注解〕**「基甸说：主啊，耶和华若与我们同在，我们何至遭遇这一切事呢？」：『主啊』原文类似称呼对方「先生」的尊称。基甸的回话，是质问对方的问候语：自己的境遇，显明并没有神的同在。

「我们的列祖不是向我们说，耶和华领我们从埃及上来吗？祂那样奇妙的作为在哪里呢？现

在祂却丢弃我们，将我们交在米甸人手里」：意指：(1)倘若神真的同在，怎么没有显出祂奇妙的作为呢？(2)结论是，我们被神丢弃了。

**《话中之光》**(一)「耶和華若与我们同在，我们何至遭遇这一切事呢？」基甸的语气里带着讽刺，他说出了一半的事实，却没有说出另一半的事实，就是先知责备的：「你们竟不听从我的话」(参10节)。当我们落到属灵的黑暗里时，遇到难处也会像基甸一样，第一反应就是怨天尤人，抱怨神「丢弃我们」，抱怨神「奇妙的作为」只是历史(参8~9节)，而不是省察自己在神面前的亏欠。

(二)以色列人的可憎罪恶，招来患难，基甸却试图把患难的责任推给神。面对逆境，信徒常常会发出这种抱怨(参耶十二1；哈一13)，陷入失意和沮丧，远离神的旨意，为自己选择安逸自私的生活找出合理的解释。但以马内利的神应许，断不会漠视顺服祂旨意的人，祂必使仇敌衰败(参诗三十七1~2；一百三十九9~10)。因此，无论怎样的光景，神的百姓都要与神同行，不可停止与神同行的脚步，把患难当作操练和悔改的机会(参亚十四9；太二十八20)。

(三)基甸断言：「耶和華丢弃我们，将我们交在米甸人手里。」事实是这种说法不完全正确，神从没有丢弃祂的百姓，而是祂的百姓离弃了祂。况且，以色列人自己的软弱致使他们任意妄为，从力量的源头离开，把自己交在了米甸人的手里。神的确没有行一个神迹让米甸人远离他们，但神没有干预人的事务。当人选择与祂的计划相反的道路时，祂没有强迫人的意志，祂没有阻止这个发展进程的自然结果。人类没有权利在这事情上责备神未对他们的利益实施干预。另一方面，当人选择与神同工时，祂就又能为他们工作并成就大事。

(四)这种悲惨的光景并不罕见，常有人因为遭受苦难、压迫、贫困而灰心，以为被神丢弃，或者认为神不管什么事，一点都没有显出大能，没有帮助祂的子民，所以就將神放弃了。但那些一直相信神的人，借着不灰心的祷告，忍耐等候，最后必要看见神的大能作为，彰显出来，那时要多么欢喜，重新得到力量，起来为神作见证。这一段的时间是不容易过的，是极大的试炼，然而经过之后，信心要变为比精金更为宝贵。

**【士六14】**「耶和華观看基甸，说：“你靠着你这能力去从米甸人手里拯救以色列人，不是我差遣你去的吗？”」

**《吕振中译》**「永恒主观看基甸，说：『你靠着你这能力去从米甸人手里拯救以色列人，不是我差遣你去的吗？』」

**《原文字义》**「观看」转视，转向；「拯救」解救，释放。

**《文意注解》**「耶和華观看基甸，说：你靠着你这能力去从米甸人手里拯救以色列人，不是我差遣你去的吗？」：「观看」意指同情地注视；「你这能力」表示神应许将驱敌的能力赐给你；「我差遣你去」表示神应许与你同在。

**【士六15】**「基甸说：“主啊，我有何能拯救以色列人呢？我家在玛拿西支派中是至贫穷的，在我父家是至微小的。”」

**《吕振中译》**「基甸说：『唉，我主阿，我拿甚么来拯救以色列呢？你看，我的家族在玛拿西中是

至卑微的，我、我在我父家是至微小的。』

**〔原文字义〕**「玛拿西」导致遗忘；「至贫穷」低下的，贫穷的；「至微小」小的，卑微的。

**〔文意注解〕**「基甸说：主啊，我有何能拯救以色列人呢？」：『主啊』原文与 13 节的「主啊」不同字，这里是对神的尊称，可以译为「上主」(英文 ESV 译本)；『我有何能』诚实地承认自己的无能，是获得神伟大恩典、能力的前提(出三 11；四 10；耶一 6；林前十五 8；林后十二 9~10)。

「我家在玛拿西支派中是至贫穷的，我在我父家是至微小的」：『至贫穷的』含有软弱无力的意思；『至微小的』含有未受重视的意思。

**〔话中之光〕**(一)「我有何能拯救以色列人呢？」诚实地承认自己的无能，是获得神伟大恩典、能力的前提(参出三 11；四 10；耶一 6；林前十五 8)。只有正视自己的腐败、软弱，认识到在神里面的坚定异象和具体计划，才能成为建设伟大天国的生力军。

(二)人若自认为是「大能的勇士」(12 节)，就堵住了支取神大能的管道；人若承认自己是「至贫穷的、至微小的」，自己那点微薄的能力反而能「从米甸人手里拯救以色列人」(14 节)。因为不是人自己的能力够用，而是因为有神的差遣(14 节)和同在(16 节)。

(三)认识自己的微小——认识自己：在神面前谦卑顶容易，在人面前，和人比较的谦卑，却是顶难。说我是至微小的容易，说在我父家是至微小的，不容易。说我的父家是贫穷的容易，说我的父家在玛拿西支派中是至贫穷的，不容易。别人看见他面上的光，自己还不知道有光，就是得胜者。凡用镜子看自己面上的光的，都不是得胜者。大卫虽然受膏了，仍看自己是条狗。有得胜者的实际，而不负得胜者的名称的，都是得胜者。

**【士六 16】**「耶和华对他说：“我与你同在，你就必击打米甸人，如击打一人一样。”」

**〔吕振中译〕**「永恒主对他说：『我和你同在，你就必击打米甸人，如击打一人一样。』」

**〔原文字义〕**「击打」打击，攻击。

**〔文意注解〕**「耶和华对他说：我与你同在，你就必击打米甸人，如击打一人一样」：『耶和华』表示 11 节「耶和华的使者」就是神自己；『我与你同在』神正式表明与基甸同在；『如击打一人一样』含有易如反掌的意思。

**〔话中之光〕**(一)我们就像基甸一样，蒙召以特定的方式事奉神，神也应许要赐给我们所需的装备与力量，我们还是常常推辞。你若提醒神自己不够资格，就是暗示祂不完全了解你的处境，或者说祂对你的判断并不准确。不要花时间向神推辞，要花时间来做神要你做的工作。

(二)今天，每一个新约信徒都被主差遣、有主的同在(太二十八 18~20)。因此，当我们承认自己一无所有、一无所能的时候，我们手里的那点「五饼二鱼」(太十四 17)就可以被主大大使用，成就祂的大使命。

**【士六 17】**「基甸说：“我若在你眼前蒙恩，求你给我一个证据，使我知道与我说话的就是主。”」

**〔吕振中译〕**「基甸说：『我若在你眼前蒙恩，求你给我一个证据，使我知道和我说话的就是主。』」

**〔原文字义〕**「蒙恩(原文双字)」找到，寻见(首字)；恩宠，恩惠(次字)；「证据」记号。

**〔文意注解〕**「基甸说：我若在你眼前蒙恩，求你给我一个证据，使我知道与我说话的就是主」：『给我一个证据』原文是与「神迹」同一字的「记号」(参出四 8)，证明是出于神；『就是主』原文是「就是你」。

**〔话中之光〕**(一)基甸不是没有信心，而是因为谨慎，所以要求「一个证据，使我知道与我说话的就是主。」有信心的人不可试探神，但「总要试验那些灵是出于神的不是，因为世上有许多假先知已经出来了」(约壹四 1)。而自称「我不试探耶和华」(赛七 12)的亚哈斯王，实际上才是对神没有信心、没有兴趣。

**【士六 18】**「求你不要离开这里，等我归回，将礼物带来供在你面前。」主说：“我必等你回来。”」

**〔吕振中译〕**「求你不要离开这里，等我归回把礼物带来供在你面前。」主说：『我必等你回来。』」

**〔原文字义〕**「归回」来到；「礼物」贡物，礼品；「供在」放置，安置。

**〔文意注解〕**「求你不要离开这里，等我归回，将礼物带来供在你面前」：『礼物』原文是向神奉献的「贡物或祭物」。

「主说：我必等你回来」：表示神容许基甸求证的行为。

**【士六 19】**「基甸去预备了一只山羊羔，用一伊法细面作了无酵饼，将肉放在筐内，把汤盛在壶中，带到橡树下，献在使者面前。」

**〔吕振中译〕**「基甸去预备了一只山羊羔，用一伊法细面做了无酵饼，把肉放在筐内，把汤盛在壶中，带到橡树下，献在使者面前。」

**〔原文字义〕**「预备」做，制作，完成。

**〔文意注解〕**「基甸去预备了一只山羊羔，用一伊法细面作了无酵饼」：『一伊法细面』约折合 22 公升的细面，另加上一只山羊羔，是相当厚重的礼物，表示基甸诚心付出代价以求证对方真的是神。

「将肉放在筐内，把汤盛在壶中，带到橡树下，献在使者面前」：『肉…汤』表示山羊羔已经被煮过。

**【士六 20】**「神的使者吩咐基甸说：“将肉和无酵饼放在这盘石上，把汤倒出来。”他就这样行了。」

**〔吕振中译〕**「神的使者吩咐基甸说：『把肉和无酵饼放在这盘石上，把汤倒出来。』他就这样行了。」

**〔原文字义〕**「吩咐」命令，发言；「倒出来」倾倒。

**〔文意注解〕**「神的使者吩咐基甸说：将肉和无酵饼放在这盘石上，把汤倒出来。他就这样行了」：『盘石』当作临时祭坛之用；『倒出来』如同奠酒一般。

**【士六 21】**「耶和华的使者伸出手内的杖，杖头挨了肉和无酵饼，就有火从盘石中出来，烧尽了肉和无酵饼。耶和华的使者也就不见了。」

**〔吕振中译〕**「永恒主的使者伸出手内的杖，杖头挨了肉和无酵饼，就有火从盘石中出来，烧尽

了肉和无酵饼。永恒主的使者也就不见了。」

**〔原文字义〕**「挨了」碰触。

**〔文意注解〕**「耶和华的使者伸出手内的杖，杖头挨了肉和无酵饼，就有火从盘石中出来，烧尽了肉和无酵饼」：火将基甸献上之物烧尽，表示神的悦纳(参利九 24)。

「耶和华的使者也就不见了」：『不见』不是指离开，而是指在眼前消失踪影。

**【士六 22】**「基甸见祂是耶和华的使者，就说：“哀哉！主耶和華啊，我不好了，因为我亲眼看见耶和华的使者。”

**〔吕振中译〕**「基甸见他是永恒主的使者，就说：『哀哉！主永恒主阿，我不好了，因为我亲眼看见永恒主的使者。』」

**〔原文字义〕**「不好」(原文无此字)；「亲眼」面，脸，面前，当面。

**〔文意注解〕**「基甸见祂是耶和华的使者，就说：哀哉！主耶和華啊，我不好了」：『见祂是耶和华的使者』意指心眼看见祂就是神自己；『哀哉』表示大祸即将临头的感叹词；『不好』意指恐将有祸。

「因为我亲眼看见耶和华的使者」：以色列人相信，人若看见神的面就不能存活(参出三十三 20)。

**〔话中之光〕**(一)基甸认出神以后，第一反应不是哈利路亚赞美神，而是惊呼「哀哉！主耶和華啊，我不好了。」因为基甸知道神是可畏的，曾对摩西说：「人见我的面不能存活」(出三十三 20)。但神却用恩典从他里面挪走了惧怕，使他心里重新有了平安(参 23 节)。人只有认识神的可畏，才能有真正的平安。每一个敬畏神的人，神都会「因信将诸般的喜乐、平安充满你们的心，使你们借着圣灵的能力大有盼望」(罗十五 13)。

**【士六 23】**「耶和華对他说：“你放心，不要惧怕，你必不至死。”」

**〔吕振中译〕**「永恒主对他说：『你放心，不要惧怕，你必不至死。』」

**〔原文字义〕**「放心」平安，健全。

**〔文意注解〕**「耶和華对他说：你放心，不要惧怕，你必不至死」：『耶和華对他说』神的身影虽然消失不见，但仍可以发声说话。其实，这就是神与他同在(参 16 节)的明证。

**【士六 24】**「于是基甸在那里为耶和華筑了一座坛，起名叫耶和華沙龙（就是“耶和華赐平安”的意思）。这坛在亚比以谢族的俄弗拉，直到如今。」

**〔吕振中译〕**「于是基甸在那里为永恒主筑了一座祭坛，起名叫『永恒主沙龙』（就是永恒主赐平安的意思）。（这祭坛在亚比以谢族的俄弗拉直到如今。）」

**〔原文字义〕**「耶和華沙龙」耶和華是平安；「亚比以谢」我父是帮助。

**〔文意注解〕**「于是基甸在那里为耶和華筑了一座坛，起名叫耶和華沙龙」：『坛』指祭坛；『耶和華沙龙』原文意思是耶和華是平安，因为神安慰他要「放心，不要惧怕」(参 23 节)。

「这坛在亚比以谢族的俄弗拉，直到如今」：『亚比以谢族的俄弗拉』请参阅 11 节注解。

**《话中之光》** (一)「耶和華沙龍(就是耶和華賜平安)。」保羅闡明平安是神國的主要屬性之一(參羅十四 17)，耶穌基督也被稱為和平之君(參賽九 6)。「平安」作為神寶貴的恩典，貫穿整本聖經。在充滿不安與混亂的現代社會，要使個人(參路八 48)、家庭(參林前七 15)、甚至全世界(參王上四 24)享有和平，最重要的就是與神和好(參詩二十九 11；加一 3)。

(二)平安與苦難是相對的。受敵人欺壓，遭受苦難，才想起在神恩典中蒙福的日子，追溯回到萬福之源的神。以色列人在困苦中尋求神，耶和華為他們預備了拯救者。

**【士六 25】**「當那夜，耶和華吩咐基甸說：“你取你父親的牛來，就是（或作“和”）那七歲的第二隻牛，並拆毀你父親為巴力所築的壇，砍下壇旁的木偶，」

**《呂振中譯》**「當那夜，永恒主吩咐基甸說：『你取你父親的牛來，就是（或譯：和）那七歲的第二隻牛，並拆毀你父親為巴力所築的祭壇，砍下祭壇旁的木偶，』

**《原文字義》**「巴力」主；「木偶」神樹，神木。

**《文意注解》**「當那夜，耶和華吩咐基甸說：“你取你父親的牛來，就是那七歲的第二隻牛」：『就是』原文是「和」，表示神要基甸獻兩隻牛，一只是他父親的牛，另一只那七歲的牛；一只是為他父家，另一只是為全以色列民。

「並拆毀你父親為巴力所築的壇，砍下壇旁的木偶」：『為巴力所築的壇』表示他父親背棄真神改信巴力，就是迦南人所信的偶像假神；『木偶』就是亞舍拉，迦南人所信司生育的女神(參三 7)。

**《話中之光》** (一)拆掉偶像——在外面作見證：心裡已經奉獻，外面還得拆偶像作見證。個人當注意，家庭也當注意，和我來往的人也當注意。一切能與神同等的，都當拆掉。看見神的人，才知道甚么是偶像。看見了神的使者——主——的人，才知道在主以外的東西，都是偶像。看見了神的使者，才知道木头並不是神。

**【士六 26】**「在這盤石（原文作“保障”）上，整整齐齐地为耶和華你的神築一座壇，將第二隻牛獻為燔祭，用你所砍下的木偶作柴。」

**《呂振中譯》**「在這盤石（原文是保障）上整整齐齐地为永恒主你的神築一座祭壇，把第二隻牛獻為燔祭，用你所砍下的木偶作柴。』

**《原文字義》**「盤石」保障，保護；「整整齐齐地」（原文無此詞）。

**《文意注解》**「在這盤石上，整整齐齐地为耶和華你的神築一座壇」：意指在這盤石上築一座正式的祭壇。

「將第二隻牛獻為燔祭，用你所砍下的木偶作柴」：『第二隻牛』就是那只七歲的牛；『燔祭』指整個祭物須在祭壇上經過火燒，使馨香之氣上升，全部獻給神(參利一 3)；『木偶作柴』意指焚燒偶像假神。

**《話中之光》** (一)看見異象而不違背——借着獻祭，答應主的呼召：當把微小的自己獻上，交在神的手裡。看自己大和看自己小，而不把自己交在神的手裡的，都是同樣沒有用處。所有合乎神旨意

的活祭，神都悦纳。得胜者，是神呼召的。

**【士六 27】**「基甸就从他仆人中挑了十个人，照着耶和華吩咐他的行了。他因怕父家和本城的人，不敢在白昼行这事，就在夜间行了。」

**〔吕振中译〕**「基甸就从他仆人中挑了十个人，照着永恒主吩咐他的行了。他因怕父家和本城的人，不敢在白昼行这事，就在夜间行了。」

**〔原文字义〕**「挑了」挑选，选择。

**〔文意注解〕**「基甸就从他仆人中挑了十个人，照着耶和華吩咐他的行了」：『挑了十个人』表示他行事谨慎，挑选值得信任的仆人；他家有这么多的仆人，也表示他的父家乃是一个望族。

「他因怕父家和本城的人，不敢在白昼行这事，就在夜间行了」：『在夜间行』并不是害怕承担责任，而是怕被人发觉而阻止，以致无法完全神所交代的事。

**〔话中之光〕**（一）虽然基甸的信心还很小，所以「不敢在白昼行这事」，但他并没有不顺服神，而是「在夜间行了」。信心是有生命的种子，不在乎大小，只在乎是否真实；只要我们迈出信心的第一步，神就能用恩典带领第二步、第三步，让我们的信心不断长大。正如主耶稣所说的：「你们若有信心，像一粒芥菜种，就是对这座山说：『你从这边挪到那边』，它也必挪去；并且你们没有一件不能做的事了」（太十七 20）。

（二）虽然基甸十分小心，但他并没有在遵行神的旨意上畏手畏脚，即使他知道要对此结果付出代价。基甸的行为使我们今天的许多人感到羞愧，很多人因惧怕而在神的事工工作上畏手畏脚。

**【士六 28】**「城里的人清早起来，见巴力的坛拆毁，坛旁的木偶砍下，第二只牛献在新筑的坛上，」

**〔吕振中译〕**「城里的人清早起来，见巴力的祭坛拆毁，祭坛旁的木偶砍下，第二只牛献在新筑的祭坛上，」

**〔原文字义〕**「拆毁」拆除，打断。

**〔文意注解〕**「城里的人清早起来，见巴力的坛拆毁，坛旁的木偶砍下，第二只牛献在新筑的坛上」：人们第二天清早起来发现三件事：（1）巴力的坛被拆毁；（2）坛旁的木偶砍调；（3）那只七岁的牛已经被献在新筑的坛上。

**【士六 29】**「就彼此说：“这事是谁作的呢？”他们访查之后，就说：“这是约阿施的儿子基甸作的。”」

**〔吕振中译〕**「就彼此说：『这事是谁做的呢？』他们访查之后，就说：『这是约阿施的儿子基甸做的。』」

**〔原文字义〕**「访查(原文双字)」求助，寻找(首字)；坚求，渴求(次字)。

**〔文意注解〕**「就彼此说：这事是谁作的呢？」：『这事是谁作的呢？』他们不是问「为什么会发生这事」，而是问「这事是谁作的」，表示仍不觉得拜偶像的错谬。

「他们访查之后，就说：这是约阿施的儿子基甸作的」：『访查』指仔细的查问。



**【士六 30】**「城里的人对约阿施说：“将你儿子交出来，好治死他，因为他拆毁了巴力的坛，砍下坛旁的木偶。”」

**〔吕振中译〕**「城里的人对约阿施说：『把你儿子交出来，好治死他；因为他拆毁了巴力的祭坛，砍下祭坛旁的木偶。』」

**〔原文字义〕**「治死」处死，杀死。

**〔文意注解〕**「城里的人对约阿施说：将你儿子交出来，好治死他」：『治死他』表示众人迷信到一个程度，轻看人命，重视偶像。

「因为他拆毁了巴力的坛，砍下坛旁的木偶」：可能众人认为此举触犯了他们所拜的巴力和亚舍拉，对他们日后的农作和生育会引来咒诅。

**【士六 31】**「约阿施回答站着攻击他的众人说：“你们是为巴力争论吗？你们要救他吗？谁为他争论，趁早将谁治死！巴力若果是神，有人拆毁他的坛，让他为自己争论吧！”」

**〔吕振中译〕**「约阿施回答站着攻击他的众人说：『你们是为巴力交论吗？你们要救他吗？谁为他交论，趁早把谁治死！巴力若果是神，有人拆毁他的祭坛，让他为自己交论吧！』」

**〔原文字义〕**「争论」争论，相争，争执。

**〔文意注解〕**「约阿施回答站着攻击他的众人说」：约阿施可能已经从儿子获知原由，醒悟他自己所犯的错误的，因此挺身而出，他的话受人尊重的原因有三：(1)他是筑「巴力的坛」的人(参 25 节)；(2)他是望族(参 27 节)；(3)他的逻辑辩证是无法反驳的(参本节下半)。

「你们是为巴力争论吗？你们要救他吗？谁为他争论，趁早将谁治死」：意指：(1)巴力既然不能救他自己，就表示他不如拆毁他坛的人，怎么可以为巴力争论呢？(2)为这样没有能力保护自己的巴力争论，这人就是「神棍」，应当治死他。

「巴力若果是神，有人拆毁他的坛，让他为自己争论吧」：结论是：巴力若果是神，他会自己去找拆毁坛的人算账，不需要别人出头。

**【士六 32】**「所以当日人称基甸为耶路巴力，意思说：“他拆毁巴力的坛，让巴力与他争论。”」

**〔吕振中译〕**「所以当日人称基甸为耶路巴力，意思说：『他拆毁巴力的祭坛，让巴力和他交论。』」

**〔原文字义〕**「耶路巴力」让巴力抗争。

**〔文意注解〕**「所以当日人称基甸为耶路巴力，意思说：他拆毁巴力的坛，让巴力与他争论」：『耶路巴力』原文意指「与巴力作对者」。

**【士六 33】**「那时，米甸人、亚玛力人和东方人都聚集过河，在耶斯列平原安营。」

**〔吕振中译〕**「那时，米甸人、亚玛力人，和东方人都聚集过河，在耶斯列平原安营。」

**〔原文字义〕**「耶斯列」神栽种。

**〔文意注解〕**「那时，米甸人、亚玛力人和东方人都聚集过河，在耶斯列平原安营」：『米甸人』

是亚伯拉罕与基土拉所生的后代(参创二十五 2)，曾与摩押人一起聘请巴兰来咒诅以色列人(参民二十二 4)；『亚玛力人』是雅各的孪生哥哥以扫的后代(参创三十六 16)；『东方人』指东方沙漠的游牧民族，即今日的阿拉伯人；『耶斯列平原』米吉多以东的一片平原，略呈三角形，三边各约 30 公里，约念、他泊山和以伯莲分别在三角的顶端。

**【士六 34】**「耶和华的灵降在基甸身上，他就吹角，亚比以谢族都聚集跟随他；」

*(吕振中译)*「永恒主的灵降在基甸身上，他就吹角；亚比以谢族都聚集跟随他。」

*(原文字义)*「降在」穿上，穿戴。

*(文意注解)*「耶和华的灵降在基甸身上」：『降在』指如同「穿衣」般的临到他的身上；不同于新约信徒的「圣灵内住」(参约十四 17)，乃是从外面浇灌在人的身上，使他获得能力(参徒一 8)。

「他就吹角，亚比以谢族都聚集跟随他」：『吹角』指吹羊角号，召集众人；『亚比以谢族』玛拿西的后裔，住在河西地(书十七 2)，是基甸的父亲所属的家族(在宗族之下)。

*(话中之光)* (一)在信仰生活中，被抓住比抓住更重要。不是我们抓住神，而应该让神抓住我们。我们得救不是凭着智慧、能力，信仰也是借着神的恩典结的果子。旧约中，耶和华的灵降临，人就充满智慧(参创四十一 38~39)、预言能力(参民十一 25~26)、惊人体力(参民十四 6, 19)。新约时代，圣灵保惠师内住在承认基督的所有圣徒里面(参约十五 26)。因此，不应使居住在我们里面的圣灵担忧，应放下肉体的情欲，努力得到圣灵的引导(参弗五 18)。因耶和华的灵降在基甸身上，他被立为伟大领袖，从仇敌手中拯救以色列。

(二)一个能被神使用的人，不是因为他自己大有能力，而是因为他被神完全占有。基甸的顺服预备了神做工的道路，让圣灵能完全地占有他，从他身上显出了神的大能。因此，之前反对他拆毁巴力祭坛(参 30 节)本族亚比以谢人率先回转跟随神，然后整个玛拿西支派也回转过来，整个以色列也回转过来。

(三)虽然「耶和华的灵降在基甸身上」，但只是赐给他事奉的能力，并没有改变他的生命。基甸并不是天生的领袖，当发现这么多人出来跟随的时候，心中一下就没有了底气。我们有时会升到信心的高峰，有时却怀疑是出于自己，有时甚至陷入低谷。这并不表明我们没有信心，而是显明我们不是自信。只要是神所赐的信心，祂必然会赐下凭据来坚固我们。

**【士六 35】**「他打发人走遍玛拿西地，玛拿西人也聚集跟随他；又打发人去见亚设人、西布伦人、拿弗他利人，他们也都出来与他们会合。」

*(吕振中译)*「他打发人走遍玛拿西地，玛拿西人也聚集跟随他；又打发人去见亚设人、西布伦人、拿弗他利人，他们也都出来和他们会合。」

*(原文字义)*「会合」会见，遭遇。

*(文意注解)*「他打发人走遍玛拿西地，玛拿西人也聚集跟随他」：『玛拿西人』是基甸所属的支派，在约但河西仅有半个支派。

「又打发人去见亚设人、西布伦人、拿弗他利人，他们也都出来与他们会合」：『亚设人』亚

设支派分配在西布伦和拿弗他利的西面，沿地中海岸之地，在底波拉和巴拉所主导的战役中，他们袖手旁观，没有投入战场(参士五 17)；『西布伦人、拿弗他利人』这两个支派在上一次战役中是参战的主力(参士四 6；五 18)。

**【士六 36】**「基甸对神说：“你若果照着所说的话，藉我手拯救以色列人，」

*(吕振中译)*「基甸对神说：『你若果照着所说的话，藉我手拯救以色列人，」

*(原文字义)*「拯救」解救，释放。

*(文意注解)*「基甸对神说：你若果照着所说的话，藉我手拯救以色列人」：『藉我手拯救以色列人』基甸在此向神寻求成功的保证。

*(话中之光)* (一)向神要求额外的凭证就表示不相信祂。在我们应当采取行动的时候，也常常惧怕，想等候更多的证实。如果求眼见的征兆只为再一次证明我们已相信的是真实的话，我们又何需这些征兆呢？

(二)现在神引导我们最伟大的方法，就是祂的话语——圣经，我们有神完全的、默示的话语，如果你想获得神更清楚的引导，不必求神迹，只要查考圣经就够了(参提后三 16~17)。

**【士六 37】**「我就把一团羊毛放在禾场上。若单是羊毛上有露水，别的地方都是干的，我就知道你必照着所说的话，藉我手拯救以色列人。」」

*(吕振中译)*「我就把一团羊毛放在禾场上：若单是羊毛上有露水，别的地方都是干的，我就知道你必照着所说的话，藉我手拯救以色列人。』」

*(原文字义)*「一团羊毛(原文双字)」羊毛(fleece, 首字)；羊毛(wool, 次字)。

*(文意注解)*「我就把一团羊毛放在禾场上。若单是羊毛上有露水，别的地方都是干的，我就知道你必照着所说的话，藉我手拯救以色列人」：露水仅降在一小团羊毛上，而未降在别处，表示不是出于自然的现象，而是神的作为。

**【士六 38】**「次日早晨，基甸起来，见果然是这样；将羊毛挤一挤，从羊毛中拧出满盆的露水来。」

*(吕振中译)*「次日早晨基甸起来，见果然是这样；把羊毛挤一挤，从羊毛中拧出满盆的露水来。」

*(原文字义)*「挤」挤压，榨出；「拧出」抽掉，抽干。

*(文意注解)*「次日早晨，基甸起来，见果然是这样；将羊毛挤一挤，从羊毛中拧出满盆的露水来」：『拧出满盆的露水』表示绝对不是平常的被露水滴湿，乃是神特意使然的。

**【士六 39】**「基甸又对神说：“求你不要向我发怒，我再说这一次：让我将羊毛再试一次。但愿羊毛是干的，别的地方都有露水。”」

*(吕振中译)*「基甸又对神说：『求你不要向我发怒，我再说这一次：让我把羊毛再试一次。但愿羊毛是干的，别的地方都有露水。』」

*(原文字义)*「这一次」次数，事件。

**〔文意注解〕**「基甸又对神说：求你不要向我发怒，我再说这一次：让我将羊毛再试一次。但愿羊毛是干的，别的地方都有露水」：羊毛吸收水分是很自然的事，因此基甸想反其道而行，这次求让羊毛是干的，别处是湿的，这样才显出绝对不是出于自然。

**〔话中之光〕** (一)基甸看到湿的羊毛以后，为甚么还要另一个神迹呢？也许他认为第一次试验的结果有可能出于自然现象。太阳晒干了地面，但厚厚的羊毛里面，是可能存有水分的。「将羊毛再试一次」，以此作为抉择的方法不足取。这样行的人是限制神，要求祂照着自己的愿望和方式而行。这样实验的结果，通常不能产生明确的效果，不能使人对自己的抉择更有信心。你应当借着读经与祷告得到神的智慧，不要用「羊毛试验」来取代。

(二)基甸的故事也往往发生在今天。有些人作出重大决策不是基于圣经的教导或是否合乎道理，而是基于他们自己所确知的征兆。所寻求的征兆常常被解释为偶然的巧合，而非无可辩驳的神迹，所以就疑惑重重。基甸的例子也是这样，他担心事情发生的可能性，所以他请求将先前的征兆倒证一次。神看出基甸有限的信心，还是屈尊给他显现了他所求的征兆，如果基甸满怀信心毫不犹豫地照着神的旨意去行，那将是多么美妙的一件事啊！

(三)基督徒的信心有三个时期：(1)在第一个时期里，我们对于一件事，如果没有看见兆头或者显著的感觉，就不容易相信。像基甸一样，一定要先去摸摸羊毛，如果羊毛是干的，才愿意相信。这种信心常常要在神的话语以外，另外找些感觉和证据。(2)在第二个时期，我们对于一件事，如果没有感觉，也能够相信。这就是告诉我们说，我们的信心有了显著的进步了。(3)在第三个时期里的信心和基甸摸羊毛的信心适正相反。

(四)第一期的信心，是凭依顺利的感觉来相信的；第二期的信心，没有感觉，也能相信了；第三期的信心，在环境，感觉，外表，世人，理智，都催促你向反面作去的时候，你依旧持守神的话语。保罗在使徒行传 27 章 20, 25 节所运用的，就是这样的信心——「太阳和星辰多日不显露，又有狂风大浪催逼，我们得救的指望都绝了。」虽然这样，保罗却说：「所以众位可以放心，我信神他怎样对我说，事情也要怎样成就。」愿神赐我们这样的信心，叫我们不看环境，完全信赖神的话语。

**【士六 40】**「这夜神也如此行：独羊毛上是干的，别的地方都有露水。」

**〔吕振中译〕**「这夜神也如此行：独羊毛上是干的，别的地方都有露水。」

**〔文意注解〕**「这夜神也如此行：独羊毛上是干的，别的地方都有露水」：神为了坚定基甸的信心，耐心地再度显出祂的作为。

**〔话中之光〕** (一)神满有恩典地迁就基甸的要求，两次显明了凭据，「因为祂知道我们的本体，思念我们不过是尘土」(诗一百零三 14)，悦纳我们向祂呼求「我信，但我信不足，求主帮助」(可九 24)。今天，神用更大的恩典「赐圣灵在我们心里作凭据」(林后一 22)，在天路上一路带领我们、陪伴我们，最终使我们的行事为人能「凭着信心，不是凭着眼见」(林后五 7)。

(二)如果我们的目的是正确的，神的旨意是不怕我们试验，神会应允的。越试验就越清楚，越清楚就越有能力，正如基甸一样。但在清楚神旨意之后，却不当再有试验，若有试验就叫作试探了。

(三)我们的祷告或祈求，不应当只存着主观的态度，希望神的恩典、能力来为我们服务，叫神的旨意，服就于我们的需要，这是不对的，是大大的错误，应当悔改。我们在祈求祷告后，就应当存着谦卑顺服的心，听候主旨意的裁决，照着他在我们环境中，心灵内所运行的去行，果能这样，我们要蒙主恩待眷顾。

(四)人往往会犯一个大罪，尚不自知，就是以祈求来左右神、来支配神的作为（虽然有时神也喜欢以此来鼓励我们，为他的工作显出能力），总是把我们的欲望私意的成就放在首要上，而忽略了顶大的工作。只有我们凭着信心，去顺服神的旨意，这才是我们祈求祷告的正确目的。

## 叁、灵训要义

### 【基甸蒙神呼召】

#### 一、呼召时的背景(1~10 节):

1. 「以色列人又行耶和华眼中看为恶的事，耶和华就把他们交在米甸人手里七年」(1 节): 神的子民因悖逆神，受到神的管教。

2. 「以色列人因米甸人的缘故，极其穷乏」(6 节): 因受米甸人剥削而穷乏。

3. 「以色列人因米甸人的缘故，呼求耶和华」(7 节): 呼求神施恩拯救。

4. 「耶和华就差遣先知到以色列人那里，对他们说：…你们竟不听从我的话」(8~10 节): 神差遣先知谴责神的子民不听从祂的话。

#### 二、基甸蒙召时的情景(11~16 节):

1. 「约阿施的儿子基甸，正在酒醉那里打麦子，为要防备米甸人」(11 节): 基甸正陷于窘迫之中。

2. 「耶和华的使者向基甸显现，对他说：大能的勇士啊，耶和华与你同在。…耶和华观看基甸说，你靠着你这能力去从米甸人手里拯救以色列人，不是我差遣你去的么」(12, 14 节): 蒙神验中，预定差遣他率军迎敌。

3. 「基甸说：主啊，我有何能拯救以色列人呢？我家在玛拿西支派中是至贫穷的，我在我父家是至微小的」(15 节): 基甸自觉不够资格。

4. 「耶和华对他说：我与你同在，你就必击打米甸人，如击打一人一样」(16 节): 神启示不在乎他的能力，乃在乎神的同在。

#### 三、基甸蒙召时的回应(17~32 节):

##### 1. 求证确实是出于神的呼召(17~23 节):

(1) 「基甸说：我若在你眼前蒙恩，求你给我一个证据，使我知道与我说话的就是主」(17 节): 基甸寻求是神在说话的证据。

(2) 「基甸去预备了一只山羊羔，用一伊法细面作了无酵饼，将肉放在筐内，把汤盛在壶中，带到橡树下，献给使者面前」(19 节): 基甸献祭表征他倚靠基督的救赎。

(3) 「耶和华的使者伸出手内的杖，杖头挨了肉和无酵饼，就有火从盘石中出来，烧尽了肉

和无酵饼。耶和华的使者也就不见了」(21节)：圣火焚烧祭物，并突然消失踪影，神迹显示对方不是凡人。

(4)「基甸见祂是耶和华的使者，就说：“哀哉！主耶和華啊，我不好了，因为我親面看見耶和華的使者」(22节)：基甸肯定所看見的就是神。

#### 2.为神筑坛并拆毀巴力的坛(24~32节)：

(1)「于是基甸在那里为耶和華筑了一座坛，起名叫耶和華沙龙」(24节)：纪念賜平安的神。

(2)「当那夜，耶和華吩咐基甸说：…拆毀你父亲为巴力所筑的坛，砍下坛旁的木偶」(25节)：奉神命拆毀巴力的坛。

(3)「基甸就在他仆人中挑了十个人，照着耶和華吩咐他的行了。他因怕父家和本城的人，不敢在白昼行这事，就在夜间行了」(27节)：因胆小故在夜间拆坛。

(4)「约阿施回答站着攻击他的众人说：…巴力若果是神，有人拆毀他的坛，让他为自己争论吧」(31节)：基甸的父亲竟为儿子辯护拆坛之事。

(5)「所以当日人称基甸为耶路巴力，意思说：他拆毀巴力的坛，让巴力与他争论」(32节)：从此基甸又名耶路巴力，意即「让巴力与他争论」。

#### 四、基甸寻求争战得胜的证据(33~40节)：

##### 1.基甸吹角聚集众人迎敌(33~35节)：

(1)「那时，米甸人、亚玛力人和东方人都聚集过河，在耶斯列平原安营」(33节)：米甸人联军来到耶斯列平原安营。

(2)「耶和華的灵降在基甸身上」(34节)：神的灵降在基甸身上，使他得力。

(3)「他就吹角，亚比以谢族都聚集跟随他；他打发人走遍玛拿西地，玛拿西人也聚集跟随他；又打发人去见亚设人、西布伦人、拿弗他利人，他们也都出来与他们会合」(34~35节)：基甸吹角且召集一班人跟随他。

##### 2.基甸两次借着羊毛求证(36~40节)：

(1)「我就把一团羊毛放在禾场上。若单是羊毛上有露水，别的地方都是干的，我就知道你必照着所说的话，藉我手拯救以色列人」(37节)：第一次是羊毛上有露水，别的地方都是干的。

(2)「让我将羊毛再试一次。但愿羊毛是干的，别的地方都有露水」(39节)：第二次是羊毛是干的，别的地方都有露水。

## 士师记第七章注解

### 壹、内容纲要

#### 【第五位士师基甸(二)】

- 一、神命基甸从三万二千人中挑选三百位精兵(1~8节)
- 二、当夜基甸潜入敌营听见敌军之梦和讲解(9~14节)
- 三、立即兵分三队冲入敌营引起敌军互相击杀而溃散(15~22节)
- 四、追击敌军并在约但河渡口捕捉杀死两名敌将(23~25节)

## 贰、逐节详解

**【士七 1】**「耶路巴力就是基甸，他和一切跟随的人早晨起来，在哈律泉旁安营。米甸营在他们北边的平原，靠近摩利冈。」

*(吕振中译)*「耶路巴力、就是基甸、他和他所有跟随的众民、清早起来，在哈律泉旁边扎营；米甸营在他们北边的，在山谷中、靠近摩利山冈。」

*(原文字义)*「耶路巴力」让巴力抗争；「基甸」砍伐人；「哈律」惧怕，颤抖，惊恐；「米甸」争斗；「摩利」教师。

*(文意注解)*「耶路巴力就是基甸，他和一切跟随的人早晨起来，在哈律泉旁安营」：『耶路巴力就是基甸』因他父亲的一句话，基甸就被取名「耶路巴力」(参士六 31~32)，意思是「让巴力抗争吧」；『哈律泉』位于以萨迦境内基利波山北麓。

「米甸营在他们北边的平原，靠近摩利冈」：『米甸营』指米甸人、亚玛力人和东方人联合的大军(参 12 节)驻扎地；『北边的平原』即指耶斯列平原(参士六 33)；『摩利冈』位于他泊山与基利波山之间，在耶斯列平原中间隆起的一片丘陵。

**【士七 2】**「耶和华对基甸说：“跟随你的人过多，我不能将米甸人交在他们手中，免得以色列人向我夸大，说：‘是我们自己的手救了我们。’」

*(吕振中译)*「永恒主对基甸说：『跟从你的众民太多、过于我要把米甸人交在他们手中的，免得以色列人向我炫耀自己说：“是我自己的手拯救了我的。”』」

*(原文字义)*「夸大」自夸。

*(文意注解)*「耶和华对基甸说：跟随你的人过多，我不能将米甸人交在他们手中」：米甸人有十三万五千人(参士八 10)，基甸只有三万二千人(3 节)，但神却告诉基甸跟随他的人过多，理由在下句。

「免得以色列人向我夸大，说：是我们自己的手救了我们」：『夸大』指得胜后的自夸；『自己的手』指单凭自己的力量。

*(话中之光)* (一)我们相信，只需靠自己的力量必能成就大事，这种自满就是我们的仇敌。神为了使基甸的兵士除去这种心态，所以将他们的人数由三万二千减至三百人(参 6 节)。以这少数人打败仇敌，胜利当然是出于神，他们便不能自夸。我们像基甸一样，必须明白若靠自己力量争战是极危险的，只有倚靠神，不倚靠自己，才能有胜利的把握。

(二)曾经有人在交战以前，对所部的官兵说：「我们人数少更好，胜利将属于我们有特权的少

数人。…人越少，我们所得荣耀的分也越大！」人数处于劣势，那只是言不由心，在没有办法的情势下，激励士气的说词。神不愿人夸扬自己，偷窃神的荣耀，说是人的手拯救了他自己；而更可笑的是，那些胆小却顾畏缩不前的人(参 3 节)，在别人战胜功成之后，却是出来说大话，装英雄的人。

**【士七 3】**「现在你要向这些人宣告说：‘凡惧怕胆怯的，可以离开基列山回去。’”于是有二万二千人回去，只剩下一万。」

**〔吕振中译〕**「现在你要向这众民明白宣告说：凡惧怕战栗的可以回去、离开基列山」；于是众民中有二万二千人回去；还剩下一万。」

**〔原文字义〕**「惧怕」令人害怕的；「胆怯」颤抖的；「基列」多岩之地。

**〔文意注解〕**「现在你要向这些人宣告说：凡惧怕胆怯的，可以离开基列山回去」：『惧怕胆怯的』士气是争战得胜的要素；『基列山』可能是基利波山的别名，或是附近一座不出名的山。

「于是有二万二千人回去，只剩下一万」：一下子减少三分之二的人，相当显著。

**〔话中之光〕**(一)第一次选择的结果，有二万二千人回去。因为他们：(1)要荣耀自己(参 2 节)。我们舍得生命，却舍不得荣耀。不只当胜过撒但，也当胜过自己。神只要为祂作工，而不夸功的人。为神作工以后，只当说，「我们是无用的仆人」(路十七 10)。当忘记耕了多少田，放了多少羊。神不能与我们同分荣耀。如果我们自己有所盼望，我们就是被淘汰的。(2)惧怕胆怯(参 3 节)。惧怕胆怯的，都请回家。必须不爱惜自己，必须忍受痛苦。最大的痛苦，不是物质的，乃是属灵的。凡要荣耀自己和惧怕胆怯的人，都要被淘汰。得胜不在乎人多，乃在乎认识神。

(二)惧怕和胆怯是从魔鬼来的、在属灵的争战上、魔鬼要使神的子民惧怕和胆怯、使我们不敢与牠争战。主耶稣说「不要怕、只要信」(可四 40；五 36)。惧怕和胆怯的人因为体贴自己的肉体、爱自己、爱自己的得失、爱自己的地位、爱自己的面子、爱自己的名誉、爱自己的钱财、怕有所损失。这是活在肉体里的人。他们失去了对主的信心。这种人是不能打仗的。

**【士七 4】**「耶和华对基甸说：“人还是过多。你要带他们下到水旁，我好在那里为你试试他们。我指点谁说：‘这人可以同你去。’他就可以同你去；我指点谁说：‘这人不可同你去。’他就不可同你去。”」

**〔吕振中译〕**「永恒主对基甸说：『人还是太多；你要带着他们下到水边，我好在那里为你一试他们：我指着谁对你说：“这个人可以同你去”，他就可以同你去；我指着谁对你说：“这个人不可同你去”，他就不可同你去。』」

**〔原文字义〕**「试试」试验，精炼。

**〔文意注解〕**「耶和华对基甸说：人还是过多。你要带他们下到水旁，我好在那里为你试试他们」：『人还是过多』指一万人还是太多；『下到水旁』指从哈律泉流出来的溪水旁。

「我指点谁说：这人可以同你去。他就可以同你去；我指点谁说：这人不可同你去。他就不可同你去」：谁可不可以同去，都在于神的拣选。

**〔话中之光〕**(一)实际上，神留下这三百人，并不是因为他们是否警醒、是否惧怕，而是因为他



们属于少数。因为神的争战不在乎人数，也不在乎战士的警醒和胆量，只在乎神的同在。这三百人甚至不必带武器，因为神自己会使米甸全营的人「用刀互相击杀」(参 22 节)。

(二)在落选者中间，有三等人是神所不录用的。神把他们遣散了，因为神不放心他们：(1)神不放心骄傲自负的人(参2节)；(2)神不放心胆怯自卑的人(参3节)；(3)神不放心懒惰大意的人(参4节)。

**【士七 5】**「基甸就带他们下到水旁。耶和华对基甸说：“凡用舌头舔水，像狗舔的，要使他单站在一处；凡跪下喝水的，也要使他单站在一处。”」

**〔吕振中译〕**「基甸便带着众民下到水边；永恒主对基甸说：『凡用舌头舔水、像狗舔的，你要把他单安置在一处；凡屈身跪下喝水的、你也要把他安置在一处。』」

**〔原文字义〕**「舔」舐，舐。

**〔文意注解〕**「基甸就带他们下到水旁。耶和华对基甸说：凡用舌头舔水，像狗舔的，要使他单站在一处」：『像狗舔的』即指双脚仍旧站着，用手捧水来喝，像狗用舌头舔水一样。

「凡跪下喝水的，也要使他单站在一处」：『跪下喝水的』即指双膝着地，俯首嘴巴就近水来喝的。

**〔话中之光〕**(一)水的试验(原文没有水旁的旁字)：水是表征生命(参约四 10；启廿二 1)。水的试验、用以表征一个人、在属灵的战斗中、接受生命的态度。喝水的方式、表征接受生命的途径、和接受生命的速度。

(二)跪下喝水的人、他们不能穿着军装跪下、他们要先将背包取下、放在地上、也许还要摘脱部份军装、才能跪下(参撒上十七 38~39)。这种喝水的方式、耽延时间、不利于战场上的分秒必争(参弗五 16)，这会给敌人留地步(参弗四 27)。用手捧着舔水的、不需要化时间跪下，不需要化时间先除去身上的重负。他们能快速的接受生命。他们是「努力的人」(太十一 12)。

**【士七 6】**「于是用手捧着舔水的有三百人，其余的都跪下喝水。」

**〔吕振中译〕**「于是用手捧到嘴边舔水者、数目有三百人；其余的众民都屈身跪下喝水。」

**〔文意注解〕**「于是用手捧着舔水的有三百人，其余的都跪下喝水」：两种喝水法相较：(1)站着捧水喝的人很少，跪着就水喝的人占绝大多数；(2)前者警觉性高，可以随机应变；(3)后者显得优闲安逸，来不及应对突发的状况。

**〔话中之光〕**(一)犹太史学家约瑟夫指出：「跪下喝水的」是勇敢的人，「用手捧着舔水的」吵闹没秩序，是会因敌人而惧怕的人；神特地选用这吵闹没秩序的三百人，正是不让他们把得胜归于自己。

(二)另有一说：「用手捧着舔水的」比较具有警觉性与敌情观念，喝水时仍注意周遭的状况；「跪下喝水的」则显得只注意到自己的方便与舒适，并没有考虑到跪下喝水会花时间且来不及应付任何状况，此乃行军大忌之一。

(三)「三百人」是三乘一百。三是神的数字，一百是结实的倍数(参太十三 8)。三百人表征神所拣选的得胜者。他们对生命的追求是努力的，结实是多的，他们追求丰盛的生命(参约十 10)。神

的生命能通过他们在别人身上发动(参林后四 11~12)。神看重的不是人数，神看重的是生命的成熟。

**【士七 7】**「耶和华对基甸说：“我要用这舔水的三百人拯救你们，将米甸人交在你手中；其余的人，都可以各归各处去。”」

**〔吕振中译〕**「永恒主对基甸说：『我要用这舔水的三百人拯救你们，将米甸人交在你手中；其余的众民可以各往自己的地方去。』」

**〔原文字义〕**「交在」给，置，放；「各归各处」立足之地。

**〔文意注解〕**「耶和华对基甸说：我要用这舔水的三百人拯救你们，将米甸人交在你手中」：神似乎要除去基甸的自信心，转而全然信靠神。

「其余的人，都可以各归各处去」：『各归各处』即指各归各的帐棚(参 8 节)。

**〔话中之光〕**(一)第二次的选择，是借着喝水的事(参 4~7 节)。小事常显出我们自己是如何。当日犹太人和亚拉伯人行路，是将行李背在背上。在路上喝水有两个法子：(1)将行李放下，用口对水而喝；(2)为赶路，并防备劫路的，就不放下行李，用手捧水而喝。有机会放纵而不放纵的人，是经过十字架对付的人。这样的人，神能用他。无论如何，都肯让十字架对付的人，神才能用他。

(二)基甸好像没听说过「算术即是战术」的话。幸而他没听说过。神并不着意以多为胜的想法。神所使用的人也是如此。基甸只想弄清楚是出于神的呼召，一旦这个解决了，他甚么都肯为神干，冒甚么险，犯甚么难，都不成问题。这是神所用器皿的共同条件。这是信心英雄的本色。

**【士七 8】**「这三百人就带着食物和角；其余的以色列人，基甸都打发他们各归各的帐棚，只留下这三百人。米甸营在他下边的平原里。」

**〔吕振中译〕**「于是这三百众民、手中拿着干粮跟号角；其余的以色列人、基甸都打发各回各家去，只留下那三百人。当时米甸营就在他下边山谷中。」

**〔原文字义〕**「食物」随身粮食；「角」号角。

**〔文意注解〕**「这三百人就带着食物和角；其余的以色列人，基甸都打发他们各归各的帐棚，只留下那三百人」：『食物和角』和下面所记的「角和空瓶」(参 16 节)有关连，可能是从那些回去的人取得的随身携带用品。

「米甸营在他下边的平原里」：『下边的平原』即指基利波山脚下的耶斯列平原(参 1 节)。

**〔话中之光〕**(一)神使信靠祂的人得胜，不在于人多少。基甸和他的三百勇士，是何等的信心！原来神已使敌人惧怕，三百人吹角，打破瓦瓶，高举火炬，就可战胜敌人。「我们有这宝贝放在瓦器里，要显明这莫大的能力，是出于神，不是出于我们」(林后四 7)。在神提拔、使用、加力给我们之前，祂先要我们看清自己的光景。祂要我们降卑、倒空，带我们到死亡的尘埃之中。

**【士七 9】**「当那夜，耶和华吩咐基甸说：“起来，下到米甸营里去，因我已将他们交在你手中。”」

**〔吕振中译〕**「那一夜、永恒主对基甸说：『起来，下去攻营，因为我已把他们交在你手中。』」

**〔原文字义〕**「起来」起身，起立。

**〔文意注解〕**「当那夜，耶和华吩咐基甸说：起来，下到米甸营里去，因我已将他们交在你手中」：神知道基甸需要了解敌情，才有胆量下去攻营(参 11 节)。

**〔话中之光〕**(一)神体谅基甸心中的焦虑、挣扎和惧怕(参 11 节)，所以吩咐他「下到米甸营里去」，要让他很有把握地知道，神已经将仇敌交在自己的手中，好坚固他的「胆量」。人常常把自己的理智、情感或意志误认为是信心，其实那只是从肉体里出来的自信。真正的信心是神所赐的，也是神所坚固的。有信心的人即使软弱，神也必然会把我们的信心坚固到够祂使用的地步。

**【士七 10】**「倘若你怕下去，就带你的仆人普拉下到那营里去。」

**〔吕振中译〕**「倘若你一人怕下去，你和你僮仆普拉尽可以下到营旁去，」

**〔原文字义〕**「普拉」树枝。

**〔文意注解〕**「倘若你怕下去，就带你的仆人普拉下到那营里去」：『倘若你怕』单独接近敌营恐怕背后遇袭；『仆人普拉』指基甸的随从帮他携带兵器的人(参士九 54；十六 26；撒上十四 1，6)。

**【士七 11】**「你必听见他们所说的，然后你就有胆量下去攻营。」于是基甸带着仆人普拉下到营旁。」

**〔吕振中译〕**「听听他们所说的，然后你的手就会刚强起来，你就敢下去攻营了。」于是基甸就下去，他和僮仆普拉一同下去、到敌营武装部队的尽边。」

**〔原文字义〕**「胆量(原文双字)」手，力量(首字)；强壮，加强(次字)。

**〔文意注解〕**「你必听见他们所说的」：这是神要基甸下到敌营的目的，使他亲耳听见敌人心里的话。

「然后你就有胆量下去攻营。于是基甸带着仆人普拉下到营旁」：『有胆量下去攻营』表示胆量出自「知彼知己」，针对敌情筹划对策。

**【士七 12】**「米甸人、亚玛力人和一切东方人都布散在平原，如同蝗虫那样多。他们的骆驼无数，多如海边的沙。」

**〔吕振中译〕**「那时米甸人、亚玛力人、和东方人散布在山谷中，像蝗虫那么多；他们的骆驼无数，就像海边的沙那么多。」

**〔原文字义〕**「亚玛力」山谷的居住者；「布散」疏远，离开；「无数」无法计算的。

**〔文意注解〕**「米甸人、亚玛力人和一切东方人都布散在平原，如同蝗虫那样多」：『布散在平原』平原的原文是谷底，地形狭长，敌人的营帐连绵不断；『如同蝗虫那样多』形容无法计数。

「他们的骆驼无数，多如海边的沙」：『骆驼无数』骆驼的载重和机动性较强，这是圣经首次记载骆驼用于战争(参士六 5)。

**〔话中之光〕**(一)米甸军队大约有十三万五千人(参士八 10)，远超过以色列军队的人数，而神进一步裁减以色列军到三百人，使得基甸只能依靠神，不能依靠战术、武力、策略。

**【士七 13】**「基甸到了，就听见一人将梦告诉同伴说：“我作了一梦，梦见一个大麦饼滚入米甸营

中，到了帐幕，将帐幕撞倒，帐幕就翻转倾覆了。”」

〔吕振中译〕「基甸到了，只见有一个人正向他的同伴叙说着一个梦；他说：『我作了一个梦，梦有一块大麦饼滚入米甸营中，来到帐棚，将帐棚击倒，帐棚就翻转倒坏了。』」

〔原文字义〕「作了」作梦；「滚入」转动，推翻；「倾覆(原文双同字)」倒下，躺下。

〔文意注解〕「基甸到了，就听见一人将梦告诉同伴说：我作了一梦」：『作了一梦』古时人们非常重视作梦，一般人多认为梦境与现实生活有关联，反映或预告已经发生或即将发生的事。

「梦见一个大麦饼滚入米甸营中，到了帐幕，将帐幕撞倒，帐幕就翻转倾覆了」：『大麦饼』大麦是以色列人的主要农产物，大麦饼是中下阶级穷人家的主食，表征以色列人陷于穷困，为了生存起而奋斗；『帐幕』是游牧民族的住家，表征米甸军营。

〔灵意注解〕「大麦饼」表征基甸所率领的以色列军；「帐幕」表征米甸联军。

〔话中之光〕(一)神要使用我们实行拯救，先要我们认识自己，不过是一个大麦饼——五饼二鱼而已。大麦饼价值不大，但是由神支配，它能推倒帐篷。当软弱的生命放在大能的手中，由祂运用，能攻破坚固的营垒。

【士七 14】「那同伴说：“这不是别的，乃是以色列人约阿施的儿子基甸的刀。神已将米甸和全军都交在他的手中。”」

〔吕振中译〕「他的同伴回答说：『这不是别的，乃是以色列人约阿施的儿子基甸的刀；神已把米甸和全营交在他手中了。』」

〔原文字义〕「约阿施」神的赏赐。

〔文意注解〕「那同伴说：这不是别的，乃是以色列人约阿施的儿子基甸的刀」：『基甸的刀』表征基甸所率领的反抗军。

「神已将米甸和全军都交在他的手中」：大麦饼将帐幕撞倒，表征米甸全军被基甸击溃。

〔话中之光〕(一)在这里，我们看见众多的侵略军队，如同成群的蝗虫。可是基甸却事前被神教导，要一再的去遣散他自己的军队。要用着这剩下的三百人，去击溃这众多的米甸大军。这似乎是荒谬而不合常理的事。赞美神，当我们没有办法的时候，祂总是能轻易的为我们开一条出路。那一小队的三百个勇士，实实在在是神拯救祂子民的器皿。祂的仆人基甸，竟然在困惑中，从他一个敌人的口，听到了保证他得胜的消息，那是最能鼓舞他信心的一个保证。他知道恐怖已经打击了米甸的军队，难怪他听见后立即敬拜神。

【士七 15】「基甸听见这梦和梦的讲解，就敬拜神，回到以色列营中，说：“起来吧！耶和华已将米甸的军队交在你们手中了。”」

〔吕振中译〕「基甸听见那梦这样的叙说和讲解，就敬拜神，回到以色列营中，说：『起来，永恒主已把米甸营交在你们手中了。』」

〔原文字义〕「讲解(原文双字)」详述(首字)；破解，解析(次字)。

〔文意注解〕「基甸听见这梦和梦的讲解，就敬拜神，回到以色列营中，说」：意指基甸经由解梦

确信神已经将敌军交在他的手中。

「起来吧！耶和华已将米甸的军队交在你们手中了」：基甸开始行动，首先将喜讯传递给精选的三百人。

**《话中之光》** (一)基甸不敢信靠神亲口的应许，却因着敌人口中的话而信心坚固。神体谅基甸，用基甸能够接受的方式来坚固他的信心。当软弱者的信心被神坚固的时候，他就不能不立刻「敬拜神」！有时候我们也会对圣经中的话语熟视无睹，却因着某位哲学家、科学家或名人的一句话而茅塞顿开。神也照样体谅我们的软弱，甚至把祂的话语放在仇敌口中(参可五 7；徒十六 17；五 34~39)，让我们的生命得着造就。

(二)基甸不相信神亲口说的话，却相信敌人口中说的话，这当然是一种讽刺。有时候我们也不相信圣经中说的话，却相信其他人口中说出来跟圣经观念一样的话。不过神还是怜悯基甸，以基甸能够接受方式让他获得勇气。

**【士七 16】**「于是基甸将三百人分作三队，把角和空瓶交在各人手里，瓶内都藏着火把。」

**《吕振中译》**「于是基甸将三百人分作三队，把号角和空瓶交在各人手里，瓶中有火把。」

**《原文字义》**「空」空的，空虚的；「藏着」(原文无此字)。

**《文意注解》**「于是基甸将三百人分作三队，把角和空瓶交在各人手里，瓶内都藏着火把」：『分作三队』散布在不同的方位，令敌人产生错觉，误以为来袭的人数众多；『角』为吹出大声；『空瓶』指土制陶瓶，使火光不致外泄；『火把』非油灯，乃手持的火把，非常明亮。

**《灵意注解》**「角」表征神的话；「空瓶」表征神的子民；「火把」表征内住的圣灵。

**《话中之光》** (一)基甸军的主要武器是角、瓶、火把、喊声：(1)角声使敌兵误以为千军万马攻打他们。使人联想到最后审判之时，天使所要吹响的角声(参启八 2)；(2)瓶内可藏火把，打碎的声音酷似在砍杀敌军；(3)夜间一起点燃火把，使人感到军队规模极大，火把也可以用来烧毁敌军帐棚。

**【士七 17】**「吩咐他们说：“你们要看我行事，我到了营的旁边怎样行，你们也要怎样行。”」

**《吕振中译》**「对他们说：『你们要看我、而照样行；你看，我到了营的尽边，我怎样行，你们也要怎样行。』」

**《原文字义》**「行」做，制作，完成。

**《文意注解》**「吩咐他们说：你们要看我行事，我到了营的旁边怎样行，你们也要怎样行」：本节是出发前的演习，事先示范给众人看。

**【士七 18】**「我和一切跟随我的人吹角的时候，你们也要在营的四围吹角，喊叫说：‘耶和华和基甸的刀！’」

**《吕振中译》**「我和所有跟随我的人吹号角时，你们也要在全营四围吹号角，喊叫说：“为永恒主！为基甸！”」

**《原文字义》**「吹」吹响，吹奏。

**〔文意注解〕**「我和一切跟随我的人吹角的时候，你们也要在营的四围吹角，喊叫说：『耶和华和基甸的刀』：『吹角，喊叫』发出大声，使敌人惊惶失措；『耶和华和基甸的刀』敌人所惧怕的，就是以色列人的神和基甸。」

**〔灵意注解〕**「

**【士七 19】**「基甸和跟随他的一百人，在三更之初才换更的时候，来到营旁，就吹角，打破手中的瓶。」

**〔吕振中译〕**「基甸和跟随他的一百人、在半夜更之初、刚刚换更的时候、来到营的尽边，就吹号角，击破手中的瓶。」

**〔原文字义〕**「三更(原文双字)」居中的(首字)；更次(次字)。

**〔文意注解〕**「基甸和跟随他的一百人，在三更之初才换更的时候，来到营旁」：『三更之初』原文是「中更之初」，指晚上十时到凌晨两点那一段时间的起初，大约晚上十时至十一时，众人刚入睡不久。

「就吹角，打破手中的瓶」：『打破手中的瓶』即指发出火光。

**〔灵意注解〕**「吹角」表征见证神的话(参启十二 11)；「打破手中的瓶」表征舍己，背起十字架(参太十六 24)。

**【士七 20】**「三队的人就都吹角，打破瓶子，左手拿着火把，右手拿着角，喊叫说：“耶和华和基甸的刀！”」

**〔吕振中译〕**「三队的人就都吹号角，打破瓶子，左手握着火把，右手握着号角好吹；他们都喊叫说：『有刀为永恒主，为基甸！』」

**〔原文字义〕**「打破」打碎。

**〔文意注解〕**「三队的人就都吹角，打破瓶子，左手拿着火把，右手拿着角，喊叫说：『耶和华和基甸的刀』：右手吹角、左手摇动火把、口中大声喊叫，三管齐下。」

**〔灵意注解〕**「拿着火把」表征彰显圣灵的能力(参徒一 8)；「喊叫说：『耶和华和基甸的刀』」：表征奉神的名争战。

**【士七 21】**「他们在营的四围各站各的地方。全营的人都乱窜；三百人呐喊，使他们逃跑。」

**〔吕振中译〕**「他们在营的四围各站各的地方；全营的人都乱窜；又呐喊，又逃跑。」

**〔原文字义〕**「乱窜」奔跑，奔逃；「呐喊」呼喊，喊叫；「逃跑(原文双同字)」逃避，逃跑。

**〔文意注解〕**「他们在营的四围各站各的地方。全营的人都乱窜；三百人呐喊，使他们逃跑」：『各站各的地方』可能留一处缺口，供敌人逃跑；『乱窜』当时的情况好像风声鹤唳，草木皆兵，无所适从。

**〔灵意注解〕**「各站各的地方」表征圣徒各尽其职(参弗四 12)。

**【士七 22】**「三百人就吹角，耶和华使全营的人用刀互相击杀，逃到西利拉的伯哈示他，直逃到靠近他巴的亚伯米何拉。」

**〔吕振中译〕**「三百人把三百枝号角吹了起来，永恒主使各人的刀在全营中互相击杀；他们向西利拉〔有古卷：洗利达〕逃到伯哈示他，直到亚伯米何拉河边，靠近他巴。」

**〔原文字义〕**「西利拉」压迫；「伯哈示他」金合欢树的地方；「靠近」边缘；「他巴」闻名的；「亚伯米何拉」舞蹈的草原。

**〔文意注解〕**「三百人就吹角，耶和华使全营的人用刀互相击杀」：『用刀互相击杀』在黑暗且慌乱中，误以为所遇到的乃是敌人。

「逃到西利拉的伯哈示他，直逃到靠近他巴的亚伯米何拉」：『西利拉的伯哈示他』意指往东南方向逃跑；『靠近他巴的亚伯米何拉』意指越过约但河，沿着原来入侵的路线逃回老家。

**〔话中之光〕**(一)基甸的三百勇士颠覆了寡不敌众的常例，取得胜利。得胜的原因：(1)神的权能与他们同在。单凭人的英勇无法率领三百勇士击败无数仇敌。决战前夕，神特别看顾基甸(参 9~14 节)，坚固他的信心。战斗过程中，神掌管事态，使仇敌陷入决定性的毁灭(参 22 节)；(2)基甸的卓越战略。基甸避开鲁莽的正面交锋，利用夜间突袭(19 节)、围剿(参 20 节)，使仇敌互相残杀；(3)跟随基甸的精兵遵守命令、有条不紊地行动，使战争按计划顺利进行。他们以基甸为中心，紧紧凝聚在一起。

**【士七 23】**「以色列人就从拿弗他利、亚设和玛拿西全地聚集来追赶米甸人。」

**〔吕振中译〕**「以色列人就从拿弗他利、亚设和玛拿西全地、应召而来，追赶米甸人。」

**〔原文字义〕**「拿弗他利」摔角；「亚设」快乐的；「玛拿西」导致遗忘。

**〔文意注解〕**「以色列人就从拿弗他利、亚设和玛拿西全地聚集来追赶米甸人」：本来按兵不动、坐观成败的以色列其他支派拿弗他利、亚设和玛拿西，闻风而起，参加追杀敌人。

**【士七 24】**「基甸打发人走遍以法莲山地，说：“你们下来攻击米甸人，争先把守约但河的渡口，直到伯巴拉。”于是以法莲的众人聚集，把守约但河的渡口，直到伯巴拉，」

**〔吕振中译〕**「基甸打发了使者走遍以法莲山地，说：『你们下来、对米甸人接战，趁他们未到之先，把守各水口，直到伯巴拉，就是〔或译：也〕把守约但河。』于是以法莲的众人都应召而来，把守各水口，直到伯巴拉，就是〔或译：也〕把守约但河。」

**〔原文字义〕**「以法莲」我将获双倍果子，两堆灰烬；「争先」(原文无此字)；「把守」捕捉，抓；「伯巴拉」浅湾的房子。

**〔文意注解〕**「基甸打发人走遍以法莲山地，说」：

「你们下来攻击米甸人，争先把守约但河的渡口，直到伯巴拉」：『约但河的渡口』指可以涉水而过的浅滩；『伯巴拉』确实地点不详。

「于是以法莲的众人聚集，把守约但河的渡口，直到伯巴拉」：『以法莲的众人』以法莲支派地界位于战场耶斯列平原的南方，可以及时堵住敌人的退路。

**【士七 25】**「捉住了米甸人的两个首领，一名俄立，一名西伊伯。将俄立杀在俄立盘石上，将西伊伯杀在西伊伯酒榨那里。又追赶米甸人，将俄立和西伊伯的首级，带过约但河，到基甸那里。」

**（吕振中译）**「他们捉住了米甸的两个首领、俄立和西伊伯；将俄立杀在俄立盘石上，将西伊伯杀在西伊伯酒池那里；同时追赶米甸人；将俄立和西伊伯的头带到约但河东边、基甸那里。」

**（原文字义）**「捉住」把守，捕捉；「俄立」乌鸦，掠夺者；「西伊伯」狼。

**（文意注解）**「捉住了米甸人的两个首领，一名俄立，一名西伊伯」：『一名俄立，一名西伊伯』两个名字的原文意义生动地表达了沙漠酋长的独特作风。

「将俄立杀在俄立盘石上，将西伊伯杀在西伊伯酒榨那里」：『俄立盘石…西伊伯酒榨』因被诛之人而得名，确实地点不详。

「又追赶米甸人，将俄立和西伊伯的首级，带过约但河，到基甸那里」：『首级』战斗中把敌人首领的头斩下来带到主将前，证明杀敌奏功；『带过约但河』按照士八 1~3，基甸当时仍在约但河西，故以法莲人杀敌地点应在河东，随即将敌酋首级带到河西。

## 叁、灵训要义

### 【基甸争战得胜】

一、挑选争战的精兵(1~8 节)：根据神的旨意(「耶和华说」)。

1.「耶和华对基甸说：跟随你的人过多，我不能将米甸人交在他们手中，免得以色列人向我夸大，说：是我们自己的手救了我们」(2 节)：严禁夸大归功于自己。

2.「现在你要向这些人宣告说：凡惧怕胆怯的，可以离开基列山回去。于是有二万二千人回去，只剩下一万」(3 节)：淘汰惧怕胆怯的人。

3.「耶和华对基甸说：人还是过多。你要带他们下到水旁，我好在那里为你试试他们」(4 节)：取决于喝『水』的方式，即对「满足肉身需求」的态度。

4.「耶和华对基甸说：凡用舌头舔水，像狗舔的，要使他单站在一处」(5 节)：浅尝为止，时刻保持警戒的状态。

5.「凡跪下喝水的，也要使他单站在一处」(5 节)：放松警戒，尽情享受。

6.「耶和华对基甸说：我要用这舔水的三百人拯救你们，将米甸人交在你手中」(7 节)：神使用极少数全心为祂摆上的人。

二、确定争战的战略(9~15 节)：

1.「当那夜，耶和华吩咐基甸说：起来，下到米甸营里去，…你必听见他们所说的，然后你就有胆量下去攻营」(9, 11 节)：神命基甸亲自到敌营去听敌人梦中的异象。

2.「基甸到了，就听见一人将梦告诉同伴说：我作了一梦，梦见一个大麦饼滚入米甸营中，到了帐幕，将帐幕撞倒，帐幕就翻转倾覆了。那同伴说：这不是别的，乃是以色列人约阿施的儿子基甸的刀。神已将米甸和全军都交在他的手中。」(13~14 节)：敌人对梦中异象的解释，证实基甸率军



对敌的战略是正确的。

3.「基甸听见这梦和梦的讲解，就敬拜神」(15节)：信心得到坚固。

三、运用争战的战术(16~22节)：

1.「于是基甸将三百人分作三队，把角和空瓶交在各人手里，瓶内都藏着火把」(16节)：以角、空瓶和火把为武器；角表征神的话，空瓶表征信徒，火把表征圣灵。

2.「三队的人就都吹角，打破瓶子，左手拿着火把，右手拿着角，喊叫说：耶和华和基甸的刀」(18~20节)：

(1)「吹角」：表征见证神的话(参启十二11)。

(2)「打破瓶子」：表征舍己，背起十字架(参太十六24)。

(3)「拿着火把」：表征彰显圣灵的能力(参徒一8)。

(4)「喊叫说：耶和华和基甸的刀」：表征奉神的名争战。

3.「他们在营的四围各站各的地方」(21节)：表征圣徒各尽其职(参弗四12)。

4.「耶和华使全营的人用刀互相击杀，逃到西利拉的伯哈示他，直逃到靠近他巴的亚伯米何拉」(22节)：是神使敌人自相残杀而溃败。

四、确保争战的果效(23~25节)：

1.「以色列人就从拿弗他利、亚设和玛拿西全地聚集来追赶米甸人」(23节)：其余未上战场的三支派人，参与追杀敌人。

2.「以法莲的众人聚集，把守约但河的渡口，…捉住了米甸人的两个首领，…将俄立和西伊伯的首级，带过约但河，到基甸那里」(24~25节)：以法莲支派的人把守约但河渡口，并诛杀两名敌酋。

## 士师记第八章注解

### 壹、内容纲要

#### 【第五位士师基甸(三)】

一、基甸化解以法连人的怒气(1~3节)

二、追赶残敌途中忍受自家人的冷漠和讥诮(4~9节)

三、大获全胜，惩处讥诮者并杀敌二王(10~21节)

四、以掳物制造以弗得竟成自家的网罗(22~27节)

五、国中太平四十年，基甸死后以人忘恩负义并拜巴力(28~35节)

### 贰、逐节详解

**【士八 1】**「以法莲人对基甸说：“你去与米甸人争战，没有招我们同去，为什么这样待我们呢？”他们就与基甸大大地争吵。」

**〔吕振中译〕**「以法莲人对基甸说：『你去和米甸人交战，没有招我们一同去，为甚么这样待我们呢？』他们就和基甸极力吵闹。」

**〔原文字义〕**「米甸」争斗；「大大地」大力，强力；「争吵」相争，争论。

**〔文意注解〕**「以法莲人对基甸说：你去与米甸人争战，没有招我们同去，为什么这样待我们呢？」：以法莲人对基甸的质问，背后的动机如下：(1)以法莲人是北方最强大的支派，不容被人忽视；(2)参予争战，可以分享掳掠物。

「他们就与基甸大大地争吵」：『大大地争吵』表示不仅是普通不满情绪的宣泄而已，乃是怀有野心。

**〔话中之光〕**(一)人得胜的时候，也是最容易大意、跌倒的时候。百姓还没有完全得胜，就陷入了另一种失败，弟兄之间「大大地争吵」。在属灵的争战中，如果我们没有从心里真正承认得胜是出于神，只要有那么一丁点儿觉得是自己的功劳，撒但马上就会反败为胜，把人的得胜变成跌倒的网罗。

(二)以法莲支派分得最好的中部山区，很少遭遇外敌入侵，又拥有示罗、伯特利、示剑这些满有属灵纪念意义的地方，以法莲人约书亚的功绩也加添了他们的优越感。但这样的祝福反而使他们变得骄傲、嫉妒，不服玛拿西支派的基甸。米甸人抢夺了百姓七年(参士六 1)，他们都没有站出来；等神兴起基甸对付了仇敌，他们却觉得失去了一个自我表现、夺取战利品的机会。

(三)以法莲在反抗米甸人肆意掠夺的过程中没有什么作为；与其他北方各支派一样，他们仅在敌人逃跑时才有足够的勇气投入战斗。今天有许多人与此多么相似，他们对别人勇敢的计划评头论足，并置身局外袖手旁观，直到事情明显有成功的把握时，才投机取巧抢占功劳。这种态度我们应当给以谴责。骄傲和嫉妒是以法莲支派最大的难处，他们后来又以同样的理由与士师耶弗他争吵，结果招来大祸(参士十二 1~6)。

**【士八 2】**「基甸对他们说：“我所行的岂能比你们所行的呢？以法莲拾取剩下的葡萄，不强过亚比以谢所摘的葡萄吗？」

**〔吕振中译〕**「基甸对他们说：『我现在所行的怎能比得上你们呢？以法莲摘取剩下的葡萄、不强过亚比以谢所割取的么？』

**〔原文字义〕**「拾取剩下的」捡拾；「亚比以谢」我父是帮助。

**〔文意注解〕**「基甸对他们说：我所行的岂能比你们所行的呢？」：基甸的回话，似乎在求息事宁人。

「以法莲拾取剩下的葡萄，不强过亚比以谢所摘的葡萄吗？」：『以法莲』是大支派；『拾取剩下的葡萄』意指穷人所捡拾遗落的葡萄；『亚比以谢』不过是小支派中的一个小家族；『所摘的葡萄』意指正常的收获。全句讽喻亚比以谢虽自始至终参与米甸战争，但其功劳反不及战争后期参与

追剿敌首的以法莲。

**《话中之光》** (一)对以法莲支派的抗议，基甸并没有标榜自己，反而谦虚地抬高以法莲，从而稳定了局势。在人看来，基甸和属基甸支派的业绩，必超过以法莲支派。基甸追求和平避免分争，服在看别人比自己强的信仰正道下(参太五 9；腓二 3)。基甸比任何人都清楚并目睹、经历获胜唯靠耶和华的权能，故此，他才能一直保持谦卑态度。

(二)有时我们难免遇到争功的人，我们愿意像基甸一样，退让一步以换取和谐吗？如果基甸花时间与精力跟以法莲人消耗，大概就无法打赢最终的决定性战役。「面子」实在不应该那么被看重。

(三)基甸婉言以「拾取剩下的葡萄」，比喻他们的成就大于他自己的本族(亚比以谢族)，指出这支殿后军队捉住仇敌的首领，除去了军中的元凶。有些工作并不全是众人可见的领导角色，却是不可缺少的。许多人把企业中的一般工作看得卑微，其实这些工作对完成巨大的任务是非常重要的。建造一座华丽的大厦，须有建筑师和银行家，负担设计与资金，但将这计划具体实现的却是砌砖工人。骄傲使我们想得人的重视，你对于作神的砌砖工人感到满意，还是对神赐你这工作表示忿怒呢？

**【士八 3】**「神已将米甸人的两个首领俄立和西伊伯交在你们手中；我所行的，岂能比你们所行的呢？」基甸说了这话，以法莲人的怒气就消了。」

**《吕振中译》**「神已把米甸的首领俄立和西伊伯交在你们手中；我能行甚么来跟你们相比呢？」基甸说了这话，以法莲人气就消了。」

**《原文字义》**「俄立」掠夺；「西伊伯」狼；「消了」下沉，放松。

**《文意注解》**「神已将米甸人的两个首领俄立和西伊伯交在你们手中；我所行的，岂能比你们所行的呢？」：意指以法莲诛取两个敌人酋长的首级(参士七 25)，厥功甚伟，非自己(基甸)所能比拟。

「基甸说了这话，以法莲人的怒气就消了」：指以法莲接受阿谀，怒气转消，消弭了一场可能的纷争。

**《话中之光》** (一)此时基甸还没有完全得胜，所以还清楚地知道：得胜必须倚靠神，一切得胜都是神自己做成的，神可以把米甸大军交给基甸，也可以把「米甸人的两个首领俄立和西伊伯」(2节)交给以法莲人，任何人都没有资格自夸、攀比或抱怨。因此，基甸的回答既是恭维，也是因为尚有自知之明，所以才能有节制地隐藏自己，「回答柔和，使怒消退」(箴十五 1)。

(二)肢体之间的和睦不能倚靠互相恭维来维持。只有我们真正认识自己、认识神，才能「存心谦卑，各人看别人比自己强」(腓二 3)，在得胜中保持清醒。只要我们的肉体一出头，仇敌就会抓住破口，把得胜的一刻变成失败的开始，叫我们落在愁苦里。作得胜者，还要受人埋怨，如基甸受以法莲人埋怨一样(参 1~3 节)。基甸不止打败外面的米甸，也打败了他里面的米甸。

**【士八 4】**「基甸和跟随他的三百人到约但河过渡，虽然疲乏，还是追赶。」

**《吕振中译》**「基甸来到约但河过渡，他和跟随他的那三百人都过了渡，虽很疲乏，还追赶着。」

**《原文字义》**「过渡」跨过，横越；「疲乏」微弱的，疲倦的；「追赶」追逐，逼迫。

**《文意注解》**「基甸和跟随他的三百人到约但河过渡，虽然疲乏，还是追赶」：本节接述士七 24，

追杀残余的一万五千人敌军(参 10 节)。

**《话中之光》** (一)虽然基甸和跟随他在追击米甸军队争战中又累又饿，但他们在约旦河没有停歇下来，而是直接过河，继续追赶敌人。他们竭尽全力，乘胜追击。就如我们属灵的争战需要坚持不懈，持之以恒，不可懈怠。许多基督徒属灵的得胜就是因为他们「虽然疲乏，还是追赶」的精神。

(二)「虽然疲乏，还是追赶。」这句话也是每一个事奉主的人的守则，为主工作的人是不怕疲乏的，如果心理上觉得疲倦，跟着就会灰心(参来十二 3)。战胜心理上的疲乏，乃是不断追赶，在不断追赶时，神会力上加力(参诗八四 7)，使我们顺利完成任务。

**【士八 5】**「基甸对疏割人说：“求你们拿饼来给跟随我的人吃，因为他们疲乏了。我们追赶米甸人的两个王西巴和撒慕拿。”」

**《吕振中译》**「基甸对疏割人说：『请把几个饼给跟随我的人吃，因为他们很疲乏，我呢、又在追赶着米甸王西巴和撒慕拿。』」

**《原文字义》**「疏割」货摊；「西巴」祭物，杀戮；「撒慕拿」失去保护的。

**《文意注解》**「基甸对疏割人说：求你们拿饼来给跟随我的人吃，因为他们疲乏了」：「疏割」位于约但河东岸，属于迦得支派境内。

「我们追赶米甸人的两个王西巴和撒慕拿」：「西巴和撒慕拿」两个残余敌军的首领，麾下仍有一万五千人(参 10 节)。

**《话中之光》** (一)基甸的要求正当而合理，他为以色列争战，在需要帮助的时刻希望他的兄弟提供充饥的食物，这是合乎情理的。这就如教会的属灵争战也需要弟兄的支持一样，拒绝这样做是令人羞耻的事情。神对古时以色列人的教导是：「牛在场上踹谷的时候，不可笼住它的嘴」(申二十五 4)。保罗在他的属灵争战中应用这一经文，将这一条例作为支持福音事工工人义不容辞的责任(参林前九 9)。

**【士八 6】**「疏割人的首领回答说：“西巴和撒慕拿已经在你手里，你使我们将饼给你的军兵吗？”」

**《吕振中译》**「疏割的首领说：『是不是西巴和撒慕拿的手掌现在已在你手中、我们就该将饼给你的军队吃呢？』」

**《原文字义》**「首领」统治者，族长。

**《文意注解》**「疏割人的首领回答说：西巴和撒慕拿已经在你手里，你使我们将饼给你的军兵吗？」：可能疏割人不相信基甸这三百人能抓住米甸二王，害怕米甸人回来报复，所以不敢冒险帮助基甸。

**《话中之光》** (一)疏割人的首领只顾自己的小利，表现出极度的自私，而将民族大义和对同胞的怜悯之情抛之脑后。他们作了实利主义的榜样，宁愿侍奉外邦的暴君也不愿冒险亏损自己一点。此外，他们的吝啬也使他们舍不得给这三百人提供食物。

(二)今天的工人也会遭遇类似困难，应该携手共进的人却表现冷淡态度。越那样，越要依靠主，

不可沮丧、气馁，向着标杆直跑(参林后四 8；腓三 14)。

**【士八 7】**「基甸说：“耶和华将西巴和撒慕拿交在我手之后，我就用野地的荆条和枳棘打伤你们。”」

**〔吕振中译〕**「基甸说：『好，永恒主将西巴和撒慕拿交在我手那时候，我就要把你们的肉跟野地里的荆条和枳棘踹在一起。』」

**〔原文字义〕**「野地」旷野；「荆条」荆棘(thorn)；「枳棘」荆棘(brier)。

**〔文意注解〕**「基甸说：耶和华将西巴和撒慕拿交在我手之后，我就用野地的荆条和枳棘打伤你们」：『野地的荆条和枳棘』有刺的灌木；『打伤』原文用于形容打谷时的「辗过」。

**〔话中之光〕**(一)虽然「耶和华的灵降在基甸身上」(参士六 34)，但只是赐给他事奉的能力，并没有改变他的生命。基甸虽然能用柔和的话安抚以法莲人(参 2~3 节)，却誓言报复疏割人，可能因为以法莲人多势众，但疏割却只有一个城。有时我们能隐藏自己的肉体，只是因为环境不允许；一旦条件合适，我们里面的血气就会暴露出来。

**【士八 8】**「基甸从那里上到毗努伊勒，对那里的人也是这样说；毗努伊勒人也与疏割人回答他的话一样。」

**〔吕振中译〕**「基甸从那里上到毗努伊勒，对那里的人也这样说；毗努伊勒人回答他、也像疏割人所回答他的一样。」

**〔原文字义〕**「毗努伊勒」面对神。

**〔文意注解〕**「基甸从那里上到毗努伊勒，对那里的人也是这样说」：『毗努伊勒』位于疏割的东方，也是属于迦得支派境内；『也是这样说』意指求饼充饥(参 5 节)。

「毗努伊勒人也与疏割人回答他的话一样」：请参阅 6 节和注解。

**〔话中之光〕**(一)我们可能会像疏割与毗努伊勒的首领一样，害怕本身被卷入战争，看不出神与众人同在，因而错过祂所赐得胜的机会。我们如果不能加入蒙神拣选、做祂工作之人的阵营，一定会尝到苦果。神的工作无论有你或没有你都必定得胜，所以要快快参加神工作之团队，献上你的时间、金钱、祷告来支持圣工。

**【士八 9】**「他向毗努伊勒人说：“我平平安安回来的时候，我必拆毁这楼。”」

**〔吕振中译〕**「他也向毗努伊勒人说：『我平平安安回来时，就要拆毁这楼。』」

**〔原文字义〕**「平平安安」和平，平安，健全；「拆毁」拆除，打断。

**〔文意注解〕**「他向毗努伊勒人说：我平平安安回来的时候，我必拆毁这楼」：『这楼』大概是用于守望和避难用的塔楼，楼墙大概是用石头砌成的；『拆毁这楼』使他们失去安全的保障，才更愿意和其他支派的人同仇敌忾。

**【士八 10】**「那时，西巴和撒慕拿并跟随他们的军队，都在加各，约有一万五千人，就是东方人全军所剩下的；已经被杀约有十二万拿刀的。」

**〔吕振中译〕**「那时西巴和撒慕拿并跟随他们的军兵都在加各，约有一万五千人，就是东方人全营一共所留下的；至于倒毙的就有十二万人是能拔刀的。」

**〔原文字义〕**「加各」根基。

**〔文意注解〕**「那时，西巴和撒慕拿并跟随他们的军队，都在加各」：『加各』位于死海东方，可能接近接近米甸人原居地，确实地点不详。

「约有一万五千人，就是东方人全军所剩下的；已经被杀约有十二万拿刀的」：『一万五千人』是基甸三百名追兵(参 4 节)的五十倍。

**【士八 11】**「基甸就由挪巴和约比哈东边，从住帐棚人的路上去，杀败了米甸人的军兵，因为他们坦然无惧。」

**〔吕振中译〕**「基甸就从一条路上去；这条路是通到那些奉命屯扎在挪巴和约比哈东边的帐棚的；基甸击败了米甸人的军营，那军营正自坦然无惧地不警备着。」

**〔原文字义〕**「挪巴」吠叫；「约比哈」高耸的；「坦然无惧」安然，自信的。

**〔文意注解〕**「基甸就由挪巴和约比哈东边，从住帐棚人的路上去」：『挪巴』确实地点不详；『约比哈』位于毗努伊勒东南方约 25 公里；『住帐棚人的路』可能是指一条偏僻的小路，出其不意，绕道而行。

「杀败了米甸人的军兵，因为他们坦然无惧」：『坦然无惧』意指毫无戒备心，可能他们认为已经接近老家，可以安枕无忧。

**〔话中之光〕**(一)米甸人以为基甸不会追上他们，但基甸锲而不舍透过大道追上米甸人，以致米甸人惊恐之余，全军溃散。我们是否会因为太过安逸而失去了警戒心？毕竟，我们不是真的完全没有敌人，没有威胁。

**【士八 12】**「西巴和撒慕拿逃跑，基甸追赶他们，捉住米甸的二王西巴和撒慕拿，惊散全军。」

**〔吕振中译〕**「西巴和撒慕拿逃跑；基甸追赶他们，捉住了米甸那两个王西巴和撒慕拿，使他们的军兵惊惶狼狈。」

**〔原文字义〕**「惊散」战竞，惧怕。

**〔文意注解〕**「西巴和撒慕拿逃跑，基甸追赶他们，捉住米甸的二王西巴和撒慕拿，惊散全军」：擒贼擒王，所余变成乌合之众。

**【士八 13】**「约阿施的儿子基甸，由希列斯坡从阵上回来，」

**〔吕振中译〕**「约阿施的儿子基甸由希列斯坡从战阵上回来，」

**〔原文字义〕**「约阿施」神的赏赐；「希列斯」上升。

**〔文意注解〕**「约阿施的儿子基甸，由希列斯坡从阵上回来」：『希列斯坡』确实地点不详，大概位于约但河东面某处险坡或隘道。

**【士八 14】**「捉住疏割的一个少年人，问他：“疏割的首领长老是谁？”他就将首领长老七十七个人的名字写出来。」

**〔吕振中译〕**「捉住了疏割的一个青年人，问他疏割的首领长老是谁；他就把疏割的首领和长老七十七个人的名字写出来给他。」

**〔原文字义〕**「长老」老者，长者。

**〔文意注解〕**「捉住疏割的一个少年人，问他：疏割的首领长老是谁？」：『一个少年人』指一个三十岁以下的青年人。

「他就将首领长老七十七个人的名字写出来」：『写出来』表示：(1)他读过书，能识字；(2)他曾参与小区活动，故认得长老们的名字。

**【士八 15】**「基甸到了疏割，对那里的人说：“你们从前讥诮我说：‘西巴和撒慕拿已经在你手里，你使我们将饼给跟随你的疲乏人吗？’现在西巴和撒慕拿在这里。”」

**〔吕振中译〕**「基甸到了疏割人那里，就说：『你们从前指着西巴和撒慕拿讥骂我说：“是不是西巴和撒慕拿的手掌现在已在你手中、我们就该将饼给你那些疲乏的人吃呢？”现在你看，西巴和撒慕拿在这里呢！』」

**〔原文字义〕**「讥诮」蔑视，嘲讽。

**〔文意注解〕**「基甸到了疏割，对那里的人说：你们从前讥诮我说：西巴和撒慕拿已经在你手里，你使我们将饼给跟随你的疲乏人吗？」：『讥诮我』指以轻蔑的语态，反面述说不可能捉住西巴和撒慕拿。

「现在西巴和撒慕拿在这里」：以战果证明疏割人的错误。

**【士八 16】**「于是捉住那城内的长老，用野地的荆条和枳棘责打（原文作“指教”）疏割人。」

**〔吕振中译〕**「就把那城的长老跟野地的荆条和枳棘拿了来，用荆条和枳棘把疏割人教训了一顿（或译：把疏割人踹在荆条枳棘中）」

**〔原文字义〕**「责打」指责，使认识。

**〔文意注解〕**「于是捉住那城内的长老，用野地的荆条和枳棘责打疏割人」：『那城内的长老』指治理疏割城的官长；『责打』意指惩处。

**〔话中之光〕**（一）疏割和毗努伊勒的居民，不仅不接待疲乏的基甸将士，反而极大地侮辱他们，差一点打消他们的气势。如今他们却即将失去生命。若有人讥讽为福音劳苦之人，必会站在神的审判台前。

**【士八 17】**「又拆了毗努伊勒的楼，杀了那城里的人。」

**〔吕振中译〕**「又拆毁了昆努伊勒的谯楼，杀死了那城里的人。」

**〔原文字义〕**「楼」塔。

**〔文意注解〕**「又拆了毗努伊勒的楼，杀了那城里的人」：拆楼是照他的誓言(参 9 节)而行，至于

杀人则属无节制的报复行为，仅不知究竟杀了多少人。

**《话中之光》** (一)人的肉体一旦出了一点头，就会越来越没有节制：「因为情欲和圣灵相争，圣灵和情欲相争，这两个是彼此相敌，使你们不能做所愿意做的」(加五 17)。基甸本来就是一个有欠缺的人，一旦他完成了神的拯救任务，圣灵不再完全占有他，得胜就会成为使他越来越自信的网罗，让他做出更多愚昧的事情来。

**【士八 18】**「基甸问西巴和撒慕拿说：“你们在他泊山所杀的人是什么样式？”回答说：“他们好像你，各人都有王子的样式。”」

**《吕振中译》**「基甸对西巴和撒慕拿说：『你们在他泊山所杀的人在哪里？』他们说：『你甚么样子，他们也甚么样子；每一个都像王子的丰姿。』」

**《原文字义》**「他泊」石墩；「样式」(原文无此字)。

**《文意注解》**「基甸问西巴和撒慕拿说：你们在他泊山所杀的人是什么样式？」：『他泊山所杀的人』圣经并未记载他泊山的战役，可能是指米甸人较早的掠袭事件；『什么样式』指他们的外表长相。

「回答说：他们好像你，各人都有王子的样式」：『王子的样式』指一表人才，貌似尊贵。

**《话中之光》** (一)这一家确有帝王的风度，各人都有王子的样式，没有蛮族的粗鲁。在主耶稣全家各人也有同样的风度令人赞赏。帝王之后！这是任何人都可感受的。我们重生之后，就成为神的儿女，与基督同作后嗣，圣灵也见证我们有儿子的名分，教导我们呼叫阿爸父。我们是大君王的儿女，在言行举止上，要到这高贵的身份。

(二)地上的君王并不服事别人，只受人的服事。在主的家庭中却不然，工作最卑微，在穷人中，医院与监狱里，他们都跟随主的脚踪行，周游四方行善事。

**【士八 19】**「基甸说：“他们是我同母的弟兄。我指着永生的耶和华起誓，你们从前若存留他们的性命，我如今就不杀你们了。”」

**《吕振中译》**「基甸说：『他们是我的弟兄，跟我同母生的；我指着永活的永恒主来起誓：假使你们从前让他们的活着，我现在就不杀死你们了。』」

**《原文字义》**「永生的」活着的，有生命的。

**《文意注解》**「基甸说：他们是我同母的弟兄」：『同母的弟兄』意指比「同父异母的弟兄」更亲。

「我指着永生的耶和华起誓，你们从前若存留他们的性命，我如今就不杀你们了」：这话表示基甸有报私仇的意味(参申十九 12)。

**【士八 20】**「于是对他的长子益帖说：“你起来杀他们。”但益帖因为是童子，害怕不敢拔刀。」

**《吕振中译》**「就对他的长子益帖说：『你起来杀死他们。』但是那少年人因为还年少，害怕，没能拔出刀来。」

**《原文字义》**「益帖」丰足；「童子」青少年。



**〔文意注解〕**「于是对他的长子益帖说：你起来杀他们。但益帖因为是童子，害怕不敢拔刀」：『你起来杀他们』少年人如果能杀死敌军的领袖，是极大的荣耀；『童子』原文和「少年人」(参 14 节)同字，可能他的长子益帖更年少，所以胆怯不敢拔刀。

**【士八 21】**「西巴和撒慕拿说：“你自己起来杀我们吧，因为人如何，力量也是如何。”基甸就起来，杀了西巴和撒慕拿，夺获他们骆驼项上戴的月牙圈。」

**〔吕振中译〕**「西巴和撒慕拿说：『你自己起来杀掉我们吧；因为人作样，他的勇力也怎样』；基甸就起来，将西巴和撒慕拿杀死，并且取下他们骆驼脖子上的月牙圈。」

**〔原文字义〕**「夺获」夺取，拿走；「月牙圈」弦月状装饰品。

**〔文意注解〕**「西巴和撒慕拿说：你自己起来杀我们吧，因为人如何，力量也是如何」：『你自己起来杀我们吧』因战士如果被童子所杀，将是极大的羞辱；『人如何，力量也是如何』意指小孩没有成人一样的力量。

「基甸就起来，杀了西巴和撒慕拿，夺获他们骆驼项上戴的月牙圈」：『月牙圈』指弯月形的金属装饰物，戴在身上作护身符。

**【士八 22】**「以色列人对基甸说：“你既救我们脱离米甸人的手，愿你和你的子孙管理我们。”」

**〔吕振中译〕**「以色列人对基甸说：『你既拯救了我们脱离米甸人的手，愿你管理我们，你的儿孙子也管理我们。』」

**〔原文字义〕**「管理」统治，管辖。

**〔文意注解〕**「以色列人对基甸说：你既救我们脱离米甸人的手，愿你和你的子孙管理我们」：意指以色列人有意拥戴基甸作王治理他们。

**〔话中之光〕**(一)以色列早已归神「作祭司的国度，为圣洁的国民」(出十九 6)，神就是他们的王。但百姓心里厌弃神，不肯接受神作王(参撒上八 7)，总想效法列国，拥立一位强势的领袖作王(参撒上八 5)。但人若不肯接受神的管理，再英明的领袖也只能解决一时的问题。因为水能载舟、也能覆舟，百姓可以为了自己的利益而拥立一个王，也可以因为不符合自己的利益而弃绝一个王，王只不过是世人的罪性和欲望的代表。

**【士八 23】**「基甸说：“我不管理你们，我的儿子也不管理你们，惟有耶和华管理你们。”」

**〔吕振中译〕**「基甸对他们说：『我不管理你们，我儿子也不管理你们，只有永恒主管理你们。』」

**〔文意注解〕**「基甸说：我不管理你们，我的儿子也不管理你们，惟有耶和华管理你们」：基甸的答话若是出于本心，便表示他高风亮节，成功后不自矜自是，反而高举神，非常难得。然而根据下列几点情况，可以断定基甸言不由衷：(1)他欺软怕硬，见机行事(参 2, 16~17 节)；(2)他敛财又踰越规矩(参 24~27 节)；(3)他有许多妻妾，生了七十个儿子，过着帝王般的生活；(4)他给儿子取名亚比米勒(参 31 节)，意思是「我父为王」。

**〔话中之光〕**(一)以色列百姓想立基甸作他们的王，但是他强调，惟有耶和华才能管理他们。尽

管他的性情反复，难与人协调，但他也知道要把神放在首位，因为他看到这对民族与个人都是同样重要的。神在你我的生活之中是否居首位？如果是的话，祂就不单单只影响你我在教会的行为，也影响你我生活的各方面。

(二)基甸拒绝作王，因为此时他尚有自知之明：得胜不是靠他自己的能力，而是倚靠神；他蒙差遣是「从米甸人手里拯救以色列人」(参士六 14)，而不是管理百姓。神才是百姓真正的王，「惟有耶和华管理你们」。

(三)我们若在某一项事奉上满有属灵的恩赐，不等于在其他的事奉上也是权威。因为恩赐、职事都不是出于人自己，而是圣灵「随己意分给各人的」(林前十二 11)，为要叫我们彼此配搭，「各尽其职，建立基督的身体」(弗四 12)。能施行拯救的，不一定适合管理百姓；能管理百姓的，不一定适合教导律法。人只有真正认识到事奉乃是「本于祂，倚靠祂，归于祂」(罗十一 36)，才能站稳自己的地位，将「荣耀归给祂」(罗十一 36)。

**【士八 24】**「基甸又对他们说：“我有一件事求你们：请你们各人将所夺的耳环给我。”原来仇敌是以实玛利人，都是戴金耳环的。」

*(吕振中译)*「基甸又对他们说：『我可有一个要求要求你们；你们各人请将所掠得的金环给我；(原来仇敌都带金环，因为他们是以实玛利人)。』」

*(原文字义)*「以实玛利」神会聆听。

*(文意注解)*「基甸又对他们说：我有一件事求你们」：他所求的是实利，只想享受，却不想麻烦。

「请你们各人将所夺的耳环给我。原来仇敌是以实玛利人，都是戴金耳环的」：『以实玛利人』广义的以实玛利人，是阿拉伯游牧民族的总称，故米甸人和东方人(参 10 节)都属以实玛利人；『戴金耳环』包括金鼻环，相当沉重。

**【士八 25】**「他们说：“我们情愿给你。”就铺开一件外衣，各人将所夺的耳环丢在其上。」

*(吕振中译)*「他们说：『我们情愿给你；就铺开一件外衣，各人将所掠得的金环丢在里面。』」

*(原文字义)*「情愿给(原文双同字)」给，置，放；「铺开」摊开。

*(文意注解)*「他们说：我们情愿给你，就铺开一件外衣，各人将所夺的耳环丢在其上」：『情愿给你』众人经历七年受尽压榨(参士六 1)，如今获得自由，纷纷乐意捐出贵重的掳掠物。

**【士八 26】**「基甸所要出来的金耳环，重一千七百舍客勒金子。此外还有米甸王所戴的月环、耳坠，和所穿的紫色衣服，并骆驼项上的金链子。」

*(吕振中译)*「基甸所要求的金环、重一千七百舍客勒金子；此外还有米甸王身上的月牙圈、耳坠、和紫红色衣服；另外又有骆驼脖子上的链子。」

*(原文字义)*「所要出来」要求，询问。

*(文意注解)*「基甸所要出来的金耳环，重一千七百舍客勒金子」：『一千七百舍客勒』折合约 20 公斤重。

「此外还有米甸王所戴的月环、耳坠，和所穿的紫色衣服，并骆驼项上的金链子」：『月环』即「月牙圈」(参 21 节)；『耳坠』指挂在耳垂上的坠子；『紫色衣服』贵重的衣服；『金链子』装在米甸王所骑的骆驼脖子上，相当沉重。

**《话中之光》** (一)若没有圣灵的管理，人不可能做到完全：虽然基甸拒绝了作王的诱惑，却无法拒绝财富的诱惑。财富进一步使他自我膨胀，竟然仿照大祭司的以弗得「制造了一个以弗得」(参 27 节)，想要利用财富，插手管理属灵的事物。

(二)我们时常和基甸犯同样的错误，原想拿世界上贵重的物品来服事主，结果却把「爱」专注在这些贵重的物品本身之上。试想，多少堂皇、豪华的大教会，门窗装了五彩、雕刻的玻璃、奏出最和谐悦耳的钟声、座位铺设了厚绒布，尽可能使人坐得舒适，他们原想以这些设备来吸引未信的人，结果万没有料到圣徒只关心这些华丽的装饰，使得圣灵停止动工。

(三)信徒或许把金钱运用在娱乐及社交活动之上，而使宣教工作因缺乏经费而告停顿。让俗世取代了圣灵的带领，不但见于教会；也见于一般信徒的个人生活。请我们再次注意今天的经文，不要让良好的动机，因为金耳环和骆驼项链的错误运用而使我们跌在陷阱之中。

**【士八 27】**「基甸以此制造了一个以弗得，设立在本城俄弗拉，后来以色列人拜那以弗得行了邪淫。这就作了基甸和他全家的网罗。」

**《吕振中译》**「基甸将这些金子造了一个神谕像，安置在他本城俄弗拉；以色列众人都变了节在那里去服事（原文：行邪淫）那神谕像；这就害了基甸和他全家入于网罗。」

**《原文字义》**「以弗得」祭司服；「设立」安置；「俄弗拉」幼鹿。

**《文意注解》**「基甸以此制造了一个以弗得，设立在本城俄弗拉」：『以弗得』是大祭司穿的圣衣，其上有胸牌的宝石(参出三十九章)和寻求神旨意的乌陵与土明(参出二十八 30)；『俄弗拉』是基甸遇见耶和华的使者和他为神建祭坛之处(参士六 11, 24)。

「后来以色列人拜那以弗得行了邪淫。这就作了基甸和他全家的网罗」：『邪淫』指在神之外崇拜人、事、物，引致神忌邪知心；『网罗』在此指致使他们堕落败坏。

**《话中之光》** (一)基甸知道「惟有耶和华管理你们」(23 节)，却不能让自己完全接受神的管理；基甸有许多次求问神的成功例子，却不能让自己谨守遵行神的旨意。一个人即使被神大大使用，若不能把自己看见的真理活出来，还是会使自己陷入「网罗」，甚至把各种「属灵经历、祷告诀窍」变成绊倒众人的「以弗得」偶像。

(二)「以弗得」是大祭司圣服的一部分(参出二十八 6~14)，上面的决断胸牌里有用来求问神的「乌陵和土明」(参出二十八 30)。基甸只仿造以弗得，而不是会幕里的其他对象，表明他尝到了多次求问神的甜头以后，想用以弗得继续求问凶吉(参士十八 14；撒上三十 7~8)，所以这个「灵验的」以弗得也很快就成了百姓敬拜的偶像(何三 4)。当我们若只顾自己高兴，不求神的喜悦，属灵的经历也会让我们走偏；我们若只顾自己的益处，不求神得荣耀，祷告禁食也会成为偶像。

(三)基甸作这以弗得，在外面来看好像是方便寻求神，但这不是正途。正途是应该回到神的律法里。我们这世代的人不是常用神以外的事物去吸引人么？若是用神以外的事物吸引人，怎样也比

不上世界的事物那么吸引大的。用神以外的事物吸引人，结果一定是虚空的虚空。能叫人受吸引的只有神自己，只有当神的话语给释放出来，只有神的儿女们活在神的话语之下，人才会受吸引到神面前来。

**【士八 28】**「这样，米甸人被以色列人制伏了，不敢再抬头。基甸还在的日子，国中太平四十年。」

*（吕振中译）*「这样，米甸人就在以色列人面前被制伏，不能再抬起头来；这样基甸在世的的日子、地方太平四十年。」

*（原文字义）*「制伏」谦卑，制服；「抬」举起；「太平」平静，未受干扰的。

*（文意注解）*「这样，米甸人被以色列人制伏了，不敢再抬头」：『不敢再抬头』意指不敢再来侵扰。

「基甸还在的日子，国中太平四十年」：『国中太平』此后即使兴起新的士师，国中不再有太平，因为从基甸开始，连士师本身都成为百姓的问题，且越过越严重。

**【士八 29】**「约阿施的儿子耶路巴力回去，住在自己家里。」

*（吕振中译）*「约阿施的儿子耶路巴力去住在自己家里。」

*（原文字义）*「耶路巴力」让巴力(主)抗争。

*（文意注解）*「约阿施的儿子耶路巴力回去，住在自己家里」：『耶路巴力』即指基甸(参士六 32)。

**【士八 30】**「基甸有七十个亲生的儿子，因为他有许多的妻。」

*（吕振中译）*「基甸有七十个儿子、都是他亲生的，因为他有许多妻子。」

*（原文字义）*「亲生(原文双字)」腰部(首字)；出来(次字)。

*（文意注解）*「基甸有七十个亲生的儿子，因为他有许多的妻」：过着君王一般的生活特色之一，即有许多妻妾(妃嫔)。

*（话中之光）* (一)战场上的争战结束了，但日常生命中的争战却是一生之久。基甸在战场上得胜了，回去「住在自己家里」(29节)，却在富足的环境中失败了。「他有许多的妻」，「七十个亲生的儿子」，都表明他实际上享受了王的特权。

(二)神在古时虽然没有宣布「一夫一妻」的律例，但先知玛拉基说出神的心，他说：「虽然神有灵的余力能造多人，祂不是单造一人么？为何只造一人呢？乃是面人得虔诚的后裔」(玛二 15)。多妻多子，如何能过虔诚的生活？基甸在家庭生活失败，也给后人十分重要的鉴戒。

**【士八 31】**「他的妾住在示剑，也给他生了一个儿子。基甸与他起名叫亚比米勒。」

*（吕振中译）*「他的妾住在示剑、也给他生了一个儿子；基甸给他起名叫亚比米勒。」

*（原文字义）*「示剑」肩膀，能力；「亚比米勒」我的父亲是王。

*（文意注解）*「他的妾住在示剑，也给他生了一个儿子」：『住在示剑』没有住到俄弗拉基甸的家，可能他的妾是迦南人，婚后仍住娘家。

「基甸与他起名叫亚比米勒」：『亚比米勒』原文字义「我父是王」，基甸可能藉此表露他的内心所慕。

**《话中之光》** (一)「亚比米勒」(31 节)的意思是「我父亲是王」，这个名字可能表明了基甸的内心：虽然他当时拒绝了王位，但过后却念念不忘。人的生命如果没有被神改变，这也会是我们的属灵真相：当时可能谦卑，过后还会骄傲；当时可能柔和，过后还有苦毒；当时可能殷勤，过后想起抱怨。

(二)基甸与妾侍所生的儿子，令他的家庭破碎，造成以色列全族的悲剧。基甸的故事说明战场上的英雄不一定是日常生活中的英雄。他曾经领导全族，却不能领导他的家庭。不管你是谁，道德上一旦懈怠都会产生问题。你刚刚胜过一次试探，并不表示你定会胜过下次的试探。我们须要不断地警醒抵挡试探，在你得胜之后，撒但可能会对你做更猛烈的攻击。

**【士八 32】**「约阿施的儿子基甸，年纪老迈而死，葬在亚比以谢族的俄弗拉，在他父亲约阿施的坟墓里。」

**《吕振中译》**「约阿施的儿子基甸得享长寿而死，埋葬在他父亲约阿施的坟墓里，就在亚比以谢族的俄弗拉。」

**《原文字义》**「年纪老迈(原文双字)」头发灰白(首字)；好的，令人愉悦的(次字)；「亚比以谢」我父是帮助。

**《文意注解》**「约阿施的儿子基甸，年纪老迈而死」：『老迈而死』意指寿终正寝。

「葬在亚比以谢族的俄弗拉，在他父亲约阿施的坟墓里」：以色列人通常数辈同葬一处，归到列祖那里(参创三十五 29；五十 13)。

**【士八 33】**「基甸死后，以色列人又去随从诸巴力行邪淫，以巴力比利土为他们的神。」

**《吕振中译》**「基甸一死，以色列人又变了节去服事(原文：行邪淫)众巴力(即：外国人的神)，并且以巴力比利土(即：护约主)为他们的神。」

**《原文字义》**「巴力比利土」誓约之主。

**《文意注解》**「基甸死后，以色列人又去随从诸巴力行邪淫」：『诸巴力』巴力是迦南原住民所敬拜的偶像假神，诸巴力是复数词，指不同名和不同地的巴力。

「以巴力比利土为他们的神」：『巴力比利土』意指「立约的主」或「护约的主」。

**《话中之光》** (一)基甸把冒牌的以弗得「设立在本城俄弗拉」(27 节)，起初可能是为了敬拜神。但错误的敬拜方式，必然会带来错误的敬拜对象。十诫的第一诫宣告了准确的敬拜对象(参士出二十 3)，第二诫马上就宣告了准确的敬拜方式(出二十 4~6)。百姓若用拜偶像的方法来敬拜神，结果必然会选择更多、更吸引人的偶像，结果「又去随从诸巴力行邪淫」。

**【士八 34】**「以色列人不纪念耶和华他们的神，就是拯救他们脱离四围仇敌之手的；」

**《吕振中译》**「以色列人不怀念着永恒主他们的神、就是曾经援救他们脱离四围仇敌之手的；」

**〔原文字义〕**「拯救…脱离」营救，解救。

**〔文意注解〕**「以色列人不纪念耶和华他们的神，就是拯救他们脱离四围仇敌之手的」：『不纪念』意指不知感恩。

**〔话中之光〕**（一）神要借着基甸、耶弗他、参孙这三位问题多多的士师让我们看见，当「耶和华的灵」降在人身上的时候（参士六 34；十一 29；十三 25），人可以满有属灵的能力；但一旦「耶和华的灵」离开了，人天然生命的丑陋本相就会重新暴露。因此，拯救不是根据人的能力或素质，而是根据神。恩赐不能代替神、事奉不能代替神、「以弗得」不能代替神，属灵的人也不能代替神；无论什么人、事、物，只要代替了神的地位，就成了新的偶像。

**【士八 35】**「也不照着耶路巴力，就是基甸向他们所施的恩惠厚待他的家。」

**〔吕振中译〕**「他们也不照耶路巴力、就是基甸、向他们所施的厚爱、而好待他的家。」

**〔原文字义〕**「厚待」好的，令人愉悦的。

**〔文意注解〕**「也不照着耶路巴力，就是基甸向他们所施的恩惠厚待他的家」：即指忘恩负义；『厚待』即指善待。

**〔话中之光〕**（一）基甸死后，以色列人既不纪念拯救他们的神，也不纪念神所使用的基甸。今天的英雄，明天就会被遗忘，那些曾拥戴基甸作王的人，转眼就不再善待他的子孙。因此，主耶稣在地上「不受从人来的荣耀」（约五 44），我们也「不可贪图虚浮的荣耀」（腓二 3）。任何事奉、行善，若是「故意要得人的荣耀」（太六 2），在天上就不会再有赏赐。

（二）信徒应当「敬重那在你们中间劳苦的人，就是在主里面治理你们、劝戒你们的」（帖前五 12），但却不可高举人；因为高举人的结果必然会让我们忘记神（34 节），也忘记曾经高举过的人（35 节）。只有按着中道来看待属灵的领袖，才能一面注意他们身上显明的基督，「各人看别人比自己强」（腓二 3）；一面包容他们肉体中的软弱，「依从那些引导你们的，且要顺服；因他们为你们的灵魂时刻警醒，好像那将来交账的人」（来十三 7）。

## 叁、灵训要义

### 【基甸所受的考验】

#### 一、孤独的考验（1~8 节）：

1. 「以法莲人对基甸说：你去与米甸人争战，没有招我们同去，为什么这样待我们呢？他们就与基甸大大地争吵」（1 节）：以法莲人战后抗议未受召请。

2. 「基甸对他们说：我所行的岂能比你们所行的呢？以法莲拾取剩下的葡萄，不强过亚比以谢所摘的葡萄吗？神已将米甸人的两个首领俄立和西伊伯交在你们手中；我所行的，岂能比你们所行的呢？基甸说了这话，以法莲人的怒气就消了」（2~3 节）：谦卑息事宁人。

3. 「基甸和跟随他的三百人到约但河过渡，虽然疲乏，还是追赶」（4 节）：除了三百人之外，没有别人参与追剿敌人，且又疲乏。

4.「基甸对疏割人说：求你们拿饼来给跟随我的人吃，因为他们疲乏了。我们追赶米甸人的两个王西巴和撒慕拿。疏割人的首领回答说：西巴和撒慕拿已经在你手里，你使我们将饼给你的军兵吗？」(5~6节)：疏割人漠不关心，不肯供应食物。

5.「基甸从那里上到毗努伊勒，对那里的人也是这样说；毗努伊勒人也与疏割人回答他的话一样」(8节)：毗努伊勒人也与疏割人一样。

#### 二、报复的考验(9~21节)：

1.「基甸到了疏割，…于是捉住那城内的长老，用野地的荆条和枳棘责打疏割人」(15~16节)：惩罚疏割的首领长老，给予教训。

2.「又拆了毗努伊勒的楼，杀了那城里的人」(17节)：拆楼又杀人，发泄怒气。

3.「基甸…杀了西巴和撒慕拿，夺获他们骆驼项上戴的月牙圈」(21节)：以命偿命，又掠夺其装饰品。

#### 三、富贵的考验(22~28节)：

1.「以色列人对基甸说：你既救我们脱离米甸人的手，愿你和你的子孙管理我们。基甸说：我不管理你们，我的儿子也不管理你们，惟有耶和華管理你们」(22~23节)：拒绝作王管理以色列人。

2.「基甸又对他们说：我有一件事求你们：请你们各人将所夺的耳环给我。…基甸所要出来的金耳环，重一千七百舍客勒金子」(24, 26节)：求取掳掠的财物。

3.「基甸以此制造了一个以弗得，设立在本城俄弗拉，后来以色列人拜那以弗得行了邪淫。这就作了基甸和他全家的网罗」(27节)：越矩制作以弗得，结果为自己和家人带来灾祸。

#### 四、享乐的考验(29~35节)：

1.「基甸有七十个亲生的儿子，因为他有许多的妻」(30节)：多妻多子，过帝王般的享乐生活。

2.「他的妾住在示剑，也给他生了一个儿子。基甸与他起名叫亚比米勒」(31节)：从他给儿子命名「亚比米勒」，得知他的内心羡慕作王。

3.「以色列人不纪念耶和華他们的神，…也不照着耶路巴力，就是基甸向他们所施的恩惠厚待他的家」(34~35节)：结果得不到以色列人的尊敬与回报。

## 士师记第九章注解

### 壹、内容纲要

#### 【基甸众子和示剑人的悲惨结局】

一、基甸庶子亚比米勒和示剑人同谋杀害七十兄弟后称王(1~6节)

二、小儿子约坦躲过一死后宣告智慧的比喻和咒诅的话(7~21节)

三、神使亚比米勒和示剑人彼此有敌意(22~25节)

- 四、以别的儿子迦勒离间示剑人反亚比米勒(26~29节)
- 五、示剑邑宰西布勒虚与委蛇终导致迦勒败逃(30~41节)
- 六、最后示剑城毁人亡，而亚比米勒也死于妇人所抛磨石(42~57节)

## 贰、逐节详解

**【士九 1】**「耶路巴力的儿子亚比米勒，到了示剑见他的众母舅，对他们和他外祖全家的人说：」

*〔吕振中译〕*「耶路巴力的儿子亚比米勒到了示剑见他的众母舅，对他们、和他母亲父系家属的全宗族讲话说：」

*〔原文字义〕*「耶路巴力」让巴力(主)抗争；「亚比米勒」我的父亲是王；「示剑」肩膀，能力。

*〔文意注解〕*「耶路巴力的儿子亚比米勒，到了示剑见他的众母舅，对他们和他外祖全家的人说：『耶路巴力』就是基甸；『亚比米勒』是基甸的妾在示剑所生的儿子(参士八 31)，这名的意思是「我父是王」；『他外祖全家的人』很可能是迦南人，或是混杂血统的人(参 28 节)。

*〔话中之光〕* (一)俗语说：「血浓于水。」有些信徒、长老或甚至传道人，为着庇护自己的妻子、儿子和亲人所犯的恶行，不顾真理与道德、正义，宁可令教会四分五裂，也要一意孤行。这样的情形，屡见不鲜，值得吾人警惕。

**【士九 2】**「“请你们问示剑的众人说，是耶路巴力的众子七十人都管理你们好呢？还是一人管理你们好呢？你们又要纪念我是你们的骨肉。”」

*〔吕振中译〕*「『请说给示剑的众公民听，问他们说：“是耶路巴力的众儿子七十人都管理你们好呢？还是一个人管理你们好呢？”你们还要怀念着我是你们的骨肉阿。』」

*〔原文字义〕*「管理」管辖，统治；「纪念」记得，回想。

*〔文意注解〕*「请你们问示剑的众人说，是耶路巴力的众子七十人都管理你们好呢？还是一人管理你们好呢？你们又要纪念我是你们的骨肉」：『众子七十人』基甸生了七十个儿子(参士八 30)；『你们的骨肉』亚比米勒的母亲是示剑人(参士八 31)。

*〔话中之光〕* (一)亚比米勒是典型的恶人，迷失在欲望中，怀疑无辜的兄弟，残酷地杀害他们，最终受报应而灭亡。圣徒是基督的门徒，在充满对立、怀疑和斗争情境中，也要先施于人，预先除去不和的种子，努力制造和好的气氛(参罗二 7；帖前五 15；彼前三 13)。

(二)士师并不是世袭的，若是没有外敌入侵，神不会再兴起另一位士师来拯救百姓。神是管理自己百姓的王(参出十五 18)，但基甸借着「属灵的偶像」以弗得建立了自己的权势(参士八 27)，导致百姓习惯于跟随人，接受人的管理。因此，当亚比米勒提出：「耶路巴力的众子七十人都管理你们好呢？还是一人管理你们好呢」(2 节)，示剑人居然不去思想第三个选择：「惟有耶和华管理你们」(士八 23)。

**【士九 3】**「他的众母舅便将这一切话，为他说给示剑人听。示剑人的心就归向亚比米勒。他们说：



“他原是我们的弟兄。”」

〔吕振中译〕「他的众母舅便将这一切话为他说给示剑的众公民听；示剑人的心就倾向亚比米勒；因为他们说：『他到底是我们的亲戚阿。』」

〔原文字义〕「归向(原文双字)」倾斜，折弯(首字)；在…之后(次字)。

〔文意注解〕「他的众母舅便将这一切话，为他说给示剑人听」：血浓于水，私心重的人自然会袒护自家人。

「示剑人的心就归向亚比米勒。他们说：他原是我们的弟兄」：『归向』含有「偏心」的意思。

〔话中之光〕(一)基甸的失败，提醒每一位在属灵的事上作带领的人：我们应该求神的国度，而不是建立自己的国度。人的天然生命都是倾向敬拜偶像的，因此我们更应当注意引导自己所带领的人扎根圣经，接受神的管理，防备自己从「属灵的权威」变成「属灵的偶像」。

(二)示剑既是利未人的城(参书二十一 21)，又是逃城(参书二十 7)。但从士师时代的初期开始，百姓就不肯按照神的吩咐献上「以色列中出产的十分之一」(民十八 21)来供应利未人，连摩西的孙子都要为了生计四处漂泊(参士十七 7~8)，其他的利未人更无法专心教导律法(参申三十三 10)。所以示剑人的信仰已经极其混乱，逃城中不但有「巴力·比利土的庙」(参 4 节)，城里的人也成了谋杀者的同谋(参 4 节)，既失去了利未人的功用，也失去了逃城的功用。

【士九 4】「就从巴力比利土的庙中取了七十舍客勒银子给亚比米勒，亚比米勒用以雇了些匪徒跟随他。」

〔吕振中译〕「就从巴力比利土庙中取了七十锭银子给亚比米勒，亚比米勒用这些钱雇了一些无赖放荡的人；那些人就跟从他。」

〔原文字义〕「巴力比利土」誓约之主；「匪徒」人；「跟随」带走，引导。

〔文意注解〕「就从巴力比利土的庙中取了七十舍客勒银子给亚比米勒，亚比米勒用以雇了些匪徒跟随他」：『巴力比利土』意指「立约的主」或「护约的主」(参士八 33)；『七十舍客勒银子』约折合 805 公克的银子；『匪徒』原文指「人」，但非正当的人，因被雇用来杀人(参 5 节)。

〔话中之光〕(一)「巴力比利土」指「立约的巴力」。当时，示剑人废弃与神所立的约，反而与巴力立约，从而深深陷入偶像崇拜中。亚比米勒靠着「巴力比利土的庙」的资助杀害了七十个弟兄(参 5 节)，每杀一个弟兄只需要一舍客勒银子；人若离弃神，命就变得如此不值钱。

(二)古时巴力比利土庙是存积个人和百姓钱财的地方，就如今天的银行。另外，每个庙宇都有各自的财库，有积累的誓约金，罚金和礼金。亚比米勒的支助来自巴力神庙。一个因着显明巴力崇拜的徒劳无益而开创事业的人，他的儿子竟然靠巴力庙的支助以及谋害弟兄的方式来着手他的谋划，这是多么羞耻的事情。这就是多偶制的最终恶果，野心和缺乏敬虔。在多偶制的家庭爱心冷淡却忌恨满胸。

(三)在异教中，政治占有重要的地位，例如示剑人敬拜巴力比利土一事；政府也常常雇用庙妓来增加收入。在许多情形之下，政府设立并支持某种宗教，以使用宗教的献金作社会活动的经费，使宗教变成牟利的行业；神严禁以色列人行这事。神的宗教制度是要人出于内心的真诚，而不是精

打细算求取商业上的机会。宗教是用来服事百姓、帮助穷人，而不是欺压穷人。

(四)神对百姓的第五次管教，使用了他们自己的弟兄亚比米勒。过去神把百姓交在外邦人的手里，现在神把他们交在自己的弟兄手里。人如果离弃神、拜偶像，不管是外邦人还是弟兄，都会成为自己的伤害。

**【士九 5】**「他往俄弗拉到他父亲的家，将他弟兄耶路巴力的众子七十人，都杀在一块盘石上，只剩下耶路巴力的小儿子约坦，因为他躲藏了。」

**〔吕振中译〕**「他到了俄弗拉他父亲的家，将他的弟兄耶路巴力的儿子七十人都杀在一块石头上；只躡下耶路巴力的小儿子约坦，因为他藏起身来。」

**〔原文字义〕**「俄弗拉」幼鹿；「约坦」耶和华是完美的；「躲藏」隐藏，退出。

**〔文意注解〕**「他往俄弗拉到他父亲的家，将他弟兄耶路巴力的众子七十人，都杀在一块盘石上」：『俄弗拉』基甸生前的居住地(参士六 11)；『杀在一块盘石上』传统屠杀祭牲在中凹的盘石上，避免血流入土壤中，该盘石可能相当巨大，可盛七十人的血。

「只剩下耶路巴力的小儿子约坦，因为他躲藏了」：『小儿子约坦』基甸最小的儿子，可能已经成年。

**〔话中之光〕**(一)权力欲使人疯狂。有私欲之人，常常以残忍的手法来实行他们的计划。所以要检讨你的抱负，看是出于以自己为中心，还是以神为中心。必须以神所悦纳的方式，来成全你的愿望。

**【士九 6】**「示剑人和米罗人都一同聚集，往示剑橡树旁的柱子那里，立亚比米勒为王。」

**〔吕振中译〕**「示剑的众公民和米罗全家都聚集了来，到示剑圣笃樨香树旁边的柱子那里、立亚比米勒为王。」

**〔原文字义〕**「米罗(原文双字)」壁垒，土墩(首字)；米罗之家(次字)。

**〔文意注解〕**「示剑人和米罗人都一同聚集，往示剑橡树旁的柱子那里，立亚比米勒为王」：『米罗人』大概是住在「示剑楼」的人(参 46 节)；『橡树旁的柱子』指迦南人崇拜偶像假神的石柱。

**【士九 7】**「有人将这事告诉约坦，他就去站在基利心山顶上，向众人大声喊叫说：“示剑人哪，你们要听我的话，神也就听你们的话。”」

**〔吕振中译〕**「有人告诉了约坦，约坦就去站在基利心山顶上，扬声向众人喊叫说：『示剑的公民哪，你们要听我；愿神也听你们。』」

**〔原文字义〕**「基利心」割除。

**〔文意注解〕**「有人将这事告诉约坦，他就去站在基利心山顶上」：『基利心山』示剑城南的基利心山是宣告祝福的地方，如今却用来宣告咒诅(参 8~20 节)。

「向众人大声喊叫说：示剑人哪，你们要听我的话，神也就听你们的话」：『我的话』约坦这段借用树木的寓言，在圣经中相当著名，意义深厚。

**【士九 8】**「有一时树木要膏一树为王，管理他们，就去对橄榄树说：‘请你作我们的王。’」

**〔吕振中译〕**「有一次、树木走来走去要膏立一个王来统治他们；就去对橄榄树说：“请作王来统治我们。”」

**〔原文字义〕**「膏」涂抹，膏立。

**〔文意注解〕**「有一时树木要膏一树为王，管理他们，就去对橄榄树说：请你作我们的王」：『橄榄树』所产橄榄果可压橄榄油，是迦南地的名产。

**【士九 9】**「橄榄树回答说：‘我岂肯止住供奉神和尊重人的油，飘摇在众树之上呢？’」

**〔吕振中译〕**「橄榄树对他们说：“我哪可以不产出我的肥油、人所用来荣耀神尊重人的油，而来摇来摇去在众树之上呢？”」

**〔原文字义〕**「止住」中止；「供奉」(原文无此字)；「尊重」尊荣，有份量；「飘摇」摇摆，颤动。

**〔文意注解〕**「橄榄树回答说：我岂肯止住供奉神和尊重人的油，飘摇在众树之上呢？」：『供奉神和尊重人的油』橄榄油用以膏抹君王和祭司、作圣所灯油(参民四 16；王下九 6)；『飘摇在众树之上』形容有权势的人在众人面前挥动手。

**〔话中之光〕**(一)橄榄树的本分是提供橄榄油，在圣殿里的圣所内，有金灯台需要这种油来点燃纔能发光。另一方面，油能抹人伤口，医治疾病，使一个悲哀的人心里得到滋润，给人带来了喜乐(参可六 13；雅五 14；诗一百零四 15；四十五 7)。它一方面是供奉神，另一方面是尊重人。橄榄树因自己有这两样的用处，要尽自己的本分，站稳自己的立场，所以不愿做王。

(二)「飘摇」是一个人们惯于追逐权位的灵巧的形象化比喻——靠不住而且容易受风的影响。人们普遍热衷于攫取的职位只能屈服于世俗的风尚，或失去尊贵仰赖强力而维系。约坦的话表明，基甸也认识到了以色列人反复无常的本性。没有真具价值的人愿意离开有用的职位，去担任一个心思意念像风一样变换不定的民族的君王。

**【士九 10】**「树木对无花果树说：‘请你来作我们的王。’」

**〔吕振中译〕**「树木对无花果树说：“请来作王来统治我们。”」

**〔文意注解〕**「树木对无花果树说：请你来作我们的王」：『无花果树』无花果是当地的主要水果，主耶稣曾将无花果树比喻以色列国(参太二十四 32)。

**【士九 11】**「无花果树回答说：‘我岂肯止住所结甜美的果子，飘摇在众树之上呢？’」

**〔吕振中译〕**「无花果树对他们说：“我哪可以不产出我的甘甜、我的美果，而来摇来摇去在众树之上呢？”」

**〔原文字义〕**「甜美的果子」水果，农产品。

**〔文意注解〕**「无花果树回答说：我岂肯止住所结甜美的果子，飘摇在众树之上呢？」：『结甜美的果子』是无花果树的最重要功用；『飘摇在众树之上』请参阅 9 节注解。

**《话中之光》** (一)无花果树与救恩的关系非常密切，在圣经上有多处的记述。如亚当犯罪以后，他第一件事就是用无花果树的叶子，拿来编作裙子，遮蔽自己赤身露体的羞耻(参创三 7)。希西家王病得快要死去的时候，先知以赛亚叫他取一块无花果饼来，贴在疮上，病就好二(参赛卅八 1, 16, 21)。大卫给一埃及人一块无花果饼吃，他就精神复原(参撒上卅 12)。拿但业在无花果树底下被主看见，要蒙恩得救(参约一 47~50)。主曾以无花果树不结果子的事来教训门徒(参太廿一 18~22；可十一 12~14；路十三 6~9)，又曾说到「你们可以从无花果树学个比方，当树枝发嫩长叶的时候，你们就知道夏天近了。这样…也该知道人子近了」(可十三 28~29)，即指主再来之时，门徒得到最后的拯救。总之，无花果树因它能结甜美的果子荣耀神，所以也不愿意作王。

(二)能结果子的树，专心于神所安排的功用，服事众人，没有时间去追求权力。只有不能结果子的荆棘，才会「贪图虚浮的荣耀」(腓二 3)，追求人间的权柄和荣耀。在教会里，配作领袖的人是一心服事弟兄，不配作领袖的人才会「飘摇在众树之上」。因此，「务要在主面前自卑，主就必叫你们升高」(雅四 10)。

**【士九 12】**「树木对葡萄树说：‘请你来作我们的王。’」

**《吕振中译》**「树木对葡萄树说：“请来作王统治我们。”」

**《文意注解》**「树木对葡萄树说：‘请你来作我们的王」：『葡萄树』葡萄所酿葡萄酒用于祭祀的奠酒，也是以色列人的主要饮料。

**【士九 13】**「葡萄树回答说：‘我岂肯止住使神和人喜乐的新酒，飘摇在众树之上呢？’」

**《吕振中译》**「葡萄树对他们说：“我哪可以不产出我的新酒，那使神和人都喜乐的酒，而来摇来摇去在众树之上呢？”」

**《原文字义》**「喜乐」欢喜，快乐。

**《文意注解》**「葡萄树回答说：我岂肯止住使神和人喜乐的新酒，飘摇在众树之上呢？」：『使神和人喜乐的新酒』指葡萄树的最重要功用；『飘摇在众树之上』请参阅 9 节注解。

**《话中之光》** (一)葡萄树能造新酒，使人喜乐(参诗一百零四 15；箴九 5；赛廿七 2)，使神和人同乐。如主耶稣在迦拿的娶亲筵席上，与人同吃喜酒，那个场合，就是神人同乐的一件事实。葡萄树因它能造出新酒，使神和人连合，一同享受真正的喜乐，又能做葡萄饼给人吃，使人精神复原(参撒上卅 12)。这是它所当尽的本分，所以也不愿意作王。

**【士九 14】**「众树对荆棘说：‘请你来作我们的王。’」

**《吕振中译》**「众树对荆棘说：“请来作王统治我们。”」

**《文意注解》**「众树对荆棘说：请你来作我们的王」：『荆棘』最没有经济价值，是咒诅的象征(参创三 18)。

**《话中之光》** (一)「荆棘」象征咒诅(创三 18)，它既不能结果，又没有遮光的叶子，只可作柴。强求荆棘作王，岂不是自寻毁灭？这象征人本主义的努力，排斥神的护理与介入，想要根据人的兴

趣和需求，自己制造绝对的保护网。历史上，这种保护网表现在理念、体制、国家、外邦宗教、财物，甚至艺术等领域。面对这种鲁莽的请求，荆棘好象迫不急待地应邀而起，甚至还带着几分威胁的意味。大众愚昧盲目的奢望，与寡廉鲜耻的领袖所表现出的虚张声势，为彼此带来毁灭性的结局。

**【士九 15】**「荆棘回答说：‘你们若诚实地膏我为王，就要投在我的荫下，不然愿火从荆棘里出来，烧灭利巴嫩的香柏树。’」

**（吕振中译）**「荆棘对树木说：“你们若忠诚地膏立了我作王来统治你们，那么你们就要来、投靠于我的荫影下；不然，就愿火从荆棘里发出、来烧灭利巴嫩的香柏树。”」

**（原文字义）**「诚实地」坚固，忠实；「荫」荫庇，阴影；「利巴嫩」洁白。

**（文意注解）**「荆棘回答说：你们若诚实地膏我为王，就要投在我的荫下」：『诚实地』意指出自真心实意；『投在我的荫下』意指臣服于我的治理之下，但荆棘是低矮有刺的灌木，根本不可能投身在其荫下，喻指亚比米勒不是君王之料，拥戴他的人乃是自找苦吃。

「不然愿火从荆棘里出来，烧灭利巴嫩的香柏树」：荆棘灌木在天干地燥的情况下经常会自燃，往往延烧成林火；本句乃喻指亚比米勒将会成为众人的祸根。

**（话中之光）**（一）在亚当犯罪以后，荆棘就从地上长出来了（参创三 18），那就是说，因为人有罪，才有荆棘。荆棘会刺人，代表罪恶，于人有害而无益。它闲着无事可做，所以就干脆答应来作众树之王，但它既不能保护它们，反因易于引火，要来烧灭大家，同归于尽。

（二）7~15 节这些比喻的含意是：那些对人有价值、会结果子的树木都不愿意作王，就如社会上身分尊贵、影响力大的人都不会贪慕王位，撇下他们的特殊贡献；亚比米勒的父亲基甸便是明显的例子。至于会伤害人，不结果子的荆棘却被立为王，就像卑微和无能的亚比米勒贪图名利，要凌驾他人之上。

（三）约坦的寓言的中心意思是说：能结果子的树，心满意足，专心生产，没有时间精力寻求名利；只有荆棘，不但不能结果子，且常常妨碍他树的生长，引起山火，才厚颜无耻，为一己的利益，威胁众树拥之为王。这种无德无能，全无责任心的人，只有自取败亡；投在它荫下的，也只有自取灭亡（参 42~49，57 节）。

（四）这一则古老的比喻，对于今日作基督徒的来说，仍有很好的教训，那就是我们只有一位王主耶稣基督，在我们心中来管理我们的一切。我们都要像橄榄树产油为主发光，像无花果树结美好的果子，像葡萄树做酒使神人同乐，却不要像荆棘以自己作王，害人害己。总而言之，要以实际的好见证来荣耀神。

（五）约坦并未为报复亚比米勒，在暗处养兵，采取的态度却是将审判的权力全然交给神（参罗十二 19）。约坦使用极富创意的寓言——比喻文学，说服大众。寓言中，8~13 节谈到拒绝作王的一些树木，使人想到基甸的为人处事（参士八 22~23）。橄榄树、无花果树、葡萄树等，代表谦虚的人，他们各自使用自己的才华，未曾不守本分、陷入过度的欲望（参罗十二 3）。14~15 节的荆棘，比喻亚比米勒，他虽没有资格或才能，却篡夺了王位（参诗十二 8；传十 6）。

**【士九 16】**「“现在你们立亚比米勒为王，若按诚实正直善待耶路巴力和他的全家，这就是酬他的劳。”」

**〔吕振中译〕**「『现在你们立亚比米勒为王、若按忠诚正直而行，好待耶路巴力和他的家，若按他的手应得的酬报待他——』」

**〔原文字义〕**「正直」完全的，健全的；「酬…劳」做，制作，完成。

**〔文意注解〕**「现在你们立亚比米勒为王，若按诚实正直善待耶路巴力和他的全家，这就是酬他的劳」：『酬他的劳』意指给他应得的回报。

**〔话中之光〕**（一）约坦讲出结佳果之树的比喻，为要使百姓可以作出正确的抉择，不愿意他们选立人格卑劣的首领。我们若作领袖，要常检讨自己的动机，是否只希望得人称赞，有声望又有权力？约坦的比喻中，好树宁愿选择多果子而有益于人。你要想作领袖，就该依此原则而行。

**【士九 17】**「从前我父冒死为你们争战，救了你们脱离米甸人的手。」

**〔吕振中译〕**「我父从前为你们争战，抛弃性命于不顾，援救了你们脱离米甸人的手；」

**〔原文字义〕**「冒死」（原文无此字）；「米甸」争斗。

**〔文意注解〕**「从前我父冒死为你们争战，救了你们脱离米甸人的手」：『冒死』意指将自己的性命置之度外。

**【士九 18】**「你们如今起来攻击我的父家，将他众子七十人杀在一块盘石上，又立他婢女所生的儿子亚比米勒为示剑人的王。他原是你们的弟兄。」

**〔吕振中译〕**「你们今日竟起来攻击我父的家，杀了他的儿子七十人在一块石头上，又立了他的婢妾所生的儿子亚比米勒为王、来统治示剑的公民，无非因他是你们的亲戚的缘故罢了！——」

**〔原文字义〕**「攻击」（原文无此字）。

**〔文意注解〕**「你们如今起来攻击我的父家，将他众子七十人杀在一块盘石上」：请参阅 5 节注解。

「又立他婢女所生的儿子亚比米勒为示剑人的王。他原是你们的弟兄」：『婢女』实则为「妾」，称她为婢女乃系羞辱；『你们的弟兄』与「你们的骨肉」（参 2 节）同义。

**【士九 19】**「你们如今若按诚实正直待耶路巴力和他的家，就可因亚比米勒得欢乐，他也可因你们得欢乐。」

**〔吕振中译〕**「我再说，你们今日若按忠诚正直待耶路巴力和他的家，你们都可以因亚比米勒而得喜乐，亚比米勒也可以因你们而得喜乐；」

**〔原文字义〕**「欢乐」欢喜，快乐。

**〔文意注解〕**「你们如今若按诚实正直待耶路巴力和他的家，就可因亚比米勒得欢乐，他也可因你们得欢乐」：本节是反面的讽刺话，彼此的结合不是出于「诚实正直」，因此不能期望有满意的结局。

**〔话中之光〕**（一）若某一团体为满足一时的情欲结盟，就必会因内讧而瓦解。唯有「诚实正直」

的事业，才会存到永远(参撒下七 13)。

**【士九 20】**「不然，愿火从亚比米勒发出，烧灭示剑人和米罗众人。又愿火从示剑人和米罗人中出来，烧灭亚比米勒。」

*(吕振中译)*「不然，就愿火从亚比米勒发出，来烧灭示剑公民和米罗的家；又愿火从示剑公民和米罗的家发出，去烧灭亚比米勒。」

*(原文字义)*「发出」出来，前往；「烧灭」吞噬。

*(文意注解)*「不然，愿火从亚比米勒发出，烧灭示剑人和米罗众人。又愿火从示剑人和米罗人中出来，烧灭亚比米勒」：这是咒诅的话：他们的结局必然反目成仇，相咬相吞，最终一起灭亡。本节的话果然应验(参 56~57 节)。

*(话中之光)* (一)约坦预言亚比米勒和示剑人将会相互攻击、一同灭亡。今天，世人虽然在抵挡神的事上能同心合意(参诗二 2)，但忘记神的人必然会自立为神，彼此不服、彼此冲突，最终的结果是一同走向灭亡。

**【士九 21】**「约坦因怕他弟兄亚比米勒，就逃跑，来到比珥住在那里。」

*(吕振中译)*「约坦因怕他弟兄亚比米勒、就逃跑，逃到比珥，住在那里。」

*(原文字义)*「比珥」井。

*(文意注解)*「约坦因怕他弟兄亚比米勒，就逃跑，来到比珥住在那里」：『比珥』远离玛拿西支派境内，确实地点不详，迦南地有多处叫比珥(井)，有谓在示剑东北方约 50 公里，是在以萨迦境内。

**【士九 22】**「亚比米勒管理以色列人三年。」

*(吕振中译)*「亚比米勒治理以色列三年。」

*(文意注解)*「亚比米勒管理以色列人三年」：『管理以色列人』实际管理范围非常狭小，主要仅在示剑一带。

*(话中之光)* (一)百姓一次又一次地试图摆脱神，立王来治理自己。但神说：「他们立君王，却不由我；他们立首领，我却不认」(何八 4)。「没有权柄不是出于神的。凡掌权的都是神所命的」(罗十三 1)，神若不许可，人的政权很快就会烟消云散。但神仍然过了三年才让咒诅应验，好让祂的百姓尝够以人为王的恶果。

(二)亚比米勒为甚么不因他的恶行早点受罚呢？在我们觉得罪恶似乎得胜的时候，我们不明白原因(参伯十 3；二十一 1~18；耶十二 1；哈一 2~4，12~17)。神应许要审判罪，不过那是按祂的时间，不是按我们的时间。实际上，神没有立刻处罚我们，对我们是好事。因为我们都犯了罪，应当受祂的刑罚，但神因祂的怜悯，常免除我们立刻受罚，给我们时间悔改，离弃罪并归向祂。信靠神的公平，我们必须先认罪悔改，并等候恶人受罚，这也许要一段时间，但是当神的时间一到，所有的邪恶都要被除灭。

**【士九 23】**「神使恶魔降在亚比米勒和示剑人中间，示剑人就以诡诈待亚比米勒。」

**〔吕振中译〕**「神打发了恶灵来到亚比米勒和示剑公民中间，示剑公民就用诡诈待亚比米勒；」

**〔原文字义〕**「恶魔(原文双字)」坏的，恶的(首字)；灵(次字)；「诡诈」欺诈，背信。

**〔文意注解〕**「神使恶魔降在亚比米勒和示剑人中间，示剑人就以诡诈待亚比米勒」：『恶魔』或作「邪灵」，使人的心神状态不正常，行为不由自主；『诡诈』与「诚实正直」(参 16, 19 节)相反。

**〔话中之光〕**(一)「神使恶魔降在亚比米勒和示剑人中间。」表明示剑人「以诡诈待亚比米勒」的恶念是从魔鬼而来，但却是神审判的开始。因为神若不允许，就不会出现这个结果，所以神说：「我施平安，又降灾祸；造作这一切的是我——耶和華」(赛四十五 7)。实际上，是那些离弃神、拜偶像的人主动敞开自己，陷于罪恶与邪灵的控制之中。一群自私者、背叛者、谋杀者之间的合作，不可能维持得太久。

**【士九 24】**「这是要叫耶路巴力七十个儿子所受的残害，归与他们的哥哥亚比米勒；又叫那流他们血的罪，归与帮助他杀弟兄的示剑人。」

**〔吕振中译〕**「来报复耶路巴力七十个儿子所受暴行的残害，将流他们血的罪归于他们的兄弟亚比米勒、就是杀害他们的，也归于示剑公民、就是加强亚比米勒的手去杀害他弟兄的。」

**〔原文字义〕**「残害」暴力，残酷；「帮助」坚定，强壮(首字)；手(次字)。

**〔文意注解〕**「这是要叫耶路巴力七十个儿子所受的残害，归与他们的哥哥亚比米勒」：『残害』指残杀(参 5 节)；『归与』指得到报复。

「又叫那流他们血的罪，归与帮助他杀弟兄的示剑人」：『帮助』原文是「加强他的手」。

**〔话中之光〕**(一)示剑人过去因着私利帮助亚比米勒杀害弟兄，现在也因着私利「以诡诈待亚比米勒」。离弃神的人此一时可以合谋害人，彼一时也会互相对付，因为他们都是以自我为中心、自以为神。

**【士九 25】**「示剑人在山顶上设埋伏，等候亚比米勒。凡从他们那里经过的人，他们就抢夺。有人将这事告诉亚比米勒。」

**〔吕振中译〕**「示剑公民在山顶上设了伏兵、等候亚比米勒；凡沿那条路从他们那里经过的人、他们就抢夺；有人把这事告诉亚比米勒。」

**〔原文字义〕**「设」放置，设立；「埋伏」埋伏，潜伏；「抢夺」掠夺，抢劫。

**〔文意注解〕**「示剑人在山顶上设埋伏，等候亚比米勒」：『设埋伏』指暗中伺机行事，令人防不胜防。示剑人背弃亚比米勒，在交通要道上抢掠行人，使亚比米勒名声受损，因为他不能保障过境旅客财物安全。而且，过境旅客锐减，税收相应下降，大大削减了亚比米勒的经济来源。

「凡从他们那里经过的人，他们就抢夺。有人将这事告诉亚比米勒」：『抢夺』指抢劫商旅，目的在于：(1)使当局减少税收；(2)破坏治安，使当局没有威信。

**【士九 26】**「以别的儿子迦勒和他的弟兄来到示剑，示剑人都信靠他。」



〔吕振中译〕「以别的儿子迦阿勒和他的族弟兄迁徙到示剑，示剑公民仰赖着他。」

〔原文字义〕「以别」仆人；「迦勒」厌恶。

〔文意注解〕「以别的儿子迦勒和他的弟兄来到示剑，示剑人都信靠他」：『以别的儿子迦勒』此人身分不明，可能是奴仆(原文字义)的儿子。

【士九 27】「示剑人出城到田间去，摘下葡萄，踹酒，设摆筵宴，进他们神的庙中吃喝，咒诅亚比米勒。」

〔吕振中译〕「示剑人出去到田野间，割取葡萄，踹酒，开嬉乐节会，进他们的神庙里吃喝，咒骂亚比米勒。」

〔原文字义〕「咒诅」藐视，诅咒。

〔文意注解〕「示剑人出城到田间去，摘下葡萄，踹酒，设摆筵宴」：大概是指在收成季节，欢度节庆。

「进他们神的庙中吃喝，咒诅亚比米勒」：指在聚集过节时公开咒骂亚比米勒。

【士九 28】「以别的儿子迦勒说：“亚比米勒是谁？示剑是谁？使我们服侍他呢？他不是耶路巴力的儿子吗？他的帮手不是西布勒吗？你们可以服侍示剑的父亲哈抹的后裔。我们为何服侍亚比米勒呢？”」

〔吕振中译〕「以别的儿子迦阿勒说：『亚比米勒是谁？示剑是谁？我们该服事他呀？他不是耶路巴力的儿子么？他的副官不是西布勒么？应当服事示剑的开基祖哈抹的后人阿；我们为甚么要服事亚比米勒呢？』」

〔原文字义〕「服侍」工作，服事；「帮手」代理人，官员；「西布勒」崇高的；「哈抹」公驴。

〔文意注解〕「以别的儿子迦勒说：亚比米勒是谁？示剑是谁？使我们服侍他呢？」：迦勒公开否认亚比米勒的统治权。

「他不是耶路巴力的儿子吗？他的帮手不是西布勒吗？」：『西布勒』显然是被亚比米勒派去管辖示剑的官员，即邑宰(见 30 节)。

「你们可以服侍示剑的父亲哈抹的后裔。我们为何服侍亚比米勒呢？」：『哈抹的后裔』意指血统纯正的迦南人，哈抹是雅各时代示剑城迦南人首领(创三十四 2)。本句的意思是，与其让混血身分的亚比米勒统治你们，不如另外推举血统纯正的迦南人来管理。

【士九 29】「惟愿这民归我的手下，我就除掉亚比米勒。」迦勒又对亚比米勒说：“增添你的军兵出来吧！”」

〔吕振中译〕「巴不得这人民都交在我手中纔好呢！我就把亚比米勒除掉。』我倒要对〔传统：他对〕亚比米勒说：『加多你的军队出来吧！』」

〔原文字义〕「归」给，置，放；「手下」手；「除掉」弃绝，废除，转变方向；「增添」增多，变多。

**〔文意注解〕**「惟愿这民归我的手下，我就除掉亚比米勒」：指示剑的人若肯归顺于我，我就为你们除掉亚比米勒。

「迦勒又对亚比米勒说：“增添你的军兵出来吧」：即指向亚比米勒挑战。

**【士九 30】**「邑宰西布勒听见以别的儿子迦勒的话，就发怒，」

**〔吕振中译〕**「那城的市长西布勒听见以别的儿子迦阿勒的话，就发怒。」

**〔原文字义〕**「邑宰」(原文无此字)；「发怒」怒气，鼻孔。

**〔文意注解〕**「邑宰西布勒听见以别的儿子迦勒的话，就发怒」：『邑宰』指城邑的官长。

**【士九 31】**「悄悄地打发人去见亚比米勒，说：“以别的儿子迦勒和他的弟兄到了示剑，煽惑城中的民攻击你。」

**〔吕振中译〕**「打发了使者到亚鲁玛（传统：多玛珥）去见亚比米勒，说：『注意吧，以别的儿子迦阿勒和他族弟兄到了示剑了；可要注意，他们正在煽动那城来害你呢。』

**〔原文字义〕**「悄悄地」背叛，欺骗；「煽惑」围攻，限制。

**〔文意注解〕**「悄悄地打发人去见亚比米勒，说」：『悄悄地』指暗中秘行事。

「以别的儿子迦勒和他的弟兄到了示剑，煽惑城中的民攻击你」：『煽惑』指加固实力。

**【士九 32】**「现在你和跟随你的人今夜起来，在田间埋伏。」

**〔吕振中译〕**「现在你要起来，你和跟随你的人今夜起来，在野外埋伏着。」

**〔文意注解〕**「现在你和跟随你的人今夜起来，在田间埋伏」：指夜间埋伏于城郊，然后出其不意给予伏击。

**【士九 33】**「到早晨太阳一出，你就起来闯城。迦勒和跟随他的人出来攻击你的时候，你便向他们见机而作。」

**〔吕振中译〕**「到了早晨，日头一出，你就起来，突然冲出来攻城；可要注意，迦阿勒和跟随他的人出来攻击你的时候，你手碰到甚么，就拿甚么对付他。」

**〔原文字义〕**「闯」猛冲，侵袭；「见机(原文双字)」手(首字)；找到，发现(次字)。

**〔文意注解〕**「到早晨太阳一出，你就起来闯城」：『闯城』指突然冲出来攻城。

「迦勒和跟随他的人出来攻击你的时候，你便向他们见机而作」：『见机而作』指寻找有利的机会，给予致命的打击。

**【士九 34】**「于是亚比米勒和跟随他的众人夜间起来，分作四队，埋伏等候示剑人。」

**〔吕振中译〕**「于是亚比米勒和跟随他的众人夜间起来，分为四队，埋伏等候着示剑人。」

**〔文意注解〕**「于是亚比米勒和跟随他的众人夜间起来，分作四队，埋伏等候示剑人」：『分作四队』指分散敌人注意力，然后合围夹击。

**【士九 35】**「以别的儿子迦勒出去，站在城门口。亚比米勒和跟随他的人，从埋伏之处起来。」

**〔吕振中译〕**「以别的儿子迦阿勒出去，站在城门口；亚比米勒和跟随他的众人从埋伏的地方起来。」

**〔文意注解〕**「以别的儿子迦勒出去，站在城门口」：『城门口』是古时处里百姓事务的场所。

「亚比米勒和跟随他的人，从埋伏之处起来」：『从埋伏之处起来』即指现身。

**【士九 36】**「迦勒看见那些人，就对西布勒说：“看哪，有人从山顶上下来了。”西布勒说：“你看见山的影子，以为是人。”」

**〔吕振中译〕**「迦阿勒看见那些人，就对西布勒说：『看哪，有人从山顶上下来呢！』西布勒对他说：『你看见山的影儿好像人呢。』」

**〔原文字义〕**「影子」阴影。

**〔文意注解〕**「迦勒看见那些人，就对西布勒说：看哪，有人从山顶上下来了」：指迦勒发现有人影正在移动。

「西布勒说：你看见山的影子，以为是人」：西布勒故意转移他的注意力，拖延他的反应。

**【士九 37】**「迦勒又说：“看哪，有人从高处下来，又有一队从米恶尼尼橡树的路上而来。”」

**〔吕振中译〕**「迦阿勒又说：『看哪，有人从地脐附近下来，又有一队从算命者笃耨香树路向来呢。』」

**〔原文字义〕**「米恶尼尼」带出云彩，使用占卜。

**〔文意注解〕**「迦勒又说：看哪，有人从高处下来，又有一队从米恶尼尼橡树的路上而来」：『高处』原文是「地的中央」；『米恶尼尼橡树』原文是「占卜者的橡树」。

**【士九 38】**「西布勒对他说：“你曾说，亚比米勒是谁，叫我们服侍他？你所夸的口在哪里呢？这不是你所藐视的民吗？你现在出去，与他们交战吧！”」

**〔吕振中译〕**「西布勒对他说：『你曾经说：“亚比米勒是谁，我们该服事他呀？”你那说这话的嘴在哪里？这不是你所鄙视的人吗？你现在出去，和他们交战呀。』」

**〔原文字义〕**「藐视」鄙视，拒绝。

**〔文意注解〕**「西布勒对他说：你曾说，亚比米勒是谁，叫我们服侍他？」：请参阅 28 节。

「你所夸的口在哪里呢？这不是你所藐视的民吗？你现在出去，与他们交战吧」：故意用话刺激迦勒，使他放弃利用城防，出城交战。

**【士九 39】**「于是迦勒率领示剑人出去，与亚比米勒交战。」

**〔吕振中译〕**「于是迦阿勒率领了示剑公民出去、和亚比米勒交战。」

**〔原文字义〕**「率领」(原文无此字)。

**〔文意注解〕**「于是迦勒率领示剑人出去，与亚比米勒交战」：迦勒中计。

**【士九 40】**「亚比米勒追赶迦勒，迦勒在他面前逃跑，有许多受伤仆倒的，直到城门。」

*（吕振中译）*「亚比米勒追赶着迦阿勒；迦阿勒在他面前逃跑、直到城门口，被刺伤仆倒的很多。」

*（原文字义）*「追赶」追逐，逼迫；「仆倒」倒下，躺下。

*（文意注解）*「亚比米勒追赶迦勒，迦勒在他面前逃跑，有许多受伤仆倒的，直到城门」：『许多受伤仆倒』意指折损许多手下战士。

**【士九 41】**「亚比米勒住在亚鲁玛。西布勒赶出迦勒和他弟兄，不准他们住在示剑。」

*（吕振中译）*「亚比米勒住在亚鲁玛；西布勒把迦阿勒和他的族弟兄赶走，不准他们住在示剑。」

*（原文字义）*「亚鲁玛」我当背颂赞；「赶出」赶走，驱逐。

*（文意注解）*「亚比米勒住在亚鲁玛。西布勒赶出迦勒和他弟兄，不准他们住在示剑」：『亚鲁玛』大概是在示剑附近，确实地点不详；『赶出迦勒』西布勒趁着迦勒人手不足，正式表明态度，使示剑人和迦勒分离。

**【士九 42】**「次日，民出到田间，有人告诉亚比米勒。」

*（吕振中译）*「第二天，众民出阵到野外；有人告诉亚比米勒。」

*（文意注解）*「次日，民出到田间，有人告诉亚比米勒」：『出到田间』示剑人以为事件已经平息，便如常出田间工作。

**【士九 43】**「他就把他的人分作三队，埋伏在田间，看见示剑人从城里出来，就起来击杀他们。」

*（吕振中译）*「亚比米勒就把他的人分作三队，埋伏在野外；他在那里看望着；忽见有人从城里出来，他就起来攻打他们，击杀他们。」

*（文意注解）*「他就把他的人分作三队，埋伏在田间，看见示剑人从城里出来，就起来击杀他们」：『击杀他们』示剑人一则失去迦勒人马的帮助，再则在田间没有城防的优势，故容易被歼灭。

**【士九 44】**「亚比米勒和跟随他的一队向前闯去，站在城门口；那两队直闯到田间，击杀了众人。」

*（吕振中译）*「亚比米勒和跟随他的一队突然冲出来，去站在城门口；那两队也突然冲出来攻打野外的众人，击杀他们。」

*（原文字义）*「闯去」猛冲，侵袭；「闯到」猛冲，侵袭。

*（文意注解）*「亚比米勒和跟随他的一队向前闯去，站在城门口；那两队直闯到田间，击杀了众人」：三队（参 43 节）之中，一队先去堵住城门口，另两队担任杀敌。

**【士九 45】**「亚比米勒整天攻打城，将城夺取，杀了其中的居民；将城拆毁，撒上了盐。」

*（吕振中译）*「那一天亚比米勒整天攻打那城，就把城攻取，杀了其中的人民；又把城拆毁，撒上了盐。」

**〔原文字义〕**「拆毁」拆除。

**〔文意注解〕**「亚比米勒整天攻打城，将城夺取，杀了其中的居民；将城拆毁，撒上了盐」：『整天攻打城』表示攻城并非易事；『撒上了盐』象征此城永远荒废(参伯三十九 6；诗一百零七 34)。

**【士九 46】**「示剑楼的人听见了，就躲入巴力比利土庙的卫所。」

**〔吕振中译〕**「示剑楼的人听见了，就进伊勒比利土庙的一间地下室。」

**〔原文字义〕**「卫所」坑道，地下室。

**〔文意注解〕**「示剑楼的人听见了，就躲入巴力比利土庙的卫所」：『示剑楼』示剑城的守望塔，建在城外；『巴力比利土庙』意指「立约的主」或「护约的主」(参士八 33)，大概在示剑楼附近，也有解经家认为示剑楼就是巴力比利土庙的卫所；『卫所』指庙旁高耸的堡垒，或地下密室，可容多达千人。

**【士九 47】**「有人告诉亚比米勒说：“示剑楼的人都聚在一处。”」

**〔吕振中译〕**「有人告诉亚比米勒说示剑楼的人集合在一处呢。」

**〔原文字义〕**「聚在一处」聚集，召集。

**〔文意注解〕**「有人告诉亚比米勒说：示剑楼的人都聚在一处」：『有人』指奸细。

**【士九 48】**「亚比米勒和跟随他的人就都上撒们山。亚比米勒手拿斧子，砍下一根树枝，扛在肩上，对跟随他的人说：“你们看我所行的，也当赶紧照样行。”」

**〔吕振中译〕**「亚比米勒就上撒们山，他和跟随他的人都上去；亚比米勒手里拿着斧子，砍下一根树枝，拿起来放在肩膀上，对跟随他的人说：『你们看我作甚么，你们也要赶快照样作。』」

**〔原文字义〕**「撒们」可遮阴的；「赶紧」加速。

**〔文意注解〕**「亚比米勒和跟随他的人就都上撒们山」：『撒们山』座落于基利心山南面，树林茂密。

「亚比米勒手拿斧子，砍下一根树枝，扛在肩上」：『一根树枝』指粗大的树枝，故需用斧子砍、用肩扛。

「对跟随他的人说：你们看我所行的，也当赶紧照样行」：每人照样砍下并且肩扛粗大的树枝。

**【士九 49】**「众人就各砍一枝，跟随亚比米勒，把树枝堆在卫所的四围，放火烧了卫所。以致示剑楼的人都死了，男女约有一千。」

**〔吕振中译〕**「于是众人也各砍下一根，跟着亚比米勒，把树枝往地下室四围堆，放火烧了地下室里的人，以致示剑楼的人都死了，男女约有一千。」

**〔文意注解〕**「众人就各砍一枝，跟随亚比米勒，把树枝堆在卫所的四围，放火烧了卫所」：采取火攻，正应验了约坦的咒诅(参 20 节)。

「以致示剑楼的人都死了，男女约有一千」：若是高塔，就是被火烧死；若是地下密室，就是

被烟熏死。

**【士九 50】**「亚比米勒到提备斯，向提备斯安营，就攻取了那城。」

*（吕振中译）*「亚比米勒到提备斯，对提备斯扎营，就攻取了那城。」

*（原文字义）*「提备斯」引人注目的。

*（文意注解）*「亚比米勒到提备斯，向提备斯安营，就攻取了那城」：『提备斯』示剑东北方的一座城，可能与示剑人联盟。

**【士九 51】**「城中有一座坚固的楼。城里的众人，无论男女，都逃进楼去，关上门，上了楼顶。」

*（吕振中译）*「城中有一座坚固的谯楼；那城的众公民、男男女女、都逃到那里，关上门，上了谯楼的房顶。」

*（原文字义）*「坚固的」堡垒。

*（文意注解）*「城中有一座坚固的楼。城里的众人，无论男女，都逃进楼去，关上门，上了楼顶」：『坚固的楼』指城墙上的塔楼。

**【士九 52】**「亚比米勒到了楼前攻打，挨近楼门，要用火焚烧。」

*（吕振中译）*「亚比米勒来到谯楼前、攻打谯楼；他挨近楼门口，要放火烧。」

*（文意注解）*「亚比米勒到了楼前攻打，挨近楼门，要用火焚烧」：『挨近楼门』楼墙用石砌成，但楼门是用木材造的，想要用火烧楼门便须靠近它。

**【士九 53】**「有一个妇人把一块上磨石抛在亚比米勒的头上，打破了他的脑骨。」

*（吕振中译）*「有一个妇人把一块上磨石丢在亚比米勒的头上，正压破了他的头盖骨。」

*（原文字义）*「打破」压碎。

*（文意注解）*「有一个妇人把一块上磨石抛在亚比米勒的头上，打破了他的脑骨」：『上磨石』妇女在家用于辗磨谷物的小型磨石，全套可分上下两块磨石，下磨石被固定，上磨石有木柄供人用手转动，可以取下清理。

*（话中之光）*（一）亚比米勒在「一块盘石」上杀了弟兄（参 5 节），却也被「一块上磨石」砸死。这个貌似巧合、却是精确安排的结局，显明了神的作为，也使他的跟随者如梦方醒，「各回自己的地方去了」（参 55 节）。

**【士九 54】**「他就急忙喊叫拿他兵器的少年人，对他说：“拔出你的刀来，杀了我吧！免得人议论我说，他为一个妇人所杀。”于是少年人把他刺透，他就死了。」

*（吕振中译）*「他急忙喊叫拿军器的青年护兵，对他说：『拔刀杀死我吧！免得有人议论我说：“是个妇人杀了我的。”』于是他的青年护兵把他一刺，他就死了。」

*（原文字义）*「刺透」戮入，刺穿。

**〔文意注解〕**「就急忙喊叫拿他兵器的少年人，对他说：拔出你的刀来，杀了我吧」：『拿兵器的少年』古时的将领常有帮忙拿沉重兵器的随行人员。

「免得人议论我说，他为一个妇人所杀。于是少年人把他刺透，他就死了」：古时一般人都认为被妇女杀死乃是一件不光彩的事。

**〔话中之光〕** (一)亚比米勒在临死的时刻，也非常顾及人们对他一生的看法，因为那是子孙后代最终评价一个人的依据。甚至到今天这些人最敏感的事情往往不是生命中最根本的实质，而是只看重他们今生的骄傲和野心的实现，他们的死就与活着的时候一样追求名誉，于是他们更加关切留在世上的名声，而不是从毁灭中得以拯救的心灵。

**【士九 55】**「以色列人见亚比米勒死了，便各回自己的地方去了。」

**〔吕振中译〕**「以色列人见亚比米勒死了，便各往自己的地方去了。」

**〔文意注解〕**「以色列人见亚比米勒死了，便各回自己的地方去了」：领袖一死，军心因此涣散，不战而瓦解。

**〔话中之光〕** (一)亚比米勒的军队失去领袖，落荒而逃。没有正当名分的群体，虽然挥手即聚，却极易瓦解。与此相反，为真理聚集的群体，凝聚力是永久的。或许时间的流逝会使成员有所更换，逼迫会暂时消灭他们，但真理却是永恒的，会使他们再次兴起。圣徒既然聚集在耶稣基督里，就当努力保持共同体的纯洁。

**【士九 56】**「这样，神报应亚比米勒向他父亲所行的恶，就是杀了弟兄七十个人的恶。」

**〔吕振中译〕**「这样，神报应了亚比米勒向他父亲所行的坏事，因为他杀了他的弟兄七十个人；」

**〔原文字义〕**「报应」返回，转回。

**〔文意注解〕**「这样，神报应亚比米勒向他父亲所行的恶，就是杀了弟兄七十个人的恶」：意指亚比米勒之死，乃出于神的惩罚。

**〔话中之光〕** (一)亚比米勒漠视神的统治，执迷政治野心，用极其残忍的方法登上宝座，最终按照血价悲惨灭亡。神统治神政国以色列，希望亲自设立合神心意的领导者，使他执行神的旨意(参撒下十六 1；耶三 15)。被神所立的领袖，不可压迫、剥削百姓，乃要为百姓劳苦，作良善的管家。忠实引领百姓与神亲近。但亚比米勒却急于满足自己的贪婪和利益，凌驾在百姓之上，是典型的压迫者。

(二)亚比米勒的悲剧既说明了「基甸和他全家的网罗」(士八 27)的恶果，也显明了神在历史中的主权：无论是基甸，还是以以色列人，凡是拜偶像的，都会自食其果；无论是亚比米勒，还是示剑人，凡是作恶的，都逃不出神的报应；无论是示剑人，还是以以色列人，凡是不纪念神的(士八 34)，都逃不出神的追讨。

**【士九 57】**「示剑人的一切恶，神也都报应在他们头上，耶路巴力的儿子约坦的咒诅归到他们身上了。」

〔吕振中译〕「神也将示剑人一切坏事都报应在他们头上；而耶路巴力的儿子约坦的咒诅也归到他们身上。」

〔原文字义〕「归到」进入，发生。

〔文意注解〕「示剑人的一切恶，神也都报应在他们头上，耶路巴力的儿子约坦的咒诅归到他们身上了」：两败俱伤，双方都因邪恶而受神惩罚而死。这样，约坦的咒诅(参 20 节)也就完全应验了。

〔话中之光〕(一)示剑人的过犯不能忽视，他们被甜言蜜语所惑，拥戴、跟从残酷及毫无资格的人为王(参 3 节)，示剑百姓等于自掘坟墓。百姓没有呼求神，神也没有兴吉士师来拯救，而是亲自来报应：「伸冤在我，我必报应」(罗十二 19)。神没有为百姓兴起更强的武力去除掉倚靠武力的亚比米勒，为要让我们明白：「凡动刀的，必死在刀下」(太二十六 52)，以武力为神的人，必将死于更强的武力。

(二)亚比米勒和示剑人都遭到了报应，但百姓并没有除掉他们中间的偶像。陷在属灵黑暗中的百姓还是不能从神的作为里认识自己真正的问题所在，偶像反而越拜越多，很快就多达七个(参士十 6)！

## 叁、灵训要义

### 【亚比米勒之乱】

一、亚比米勒杀害众兄弟后称王(1~6 节)：

1. 「耶路巴力的儿子亚比米勒，到了示剑见他的众母舅，对他们和他外祖全家的人」(1 节)：亚比米勒蛊惑外祖家示剑人。

2. 「请你们问示剑的众人说，是耶路巴力的众子七十人都管理你们好呢？还是一人管理你们好呢？你们又要纪念我是你们的骨肉」(2 节)：喜欢被众子管或一人管。

3. 「示剑人的心就归向亚比米勒。…就从巴力比利土的庙中取了七十舍客勒银子给亚比米勒，亚比米勒用以雇了些匪徒跟随他」(3~4 节)：示剑人出钱给亚比米勒雇匪徒跟随。

4. 「到他父亲的家，将他弟兄耶路巴力的众子七十人，都杀在一块盘石上，只剩下耶路巴力的小儿子约坦，因为他躲藏了」(5 节)：亚比米勒杀害七十兄弟。

5. 「示剑人和米罗人都一同聚集，…立亚比米勒为王」(6 节)：立亚比米勒为王。

二、基甸小儿子约坦宣告智慧的比喻(7~21 节)：

1. 「有一时树木要膏一树为王，管理他们」(8 节)：众树要立一树为王。

2. 「橄榄树回答说：我岂肯止住供奉神和尊重人的油，飘摇在众树之上呢？」(9 节)：橄榄树以产油为重，拒绝当王。

3. 「无花果树回答说：我岂肯止住所结甜美的果子，飘摇在众树之上呢？」(11 节)：无花果树以结果子为重，拒绝当王。

4. 「葡萄树回答说：我岂肯止住使神和人喜乐的新酒，飘摇在众树之上呢？」(13 节)：葡萄树



以产酒为重，拒绝当王。

5.「荆棘回答说：你们若诚实地膏我为王，就要投在我的荫下，不然愿火从荆棘里出来，烧灭利巴嫩的香柏树」(15节)：唯独荆棘对别人没有用处，反而会刺痛人，却要求众人诚服，否则必遭火焚。

6.「愿火从亚比米勒发出，烧灭示剑人和米罗众人。又愿火从示剑人和米罗人中出来，烧灭亚比米勒」(20节)：咒诅亚比米勒和示剑人必将彼此相残。

三、后来亚比米勒与示剑人彼此敌对(22~29节)：

1.「神使恶魔降在亚比米勒和示剑人中间，示剑人就以诡诈待亚比米勒」(23节)：神使亚比米勒和示剑人互怀敌意。

2.「这是要叫耶路巴力七十个儿子所受的残害，归与他们的哥哥亚比米勒；又叫那流他们血的罪，归与帮助他杀弟兄的示剑人」(24节)：因为神要向他们问流人血的罪。

3.「以别的儿子迦勒和他的弟兄来到示剑，示剑人都信靠他」(26节)：以别的儿子迦勒来带领示剑人和亚比米勒作对。

四、以别的儿子迦勒败逃(30~41节)：

1.「邑宰西布勒…打发人去见亚比米勒，说：以别的儿子迦勒和他的弟兄到了示剑，煽惑城中的民攻击你」(30~31节)：示剑邑宰西布勒密报亚比米勒。

2.「于是亚比米勒和跟随他的众人夜间起来，分作四队，埋伏等候示剑人」(34节)：亚比米勒夜间率军埋伏。

3.「于是迦勒率领示剑人出去，与亚比米勒交战。亚比米勒追赶迦勒，迦勒在他面前逃跑」(39~40节)：迦勒败逃。

五、亚比米勒和示剑人最后均亡(42~57节)：

1.「亚比米勒整天攻打城，将城夺取，杀了其中的居民。…示剑楼的人听见了，就躲入巴力比利土庙的卫所」(45~46节)：示剑城毁人亡，残众躲入卫所。

2.「亚比米勒和跟随他的人就都上撒们山。…众人就各砍一枝，跟随亚比米勒，把树枝堆在卫所的四围，放火烧了卫所」(48~49节)：亚比米勒放火烧了卫所。

3.「亚比米勒到提备斯，向提备斯安营，就攻取了那城。城中有一座坚固的楼。城里的众人，无论男女，都逃进楼去，关上门，上了楼顶」(50~51节)：邻近示剑的提备斯城民都逃进一座坚固的楼。

4.「亚比米勒到了楼前攻打，挨近楼门，要用火焚烧。有一个妇人把一块上磨石抛在亚比米勒的头上，打破了他的脑骨」(52~53节)：亚比米勒被一个妇人抛磨石砸死。

5.「这样，神报应亚比米勒向他父亲所行的恶，就是杀了弟兄七十个人的恶。示剑人的一切恶，神也都报应在他们头上，耶路巴力的儿子约坦的咒诅归到他们身上了」(56~57节)：亚比米勒和示剑人都受到报应。

## 士师记第十章注解

### 壹、内容纲要

#### 【第六、七位士师和其后以色列人的光景】

- 一、陀拉兴起作第六位士师二十三年(1~2节)
- 二、睚珥兴起作第七位士师二十二年(3~5节)
- 三、以色列人离弃耶和华敬拜偶像而受外族欺压十八年(6~9节)
- 四、以色列人哀求神拯救但不蒙应允(10~14节)
- 五、以色列人认罪悔改除掉偶像后蒙神怜悯(15~18节)

### 贰、逐节详解

【士十 1】「亚比米勒以后，有以萨迦人朵多的孙子，普瓦的儿子陀拉兴起，拯救以色列人。他住在以法莲山地的沙密。」

（吕振中译）「亚比米勒以后、有以萨迦人朵多的孙子、普瓦的儿子陀拉、起来拯救以色列人；他住在以法莲山地的沙密。」

（原文字义）「亚比米勒」我的父亲是王；「以萨迦」有价值；「朵多」他的挚爱；「普瓦」灿烂；「陀拉」虫；「兴起」站立，起立；「以法莲」我将获双倍果子，两堆灰烬；「沙密」尖点，刺。

（文意注解）「亚比米勒以后，有以萨迦人朵多的孙子，普瓦的儿子陀拉兴起」：『亚比米勒以后』究竟相隔多少年，圣经无纪录可查；『普瓦…陀拉』这两个名字都是以萨迦支派的先祖之名(参创四十六 13；民二十六 23；代上七 1)，以色列人常常给子女取列祖的名字。

「拯救以色列人。他住在以法莲山地的沙密」：『拯救以色列人』圣经并没有提到陀拉具体的功绩；『沙密』可能是日后撒玛利亚城(参王上十六 24)的撒玛山。

【士十 2】「陀拉作以色列的士师二十三年，就死了，葬在沙密。」

（吕振中译）「陀拉作士师来拯救以色列二十三年。他死了，埋葬在沙密。」

（文意注解）「陀拉作以色列的士师二十三年，就死了，葬在沙密」：『陀拉作以色列的士师二十三年』解经家称他为六位小士师之一，他们是：珊迦(三 31)、陀拉(十 2)、睚珥(十 3)、以比赞(十二 8)、以伦(十二 11)、押顿(十二 13)。

【士十 3】「在他以后有基列人睚珥兴起，作以色列的士师二十二年。」

（吕振中译）「他以后有基列人睚珥起来、作士师来拯救以色列二十二年。」

（原文字义）「基列人」嶙峋的区域；「睚珥」他启迪。

**〔文意注解〕**「在他以后有基列人睚珥兴起，作以色列的士师二十二年」：『基列人』基列位于约但河东，原属亚摩利王西宏，雅博河以北归玛拿西半支派，以南归迦得支派，故基列人通常指属于玛拿西支派的基列后裔(参民二十六 29)，但有时也泛指约但河东的全部以色列人(参申三十四 1)；『睚珥』六位小士师之一(参阅 2 节注解)。

**〔话中之光〕**(一)2~3 节两位士师治理以色列共有四十五年，其间没有特殊的记载，显示国泰民安，表面看似平静安稳，没有风浪和苦难。日子太平淡，人就觉得，有神我也可以过日子，没有神我还是一样过日子。所以有没有神，并没有甚么了不起。这种情形一出来，人就放松，人里面就没有醒觉了，往往会引发属灵的危机。

**【士十 4】**「他有三十个儿子，骑着三十匹驴驹。他们有三十座城邑，叫作哈倭特睚珥，直到如今，都是在基列地。」

**〔吕振中译〕**「他有三十个儿子、骑着三十匹驴驹；他们有三十座城，直到今日还叫做哈倭特睚珥(即：「睚珥的帐篷村」的意思)，都是在基列地。」

**〔原文字义〕**「哈倭特睚珥」睚珥(他启迪)的村落；「基列」多岩之地。

**〔文意注解〕**「他有三十个儿子，骑着三十匹驴驹」：『骑着三十匹驴驹』当时以色列人没有马，骑驴驹是上流社会的标记。

「他们有三十座城邑，叫作哈倭特睚珥，直到如今，都是在基列地」：『哈倭特睚珥』原文字义「睚珥的帐篷村庄」。

**【士十 5】**「睚珥死了，就葬在加们。」

**〔吕振中译〕**「睚珥死了，埋葬在加们。」

**〔原文字义〕**「加们」兴起的。

**〔文意注解〕**「睚珥死了，就葬在加们」：『加们』位于基列的拉抹的西方约 33 公里，基列雅比的北方约 26 公里。

**〔话中之光〕**(一)从 1~5 这五节经文中，我们看到两位士师，共治理以色列人四十五年。对他们的生平，除了在任的时间以外，只知其中的一位有三十个儿子，骑三十匹驴驹。在你一生之中，有甚么是你为神所做的，有甚么是没有价值的呢？你一生过去后，别人对你的纪念，是否只在于你有多少财产，或是你活了多少年呢？

**【士十 6】**「以色列人又行耶和华眼中看为恶的事，去事奉诸巴力和亚斯他录，并亚兰的神、西顿的神、摩押的神、亚扪人的神、非利士人的神，离弃耶和华，不事奉祂。」

**〔吕振中译〕**「以色列人又行了永恒主所看为坏的事，去服事众巴力(即：外国人的神)、和亚斯他录(即：外国人的女神)、跟亚兰的神、西顿的神、摩押的神、亚扪人的神、非利士人的神：他们离弃了永恒主，不事奉祂。」

**〔原文字义〕**「巴力」主；「亚斯他录」星辰；「亚兰」被高举；「西顿」打猎；「摩押」他父亲的；

「亚扪」部落的；「非利士」移居者；「离弃」离开，弃绝。

〔**文意注解**〕「以色列人又行耶和华眼中看为恶的事，…离弃耶和华，不事奉祂」：『看为恶的事』即指：(1)背弃真神；(2)敬拜事奉偶像假神。

「去事奉诸巴力和亚斯他录，并亚兰的神、西顿的神、摩押的神、亚扪人的神、非利士人的神」：『诸巴力』巴力是原住民所敬拜的偶像假神，诸巴力是复数词，指不同名和不同地的巴力；『亚斯他录』原为腓尼基女神，后来演变为迦南地一带的人所拜的女神通称，主管性爱、生殖和丰产；男神则称之为巴力或诸巴力；『亚兰的神』亚兰即叙利亚，故亚兰的神即指叙利亚的神，主要为「临门」(参王下五 18)；『西顿的神』主要为巴力和亚舍拉(参王上十六 31~33)；『摩押的神』主要为基抹(参王上十一 7)；『亚扪人的神』主要为摩洛(参王上十一 7)和米勒公(参王上十一 33)；『非利士人的神』主要为大衮(参士十六 23)和巴力西卜(参王下一 2)。

【士十 7】「耶和华的怒气向以色列人发作，就把他们交在非利士人和亚扪人的手中。」

〔**吕振中译**〕「永恒主向以色列人发怒气，就把他们交付〔原文：卖〕在非利士人手中、和亚扪人手中。」

〔**原文字义**〕「怒气」怒气，鼻孔；「发作」怒火中烧，被激怒；「交在」卖给。

〔**文意注解**〕「耶和华的怒气向以色列人发作，就把他们交在非利士人和亚扪人的手中」：『交在非利士人和亚扪人的手中』意指神使用他们二族人来管教并惩罚以色列人。

【士十 8】「从那年起，他们扰害欺压约但河那边、住亚摩利人之基列地的以色列人，共有十八年。」

〔**吕振中译**〕「从那年起，他们就破毁了压制了约但河东边、在基列的、在亚摩利人之地的、以色列众人、十八年。」

〔**原文字义**〕「扰害」粉碎，摧毁；「欺压」压碎；「约但」下降；「亚摩利」(原文无此字)。

〔**文意注解**〕「从那年起，他们扰害欺压约但河那边、住亚摩利人之基列地的以色列人，共有十八年」：『扰害』指迫害；『欺压』指毁坏；『约但河那边』指约但河东边；『基列地』参阅 3 节「基列人」注解。

【士十 9】「亚扪人又渡过约但河去攻打犹大和便雅悯，并以法莲族。以色列人就甚觉窘迫。」

〔**吕振中译**〕「亚扪人又渡过约但河、来攻打犹大、便雅悯、和以法莲家族；以色列人就非常困苦。」

〔**原文字义**〕「攻打」战斗；「犹大」赞美的；「便雅悯」右手之子；「窘迫」落入困境，愁烦。

〔**文意注解**〕「亚扪人又渡过约但河去攻打犹大和便雅悯，并以法莲族」：『犹大和便雅悯，并以法莲族』他们的地界位于约但河西边的中南部。

「以色列人就甚觉窘迫」：『窘迫』意指处于极度痛苦、穷困情况中。

【士十 10】「以色列人哀求耶和华说：“我们得罪了你，因为离弃了我们神，去事奉诸巴力。”」

**〔吕振中译〕**「以色列人向永恒主哀呼说：『我们犯罪得罪了你了，因为我们离弃了我们的神，去服事众巴力（即：外国人的神）。』」

**〔原文字义〕**「哀求」哭号，呼喊；「得罪」错过目标，出错差。

**〔文意注解〕**「以色列人哀求耶和华说：我们得罪了你」：『哀求』意指哭喊、呼求。

「因为离弃了我们神，去事奉诸巴力」：『诸巴力』在此代表所有的偶像假神(参阅 6 节注解)。

**〔话中之光〕** (一)以色列人又受到外族多年的压迫，才离弃他们的罪，求神帮助(参士四 1~3；六 1~7)。请注意他们到达计穷力竭之时，才不再指望异教之神来帮助，转而仰望真正能帮助他们的独一无二真神。神是不是你的最后倚靠？我们常受到许多冤枉痛苦，全因为不早早地求告神，直到用尽其他方法以后才求祂。与其等事态变得不可收拾，不如首先求告神。祂有你所需要的聪明与能力，足以解决一切困难。

**【士十 11】**「耶和华对以色列人说：“我岂没有救过你们脱离埃及人、亚摩利人、亚扪人和非利士人吗？”」

**〔吕振中译〕**「永恒主对以色列人说：『我岂没有拯救了你们脱离埃及人和亚摩利人、亚扪人、和非利士人么？』」

**〔原文字义〕**「埃及」两个海峡；「亚摩利」山居者。

**〔文意注解〕**「耶和华对以色列人说：我岂没有救过你们脱离埃及人、亚摩利人、亚扪人和非利士人吗？」：『脱离埃及人』指出埃及一事(参出十二 51)；『亚摩利人』指胜过亚摩利王西宏(参民二十一 24)以及亚摩利五王联军(参书十 5)；『亚扪人』可能指摩押王伊矶伦(参士三 30)，因亚扪人和摩押人同是罗得的后裔(参创十九 36~38)；『非利士人』指珊迦用赶牛的棍子打死六百非利士人(参士三 31)。

**【士十 12】**「西顿人、亚玛力人、马云人也都欺压你们。你们哀求我，我也拯救你们脱离他们的手。」

**〔吕振中译〕**「西顿人、亚玛力人、马云人、也都压迫你们；你们向我哀叫，我也拯救你们脱离他们的手。」

**〔原文字义〕**「马云」住所；「欺压」挤，压。

**〔文意注解〕**「西顿人、亚玛力人、马云人也都欺压你们，我也拯救你们脱离他们的手」：『西顿人』西顿位于迦南地的北方，可能有分于迦南王耶宾的欺压，后被底波拉和巴拉击败(参士四 2, 15)；『亚玛力人』指米甸人、亚玛力人和东方人的联军掠夺，后被基甸击败(参士七 21~24)；『马云人』七十士译本作米甸人。

**【士十 13】**「你们竟离弃我，事奉别神，所以我不再救你们了。」

**〔吕振中译〕**「你们竟离弃了我，去服事别的神；因此我不再拯救你们了。」

**〔原文字义〕**「离弃」离开，弃绝。

**〔文意注解〕**「你们竟离弃我，事奉别神，所以我不再救你们了」：『我不再救你们了』这是出自神公义忿怒的话，但神的慈爱怜悯仍旧促使祂一再的拯救以色列人(参 16 节)。

**〔话中之光〕**(一)在凡事顺利时人们常常会忘记神。尽管神常常被祂自己的百姓弃绝，但在他们悔改呼求的时候，祂从来没有不去拯救。我们行事正像以色列人，将神放在日常事务以外，而不放在生活中心。父母在儿女悖逆的时候，怎样感到被弃绝，我们不理或忽略神的时候，祂也会更加感到被弃绝(参撒八 4~9；十 17~19；约十二 44~50)。我们应当竭力保持与神亲近，别再自行其是，以为审判不会来临。

**【士十 14】**「你们去哀求所选择的神，你们遭遇急难的时候，让祂救你们吧！」

**〔吕振中译〕**「你们去向你们所选择的神哀呼！让他在你们遭遇患难时拯救你们吧。』」

**〔原文字义〕**「遭遇急难」困境，危难。

**〔文意注解〕**「你们去哀求所选择的神，你们遭遇急难的时候，让祂救你们吧」：『所选择的神』意指出于以色列人自愿(非被迫)而信靠的偶像假神；『遭遇急难』指陷入绝境；『让祂救你们吧』这是反面的讽刺话。

**〔话中之光〕**(一)「让祂救你们吧！」这个反话一定寓意深刻，因为以色列人转而侍奉的神是欺压他们的外族神灵。在此神怀着忧伤对他们讲话，就像一个父亲对一个不懂事的孩子讲道理，尖刻地责骂是为激励和促使孩子严肃地思考。尽管神拒绝接受以色列人发出的哀求，但祂不会永远丢弃他们。祂实行严厉而重大的审判。我们应该记住这里的拒绝只是在以色列民族履行神的约失败的条件下发出的。对以色列个人得救的大门依然是敞开的。在这背道的黑暗岁月里，只有少数的余民能继续拒绝拜巴力。

**【士十 15】**「以色列人对耶和华说：“我们犯罪了，任凭你随意待我们吧！只求你今日拯救我们。”」

**〔吕振中译〕**「以色列人对永恒主说：『我们犯了罪了：你看怎么好就怎么待我们吧；只求你今日援救我们好啦。』」

**〔原文字义〕**「犯罪」错过目标，出错差；「任凭」(原文无此字)。

**〔文意注解〕**「以色列人对耶和华说：我们犯罪了，任凭你随意待我们吧」：貌似真诚的认罪悔改(参 16 节)，问题是过后仍旧重蹈覆辙。

「只求你今日拯救我们」：指使脱离绝境，保留活路。

**〔话中之光〕**(一)「任凭你随意待我们吧！」以色列百姓放下骄傲，完全屈服于神公义的审判。他们甘心接受神所降的刑罚，单单诉诸于神的怜悯。只有否定自己，把一切交托给神，才会有这种态度(参箴十六 3；太十六 24)。虽是亡羊补牢，以色列百姓的行为却是后人效法的典范。他们罪孽滔天，听到神要剪除的警告，没有自暴自弃，而是俯伏在神面前，迫切悔改(参创三十二 22~28；太七 7)。

(二)若要作主的贵重器皿，基督徒首先倒空心中的各样罪恶与顽梗(参太五 3)，才能被圣灵带领(参罗八 14)，散发基督的馨香之气(参林后二 15)。降服在基督面前，并非一次性的行为，乃是通

过每天的每件事(参林前十五 31)。

**【士十 16】**「以色列人就除掉他们中间的外邦神，事奉耶和华。耶和华因以色列人受的苦难，就心中担忧。」

*(吕振中译)*「以色列人就从他们中间除掉外族人的神，而事奉永恒主；因以色列人所遭遇的患难，永恒主的心就很着急。」

*(原文字义)*「除掉」转变方向，出发；「苦难」辛劳，患难；「担忧」缩短，无力。

*(文意注解)*「以色列人就除掉他们中间的外邦神，事奉耶和华」：『外邦神』指 6 节所列举的各种偶像假神。

「耶和华因以色列人受的苦难，就心中担忧」：『心中担忧』指神不忍之心，使得祂不能不伸手拯救。

*(话中之光)* (一)这里强调神的慈怜。那是从我们人间的经验，推想神的感情。我们没有其他的方法可以解天父的柔情与慈怜。以色列人因罪落到卑贱的地步，这是史事所记述的。但是神的慈爱孕育他们，主能拯救你，你不可拒绝神的照顾。主正为你伤痛。只要你肯舍弃罪，转向神，祂必兴起耶弗他来帮助你。

(二)有些人相信，神是不能有情感的，只仿佛是支配自然界的超然力量。因此，人不能与神建立个人的关系。但从圣经我们认识神。圣经所教导我们的，神是顾念人的神。从在伊甸园里，神与人团契；及至人犯罪堕落，是神预备救恩，以恢复与人的团契，都显明神对人的爱。

(三)慈爱的神并不甘心使祂的儿女受苦。祂允许苦难临到，是要提醒祂的儿女，他们走错了路，是悔改寻求神的时候了。神的百姓「在一切的苦难中，祂也同受苦难；并且祂面前的使者拯救他们」(赛六十三 9)。当他们回转的时候，神的慈爱就迎着他们。主耶稣说：「神的选民昼夜呼吁祂，祂纵然为他们忍了多时，岂不终久给他们伸冤吗？我告诉你们，要快快的给他们伸冤了」(路十八 7~8)。

(四)神受苦的儿女，「应当深深考察自己的行为，再归向耶和华」(哀三 40)，祂在为你担忧，愿你回到祂的慈爱中。不论人堕落有多深，离神有多远，神仍然不忘记祂悖逆的儿女，为了他们担忧。在苦难中归向神，还有指望。

**【士十 17】**「当时亚扪人聚集，安营在基列。以色列人也聚集，安营在米斯巴。」

*(吕振中译)*「当时亚扪人应召而集，在基列扎营；以色列人也聚集，扎营在米斯巴。」

*(原文字义)*「米斯巴」瞭望台。

*(文意注解)*「当时亚扪人聚集，安营在基列。以色列人也聚集，安营在米斯巴」：『基列』地名，约但河东边玛拿西半支派境内的一城，与米斯巴相近；『米斯巴』位于约但河东方约 18 公里，希实本北西北方约 36 公里。

**【士十 18】**「基列的民和众首领彼此商议，说：“谁能先去攻打亚扪人，谁必作基列一切居民的领袖。”」

〔吕振中译〕「基列的人民、基列的首领、就彼此说：『哪一个能先去攻打亚扪人，那一个人就可以做基列一切居民的首领。』」

〔原文字义〕「领袖」首领。

〔文意注解〕「基列的民和众首领彼此商议，说」：『众首领』指治理广大基列一带地方的以色列官长。

「谁能先去攻打亚扪人，谁必作基列一切居民的领袖」：『谁』指带领武装民兵的勇士；『领袖』指高于众首领的玛拿西半支派首长。

## 叁、灵训要义

### 【耶弗他之前的小士师】

一、外表看似太平无事(1~3 节)：

1. 「普瓦的儿子陀拉兴起，拯救以色列人，…陀拉作以色列的士师二十三年，就死了」(1~2 节)：究竟作甚么拯救以色列人，圣经没有记载。

2. 「在他以后有基列人睚珥兴起，作以色列的士师二十二年」(3 节)：圣经也没有记载他的特殊功绩。

二、家庭生活奢华淫乐(4~5 节)：

1. 「他有三十个儿子，骑着三十匹驴驹。他们有三十座城邑，叫作哈倭特睚珥」(4 节)：有权有势的标记，显示多妻且富有。

三、以色列人敬拜多种偶像假神(6~9 节)：

1. 「以色列人又行耶和华眼中看为恶的事，去事奉诸巴力和亚斯他录，并亚兰的神、西顿的神、摩押的神、亚扪人的神、非利士人的神」(6 节)：事奉多族人的神。

2. 「离弃耶和华，不事奉祂。耶和华的怒气向以色列人发作，就把他们交在非利士人和亚扪人的手中」(6~7 节)：惹神发怒，将他们交给二族人扰害欺压。

四、以色列人因受苦而哀求神(10~14 节)：

1. 「以色列人哀求耶和华说：我们得罪了你，因为离弃了我们神，去事奉诸巴力」(10 节)：他们哀求神不是因为真正悔改，而是因为希望脱离受苦。

2. 「耶和华对以色列人说：…你们去哀求所选择的神，你们遭遇急难的时候，让祂救你们吧！」(11~14 节)：神不立即施行拯救，为要教训他们。

五、以色列人认罪悔改，蒙神怜恤(15~18 节)：

1. 「以色列人对耶和华说：我们犯罪了，任凭你随意待我们吧！只求你今日拯救我们。以色列人就除掉他们中间的外邦神，事奉耶和华」(15~16 节)：他们真正认罪悔改。

2. 「耶和华因以色列人受的苦难，就心中担忧」(16 节)：神生发不忍之心，准备伸手拯救。



# 士师记第十一章注解

## 壹、内容纲要

### 【第八位士师耶弗他】

- 一、耶弗他的出身(1~3节)
- 二、基列长老请耶弗他做以色列元帅(4~11节)
- 三、耶弗他两次打发使者质问亚扪人的王(12~28节)
- 四、耶弗他向神许愿后出征并制伏亚扪人(29~33节)
- 五、耶弗他遵守誓言牺牲他的独生女儿(34~40节)

## 贰、逐节详解

【士十一 1】「基列人耶弗他是个大能的勇士，是妓女的儿子。耶弗他是基列所生的。」

(吕振中译)「基列人耶弗他是个有力气英勇的人，他是个庙妓女的儿子。基列生了耶弗他;」

(原文字义)「基列人」嶙峋的区域;「耶弗他」他开路;「大能」力量，能力;「基列」多岩之地。

(文意注解)「基列人耶弗他是个大能的勇士，是妓女的儿子」:『基列人』基列位于约但河东，原属亚摩利王西宏，雅博河以北归玛拿西半支派，以南归迦得支派，故基列人通常指属于玛拿西支派的基列后裔(参民二十六 29)，但有时也泛指约但河东的全部以色列人(参申三十四 1);『大能的勇士』指身体强健、勇气过人的适龄男子;『妓女的儿子』即私生子。

「耶弗他是基列所生的」:『基列』身世不明，他不可能是玛拿西的孙子基列，仅能推定是基列的后裔某人。

(话中之光) (一)虽然耶弗他出身如此卑贱，却被立为以色列的领袖，得以排在希伯来书所记信心伟人之列(参来十一 32)。这表明，无论身份多么卑贱，神都可以借着恩典和权能，使之成为伟人。神不看人的外表(参撒上十六 7)。

(二)耶弗他在众人眼中是不配的人，不但不配承受产业，也不配在百姓中间活着。但他虽然被百姓驱逐，却比百姓更加信靠神(参 9 节);当那些活在平安中的百姓「离弃耶和华，不事奉祂」(士十 6)的时候，反而是住在偏僻艰苦的陀伯地的耶弗他继续敬畏耶和华(参 11, 35 节)。因此，无论是原生的家庭、还是生活的压力，都不能成为我们离弃神的理由。

(三)当自以为配得产业的以色列人不肯顺服神、也不配求神拯救的时候，神就从产业之外兴起百姓眼中看为不配的耶弗他作拯救(参 29 节)，来拯救弃绝神、也弃绝耶弗他的百姓。神从来没有因为人的不配而放弃自己的信实和选召，神的救恩都是人不配得的。

【士十一 2】「基列的妻也生了几个儿子。他妻所生的儿子长大了，就赶逐耶弗他，说：“你不可

在我们父家承受产业，因为你是妓女的儿子。”」

**〔吕振中译〕**「基列的妻也给他生了几个儿子。他妻子所生的儿子长大了，就赶逐了耶弗他说：『你不能在我们父家承受产业，因为你是另一个妇人的儿子。』」

**〔原文字义〕**「赶逐」赶走，驱逐；「承受产业」得到财产，继承。

**〔文意注解〕**「基列的妻也生了几个儿子。他妻所生的儿子长大了，就赶逐耶弗他，说」：『妻所生的儿子』即婚生子；『赶逐耶弗他』这话表示：(1)此时他们的父亲基列已死；(2)婚生子不承认私生子。

「你不可在我们父家承受产业，因为你是妓女的儿子」：『不可…承受产业』可能是根据『私生子不可入耶和华的会』(申二十三 2)来支持他们的论点。

**〔话中之光〕**(一)耶弗他是基列的一个妾侍所生的，被同父异母的兄弟赶出家门。这并不是由于他本身做错了事，而是别人欺负他。尽管他们弃绝他，神却使用他。假使别人不公平的弃绝你，不要怨恨沮丧。要记住，耶弗他虽然陷于不公平的境地，仍然蒙神使用。你要知道，即使你真的被人弃绝，神也能使用你。

(二)耶弗他生下来是一个不幸的孩子。他自己没有过失，但在他的生命中却印了邪恶的伤痕，因他是一个可怜的私生子，被抛弃，受他兄弟的鄙视、受家庭的弃绝，使乞怜于冷酷无情的世界。在极多的人，这种命运产生一种厌世观念和痛苦心情，而且常常变成硬心残忍，不信和不敬虔的人。

**【士十一 3】**「耶弗他就逃避他的弟兄，去住在陀伯地，有些匪徒到他那里聚集，与他一同出入。」

**〔吕振中译〕**「耶弗他就从他弟兄面前逃跑，去住在陀伯地；有些无赖子在耶弗他那里耙到一块，和他一同出入。」

**〔原文字义〕**「逃避」逃脱，穿越；「陀伯」好的；「匪徒(原文双字)」空虚的，无用的(首字)；人(次字)；「聚集」收集，积聚；「一同出入」来去。

**〔文意注解〕**「耶弗他就逃避他的弟兄，去住在陀伯地」：『陀伯地』指雅木河最东的一条支流南岸一带地方。

「有些匪徒到他那里聚集，与他一同出入」：『匪徒』意指「一无所有」和「无业、无用」的游民。

**〔话中之光〕**(一)人不能控制的环境逼得耶弗他飘流在外，成为亡命之徒。现今，人也常常会把不合乎社会、群体标准的人逐出群体之外；基督徒也会同样对待教会的人。有许多时候，他们正如耶弗他的兄弟一样，只因为成见，不肯排除先入为主的错误想法，因此失去了可用之材。你要留意，看在你周围的人中，有没有可能成为耶弗他之人，因无法控制的因素而被冷落。基督徒应当知道，每一个人在神家中都各有其分。你能否尽力协助，使他们得蒙接纳，表现特色且发挥才能呢？

(二)耶弗他给他的逃亡地起名「陀伯地」，原文意指「好的」。他并没有以不满的灰色眼光看他的地土，而是在信心和盼望的美好亮光中看他的地土，觉得一切都是光明的。在灰暗愁苦和不满的心理中，有一种有害而不健全的感触，像实际的罪一样，足以玷污我们的心灵。它会使整个灵性生活的热度降低，并且危害到信心和爱心的生长。

(三)「耶弗他」这名的意思是「神开路」,无疑的这是表明他仰望耶和華為他开路,并且除掉他面前的一切困难和试验,直到使亚割谷变为指望之门,并且使愁苦的荆棘蒺藜,变成得胜的番石榴和棕树。

**【士十一 4】**「过了些日子,亚扪人攻打以色列。」

*(吕振中译)*「过了些日子、亚扪人攻打以色列人了。」

*(原文字义)*「亚扪」部落的;「攻打」战斗。

*(文意注解)*「过了些日子,亚扪人攻打以色列」:『亚扪人』罗得和小女儿乱伦所生的后裔(参创十九 38),定居于玛拿西和迦得地界的东面;『攻打以色列』指攻打约但河东岸之地。

**【士十一 5】**「亚扪人攻打以色列的时候,基列的长老到陀伯地去,要叫耶弗他回来;」

*(吕振中译)*「亚扪人一攻打了以色列,基列的长老就去、要把耶弗他从陀伯地请来;」

*(原文字义)*「长老」长者,老人。

*(文意注解)*「亚扪人攻打以色列的时候,基列的长老到陀伯地去,要叫耶弗他回来」:『基列的长老』指基列地的长老(参阅 1 节「基列人」注解)。

*(话中之光)* (一)耶弗他遭到驱逐,当时,被共同体驱逐是非常残酷的刑罚。一旦被赶逐,就失去衣食住处和生命基本权力。当时,基列人可能袖手旁观。现在,面对危机却请求耶弗他帮助,是非常可憎的行为,等于有福我享,有难你当。

**【士十一 6】**「对耶弗他说:“请你来作我们的元帅,我们好与亚扪人争战。”」

*(吕振中译)*「他们对耶弗他说:『请来作我们的将军,我们好和亚扪人交战。』」

*(原文字义)*「元帅」指挥官,统治者。

*(文意注解)*「对耶弗他说:请你来作我们的元帅,我们好与亚扪人争战」:『元帅』指争战时军队的统领。

**【士十一 7】**「耶弗他回答基列的长老说:“从前你们不是恨我、赶逐我出离父家吗?现在你们遭遇急难为何到我这里来呢?”」

*(吕振中译)*「耶弗他对基列的长老说:『从前你们不是恨我,赶逐了我离开我父的家么?为甚么现在遭遇了患难了就来找我呢?』」

*(原文字义)*「恨」恨恶,怀恨;「遭遇急难」遭受困苦。

*(文意注解)*「耶弗他回答基列的长老说:从前你们不是恨我、赶逐我出离父家吗?」:当基列的婚生子赶逐耶弗他时(参 2 节),可能曾得到长老们的首肯。

「现在你们遭遇急难为何到我这里来呢?」:『遭遇急难』即指面临困境。

*(话中之光)* (一)显然,以色列的众长老都曾支持过耶弗他的弟兄把他赶出家门,因为他指责他们从前怂恿他的弟兄恨他,并赶走他。他仍然觉得受到了不公的待遇,他们也许没有违反律法的字

面意思，但却违背了他父亲的意愿。合法权利的主张往往是为了掩盖最卑劣的错误和最深的伤害。

(二)有一天，时候来到，那些驱逐耶弗他的人们乐意来请求他作他们的拯救者。耶弗他有属灵的品格，是以德报怨，去搭救那些曾鄙视他的人。这是神喜爱为我们辨明的一种方式——使我们成为那些恨恶和错待我们者的祝福。祂的应许说：「我要使他们来在你脚前下拜，也使他们知道我是已经爱你了」(启三 9)。

**【士十一 8】**「基列的长老回答耶弗他说：“现在我们到你这里来，是要你同我们去，与亚扪人争战，你可以作基列一切居民的领袖。”」

**〔吕振中译〕**「基列的长老对耶弗他说：『我们现在之所以又回来找你，是要你跟我们一同去，和亚扪人交战，你就可以做我们的首领，做基列一切居民的首领阿。』」

**〔原文字义〕**「领袖」首领。

**〔文意注解〕**「基列的长老回答耶弗他说：现在我们到你这里来」：意指情况已经改变，「彼一时，此一时」，请忘记过去所受的待遇吧。

「是要你同我们去，与亚扪人争战，你可以作基列一切居民的领袖」：『一切居民的领袖』大于军队的统领。

**【士十一 9】**「耶弗他对基列的长老说：“你们叫我回去，与亚扪人争战，耶和华把他交给我，我可以作你们的领袖吗？”」

**〔吕振中译〕**「耶弗他对基列的长老说：『你们如果叫我回去、和亚扪人交战，而永恒主又把你们交在我面前，那么我就要做你们的首领了。』」

**〔原文字义〕**「交给」给，置，放。

**〔文意注解〕**「耶弗他对基列的长老说：“你们叫我回去，与亚扪人争战，耶和华把他交给我，我可以作你们的领袖吗？”」：『耶和华把他交给我』意指神使我胜过亚扪人的话；『你们的领袖』意指胜利之后仍可当民间的领袖吗？

**〔话中之光〕**(一)虽然受到羞辱、虐待，耶弗他仍然接受他们的请求。不仅为了建立自己的权威，更是因他对同胞割舍不断的眷恋。耶弗他是有信心之人，他并没有依靠自己的勇猛，乃是谦卑信靠耶和华，甘愿成就神看顾以色列困苦的帮助事工。

(二)耶弗他被基列人弃绝，却在外面建立起了「大能的勇士」(参 1 节)的声誉，所以走投无路的基列人只好迫不得已地求他。虽然耶弗他的话中带刺，长老们也得忍气吞声，先是许以「元帅」(参 6 节)之职，接着诱以更高的「领袖」(参 9 节)地位。而耶弗他也点到为止、见好就收，顺水推舟地接受了这次重返家乡的机会。在人看来，这是耶弗他与基列人之间的一场交易，一点也不像神的呼召。但实际上，这正是神「拣选了世上愚拙的，叫有智慧的羞愧；又拣选了世上软弱的，叫那强壮的羞愧。神也拣选了世上卑贱的，被人厌恶的，以及那无有的，为要废掉那有的，使一切有血气的，在神面前一个也不能自夸」(林前一 27~29)。

(三)耶弗他只是要求神赐他得胜后才作「领袖」(参 9 节)，但百姓却先立耶弗他为领袖(参 11

节)，表明百姓已经迫不及待地要利用他。以色列人「遭遇急难」(士十 14 节)时，被迫去求告神，基列的长老「遭遇急难」(参 7 节)时，也被迫求耶弗他；而耶弗他对长老的回答(参 5~10 节)，与神对百姓的回答(参士十 9~16)也相似。这让我们也体会到神「被弃绝、被利用」的感受。

(四)虽然耶弗他与基列的长老们还带着肉体的软弱，但圣灵却用三次提到「耶和华」(参 9~11 节)，指出了他们的长进：百姓已经「除掉他们中间的外邦神，事奉耶和华」(参士十 16)，所以他们不但承认得胜在乎神(参 9 节)，也呼求与以色列立约的神作为他们立约的见证(参 10~11 节)。

(五)尽管在耶弗他的要求中有追逐私利的成分，但他在接受任务前，为达成明确的协议所采取的小心谨慎的态度，是今日应该常常要效法的。基督徒在制定协议方面，应该显出智慧，力求清楚明晰，以便没有质疑和漏洞。耶和华是一位井然有序和清晰洁净的神，不是含糊其辞的。

**【士十一 10】**「基列的长老回答耶弗他说：“有耶和华在你我中间作见证，我们必定照你的话行。”」

*(吕振中译)*「基列的长老对耶弗他说：『有永恒主在你我之间听见呢；你怎么说，我们一定怎样作的。』」

*(原文字义)*「作见证」使听见，宣告。

*(文意注解)*「基列的长老回答耶弗他说：有耶和华在你我中间作见证，我们必定照你的话行」：『耶和华在你我中间作见证』含意是在神前立定誓约；『照你的话行』意指遵从你的命令。

*(话中之光)* (一)耶弗他曾遭到同胞冷酷无情的弃绝，无法轻信他们。因此基列人用神的名作立约的见证。当时，以色列百姓真心在神面前彻底悔改认罪，请耶和华作见证，表明他们必履行其所立之约。今日基督徒也当知道自己在神面前，应彼此以诚相待(参弗四 12)。

**【士十一 11】**「于是耶弗他同基列的长老回去，百姓就立耶弗他作领袖、作元帅。耶弗他在米斯巴将自己的一切话，陈明在耶和华面前。」

*(吕振中译)*「于是耶弗他和基列的长老一同去，人民就立耶弗他做首领、做将军、来管理他们；耶弗他将自己的一切话在米斯巴永恒主面前都说明出来。」

*(原文字义)*「立」设立，放置；「米斯巴」瞭望台；「陈明」说话，讲论。

*(文意注解)*「于是耶弗他同基列的长老回去，百姓就立耶弗他作领袖、作元帅」：『作领袖、作元帅』意指百姓不等他打胜仗，就立他作民间的领袖和军队的元帅。

「耶弗他在米斯巴将自己的一切话，陈明在耶和华面前」：『米斯巴』前此约但河东岸的以色列人已经聚集在米斯巴安营(参士十 17)，准备迎敌；『将自己的一切话，陈明在耶和华面前』意指将他与众长老协议的话，郑重地申明在神面前，含有宣誓就职的意味。

*(话中之光)* (一)耶弗他约定自己打胜以后才要当领袖，但是百姓却迫不及待的立耶弗他为领袖，可以想见百姓已经不能容忍那些无能的领导者了。但是耶弗他还是很谨慎的在神面前表达「有神赐予的胜仗，他才是领袖」(自己的一切话)。「领导者」不是天生就应该是统治者，乃是真正能为人群解决问题，谦虚的等候神的加冕才能成为成功的领导者。

(二)「将自己的一切话，陈明在耶和华面前。」早晚我们得学一个功课，就是许多话只能向神

说，不能向人说。若是我们把我们所喜乐、所荣耀的告诉人，能与我们的同乐的人，恐怕很难遇见，往往会得一些不必要的指斥、议论、挑剔等等。若是把软弱失败告诉人，那就更不会得着我们所愿望得到的同情及真实的帮助，反而会把我们的软弱作为与人聊天的资料或讨论、观望的消息。顶好时也不过陪来几声感叹，仍是不能衷怀的为我们解决些问题。

(三)多向神交通、陈明，让神解决问题，不但人能得造就，获灵益，自己的问题也能得着妥善解决。所以「应当一无挂虑，只要凡事借着祷告、祈求和感谢，将你们所要的告诉神。神所赐出人意外的平安，必在基督耶稣里保守你们的心怀意念」(腓四 6~7)。

**【士十一 12】**「耶弗他打发使者去见亚扪人的王，说：“你与我有什么相干，竟来到我国中攻打我呢？”」

**〔吕振中译〕**「耶弗他打发使者去见亚扪人的王、说：『你与我有甚么相干？你竟到我这里来攻打我的地呢？』」

**〔原文字义〕**「打发」打发，送走；「国」土地。

**〔吕振中译〕**「耶弗他打发使者去见亚扪人的王、说：『你与我有甚么相干？你竟到我这里来攻打我的地呢？』」

**〔文意注解〕**「耶弗他打发使者去见亚扪人的王，说」：『打发使者』这是耶弗他就任元帅后的第一项行动。

「竟来到我国中攻打我呢？」：意即质问为何侵略我国。

**〔话中之光〕**(一)耶弗他在未发兵抵御亚扪人的侵略，先去和谈。这样的步骤是值得称道的。亚扪人不得与以色列人争夺地土，因为这地是耶和華赐给以色列人的。但是耶弗他仍与亚扪人商谈，尽量表明他的立场。主对那打祂的人也这样抗议：「我若说的不是，你可以指证那不是；我若说的是，你为什么打我呢」(约十八 23)? 我们也应该这样行：你的弟兄若得罪你，就要去与他谈，指出他的过错。他若肯听，你就得着你的弟兄(参太十八 15)。

(二)虽然耶弗他与亚扪王进行谈判协商(参 12~27 节)并未取得成功，但应高度评价耶弗他的努力，他想避免流血事件，尽量和平解决问题。律法也规定与仇敌争战，首先要讲和平之言(参申二十 10~11)。神不仅喜悦自己与人和好(参罗五 1)，也喜悦人与人之间彼此和睦(参太五 9)。唯有相信甘愿作挽回祭的基督耶稣，才能建立真正的和平。

**【士十一 13】**「亚扪人的王回答耶弗他的使者说：“因为以色列人从埃及上来的时候，占据我的地，从亚嫩河到雅博河，直到约但河。现在你要好好地将这地归还吧！”」

**〔吕振中译〕**「亚扪人的王对耶弗他的使者说：『因为以色列人从埃及上来时取了我的地，从亚嫩河到雅博河，直到约但河；现在你要和好如初地将这些城归还。』」

**〔原文字义〕**「占据」夺取，抓走；「亚嫩」湍急的溪流；「雅博」倒空；「归还」返回，转回。

**〔文意注解〕**「亚扪人的王回答耶弗他的使者说：“因为以色列人从埃及上来的时候，占据我的地」：『从埃及上来的时候』意指以色列人出埃及四十年后，击败亚摩利王西宏之时(参 21 节)；『占据我

的地』得了亚摩利人的全地(参 21 节)。

「从亚嫩河到雅博河，直到约但河。现在你要好好地将这地归还吧」：『从亚嫩河到雅博河，直到约但河』指亚嫩河以北，雅博河以南，约但河以东。

**【士十一 14】**「耶弗他又打发使者去见亚扪人的王，」

*(吕振中译)*「耶弗他又打发使者去见亚扪人的王，」

*(文意注解)*「耶弗他又打发使者去见亚扪人的王」：回复亚扪王的指控，盼能以和平方式解决纷争。

**【士十一 15】**「对他说：“耶弗他如此说：以色列人并没有占据摩押地和亚扪人的地。」

*(吕振中译)*「对他说：『耶弗他这么说：“以色列并没有取过摩押地和亚扪人之地呀。』」

*(文意注解)*「对他说：耶弗他如此说：以色列人并没有占据摩押地和亚扪人的地」：『摩押地和亚扪人的地』他们是罗得和他的大小两个女儿乱伦所生的后裔(参创十九 37~38)。

**【士十一 16】**「以色列人从埃及上来，乃是经过旷野到红海，来到加低斯，」

*(吕振中译)*「以色列人从埃及上来的时候、乃是走过旷野到芦苇海，来到加低斯；」

*(原文字义)*「红」芦苇；「加低斯」神圣的。

*(文意注解)*「以色列人从埃及上来，乃是经过旷野到红海，来到加低斯」：『旷野』指西乃旷野、巴兰旷野、寻的旷野等；『红海』此处乃指阿卡巴湾北端；『加低斯』位于西乃半岛的北部，又名加低斯巴尼亚，摩西曾在此地打发十二探子去迦南地探查实情。

**【士十一 17】**「就打发使者去见以东王，说：‘求你容我从你的地经过。’以东王却不应允。又照样打发使者去见摩押王，他也不允准，以色列人就住在加低斯。」

*(吕振中译)*「就打发使者去见以东王、说：“请容我从你的地经过”；以东王不听。他们也打发人去见摩押王，摩押王也不情愿；以色列人就住在加低斯。」

*(原文字义)*「以东」红；「允准」乐意，同意。

*(文意注解)*「就打发使者去见以东王，说：求你容我从你的地经过。以东王却不应允」：『以东王』以东人是雅各的兄弟以扫所生的后裔，神曾吩咐以色列人不可扰害以东地(参申二 5)。

「又照样打发使者去见摩押王，他也不允准，以色列人就住在加低斯」：『摩押王』神也曾吩咐以色列人不可扰害摩押人的地(参申二 9)。

**【士十一 18】**「他们又经过旷野，绕着以东和摩押地，从摩押地的东边过来，在亚嫩河边安营，并没有入摩押的境内，因为亚嫩河是摩押的边界。」

*(吕振中译)*「他们又走过旷野，绕着以东地和摩押地，在摩押地的日出方向行，在亚嫩河那边扎营；他们并没有进摩押的地界呀，因为亚嫩河不过是摩押的边界。」

**〔原文字义〕**「绕着」围绕，转变方向。

**〔文意注解〕**「他们又经过旷野，绕着以东和摩押地，从摩押地的东边过来」：『从摩押地的东边过来』请参阅民二十一 11~13。

「在亚嫩河边安营，并没有入摩押的境内，因为亚嫩河是摩押的边界」：亚嫩河是摩押的边界，在摩押和亚摩利人搭界的地方(参民二十一 13)。

**【士十一 19】**「以色列人打发使者去见亚摩利王西宏，就是希实本的王，对他说：‘求你容我们从你的地经过，往我们自己的地方去。’」

**〔吕振中译〕**「以色列人打发使者去见亚摩利人的王西宏、希实本王，对他说：“请容我们从你的地经过，到我们自己的地方去。”」

**〔原文字义〕**「西宏」勇士；「希实本」堡垒。

**〔文意注解〕**「以色列人打发使者去见亚摩利王西宏，就是希实本的王，对他说」：『亚摩利王』亚摩利人迦南七族之一(参申七 1)，疆域位于摩押地的北面(参民二十一 13)；『西宏』指当时的亚摩利王，又称希实本王西宏，因为希实本乃是亚摩利的京城(参民二十一 27；书九 10)。

「求你容我们从你的地经过，往我们自己的地方去」：『自己的地方』指约但河西岸的迦南地。

**【士十一 20】**「西宏却不信服以色列人，不容他们经过他的境界，乃招聚他的众民，在雅杂安营，与以色列人争战。」

**〔吕振中译〕**「西宏却不信任以色列人，不让他们经过他的地界；西宏便聚集众民，在雅杂扎营，同以色列人交战。」

**〔原文字义〕**「信服」支持，确认；「雅杂」被踩下。

**〔文意注解〕**「西宏却不信服以色列人，不容他们经过他的境界」：『不信服』指不信任以色列人所说的话。

「乃招聚他的众民，在雅杂安营，与以色列人争战」：『雅杂』位于亚嫩河北面，属于亚摩利境内的一处地方(参民二十一 13, 23)。

**【士十一 21】**「耶和华以色列的神，将西宏和他的众民都交在以色列人手中，以色列人就击杀他们，得了亚摩利人的全地：」

**〔吕振中译〕**「永恒主以色列的神将西宏和他的众民都交在以色列人手中，以色列人就击打他们，取得了住那地之亚摩利人的全地，」

**〔原文字义〕**「击杀」打击，残杀。

**〔文意注解〕**「耶和华以色列的神，将西宏和他的众民都交在以色列人手中」：『交在以色列人手中』意指使以色列人胜过他们，任意处置。

「以色列人就击杀他们，得了亚摩利人的全地」：『亚摩利人的全地』22 节经文有解释。



**【士十一 22】**「从亚嫩河到雅博河，从旷野直到约但河。」

**〔吕振中译〕**「取得了亚摩利人的四境，从亚嫩河到雅博河，从旷野直到约但河。」

**〔文意注解〕**「从亚嫩河到雅博河，从旷野直到约但河」：『亚嫩河』是一条从摩押高原流入死海中部的河，河谷深约五百公尺，宽约三公里，形成小型的峡谷，峡谷的南边是摩押境内，北边是亚摩利人境内；『雅博河』位于亚嫩河的北面，流入约但河的一条水流湍急的河，其中一大段也是很深的峡谷，形成天然境界，南边是亚摩利人境内，北边是巴珊王疆境内。

**【士十一 23】**「耶和华以色列的神，在祂百姓以色列面前赶出亚摩利人，你竟要得他们的地吗？」

**〔吕振中译〕**「如今永恒主以色列的神既把亚摩利人从他的人民以色列面前赶出，你竟占取这地么？」

**〔原文字义〕**「赶出」占有，剥夺。

**〔文意注解〕**「耶和华以色列的神，在祂百姓以色列面前赶出亚摩利人，你竟要得他们的地吗？」：意指这片土地原来是亚摩利王西宏从摩押人手中夺来的(参民二十一 21~30)，而以色列人又从西宏手中夺得的，所以无论是摩押人还是亚扪人，都没有权利索回这片土地(参 15 节)。

**【士十一 24】**「你的神基抹所赐你的地，你不是得为业吗？耶和华我们的神在我们面前所赶出的人，我们就得他的地。」

**〔吕振中译〕**「岂不是你应当取得你的神基抹所赶出的人之地，而我们应当取得我们的神永恒主从我们面前所赶出的人之地为业么？」

**〔原文字义〕**「基抹」镇压者；「得为业(原文双同字)」占有，剥夺；「赶出…得」(原文与「得为业」一样双同字)。

**〔文意注解〕**「你的神基抹所赐你的地，你不是得为业吗？」：『基抹』摩押人的主神(参民二十一 29)，亚扪人也拜此神。

「耶和华我们的神在我们面前所赶出的人，我们就得他的地」：『所赶出的人』就是亚摩利人，不是摩押人或亚扪人。

**【士十一 25】**「难道你比摩押王西拨的儿子巴勒还强吗？他曾与以色列人争竞，或是与他们争战吗？」

**〔吕振中译〕**「如今看来，难道你比摩押王西拨的儿子巴勒还强么？他何曾同以色列人争竞过呢？他可曾和他们交战过呢？」

**〔原文字义〕**「西拨」麻雀；「巴勒」破坏者；「争竞」相争，争吵。

**〔文意注解〕**「难道你比摩押王西拨的儿子巴勒还强吗？」：『西拨的儿子巴勒』当时的摩押王，他是米甸人，显示摩押已经改朝换代，自从摩押人败给亚摩利人，丧失了亚嫩河以北的国土之后，亚摩利王西宏分派米甸的族长掌管摩押地(参书十三 21)。

「他曾与以色列人争竞，或是与他们争战吗？」：意指摩押王巴勒从未与以色列人争论或诉

诸战争，以取回领土。

**【士十一 26】**「以色列人住希实本和属希实本的乡村，亚罗珥和属亚罗珥的乡村，并沿亚嫩河的一切城邑，已经有三百年了。在这三百年之内，你们为什么没有取回这些地方呢？」

**〔吕振中译〕**「以色列人住希实本和属希实本的厢镇、亚罗珥和属亚罗珥的厢镇、跟沿亚嫩河的一切城市、已经有三百年了；在这时期内、你〔传统：你们〕为甚么没有夺回这些地方呢？」

**〔原文字义〕**「亚罗珥」毁灭。

**〔文意注解〕**「以色列人住希实本和属希实本的乡村，亚罗珥和属亚罗珥的乡村，并沿亚嫩河的一切城邑，已经有三百年了」：『希实本』是亚摩利王西宏的京城(参民二十一 26)，位于雅杂的东北方约 26 公里；『亚罗珥』位于希实本的南方约 36 公里。

「在这三百年之内，你们为什么没有取回这些地方呢？」：『三百年』意指自以色列人占据亚摩利人之地至耶弗他作士师之时。

**【士十一 27】**「原来我没有得罪你，你却攻打我，恶待我。愿审判人的耶和華，今日在以色列人和亚扪人中间判断是非。」

**〔吕振中译〕**「我并没有得罪你呀；你竟恶待我来攻打我；愿审判人的永恒主今日在以色列人与亚扪人之间、判断是非。」

**〔原文字义〕**「得罪」错失目标；「恶」坏的，恶的；「审判」审理，判断；「判断」(原文与「审判」同字)。

**〔文意注解〕**「原来我没有得罪你，你却攻打我，恶待我」：意指我不犯你，你却来犯我。

「愿审判人的耶和華，今日在以色列人和亚扪人中间判断是非」：意指公义的神将对此事施行审判。

**〔话中之光〕**(一)耶弗他以呼求神的判断来结束争论，因为希伯来人相信他们的神具有公义的品格。由此可见耶弗他的正直，诚实，坚毅和以和为贵的外交风范。

**【士十一 28】**「但亚扪人的王不肯听耶弗他打发人说的话。」

**〔吕振中译〕**「但是亚扪人的王竟不听耶弗他打发人去对他说的话。」

**〔原文字义〕**「听」听见，听从。

**〔文意注解〕**「但亚扪人的王不肯听耶弗他打发人说的话」：意指他不肯与耶弗他争辩，定意以武力解决争端。

**【士十一 29】**「耶和華的灵降在耶弗他身上，他就经过基列和玛拿西，来到基列的米斯巴，又从米斯巴来到亚扪人那里。」

**〔吕振中译〕**「于是永恒主的灵感动耶弗他；耶弗他就经过基列和玛拿西，经过基列的米斯巴，又从基列的米斯巴过去到亚扪人那里。」

**〔原文字义〕**「玛拿西」导致遗忘。

**〔文意注解〕**「耶和华的灵降在耶弗他身上，他就经过基列和玛拿西」：『灵降在耶弗他身上』指灵从外面浇灌他，使他具有特殊的事奉能力，并非指改变他的生命，因此他仍旧保持着自己的自由意志，有时仍会说错话、作错事。

「来到基列的米斯巴，又从米斯巴来到亚扪人那里」：『来到亚扪人那里』即指来到前线。

**〔话中之光〕**（一）表面上，耶弗他是进行外交谈判，据理力争；实际上，耶弗他是按着神所定规的原则，在争战之前先与仇敌「宣告和睦的话」（申二十 10）。他知道这些话说了并没有用，因为「亚扪人的王不肯听」（参 28 节），只是在找战争的借口。但耶弗他只关心在神面前做得准确，并不关心做这事的結果。耶弗他也借着这番话数算神的恩典，他四次提到「耶和华」（参 21、23、24、27 节），提醒自己和百姓，只要自己站在神这一边，神必为他们争战。

**【士十一 30】**「耶弗他就向耶和华许愿，说：“你若将亚扪人交在我手中，」

**〔吕振中译〕**「耶弗他向永恒主许愿、说：『你真地要把亚扪人交在我手中，」

**〔原文字义〕**「许愿」发誓。

**〔文意注解〕**「耶弗他就向耶和华许愿，说：你若将亚扪人交在我手中」：这是一个轻率、愚蠢的许愿，表示他对神的心意没有把握。

**【士十一 31】**「我从亚扪人那里平平安安回来的时候，无论什么人，先从我家门出来迎接我，就必归你，我也必将他献上为燔祭。」

**〔吕振中译〕**「那么我从亚扪人那里平平安安回来时，无论甚么人先从我家门出来迎接我的、就必归永恒主；我必将他献上做燔祭。」

**〔原文字义〕**「平平安安」平安，健全；「迎接」遭遇，会见。

**〔文意注解〕**「我从亚扪人那里平平安安回来的时候」：意指倘若争站得胜。

「无论什么人，先从我家门出来迎接我，就必归你，我也必将他献上为燔祭」：神禁止献儿女给摩洛（参利二十 3），献人为燔祭是不蒙神悦纳的。『无论什么人』按照原文是指人或物，故本句的正确解释应当是：最先出来迎接我的，如果是人，我愿将他归给耶和华；如果是牲畜，就献为燔祭。

**〔话中之光〕**（一）耶弗他在战前的许愿，可能是因为信心的软弱。虽然「耶和华的灵降在耶弗他身上」（参 29 节），但只是赐给他事奉的能力，并没有改变他的生命。耶弗他敬畏神、有热心，但却缺乏真理，所以鲁莽地许了一个没有必要、也不准确的愿。「无论什么人」（31 节）原文是「无论什么」。神只悦纳祂所指定的祭物，绝不能「无论什么」都献作燔祭，尤其是「使儿女经火」（申十八 10）：「我岂可为自己的罪过献我的长子吗？为心中的罪恶献我身所生的吗」（弥六 7）。但耶弗他却用热心代替了真理，居然许愿把「无论什么人」都献上为燔祭。

（二）耶弗他是一个悲剧人物。他善于辞令，却被自己的话捆绑了；他是个大能的勇士却被自己的软弱所打倒了。但他的遭遇并不是盲目的命运那么简单，乃是在于他想利用「许愿」来与神交易。换言之，他企图利用神来达到自己的目的。

**【士十一 32】**「于是耶弗他往亚扪人那里去，与他们争战；耶和华将他们交在他手中，」

*（吕振中译）*「于是耶弗他过去到亚扪人那里，和他们交战；永恒主将他们交在他手中。」

*（文意注解）*「于是耶弗他往亚扪人那里去，与他们争战；耶和华将他们交在他手中」：神使耶弗他大获全胜(参 33 节)，但并非表示神悦纳耶弗他的许愿，因那许愿是没有必要的。

*（话中之光）* (一)耶弗他的故事很有力地说明了神行事两个重要原则：(1)神使用那些被人厌恶的(参 1~3 节)，为要废掉那有的，使一切有血气的，在神面前一个也不能自夸；(2)神要用那些能信靠祂的人，和那些能为祂所信任的人(参 11, 32 节)。

**【士十一 33】**「他就大大杀败他们，从亚罗珥到米匿，直到亚备勒基拉明，攻取了二十座城。这样，亚扪人就被以色列人制伏了。」

*（吕振中译）*「他击败了他们，从亚罗珥直到米匿，共二十座城，又到亚备勒基拉明：大行击杀：这样，亚扪人就在以色列人面前被制伏了。」

*（原文字义）*「大大杀败」打击，残杀；「米匿」分配；「亚备勒基拉明」葡萄园原野；「制伏」制服，压低。

*（文意注解）*「他就大大杀败他们，从亚罗珥到米匿，直到亚备勒基拉明」：『米匿』确实地点不详，可能位于希实本东北方约 7 公里；『亚备勒基拉明』位于希实本西北方约 8 公里。

「攻取了二十座城。这样，亚扪人就被以色列人制伏了」：『二十座城』根据考古学家考证，包括被亚扪人占据的以色列基列地数城，和一些亚扪人境内的城。

**【士十一 34】**「耶弗他回米斯巴到了自己的家。不料，他女儿拿着鼓跳舞出来迎接他，是他独生的，此外无儿无女。」

*（吕振中译）*「耶弗他往米斯巴、到了自己的家，哎呀，他女儿拿着手鼓舞蹈着、出来迎接他来了；这是他的独生女；此外就无儿无女。」

*（原文字义）*「独生的」唯一的。

*（文意注解）*「耶弗他回米斯巴到了自己的家」：指凯旋归来。

「不料，他女儿拿着鼓跳舞出来迎接他，是他独生的，此外无儿无女」：『不料』指出乎意外；『拿着鼓跳舞』古时的习俗，妇女拿着鼓跳舞以迎接凯旋归来的战士。

**【士十一 35】**「耶弗他看见她，就撕裂衣服，说：“哀哉！我的女儿啊，你使我甚是愁苦，叫我作难了，因为我已经向耶和华开口许愿，不能挽回。”」

*（吕振中译）*「耶弗他一看见她，就撕裂衣服说：『哀哉，我女儿呀，你弄得我一塌糊涂了；你，你把我搞得顶坏了；我，我既向永恒主开口许愿，我不能收回呀。』」

*（原文字义）*「甚是愁苦」鞠躬，屈膝；「作难」搅乱，愁烦；「挽回」返回，转回。

*（文意注解）*「耶弗他看见她，就撕裂衣服，说：哀哉！我的女儿啊」：『撕裂衣服』极度哀痛的

表示。

「你使我甚是愁苦，叫我作难了，因为我已经向耶和华开口许愿，不能挽回」：『甚是愁苦』原文意思是「使我非常下沉」；『作难』指不同寻常的悲痛、难过；『不能挽回』意指不能收回所许的愿。

**《话中之光》**(一)旧约圣经强调还愿的重要性，认为标志神子民的信实(参诗二十二 25；五十六 12；赛十九 21；鸿一 15)。因此，圣经警告人不可轻率许愿(参民三十 1~16)。耶弗他因草率许愿，陷入进退两难的境地。若不遵守所许的愿，等于妄称神的名(参出二十 7)；若要遵行，就得牺牲自己心爱独生女的幸福。结果耶弗他放弃对女儿的爱，选择顺从神，作出信仰的决断。

(二)耶弗他的过失为今天的圣徒敲响警钟。今天，神的话语已清楚启示，是耶弗他时代无法比拟的，圣徒可根据神的话语分辨祂的旨意。但很多时候却因偏激、错误地解释神的话语，走上颠倒是非的异端道路。圣徒当考察何为圣经的启示，不使纯洁的信仰热忱，沦为盲目、谬误的工具。

**【士十一 36】**「他女儿回答说：“父啊，你既向耶和华开口，就当照你口中所说的向我行，因耶和华已经在仇敌亚扪人身上为你报仇。”」

**《吕振中译》**「他女儿对他说：『我父阿，你既向永恒主开了口，就照你亲口说出的待我吧！因为永恒主已从你仇敌亚扪人身上为你报仇了。』」

**《原文字义》**「报仇(原文双字)」做，制作，完成(首字)；复仇(次字)。

**《文意注解》**「他女儿回答说：“父啊，你既向耶和华开口」：『开口』指说出许愿的话。

「就当照你口中所说的向我行，因耶和华已经在仇敌亚扪人身上为你报仇」：『向我行』指我愿意牺牲自己的幸福。

**《话中之光》**(一)耶弗他的女儿敬畏神、孝敬父亲，勇敢地为父亲鲁莽的许愿作出了牺牲，神对她必有最好的安排。她唯一的遗憾是「终为处女」(参 37 节)，也就是没有后代。对古代以色列妇女来说，最大的羞辱就是没有后代，以致在神的应许上不再有分。而因着耶弗他的女儿「终为处女」，以为自己从此可以做基列人「领袖」(参 9 节)的耶弗他也断绝了后代，乐极生悲。

**【士十一 37】**「又对父亲说：“有一件事求你允准：容我去两个月，与同伴在山上，好哀哭我终为处女。”」

**《吕振中译》**「她又对她父亲说：『这一件事请为我作吧！给我去两个月假，好让我去漫游山间，和我的陪伴为我终身做处女之事而哀哭。』」

**《原文字义》**「同伴(原文双字)」未婚女性同伴、服侍者(首字)；未婚少女(次字)；「处女」童贞。

**《文意注解》**「又对父亲说：有一件事求你允准：容我去两个月，与同伴在山上，好哀哭我终为处女」：『容我去两个月』求推迟两个月；『终为处女』以色列妇女视结婚生子为最大的幸福(参撒上一 1~11；诗七十八 63)。

**【士十一 38】**「耶弗他说：“你去吧！”就容她去两个月。她便和同伴去了，在山上为她终为处女

哀哭。」

〔吕振中译〕「耶弗他说：『你去吧！』就容她去两个月；她便和她的陪伴去，在山间为她终身做处女之事而哀哭。」

〔文意注解〕「耶弗他说：你去吧！就容她去两个月。她便和同伴去了，在山上为她终为处女哀哭」：指耶弗他破例为女儿推迟两个月还愿。

【士十一 39】「两月已满，她回到父亲那里，父亲就照所许的愿向她行了。女儿终身没有亲近男子。」

〔吕振中译〕「两个月终了，她回到她父亲那里，父亲就在她身上实行他所许的愿。她是未曾和男人同过房的。于是以色列中有个规矩：」

〔原文字义〕「所许的」发誓；「愿」誓言；「亲近」认识，发生性关系。

〔文意注解〕「两月已满，她回到父亲那里，父亲就照所许的愿向她行了」：『向她行了』一般解经家认为是杀女儿向神献祭，但摩西律法禁止以色列人献儿女为祭(参利十八 21；二十 2~5；申十二 31；十八 10)，因此耶弗他不可能杀女儿献祭。

「女儿终身没有亲近男子」：本句可有二意：(1)耶弗他的女儿遵守父亲所许的愿，终身没有结婚；(2)耶弗他的女儿到献祭之日，始终不曾亲近男子。前者没有被杀；后者被杀献祭。

〔问题改正〕「照所许的愿向她行了。」有些解经家根据这句话，认定耶弗他的女儿被杀献为燔祭，但是根据下列理由，耶弗他乃是奉献他的女儿当作「活祭」(参罗十二 1)，终身在会幕中事奉神(参出三十八 8；撒上二 22)：(1)「无论什么人，先从我家门出来迎接我，就必归你，我也必将他献上为燔祭」(参 31 节)「在山上为她终为处女哀哭」(参 38 节)表示她和她的同伴，不是为她的死哀哭，而是为她终为处女哀哭；(2)「女儿终身没有亲近男子」(本节)也表示她并没有死，只是终身未嫁；(3)摩西律法明文规定：「你们中间不可有人使儿女经火…凡行这事的…耶和華你的神将他们从你面前赶出去」(申十八 10~12)，耶弗他此后并未被赶，反做了以色列人的士师(参士十二 7)；(4)倘若耶弗他杀女儿献她为燔祭，那么新约希伯来书必不会将耶弗他列为信心的伟人之一了(参来十一 32)。

〔话中之光〕(一)其实，照神的旨意，为神的民争战，已经是神所悦纳的奉献，并不是许愿能决定使他得胜；结果，耶弗他孝顺的独生女儿，成了父亲愚昧许愿的牺牲，真是千古遗恨！

(二)耶弗他像其他任何领袖一样，都有人的缺欠。但愿今天的教会领袖，能以此为鉴戒：能力，热心，才干，敬虔，都是重要的质量，但不能忽视对真理的认识，否则得胜的喜乐，会变成悲剧，何况失败呢！

【士十一 40】「此后以色列中有个规矩，每年以色列的女子去为基列人耶弗他的女儿哀哭四天。」

〔吕振中译〕「年年以色列的女子总去追悼基列人耶弗他的女儿，一年四天。」

〔原文字义〕「规矩」常规，不成文法令；「哀哭」复述，重述。

〔文意注解〕「此后以色列中有个规矩，每年以色列的女子去为基列人耶弗他的女儿哀哭四天」：别处圣经并没有提到这个规矩，可能仅限于基列地区。

## 叁、灵训要义

### 【耶弗他统军制伏亚扪人】

#### 一、耶弗他出身卑微被逐离家(1~3 节):

1. 「基列人耶弗他…是妓女的儿子」(1 节): 耶弗他出身卑微。
2. 「他妻所生的儿子长大了, 就赶逐耶弗他」(2 节): 被同父异母兄弟赶逐。
3. 「耶弗他就逃避他的弟兄, 去住在陀伯地, 有些匪徒到他那里聚集, 与他一同出入」(3 节):

虽然仅能与「无用之徒」作伴, 但对人生满了乐观(陀伯地)。

#### 二、基列长老请耶弗他出任统帅(4~11 节):

1. 「过了些日子, 亚扪人攻打以色列。…基列的长老到陀伯地去, 要叫耶弗他回来…作…元帅」(4~6 节): 基列的长老请耶弗他率军对抗亚扪人。

2. 「于是耶弗他同基列的长老回去, 百姓就立耶弗他作领袖、作元帅」(11 节): 耶弗他不念旧恶, 欣然担起重任。

3. 「耶弗他在米斯巴将自己的一切话, 陈明在耶和华面前」(11 节): 耶弗他郑重向神宣誓后就职。

#### 三、耶弗他派遣使者去跟亚扪人讲理(12~28 节):

1. 「耶弗他打发使者去见亚扪人的王, 说: 你与我有什么相干, 竟来到我国中攻打我呢?」(12 节): 先礼后兵, 晓之以理。

2. 「亚扪人的王回答耶弗他的使者说: 因为以色列人从埃及上来的时候, 占据我的地, 从亚嫩河到雅博河, 直到约但河。现在你要好好地将这地归还吧」(13 节): 亚扪人意欲索回从前属于他们的领土。

3. 「耶和华以色列的神, 在祂百姓以色列面前赶出亚摩利人, 你竟要得他们的地吗?」(23 节): 答谓约但河东地乃得自亚摩利人, 并非得自亚扪人。

4. 「原来我没有得罪你, 你却攻打我, 恶待我。愿审判人的耶和华, 今日在以色列人和亚扪人中间判断是非」(27 节): 耶和华乃公义的神, 让祂来判断是非。

5. 「但亚扪人的王不肯听耶弗他打发人说的话」(28 节): 亚扪人执意动用武力。

#### 四、耶弗他向神许愿后出征并制伏亚扪人(29~33 节):

1. 「耶和华的灵降在耶弗他身上」(29 节): 神的灵降在他身上, 使他得着能力。

2. 「耶弗他就向耶和华许愿, 说: 你若将亚扪人交在我手中, 无论什么人, 先从我家门出来迎接我, 就必归你, 我也必将他献上为燔祭」(30~31 节): 耶弗他为求胜仗, 向神许愿。

3. 「于是耶弗他往亚扪人那里去, 与他们争战; 耶和华将他们交在他手中, 他就大大杀败他们, …这样, 亚扪人就被以色列人制伏了」(32~33 节): 神使耶弗他得胜。

#### 五、耶弗他还愿(34~40 节):

1. 「耶弗他回米斯巴到了自己的家。不料, 他女儿拿着鼓跳舞出来迎接他, 是他独生的」(34

节)：耶弗他为了还愿，必须牺牲他独生女的幸福。

2.「耶弗他看见她，就撕裂衣服，说：哀哉！我的女儿啊，你使我甚是愁苦，叫我作难了，因为我已经向耶和华开口许愿，不能挽回」(35 节)：耶弗他对他所许的愿忠实，无意作废。

3.「他女儿回答说：父啊，你既向耶和华开口，就当照你口中所说的向我行，因耶和华已经在仇敌亚扪人身上为你报仇」(36 节)：女儿也甘心牺牲自己的幸福。

## 士师记第十二章注解

### 壹、内容纲要

#### 【耶弗他和他之后的士师们】

- 一、耶弗他做士师六年(1~7节)
- 二、第九位士师以比赞做了七年(8~10节)
- 三、第十位士师以伦做了十年(11~12节)
- 四、第十一位士师押顿做了八年(13~15节)

### 贰、逐节详解

【士十二 1】「以法莲人聚集，到了北方，对耶弗他说：“你去与亚扪人争战，为什么没有招我们同去呢？我们必用火烧你和你的房屋。”」

(吕振中译)「以法莲人应召而集，向着撒分前进，对耶弗他说：『你过去和亚扪人交战，为甚么没有招我们和你同去呢？我们要用火烧你和你的房屋。』」

(原文字义)「聚集」被召唤，召集；「耶弗他」他开路；「亚扪」部落的。

(文意注解)「以法莲人聚集，到了北方，对耶弗他说」：『以法莲人』因蒙先祖雅各特别祝福(参创四十八 17~20)，而具有优越感，且带领以色列人占据迦南地的约书亚乃出身以法莲支派，更促使他们因骄傲而嫉妒别的支派出身的领袖，大约一百年前曾与士师基甸争论(参士八 1~3)，此次更越过河来向士师耶弗他兴师问罪；『北方』不是方位，而是地名，应译作「撒分」，位于约但河东，疏割的北面约 6 公里。

「你去与亚扪人争战，为什么没有招我们同去呢？我们必用火烧你和你的房屋」：『与亚扪人争战』此战事记载于士十一章。

(话中之光) (一)耶弗他及手下冒着生命危险孤军奋战，终于获胜。本当携手共战之际，以法莲支派采取冷眼旁观的态度；如今却厚颜无耻地抢夺他人冠冕。若真心希望共同体发展，所有成员就当同甘共苦，甚至牺牲自己(参罗十二 15；西一 24)。



(二)以法莲支派出于优越意识，无视基列人耶弗他，就像耶稣生于拿撒勒，倍受蔑视(参约一46)。但神看人的内心，不看外表(参撒上一十六7；弗六9)。

(三)教会中一直存在着骄傲自大的「以法莲人」：他们只注意自己的荣耀，却不愿付代价事奉；只坚持自己的意见，却不肯体谅弟兄；只计较内部的是非，却不热心拓展神国。神让这些「以法莲人」在教会中提醒我们：「神阻挡骄傲的人，赐恩给谦卑的人」(雅四6)。因此，我们所领受的恩赐和祝福越大，越要提醒自己在神面前隐藏、在人面前谦卑。因为恩赐越大，撒但的攻击也越厉害；祝福越大，骄傲和优越感就越容易成为我们的破口。

**【士十二 2】**「耶弗他们对他们说：“我和我的民与亚扪人大大争战；我招你们来，你们竟没有来救我脱离他们的手。”」

**〔吕振中译〕**「耶弗他们对他们说：『我和我人民跟亚扪人争斗得很厉害；我曾经向你们呼救，你们竟没有拯救我脱离他们的手。』」

**〔原文字义〕**「大大」极度地，非常地；「招」召唤，呼求帮助。

**〔文意注解〕**「耶弗他们对他们说：我和我的民与亚扪人大大争战」：『大大争战』形容战事的规模和范围很大(参士十一32~33)。

「我招你们来，你们竟没有来救我脱离他们的手」：别处圣经没有记载耶弗他曾招请其他的支派前来帮助，不过基列的长老们在招请耶弗他出任元帅之前，或许曾经向各支派发出请求，而未获正面响应，故耶弗他以此做借口。

**【士十二 3】**「我见你们不来救我，我就拼命前去攻击亚扪人，耶和華将他们交在我手中。你们今日为什么上我这里来攻打我呢？」」

**〔吕振中译〕**「我见你们没有拯救我，我就冒险拚命，过去攻击亚扪人；永恒主居然将他们交在我手掌中；你们今日为甚么上我这里来攻打我呢？」」

**〔原文字义〕**「命」存活的生命。

**〔文意注解〕**「我见你们不来救我，我就拼命前去攻击亚扪人」：『拼命前去』意指孤军奋战。

「耶和華将他们交在我手中。你们今日为什么上我这里来攻打我呢？」：『交在我手中』意指神使我得胜。

**〔话中之光〕**(一)勇敢是人良好的质量之一，不过，要看使用的对象，和使用的时间是否正当，使用对了，才有价值。有的看来也似是勇敢，实则全没有价值，经不得考验。圣徒应当对仇敌撒但勇敢，对罪恶争战勇敢，与同属主的人和睦，嫉妒分争是出于私欲，出于鬼魔。

**【士十二 4】**「于是耶弗他招聚基列人，与以法莲人争战。基列人击杀以法莲人，是因他们说：“你们基列人在以法莲、玛拿西中间，不过是以法莲逃亡的人。”」

**〔吕振中译〕**「于是耶弗他把所有基列所有的人集合了来，跟以法莲人交战；基列的人击打了以法莲人、是因为以法莲人曾说：“你们基列人在以法莲与玛拿西之间、不过是以法莲中的逃亡人罢

了。”」

**〔原文字义〕**「基列」多岩之地；「击杀」打击，残杀；「逃亡的人」亡命者，逃脱的人。

**〔文意注解〕**「于是耶弗他招聚基列人，与以法莲人争战」：『基列人』在此指约但河东岸玛拿西支派的基列后裔(参民二十六 29)。

「基列人击杀以法莲人，是因他们说：你们基列人在以法莲、玛拿西中间，不过是以法莲逃亡的人」：『不过是以法莲逃亡的人』是一种恶意的侮辱言词，意指基列人是从约但河西岸的以法莲支派当中逃亡到河东的罪犯，这种说法表示：(1)将河西的玛拿西半个支派置于以法莲支派辖下；(2)将河东的玛拿西半个支派视为他们当中逃亡的罪犯。

**〔话中之光〕**(一)对不讲道理的人也不讲道理，这是不对的。耶弗他通常是先礼后兵的，但这一次竟迅速地报复，使以色列人受到重大损失，这本是可以避免的。在我们觉得被撇下、受轻视的时候，嫉妒、侮辱别人是不应当有的反应；但是受了侮辱后报复同样不对，常会两败俱伤。

(二)圣经说：「生死在舌头的权下，喜爱它的，必吃它所结的果子」(箴十八 21)。以法莲人不善用舌头讲好话造就人，结出苦果。人的舌头，也显明其健康的状况，所以医生察看病人的舌头。在属灵方面，口舌发出恶言，证明其心中所存有的恶念(参路六 45)。求主圣灵管理我们，让我们善用勇力。更愿圣徒能有诚实的爱心，能欣赏别人的好处，用口舌说造就人的好话，能增强团结，面对共同的仇敌撒但。

**【士十二 5】**「基列人把守约但河的渡口，不容以法莲人过去。以法莲逃走的人若说：“容我过去。”基列人就问他说：“你是以法莲人不是？”他若说：“不是。”」

**〔吕振中译〕**「基列人把守着约但河各渡口，不容以法莲人过去。以法莲逃亡的人若说：『容我过去』，基列的人就问他们说：『你是不是以法莲人？』他们若说不是，」

**〔原文字义〕**「渡口」浅滩，通路。

**〔文意注解〕**「基列人把守约但河的渡口，不容以法莲人过去」：显然以法莲人不敌基列人，企图从约但河渡口逃返河西属地。

「以法莲逃走的人若说：容我过去」：『逃走的人』常具有讽刺意味，以法莲人诽谤基列人是「逃亡的人」(参 4 节)，自己却作了「逃走的人」。

「基列人就问他说：你是以法莲人不是？他若说：不是」：战败的以法莲人当然不敢承认自己是以法莲人。

**〔话中之光〕**(一)非常具有讽刺意味，骄傲的以法莲人诽谤基列人是「以法莲逃亡的人」(参 4 节)，结果自己却成了「以法莲逃走的人」；他们以自己是以法莲人而感到优越，现在却说自己「不是」。神允许他们落到这样的地步，正是要告诉我们：「你们怎样论断人，也必怎样被论断」(太七 2)。

**【士十二 6】**「就对他说：“你说示播列。”以法莲人因为咬不真字音，便说西播列。基列人就将他拿住，杀在约但河的渡口。那时以法莲人被杀的，有四万二千人。」

**〔吕振中译〕**「基列人就对他说：『你说示播列』；以法莲人因为发不出准确的字音来，便说『西

播列]；基列人就把他抓住，在约但河渡口宰杀了。那时以法莲人之中倒毙了四万二千人。」

**〔原文字义〕**「示播列」流动的水；「西播列」穀穗。

**〔文意注解〕**「就对他说：你说示播列。以法莲人因为咬不真字音，便说西播列」：『示播列…西播列』以法莲族人因为发音习惯上，将「示」说成「西」，好像中国有些地方将「十」说成「四」一样。

「基列人就将他拿住，杀在约但河的渡口。那时以法莲人被杀的，有四万二千人」：『四万二千人』几乎等于以法莲支派所有的成年男丁，他们因为无的生风，反而蒙受大创。

**〔话中之光〕**（一）耶弗他的反应很激烈，甚至屠杀以法莲人。但其实以法莲这种恃强争功的态度也的确是非常惹人讨厌。也许我们可以质疑耶弗他为什么不像基甸一样用有智能的方式避开无谓的杀戮，但以法莲的这种习性，遭灾祸也只是时间的问题而已。

（二）「示播列」与「西播列」在发音方面只差少许，就导致人丧失生命。这怎么有这样重大的关连呢？我们应该感谢恩主，因为我们不是凭着什么言词进入神的国，重生也不是以信条为依据。我们更不必拘泥字句或发音，而被拒于新耶路撒冷城门之外。生命究竟是尊贵而优美的，怎可为了些微的理由而丧失呢？

（三）我们被神接纳，也决不在我们信心的程度。那个患血漏的妇女得到主的医治，她信心的观念其实并不正确，因为她以为摸耶稣的衣服可以得着福分。但是主看重她的态度，而医治了她。十字架的强盗在临死时，只看见一线荣光，很有限地认识基督的尊贵与全能，他就与主一同在乐园里了。对我们来说，信心不是信条，而是信赖依靠的心，这不在我们对祂的认识，而在我们切实地信靠祂，这不在乎我们能否答复真道的问题，而在乎我们进到祂面前，在祂里面得着安息，真正经过约但河。「你若口里承认主耶稣，心里相信神使祂从死里复活，就可以得救。因为心里相信可以称义，口里承认，可以得救」（罗十10）。

（四）教会中一直存在着肉体容易被惹动的「基列人」：他们总是得理不饶人，用自己的肉体去纠正别人的肉体，用更大的骄傲去指责别人的骄傲，用缺乏爱心的言语去批评别人没有爱心。神让这些「基列人」在教会里提醒我们：肉体一定会惹动肉体。因此，当我们对别人的骄傲自大深恶痛绝的时候，当求主鉴察我们的话语有没有带着骄傲；当我们对别人的缺乏爱心义愤填膺的时候，当求主鉴察我们里面有没有爱心；当我们对别人的冷淡退后批评指责的时候，当求主鉴察我们是不是自以为义。

**【士十二7】**「耶弗他作以色列的士师六年。基列人耶弗他死了，葬在基列的一座城里。」

**〔吕振中译〕**「耶弗他作了士师六年来拯救以色列。基列人耶弗他死了，埋葬在基列、他本城（传统：基列的城（复数）里）里。」

**〔原文字义〕**「士师」判断，治理。

**〔文意注解〕**「耶弗他作以色列的士师六年」：『以色列的士师』耶弗他可能只在约但河东作士师，管辖范围并不及于河西；『六年』是所有士师中治理时间最短的一位。

「基列人耶弗他死了，葬在基列的一座城里」：『一座城』连葬身之处也没有载名。

**《话中之光》** (一)虽然耶弗他有许多欠缺，但仍然被圣灵列为信心的榜样(参来十一 32)。因为神要借着耶弗他向我们表明，连耶弗他这样满了欠缺的人，也能因着神所赐的信心而蒙拯救、被使用。

(二)耶弗他时代似充斥着各样争斗：异母兄弟之间、与亚扪人之间、信仰和迷信之间、同胞之间。如今，风暴过去了，以色列地进入和平安宁时期(参 7~15 节)。既没有外敌的入侵，也没有内部的分裂，和睦的家庭生活代替军事对峙和血腥战争(参 14 节)。神通过士师看顾百姓，百姓似乎也忠诚事奉神。但没有外界的压力，持续的和平很容易瓦解属灵的警醒，使人陷入宴乐和放荡的生活。

**【士十二 8】**「耶弗他以后，有伯利恒人以比赞作以色列的士师。」

**《吕振中译》**「耶弗他以后、有伯利恒人以比赞作了士师来拯救以色列。」

**《原文字义》**「伯利恒」粮食之家；「以比赞」他们的白。

**《文意注解》**「耶弗他以后，有伯利恒人以比赞作以色列的士师」：『伯利恒』解经家对此有两种意见：(1)属西布伦支派的一个城(参书十九 15)；(2)著名犹太历史家约瑟夫认为是犹大地的伯利恒(参撒下二十三 14)，甚至影射以比赞此人即是大卫的先祖；『以比赞』圣经原文仅在此处(参 8~10 节)出现这名，无事迹可考。

**《话中之光》** (一)

**【士十二 9】**「他有三十个儿子，三十个女儿，女儿都嫁出去了。他给众子从外乡娶了三十个媳妇。他作以色列的士师七年。」

**《吕振中译》**「他有三十个儿子、三十个女儿；女儿都嫁出去；他又从外边娶进了三十个女子来给他儿子们为妻。他作士师七年来拯救以色列。」

**《原文字义》**「外乡」外头，向外。

**《文意注解》**「他有三十个儿子，三十个女儿，女儿都嫁出去了」：『都嫁出去了』指嫁给家族以外的人。

「他给众子从外乡娶了三十个媳妇。他作以色列的士师七年」：『外乡』指外地人，即不同家族的人。以比赞借着六十个儿女的联姻，扩大自己的势力范围。

**《话中之光》** (一)以比赞有一个明确的方针，就是通过联姻的方法来巩固自己的地位。他将三十个女儿嫁给其他支派的三十个男子，也从其他支派为儿子娶三十个媳妇回来。所记载的这个信息数据显示，以比赞是一个影响力广泛的伟人。另外，他活着看到他六十个儿女的嫁娶，这说明尽管他治理以色列仅七年时间，但他却健康而又长寿。或许他是通过以联姻方式与其他支派建立友好关系的政策，使得他在人生的最后七年得到了士师的地位。很明显，在他治理期间是和平安宁的时期。

**【士十二 10】**「以比赞死了，葬在伯利恒。」

**《吕振中译》**「以比赞死了，埋葬在伯利恒。」

**《文意注解》**「以比赞死了，葬在伯利恒」：即指葬在他自己的家乡(参阅 8 节注解)。

**【士十二 11】**「以比赞之后，有西布伦人以伦作以色列的士师十年。」

*（吕振中译）*「以比赞之后、有西布伦人以伦作了士师十年来拯救以色列。」

*（原文字义）*「西布伦」住处；「以伦」强大的，松节油。

*（文意注解）*「以比赞之后，有西布伦人以伦作以色列的士师十年」：『以比赞之后』原文是「在他之后」；『以伦』圣经仅记载他的名字、出身、统治期和埋葬地，非常简单。

**【士十二 12】**「西布伦人以伦死了，葬在西布伦地的亚雅仑。」

*（吕振中译）*「西布伦人死了，埋葬在西布伦地的亚雅仑。」

*（原文字义）*「亚雅仑」鹿原。

*（文意注解）*「西布伦人以伦死了，葬在西布伦地的亚雅仑」：『西布伦地的亚雅仑』显然不是但支派境内比较著名的亚雅仑，有人认为是靠近「临门」的一处地方。

**【士十二 13】**「以伦之后，有比拉顿人希列的儿子押顿作以色列的士师。」

*（吕振中译）*「以伦之后、有比拉顿人希列的儿子押顿作了士师来拯救以色列。」

*（原文字义）*「比拉顿」尊贵的；「希列」赞美；「押顿」屈从的。

*（文意注解）*「以伦之后，有比拉顿人希列的儿子押顿作以色列的士师」：『比拉顿』属于以法莲地(参 15 节)；『押顿』属于以法莲支派。

**【士十二 14】**「他有四十个儿子，三十个孙子，骑着七十匹驴驹。押顿作以色列的士师八年。」

*（吕振中译）*「他有四十个儿子、三十个孙子、骑着七十匹驴驹；押顿作了士师八年、来拯救以色列。」

*（文意注解）*「他有四十个儿子，三十个孙子，骑着七十匹驴驹。押顿作以色列的士师八年」：『骑着七十匹驴驹』当时以色列人没有马，骑驴驹是上流社会的标记。

**【士十二 15】**「比拉顿人希列的儿子押顿死了，葬在以法莲地的比拉顿，在亚玛力人的山地。」

*（吕振中译）*「比拉顿人希列的儿子押顿死了，埋葬在以法莲地的比拉顿，在亚玛力人的山地。」

*（原文字义）*「亚玛力人」山间凹地的居民；「山地」山岭。

*（文意注解）*「比拉顿人希列的儿子押顿死了，葬在以法莲地的比拉顿，在亚玛力人的山地」：『亚玛力人的山地』亚玛力人早先居住在犹大南方的南地(参民十三 29)，，后来随伊矶伦攻打以色列人，占据中部山地(参士三 13；五 14)。

## 叁、灵训要义

**【内战和耶弗他之后的三个小士师】**

一、耶弗他与以法莲人之间的争执(1~7 节)：

1.「以法莲人聚集，到了北方，对耶弗他说：你去与亚扪人争战，为什么没有招我们同去呢？我们必用火烧你和你的房屋」(1节)：以法莲人无理取闹。

2.「耶弗他们对他说：我和我的民与亚扪人大大争战；我招你们来，你们竟没有来救我脱离他们的手。…你们今日为什么上我这里来攻打我呢？」(2~3节)：耶弗他得理不饶人。

3.「于是耶弗他招聚基列人，与以法莲人争战。基列人击杀以法莲人」(4节)：口舌之争，酿成巨祸。

4.「你们基列人在以法莲、玛拿西中间，不过是以法莲逃亡的人。基列人把守约但河的渡口，不容以法莲人过去」(4~5节)：以法莲人讥基列人不过是「以法莲逃亡的人」，结果自己竟成了「以法莲逃走的人」。

5.「你说示播列。以法莲人因为咬不真字音，便说西播列」(6节)：「示播列」与「西播列」在发音方面只差少许，就导致人丧失生命。

6.「耶弗他作以色列的士师六年」(7节)：战功赫赫，治理时间最短。

二、耶弗他之后的三个小士师(8~15节)：

1.「伯利恒人以比赞作以色列的士师。他有三十个儿子，三十个女儿，女儿都嫁出去了。他给众子从外乡娶了三十个媳妇。他作以色列的士师七年」(8~9节)：以比赞采用儿女联姻策略，扩大自己的势力范围。

2.「以比赞之后，有西布伦人以伦作以色列的士师十年。西布伦人以伦死了，葬在西布伦地的亚雅仑」(11~12节)：以伦平凡无政绩。

3.「以伦之后，有比拉顿人希列的儿子押顿作以色列的士师。他有四十个儿子，三十个孙子，骑着七十匹驴驹。押顿作以色列的士师八年」(13~14节)：押顿多妻多子孙，有权有势。

## 士师记第十三章注解

### 壹、内容纲要

#### 【第十二位士师参孙之出生】

- 一、以色列人受非利士人欺压四十年(1节)
- 二、神使者预告参孙母亲生子归神作拿细耳人(2~7节)
- 三、参孙父亲玛挪亚目睹神使者再显现(8~14节)
- 四、玛挪亚献祭后见神使者行奇妙事(15~23节)
- 五、其后生一儿子起名参孙(24~25节)

### 贰、逐节详解

**【士十三 1】**「以色列人又行耶和华眼中看为恶的事，耶和华将他们交在非利士人手中四十年。」

**（吕振中译）**「以色列人又行了永恒主所看为坏的事，永恒主就把他们交在非利士人手中四十年。」

**（原文字义）**「恶的」坏的，恶的；「非利士人」移居者。

**（文意注解）**「以色列人又行耶和华眼中看为恶的事」：『看为恶的事』即指：(1)背弃真神；(2)敬拜事奉偶像假神。

「耶和华将他们交在非利士人手中四十年」：『非利士人』原属爱琴海民族，后来徙置并定居于迦南沿海平原，共有五大首领分管迦萨、亚实突、亚实基伦、迦特、以革伦等五处地方。

**（话中之光）**（一）过去每一次管教，都是百姓忍受不了仇敌的欺压，回转呼求神（参士三 9，15；四 3；六 6；十 10）。这次虽然非利士人辖制百姓的时间最长，但百姓却忍了「四十年」也没有呼求。不是百姓的受苦能力越来越强，而是属灵的黑暗越来越深。因为在这四十年里，非利士人是借着贸易和通婚（参士十四 3）来渗透、掺杂。今天许多习惯于与世界掺杂的信徒，也同样是在「非利士人辖制」下得过且过，在属灵的黑暗中苟延残喘，既没有分别为圣的实际，也没有从神而来的平安喜乐。

（二）以色列人再一次陷入犯罪、受神审判、继而悔改的循环之中。他们除非因受苦、受仇敌欺压、受死亡惊吓，否则不肯归向神。这并不是神要他们受苦，而是他们不理睬神所致；祂是他们的审判主，也是君王。你若顺服神，应怎样对待祂呢？圣经清楚地警告我们：如果我们继续硬着心不顺服神，就必然遭遇和以色列人同样的噩运。

**【士十三 2】**「那时有一个琐拉人，是属但族的，名叫玛挪亚。他的妻不怀孕，不生育。」

**（吕振中译）**「那时有一个琐拉人、属但人的家族，名叫玛挪亚；他妻子不能生育，没有生孩子。」

**（原文字义）**「琐拉」大黄蜂；「但」审判；「玛挪亚」安歇；「不怀孕」不孕的；「生育」生产，生出。

**（文意注解）**「那时有一个琐拉人，是属但族的，名叫玛挪亚」：『琐拉』位于但与犹大边界的小镇，在耶路撒冷以西廿二公里；『但族』但支派的地业源分配在迦南地中部，位于犹大、以法莲、便雅敏之间，不过由于但支派无法取得应许之地，所以整个支派北迁，可能只剩下少数家族留在原地，参孙家族应该就是这些遗留下来的几个家族，因此称为「但族」不是「但支派」。

「他的妻不怀孕，不生育」：对于希伯来妇女来说，不怀孕生子是最大的不幸。

**（话中之光）**（一）古代以色列的女人如果不能生育，被认为是极大的羞耻（参创三十 23），代表断绝了后代。但神却偏偏要把生命赐给这位没有希望的女人，再通过她的儿子把生命带给百姓。当众人都甘心伏在仇敌辖制之下的时候，神就使用没有盼望的女人为百姓兴起拯救；当众人都甘心在黑暗中麻木死亡的时候，神就叫不能生育的女人生一个拯救者从死里唤醒百姓。神要拣选「世上卑贱的，被人厌恶的，以及那无有的，为要废掉那有的，使一切有血气的，在神面前一个也不能自夸」（林前一 28~29）。

**【士十三 3】**「耶和华的使者向那妇人显现，对她说：“向来你不怀孕，不生育，如今你必怀孕生一个儿子。」

**〔吕振中译〕**「永恒主的使者向那妇人显现，对她说：『注意吧，你向来不能生育，没有生过孩子，如今你必怀孕，生个儿子。』」

**〔原文字义〕**「显现」使看见，显示；「怀孕」怀胎。

**〔文意注解〕**「耶和华的使者向那妇人显现，对她说」：『耶和华的使者』有时是指天使，但有时是指神自己，亦即神的第二位格，以人的形象向人显现。

「向来你不怀孕，不生育，如今你必怀孕生一个儿子」：『你必怀孕』表示这是出于神的旨意，要藉她所生的儿子达成祂所预定的目的。

**【士十三 4】**「所以你当谨慎，清酒浓酒都不可喝，一切不洁之物也不可吃。」

**〔吕振中译〕**「那么你要谨慎，清酒浓酒都不可喝，一切不洁净之物也不可吃。」

**〔原文字义〕**「谨慎」注意，保守；「清酒」酒；「浓酒」会使人醉的酒；「不洁」礼仪的不洁。

**〔文意注解〕**「所以你当谨慎，清酒浓酒都不可喝，一切不洁之物也不可吃」：『清酒』原文可以指一切经过发酵的葡萄汁(参创九 21)，也可以指尚未发酵的葡萄汁(参赛十六 10；耶四十八 33；哀二 12)，可能用四分水对一分酒冲淡，又被译为「酒」(参创十四 18)；『浓酒』原文是「会使人醉的酒」，指未经稀释的发酵饮料，容易使人喝醉(参诗六十九 12)，又被译为「醇酒」(民二十八 7)；『不洁之物』指律法禁止食用的动物(参利十一章)和血(参利三 7)。

**〔话中之光〕**(一)按着拿细耳的条例来说，应该是出于人的自愿，但是这里神却要玛挪亚的妻子作拿细耳人。拿细耳人就是把自己分别出来，完全的归于神。神的用意乃是要她借着作拿细耳人，明白神如何拣选、使用一个不配的人，为神的救恩效力。

**【士十三 5】**「你必怀孕生一个儿子，不可用剃头刀剃他的头，因为这孩子一出胎就归神作拿细耳人。他必起首拯救以色列人脱离非利士人的手。」

**〔吕振中译〕**「注意吧，你必怀孕，生个儿子；剃头刀都不可上他的头，因为这孩子一出母腹就归神做离俗人（即：分别为圣者）；是他要开始拯救以色列人脱离非利士人之手的。」

**〔原文字义〕**「拿细耳人」分别为圣的，献身者；「起首」开始。

**〔文意注解〕**「你必怀孕生一个儿子，不可用剃头刀剃他的头，因为这孩子一出胎就归神作拿细耳人」：『拿细耳人』字义是「分别」或「归向」，该词可能是「归向神」的缩写形式；拿细耳人的许愿离俗是自愿的和暂时的，要经过一段指定的时期才完成(参民六 2)；其意义在于归向神的离俗生活，详细请参阅民六 1~21)。

「他必起首拯救以色列人脱离非利士人的手」：『起首』指开始，带头；『脱离非利士人的手』即指不受非利士人的欺压与辖制，但真正制服非利士人的工作将由撒母耳(参撒上七 13)、扫罗(参撒上十四 47)、大卫(参撒下八 1)来完成。

**〔话中之光〕**(一)拿细耳人应该是人主动许愿做的(参民六 2)，但参孙做「拿细耳人」，却并非出



于许愿，而是神所命定的。当百姓都不肯奉献自己归神使用的时候，神就命定参孙来显明拿细耳人的原则，用这个不合格的拿细耳人让百姓明白：如果神的百姓不肯「分别为圣、奉献自己」，放下自己的喜乐，单单以神为乐，就永远不能脱离失败的循环。

(二)神给参孙的使命只是「起首拯救以色列人脱离非利士人的手」，真正制服非利士人的工作将由撒母耳(参撒七 13)、扫罗(参撒上十四 47)、大卫(参撒下八 1)来完成。参孙的使命不是为了制服仇敌，而是要用他的经历和失败来唤醒沉睡在黑暗中的百姓，让他们回转过来作分别为圣的「拿细耳人」，彻底脱离失败的循环。所以虽然神赐给参孙特殊的力量，却任凭参孙放纵肉体、不能活出拿细耳人的实际，也任凭百姓对仇敌的辖制麻木不仁，没有人起来跟随参孙争战。

**【士十三 6】**「妇人就回去对丈夫说：“有一个神人到我面前来，他的相貌如神使者的相貌，甚是可怕。我没有问他从哪里来，他也没有将他的名告诉我，」

*(吕振中译)*「妇人就去、对她丈夫说：『有一个神人到我面前来，他的容貌像神使者的容貌，很可畏惧；我没有问他从哪里来，他也没有将他的名字告诉我，」

*(原文字义)*「相貌」外表，景象；「可怕」惧怕，敬畏。

*(文意注解)*「妇人就回去对丈夫说：有一个神人到我面前来，他的相貌如神使者的相貌，甚是可怕」：『神人』原文是「属神的人」，通常用来指为神说话的先知；『神使者』即指天使。

「我没有问他从哪里来，他也没有将他的名告诉我」：古时东方人有个习惯，当碰到陌生人时，通常首先要询问他的身分和名字。

**【士十三 7】**「却对我说：‘你要怀孕生一个儿子，所以清酒浓酒都不可喝，一切不洁之物也不可吃，因为这孩子从出胎一直到死，必归神作拿细耳人。’」

*(吕振中译)*「只对我说：“注意吧，你必怀孕，生个儿子；因此清酒浓酒你都不可喝，一切不洁净之物你也不可吃；因为这孩子从出母腹一直到死、总归于神做离俗人（即：分别为圣者）。”」

*(原文字义)*「胎」肚腹，子宫。

*(文意注解)*「却对我说：你要怀孕生一个儿子，所以清酒浓酒都不可喝，一切不洁之物也不可吃」：详细请参阅 4 节注解。

「因为这孩子从出胎一直到死，必归神作拿细耳人」：『一直到死』即指终生。

*(话中之光)* (一)拿细耳人留长发(参 5 节)、表征他顺服神、不敢自己出头、不敢自己作主张。因此作拿细耳人、首先要把自己、从周围不洁净的人中、分别出来(不吃葡萄和葡萄制品)、并要完全顺服神(留长头发)。

**【士十三 8】**「玛挪亚就祈求耶和华说：“主啊，求你再差遣那神人到我们这里来，好指教我们怎样待这将要生的孩子。”」

*(吕振中译)*「玛挪亚就恳求永恒主说：『主阿，请叫你所差遣的神人再到我们这里来，好指教我们怎样看管这将要生下来的孩子。』」

**〔原文字义〕**「差遣」打发；「指教」投掷，射。

**〔文意注解〕**「玛挪亚就祈求耶和华说：主啊，求你再差遣那神人到我们这里来」：即指他想亲眼看见那位神人，可能他不太相信妻子的话，想要亲自证实。

「好指教我们怎样待这将要生的孩子」：理由冠冕堂皇，其实在第七节已经讲明了。

**〔话中之光〕**（一）玛挪亚唯恐他和妻子在教导即将生孩子时会犯什么错误，所以就进一步寻求神的引领和教训。他在祷告中把所遇到的难题交托给神，祈求耶和华指示神人回来，进一步的教他们训练所应许的这孩子。我们应该赞赏玛挪亚对天使的话的完全地接受和相信，他深信一旦时日一到这应许的孩子就会赐给他们。

**【士十三 9】**「神应允玛挪亚的话。妇人正坐在田间的时候，神的使者又到她那里，她丈夫玛挪亚却没有同她在一处。」

**〔吕振中译〕**「神听了玛挪亚恳求的声音，神的使者就再到妇人那里，那时妇人正坐在田间，她丈夫玛挪亚没有同她在一处。」

**〔原文字义〕**「应允」听到，听从。

**〔文意注解〕**「神应允玛挪亚的话。妇人正坐在田间的时候，神的使者又到她那里，她丈夫玛挪亚却没有同她在一处」：『应允玛挪亚的话』即指答应他的祷告；『神的使者』即指天使。

**〔话中之光〕**（一）至高至尊的神竟然垂听卑微人的呼求，祂尊重这个忠心的玛挪亚的祷告，在他凭着信心祷告时就蒙祂的垂听。这样的经历使圣徒心存敬畏。敬虔是属灵成长的重要前提。

**【士十三 10】**「妇人急忙跑去告诉丈夫说：“那日到我面前来的人，又向我显现。”」

**〔吕振中译〕**「妇人急忙跑去报告丈夫，对他说：『看哪，那天到我面前来的那人又向我显现了。』」

**〔原文字义〕**「急忙」加速，赶快行动。

**〔文意注解〕**「妇人急忙跑去告诉丈夫说：那日到我面前来的人，又向我显现」：『人』字表明以人的形像显现，玛挪亚夫妇两人都不知对方是天使（参 16 节）。

**【士十三 11】**「玛挪亚起来跟随他的妻来到那人面前，对他说：“与这妇人说话的就是你吗？”他说：“是我。”」

**〔吕振中译〕**「玛挪亚起来，跟着他妻子来到那人面前，对他说：『你是不是和这妇人说过话的那人呢？』他说：『我就是。』」

**〔原文字义〕**「跟随（原文双字）」行走（首字）；在…之后（次字）。

**〔文意注解〕**「玛挪亚起来跟随他的妻来到那人面前，对他说：与这妇人说话的就是你吗？他说：是我」：玛挪亚亲自对话以证实妻子所言不虚。

**【士十三 12】**「玛挪亚说：“愿你的话应验，我们当怎样待这孩子，他后来当怎样呢？”」

**〔吕振中译〕**「玛挪亚说：『那么你的话应验的时候，这孩子的生活方式要怎么样？他的业务要怎

样呢? 』』

**〔原文字义〕**「应验」收成，发生；「待」合宜，样式。

**〔文意注解〕**「玛挪亚说：愿你的话应验」：能够生一个儿子，当然正符其所望。

「我们当怎样待这孩子，他后来当怎样呢？」：『我们』表示养育儿女是父母双方的责任；『他后来当怎样呢？』意指他将来的际遇与成就会怎样呢？代表了一般人对自己儿女的关心与期望。

**〔话中之光〕**(一)玛挪亚的问话包含了两部分：(1)这孩子的生活规范是什么？(2) 他将来的使命是什么？但神并没有披露具体的计划，只是重申「凡我所吩咐的，她都当遵守」(参 14 节)。因为人最重要的是活在神的话语里，而不是去知道未来的秘密；人的责任是在神面前正确地活，神自己会负责使用我们的一生。但这孩子长大后却完全活在自己里面，正如神拣选以色列人「作祭司的国度，为圣洁的国民」(出十九 6)，百姓却「各人任意而行」(士二十一 25)。

(二)「我们当怎样待这孩子？」原文字义为「对待这孩子的准则是什么呢？」这个祷告应发自所有父母的内心，他们的孩子是耶和华所赐的特别礼物，父母应承担训练这些小孩的责任，使神对他们的计划得以实现。只要照着主的教训和警戒养育他们(参弗六 4)是最重要和艰巨的任务之一。离开神的引领，这项工作是难以顺利地完成的。父母只有寻求神的指引，才知道如何教育他们的孩子。

**【士十三 13】**「耶和华的使者对玛挪亚说：“我告诉妇人的一切事，她都当谨慎。”」

**〔吕振中译〕**「永恒主的使者对玛挪亚说：『在我对妇人说过的一切事上、她都要谨慎。』」

**〔文意注解〕**「耶和华的使者对玛挪亚说：我告诉妇人的一切事，她都当谨慎」：特别注重他的饮食(参 4, 7 节)。

**【士十三 14】**「葡萄树所结的都不可吃，清酒浓酒都不可喝，一切不洁之物也不可吃。凡我所吩咐的，她都当遵守。」」

**〔吕振中译〕**「凡由葡萄树出的、她都不可吃；清酒浓酒她都不可喝；一切不洁净之物也不可吃；凡我所吩咐她的、她都要遵守。』」

**〔原文字义〕**「所结的」带出；「遵守」保守，注意。

**〔文意注解〕**「葡萄树所结的都不可吃，清酒浓酒都不可喝」：『葡萄树所结的』即指葡萄和其加工品，包括生葡萄、葡萄干、葡萄汁、葡萄酒等。

「一切不洁之物也不可吃。凡我所吩咐的，她都当遵守」：『她都当遵守』包括她自己怀孕期间，以及产后如何对待小孩。

**【士十三 15】**「玛挪亚对耶和华的使者说：“求你容我们款留你，好为你预备一只山羊羔。”」

**〔吕振中译〕**「玛挪亚对永恒主的使者说：『请容我们款留你，好豫备一只母山羊羔在你面前。』」

**〔原文字义〕**「款留」保留，留住；「预备」做，制作，完成。

**〔文意注解〕**「玛挪亚对耶和华的使者说：求你容我们款留你，好为你预备一只山羊羔」：『款留』

古时中东人盛情款待客旅(参创十八 3~8)；『预备一只山羊羔』即指烹煮山羊羔，通常被视为待客佳肴。

**【士十三 16】**「耶和华的使者对玛挪亚说：“你虽然款留我，我却不吃你的食物，你若预备燔祭，就当献与耶和华。”原来玛挪亚不知道他是耶和华的使者。」

**〔吕振中译〕**「永恒主的使者对玛挪亚说：「你虽款留我，我也不吃你的食物；你若预备燔祭，就该献上与永恒主。」原来玛挪亚不知道他是永恒主的使者。」

**〔文意注解〕**「耶和华的使者对玛挪亚说：你虽然款留我，我却不吃你的食物，你若预备燔祭，就当献与耶和华」：暗示应当向神感恩，献祭给神。『燔祭』指整个祭物须在祭坛上经过火烧，使馨香之气上升，全部献给神。

「原来玛挪亚不知道他是耶和华的使者」：『耶和华的使者』与「神人」(参 3, 6 节)、「神的使者」(参 9 节)、「使者」(参 19 节)交互使用。

**【士十三 17】**「玛挪亚对耶和华的使者说：“请将你的名告诉我，到你话应验的时候，我们好尊敬你。”」

**〔吕振中译〕**「玛挪亚问永恒主的使者说：『你大名叫甚么？你的话应验时、我们好尊敬你。』」

**〔原文字义〕**「尊敬」有尊荣，有份量。

**〔文意注解〕**「玛挪亚对耶和华的使者说：请将你的名告诉我，到你话应验的时候，我们好尊敬你」：『你的名』名字代表一个人的身分、性格和气质。

**【士十三 18】**「耶和华的使者对他说：“你何必问我的名，我名是奇妙的。”」

**〔吕振中译〕**「永恒主的使者对他说：『你为甚么问我的名呢？我的名是奇妙莫名。』」

**〔原文字义〕**「奇妙的(原文双同字)」无法理解的。

**〔文意注解〕**「耶和华的使者对他说：你何必问我的名，我名是奇妙的」：『我名是奇妙的』意指「我的名不是人所能明白的」，用来形容三一神(参赛九 6)。

**〔话中之光〕**(一)在希伯来文化中，一个名字代表人之外，还表明他的本体。耶和华的使者说，「我名是奇妙的」，亦可译为「我名非人能明白」。祂没有说出名字，因祂所代表的神的完美全备，非任何语言文字可以说明，可以限制。人只能从神奇妙超绝的工作中，见到祂的全智与全能(参罗一 20)。

(二)神、天国、永生也属神秘范畴(参太十三 11；林前四 1；弗六 19；西四 3)，单凭人的智慧无法理解。信仰建立在神的启示之上，而非在人的理性之上。因此，当凭信心接受神所赐的奥秘，断不可妄论奇妙的领域(参弗一 17；二 8；彼后三 16)。

**【士十三 19】**「玛挪亚将一只山羊羔和素祭，在盘石上献与耶和华，使者行奇妙的事，玛挪亚和他的妻观看，」

**〔吕振中译〕**「玛挪亚将一只母山羊羔和素祭、在那盘石上献与行那奇妙事的永恒主〔传统：献与永恒主，行奇妙事〕；玛挪亚和他妻子直观看着；」

**〔原文字义〕**「奇妙的」卓越的，非凡的；「观看」凝视，注视。

**〔文意注解〕**「〔玛挪亚将一只山羊羔和素祭，在盘石上献与耶和华〕：『素祭』此名词在希伯来文含有礼物或贡物的意味，是一种自愿的献祭，敬拜者藉此向所敬拜的神表明忠贞与感恩的心意。

「献与耶和华，使者行奇妙的事，玛挪亚和他的妻观看」：『献与耶和华，使者行奇妙的事』或作：「献与行奇妙事的耶和华」(英文 ESV 译本)。

**【士十三 20】**「见火焰从坛上往上升，耶和华的使者在坛上的火焰中也升上去了。玛挪亚和他的妻看见，就俯伏于地。」

**〔吕振中译〕**「当火焰从祭坛上往天上升的时候，永恒主的使者在祭坛上火焰中也升上去；玛挪亚和他妻子直观看着；他们就脸伏于地。」

**〔原文字义〕**「往上升」上去，攀登；「升上去」(原文与「往上升」同一字)。

**〔文意注解〕**「见火焰从坛上往上升，耶和华的使者在坛上的火焰中也升上去了」：显示这位『耶和华的使者』就是神的第二位格，以人的形象向人显现的子神。

「玛挪亚和他的妻看见，就俯伏于地」：『俯伏于地』表示敬畏。

**〔话中之光〕**(一)神使者的态度，是不接受人的敬拜，也不求自己的荣耀。神的真仆人，必然有这样的记号。当玛挪亚夫妇预备羊羔和素祭献上的时候，使者就从火焰中升上去了。属神的人应当小心，神所重用的人，必须自洁，才可以作神贵重的器皿，成为圣洁，合乎主用，得荣耀与赏赐。

**【士十三 21】**「耶和华的使者不再向玛挪亚和他的妻显现，玛挪亚才知道他是耶和华的使者。」

**〔吕振中译〕**「永恒主的使者没有再向玛挪亚和他妻子显现，玛挪亚纔知道他是永恒主的使者。」

**〔原文字义〕**「知道」认识。

**〔文意注解〕**「耶和华的使者不再向玛挪亚和他的妻显现，玛挪亚才知道他是耶和华的使者」：『才知道』以前不是不知道，只是半信半疑，现在才确信不疑。

**〔话中之光〕**(一)这位「耶和华的使者」是谁呢？祂就是神的儿子。祂按着父神的差遣，来到人的中间，来宣告神要作的工。在旧约的时候，祂只是来宣告，宣告，到了新约的时候，祂就不单是来宣告，而是来完成神的宣告。所以「道成了肉身，居住在我们中间，充充满满有恩典，有真理。我们也见过祂的荣光，就是父独生子的荣光。…从祂丰满的恩典里，我们都已领受了，并且还要恩上加恩」(约一 14, 16)。这是神的儿子，我们感谢主。

**【士十三 22】**「玛挪亚对他的妻说：“我们必要死，因为看见了神。”」

**〔吕振中译〕**「玛挪亚对他妻子说：『我们一定死的，因为我们看见了神。』」

**〔原文字义〕**「必要死(原文双同字)」死亡。

**〔文意注解〕**「玛挪亚对他的妻说：我们必要死，因为看见了神」：罪污的人看见圣洁的神，不能

存活(参出三十三 20)。以赛亚目睹神的荣耀，也曾呼喊「祸哉！我灭亡了」(赛六 5)，基甸和雅各见到耶和华的使者，也以为会死去(参士六 22~23；创三十二 30)。

**【士十三 23】**「他的妻却对他说：“耶和华若要杀我们，必不我们从手里收纳燔祭和素祭，并不将这一切事指示我们，今日也不将这些话告诉我们。”」

**(吕振中译)**「他妻子却对他说：『永恒主若有意要杀死我们，他就不从我们手里接纳燔祭和素祭，也不让我们看见这一切事，更不在这时候让我们听到这一类话呀。』」

**(原文字义)**「收纳」接受，拿取；「指示」显示，展示。

**(文意注解)**「他的妻却对他说：耶和华若要杀我们，必不我们从手里收纳燔祭和素祭」：他的妻认为使者从坛上的火焰中升上去，就是悦纳所献祭物的表示。

「并不将这一切事指示我们，今日也不将这些话告诉我们」：同时，她也认为使者若是杀他们，就不会告诉他们关于怀孕生子，以及孩子的未来。她的推断符合逻辑，可见她具有灵敏的洞察力。

**(话中之光)** (一)玛挪亚很消极，他看事物只注意阴暗面，往坏处想。当他知道自己已经看见神的面，他就以为他们夫妇必定死亡。他的妻子却不然，她看事情的光明面，这就鼓励了她的丈夫。我们与别人相处，也多么容易受他们的影响。多少时候，信徒坐下等死，但是「盼望」穿越黑暗而来，看灵中透射明亮的光辉。

(二)在我们里面，常有微小的声音说：「我们一定死亡！」这是良心的声音，怕罪的后果。这也是不信的声音，不肯举目向山，寻求帮助。这是人性脆弱的声音。那时我们就该回顾过去，算数恩典。神不是接纳我们的燔祭？祂不是应允我们的祷告？祂不是赐下独生子？祂不是以右手与大能的膀臂引领我们？祂不是搭救我们脱离苦难？祂不是应许我们将来的福？祂不是指示我们一切的事？我们就不可自己在那里怀疑，神不会允许我们这样。

**【士十三 24】**「后来妇人生了一个儿子，给他起名叫参孙。孩子长大，耶和华赐福与他。」

**(吕振中译)**「后来那妇人生了一个儿子，她就给他起名叫参孙；孩子长大，永恒主赐福与他。」

**(原文字义)**「参孙」像太阳一样。

**(文意注解)**「后来妇人生了一个儿子，给他起名叫参孙」：『参孙』原文意思是「光明如同日头」，似乎表示他将为神在一片昏暗纷乱中建立秩序。

「孩子长大，耶和华赐福与他」：可能指赐予健康、力量和勇气。

**【士十三 25】**「在玛哈尼但，就是琐拉和以实陶中间，耶和华的灵才感动他。」

**(吕振中译)**「在玛哈尼但（即：但的营盘）（也即是在琐拉）与以实陶之间、永恒主的灵开始搅动参孙。」

**(原文字义)**「玛哈尼但」但的营地，但的营盘「以实陶」恳求。

**(文意注解)**「在玛哈尼但，就是琐拉和以实陶中间，耶和华的灵才感动他」：『玛哈尼但』这个地名曾被用于不同的地点(参士十八 12)，表明但支派长期不能攻取自己的产业，因此到处迁徙；『感

动』原文是「猛推、驱使」的意思，表明是一股巨大的力量在推动参孙；『耶和华的灵才感动他』指圣灵从「玛哈尼·但」开始赐给参孙巨大的力量。

**《话中之光》** (一)神的灵感感动参孙，使他内心受到激励，开始准备他担当士师和领导者的任务，去攻击非利士人。也许有些事激动你的心，这可能表示神要使用你。祂可使用各式各样的方法，包括遗传的特点，环境的感染，个人的经验等来培养我们，准备我们。好像对参孙一样，这种准备常常在成人之前就装备完成。对神给你的使命要有所警觉。你的过去可能比你所想象的对你更为有益。

## 叁、灵训要义

### 【士师参孙之出生】

#### 一、背景(1~2 节):

1. 「以色列人又行耶和华眼中看为恶的事，耶和华将他们交在非利士人手中四十年」(1 节): 以色列人因悖逆而受神管教。

2. 「那时有一个琐拉人，是属但族的，名叫玛挪亚。他的妻不怀孕，不生育」(2 节): 但族玛挪亚的妻子不孕。

#### 二、神使者预告妇人将会生子(3~7 节):

1. 「耶和华的使者向那妇人显现，对她说：向来你不怀孕，不生育，如今你必怀孕生一个儿子」(3 节): 神使者预告妇人将会怀孕生子。

2. 「所以你当谨慎，清酒浓酒都不可喝，一切不洁之物也不可吃」(4 节): 命妇人归神作拿细耳人。

3. 「你必怀孕生一个儿子，不可用剃头刀剃他的头，因为这孩子一出胎就归神作拿细耳人。他必起首拯救以色列人脱离非利士人的手」(5 节): 所生儿子也需归神作拿细耳人。

4. 「妇人就回去对丈夫说…」(6~7 节): 妇人将遇见神使者之事告诉丈夫。

#### 三、妇人的丈夫玛挪亚求亲眼证实(8~14 节):

1. 「玛挪亚就祈求耶和华说：主啊，求你再差遣那神人到我们这里来」(8 节): 玛挪亚求神再度差遣使者向他显现。

2. 「神应允玛挪亚的话。…妇人急忙跑去告诉丈夫说：那日到我面前来的人，又向我显现」(9~10 节): 神应允玛挪亚的祈祷，使者再度向妇人显现。

3. 「玛挪亚起来跟随他的妻来到那人面前，对他说：…愿你的话应验，我们当怎样待这孩子，他后来当怎样呢？」(11~12 节): 玛挪亚跟随妻子来求问使者。

4. 「耶和华的使者对玛挪亚说：我告诉妇人…葡萄树所结的都不可吃，清酒浓酒都不可喝，一切不洁之物也不可吃。凡我所吩咐的，她都当遵守」(13~14 节): 神使者告诉玛挪亚，妻子当归神作拿细耳人。

#### 四、玛挪亚向神使者献祭并目睹神迹(15~23 节):

1. 「玛挪亚对耶和华的使者说：“求你容我们款留你，好为你预备一只山羊羔」(15~16 节): 玛

挪亚向神使者第一个请求：要用山羊羔款待；但遭拒。

2.「玛挪亚对耶和华的使者说：请将你的名告诉我，到你话应验的时候，我们好尊敬你」(17~18节)：第二个请求：告知其名；得知是「奇妙的」。

3.「玛挪亚将一只山羊羔和素祭，在盘石上献与耶和华，…见火焰从坛上往上升，耶和华的使者在坛上的火焰中也升上去了」(19~20解)：玛挪亚向神献祭，神使者行奇妙的事。

4.「玛挪亚对他的妻说：我们必要死，因为看见了神。他的妻却对他说：“耶和华若要杀我们，必不从我们手里收纳燔祭和素祭」(22~23节)：夫妻俩对看见神的反应不同。

五、参孙出生(24~25节)：

1.「后来妇人生了一个儿子，给他起名叫参孙」(24节)：妇人生子起名参孙。

2.「孩子长大，耶和华赐福与他。…耶和华的灵才感动他」(24~25节)：参孙蒙神赐福，并蒙神的灵感。

## 士师记第十四章注解

### 壹、内容纲要

#### 【参孙在娶亲宴中出谜语】

- 一、参孙求父母给他娶非利士亭拿一个女子为妻(1~4节)
- 二、他在亭拿的葡萄园空手杀死一只狮子，过后发现尸体内有蜜(5~9节)
- 三、他在婚宴中给三十位陪伴的人出谜语并以衣裳为赌注(10~14节)
- 四、陪伴之人威逼新娘诓哄她丈夫探出谜底(15~18节)
- 五、参孙杀死三十个非利士人剥衣作赔偿后愤然离去(19~20节)

### 贰、逐节详解

【士十四 1】「参孙下到亭拿，在那里看见一个女子，是非利士人的女儿。」

(吕振中译)「参孙下到亭拿，在亭拿看见一个女子、是非利士人的女儿。」

(原文字义)「参孙」像太阳一样；「亭拿」一部份；「非利士人」移居者。

(文意注解)「参孙下到亭拿，在那里看见一个女子，是非利士人的女儿」：『下到』从地势较高之处往较低之处去，琐拉海拔 356 公尺，亭拿海拔 244 公尺，所以用「下到」；『亭拿』在琐拉西南约六公里，原属但支派，后属犹大，曾数度落入非利士人手中，当时似为非利士人所有；『女子』原文指未婚女子，而不是已婚妇女。

(话中之光) (一)「亭拿」位于梭烈溪的下游，而梭烈谷是以色列人和非利士人的边界，参孙往



来于以色列人和非利士人之间，结果是迷上了非利士女子；就像许多信徒在天国和世界之间游离，结果必然是爱世界过于爱天父。

(二)参孙的体格虽然强壮，但是他的心智和自制力方面却极为软弱，以致一生受制于几个柔弱的「女子」，恐怕与拜偶像的环境有关，耳濡目染，就在心思上受到影响。

**【士十四 2】**「参孙上来禀告他父母说：“我在亭拿看见一个女子，是非利士人的女儿，愿你们给我娶来为妻。”」

**〔吕振中译〕**「参孙上来告诉他父亲和母亲说：『我在亭拿看见一个女子、是非利士人的女儿；你们现在将她娶来给我为妻好啦。』」

**〔原文字义〕**「禀告」告诉，声明。

**〔文意注解〕**「参孙上来禀告他父母说：我在亭拿看见一个女子」：『上来』参孙家琐拉的地势较高，故用「上来」；『禀告他父母』指与他的父母商讨婚事。

「是非利士人的女儿，愿你们给我娶来为妻」：『非利士人的女儿』神虽禁止以色列人与迦南人通婚(参出三十四 16；申七 3)，但没有明文禁止与非利士人结婚。

**【士十四 3】**「他父母说：“在你弟兄的女儿中，或在本国的民中，岂没有一个女子，何至你去在未受割礼的非利士人中娶妻呢？”参孙对他父亲说：“愿你给我娶那女子，因我喜悦她。”」

**〔吕振中译〕**「他父亲和母亲对他说：『在你族弟兄的女子中、或是在我族人中、难道没有一个女子，而你须要去从没受割礼的非利士人中娶妻阿？』参孙对他父亲说：『请将她给我娶来好啦，因为我看她正中我意。』」

**〔原文字义〕**「喜悦(原文双字)」满意的，适合的(首字)；眼睛(次字)。

**〔文意注解〕**「他父母说：“在你弟兄的女儿中，或在本国的民中」：『弟兄的女儿中』即指在亲属中；『本国的民中』即指在以色列民中。

「岂没有一个女子，何至你去在未受割礼的非利士人中娶妻呢？」：『未受割礼』以色列男孩在出生后第八天行割礼(利十二 3)，割除男性生殖器的包皮，作为与神「立约的证据」(参创七 11)，非利士人没有这种习俗。

「参孙对他父亲说：“愿你给我娶那女子，因我喜悦她」：『因我喜悦她』意指参孙重视对象的容貌过于遵守民族礼仪。

**〔话中之光〕**(一)「因我喜悦她」原文是「因她在我的眼中是可喜悦的」(英文 ESV 译本)，表明参孙坚持娶这位非利士女子，并不是因为感情，而是因为对方长得好看。作为分别为圣的拿细耳人参孙，应该放下自己的喜乐，单单以神为乐。但他一生却被自己眼目所喜悦的吸引；分别为圣的以色列人也和参孙一样，不肯以神为乐，而是「各人行他自己眼中看为正的事」(士十七 6；二十一 25 原文)。今天的信徒若不肯接受圣灵来改变自己的生命，也无法摆脱「肉体的情欲、眼目的情欲，并今生的骄傲」(约壹二 16)的辖制。

(二)参孙漠视父母的反对，无法容忍对他喜好的干预，于是他既拒绝了父母的劝阻，又对神圣

的忠告充耳不闻。遗憾的是，许多年轻人在婚姻的计划中，没有谨慎行事，对父母的忠告漠然处之。另一方面，有些父母对儿女的婚姻又处于过于专断地的危险中。神呼吁人遵从正道，但祂不会强制人作出选择，同样的方式也应用在父母的这项权利上，孩子到了有责任能力的年龄以后，父母不应该再控制孩子的意愿。

**【士十四 4】**「他的父母却不知道这事是出于耶和華，因为祂找机会攻击非利士人。那时非利士人辖制以色列人。」

**（吕振中译）**「他父母却不知道这事乃出于永恒主，因为永恒主正在找机会攻击非利士人呢。那时非利士人正管辖着以色列人。」

**（原文字义）**「机会」时机，争端的理由；「辖制」统治，管辖。

**（文意注解）**「他的父母却不知道这事是出于耶和華」：神有时容许消极的事发生，为要成就某种目的；『这事』指婚礼的安排，但不是婚姻本身。

「因为祂找机会攻击非利士人。那时非利士人辖制以色列人」：『找机会』即指寻找冲突的机会；『辖制』指受其管辖、统治。

**（话中之光）**（一）「这事是出于耶和華。」人可能行愚昧错误的事，至终却成就神的旨意。从在母腹中，神就拣选参孙作拿细耳人，但他行事却完全违反分别为圣的条例。他从未想到拯救以色列人的使命，只为了自己肉体的私欲。虽然如此，「这事是出于耶和華」。人虽然有软弱败坏，神的计划却必然成就。不过，这是事后的观察，不能作为临事选择判断的原则。

（二）神的目的是「找机会攻击非利士人」，而不是让百姓脱离非利士人的「辖制」；神的计划是借着参孙的经历和失败来唤醒百姓，而不是用他来制服仇敌。这个秘密参孙父母不知道、参孙不知道、非利士人也不知道。参孙一生都随心所欲地活在自己中，从来都不知道神对自己的计划。当一个人与神失去正常关系的时候，虽然也能像参孙一样在痛苦和失败中被神使用，但却不再能明白神的心意(参创十八 17)，也不再能享用与神同工的喜乐。

**【士十四 5】**「参孙跟他父母下亭拿去。到了亭拿的葡萄园，见有一只少壮狮子向他吼叫。」

**（吕振中译）**「参孙跟他父母下亭拿去，来到亭拿的葡萄园；忽有一只少壮狮子向他吼叫着。」

**（原文字义）**「少壮」青少年，幼(狮)；「吼叫」狮吼。

**（文意注解）**「参孙跟他父母下亭拿去」：『跟他父母』大概是为着正式提亲。

「到了亭拿的葡萄园，见有一只少壮狮子向他吼叫」：『亭拿的葡萄园』亭拿所在的梭烈谷附近以产葡萄出名；『少壮狮子』指还没有完全成熟的幼仔狮子，当时迦南地尚有狮子出没。

**（灵意注解）**「葡萄园」表征以色列家(参赛五 7)；「狮子」表征魔鬼(彼前五 8~9)。

**（话中之光）**（一）「务要谨守，儆醒。因为你们的仇敌魔鬼，如同吼叫的狮子，遍地游行，寻找可吞吃的人」(彼前五 8)。魔鬼有两副脸面：有时像蛇，装作光明的天使，以欺骗手法得人(林后十一 14)；有时张牙舞爪，如同吼叫的狮子，公然吞噬人。「寻找可吞吃的人」，暗示并非一切人都是魔鬼所能吞吃的，那些软弱而打盹的人，才是牠吞吃的对象；所以我们战胜这凶猛仇敌的方法，就

是作一个刚强的人。

**【士十四 6】**「耶和华的灵大大感动参孙，他虽然手无器械，却将狮子撕裂，如同撕裂山羊羔一样。他行这事并没有告诉父母。」

**（吕振中译）**「永恒主的灵大大激动了参孙，参孙便将狮子撕裂，像人撕裂山羊羔一样，赤手空拳，也没有将他所作的告诉父母。」

**（原文字义）**「大大」昌盛，兴旺；「撕裂」分开，劈开。

**（文意注解）**「耶和华的灵大大感动参孙，他虽然手无器械」：『感动』指赋予冲击性的能力；『手无器械』指没有随身携带狩猎的用具，即赤手空拳。

「却将狮子撕裂，如同撕裂山羊羔一样」：『撕裂』指抓住两只后腿，将身体裂为两半。

「他行这事并没有告诉父母」：显然他跟父母是先后前往亭拿女方的家(参 5 节)，而未同行。

**（话中之光）**（一）「耶和华的灵大大感动参孙」，表明一股巨大的力量临到参孙身上，所以参孙「虽然手无器械，却将狮子撕裂」。但旧约时代的圣灵只是暂时降在人的身上，完成工作之后就会离开，所以并不能改变人的生命。因此，参孙虽然可以「将狮子撕裂」，却无法抵挡美色的诱惑，也不能遵守拿细耳人的条例。

**【士十四 7】**「参孙下去与女子说话，就喜悦她。」

**（吕振中译）**「参孙下去、对那女子说话，看来很中意她。」

**（原文字义）**「喜悦」满意的，适合的。

**（文意注解）**「参孙下去与女子说话，就喜悦她」：『说话』指年轻人「谈恋爱」；『喜悦』指情意投合。

**【士十四 8】**「过了些日子，再下去要娶那女子，转向道旁要看死狮，见有一群蜂子和蜜在死狮之内，」

**（吕振中译）**「过了些日子，参孙回去要娶那女子，他转向道旁、去看那死狮；见有一群蜜蜂、还有蜜在死狮之内呢。」

**（原文字义）**「转向」转变方向，出发；「群」会众，群落。

**（文意注解）**「过了些日子，再下去要娶那女子」：『过了些日子』指从订婚到娶亲的间隔时间。

「转向道旁要看死狮，见有一群蜂子和蜜在死狮之内」：『一群蜂子和蜜在死狮之内』通常蜜蜂不会接近腐烂的尸体，故推测尸体已经变成干枯的骨架。肋骨构成的胸腔内有一大群蜜蜂已筑起了一个巢。

**【士十四 9】**「就用手取蜜，且吃且走，到了父母那里，给他父母，他们也吃了，只是没有告诉这蜜是从死狮之内取来的。」

**（吕振中译）**「参孙将蜜刮在手掌中、再走，一边吃一边走，走到他父母那里，将蜜给了他们，」

他们也吃了；他却沒有告訴他們這蜜是從死獅之內刮下來的。」

〔原文字義〕「取」刮出。

〔文意注解〕「就用手取蜜，且吃且走，到了父母那里，給他父母」：『用手取蜜』表示他接觸了死尸，違犯了拿細耳不可摸觸死尸的條例(參民六 6)，不過這項禁例可能僅限於人类的死尸。

「他们也吃了，只是沒有告訴這蜜是從死獅之內取來的」：參孫不敢道出真相，可能他也意識到「從死獅之內取蜜」乃是違例之舉。

〔話中之光〕(一)參孫殺了獅子之後，那死的獅子里面就成了蜜蜂窩。以後他回來，用手取蜜。這可作為一個比喻。每一次試探一經克服，就產生力量與甘甜。我們可以得勝有餘，不僅制勝仇敵，也可分享勝利的後果。

【士十四 10】「他父親下去見女子。參孫在那里設擺筵宴，因為向來少年人都有這個規矩。」

〔呂振中譯〕「參孫的父親下去到那女子那里，參孫在那里办了筵席，因為个新郎的都这样行。」

〔原文字義〕「設擺」做，制作，完成；「筵宴」筵席，宴会；「少年人」年轻男子。

〔文意注解〕「他父親下去見女子。參孫在那里設擺筵宴」：『在那里設擺筵宴』在新娘家摆设婚筵，不是以色列人的习俗，可能是为了避开同族人的歧视。

「因為向來少年人都有這個規矩」：『少年人都有這個規矩』可能指婚礼期间闹酒的陋規。

【士十四 11】「眾人看見參孫，就請了三十個人陪伴他。」

〔呂振中譯〕「眾人看見參孫，就請了三十個人陪伴他。」

〔原文字義〕「陪伴」(原文無此字)。

〔文意注解〕「眾人看見參孫，就請了三十個人陪伴他」：『看見參孫』指看見他體型魁偉；『三十個人』这么多人的用意可能在防備鬧事；『陪伴他』即指伴郎。

【士十四 12】「參孫對他們說：“我給你們出一個謎語，你們在七日筵宴之內，若能猜出意思告訴我，我就給你們三十件里衣，三十套衣裳；」

〔呂振中譯〕「參孫對他們說：『我給你們出个謎語，你們在七天筵宴之內若能將它的意思切實告訴我，并猜得出，我就給你們三十件亞麻衬衣、三十套衣服。』

〔原文字義〕「謎語」令人困惑的問題；「猜出」解明，聲明。

〔文意注解〕「參孫對他們說：“我給你們出一個謎語，你們在七日筵宴之內」：『謎語』一種猜謎遊戲(參王上十 1；詩四十九 4；七十八 2；箴一 6)；『七日筵宴』當時的婚筵為期七天(參 17 節)，七天過了才正式完成嫁娶。

「若能猜出意思告訴我，我就給你們三十件里衣，三十套衣裳」：『里衣』是用細軟布料制成的貼身內衣；『衣裳』是用質地較好的布料制成的外套，可以穿着外出。

【士十四 13】「你們若不能猜出意思告訴我，你們就給我三十件里衣，三十套衣裳。」他們說：“請

将谜语说给我们听。”」

〔吕振中译〕「你们若不能告诉我，你们就给我三十件亚麻衬衣、三十套衣服」；他们对他说：『请将谜语说给我们听。』」

〔文意注解〕「你们若不能猜出意思告诉我，你们就给我三十件里衣，三十套衣裳」：『若不能猜出意思』即表示认输；『三十件里衣，三十套衣裳』即指每人一件里衣，一套衣裳。

「他们说：请将谜语说给我们听」：亦即愿意接受猜谜游戏的挑战；其实参孙的谜语很不公平，必须亲身经历过的人才能想象得出来。

【士十四 14】「参孙对他们说：“吃的从吃者出来，甜的从强者出来。”他们三日不能猜出谜语的意思。」

〔吕振中译〕「参孙对他们说：『可吃的出于吃者；甜的出于强者。』三天他们都不能说出谜语的意思。」

〔原文字义〕「强者」强壮的，有能力的。

〔文意注解〕「参孙对他们说：吃的从吃者出来，甜的从强者出来」：参孙的谜语是希伯来特有的对偶平行诗，两节三拍；『吃的』指食物，就是蜂蜜；『吃者』指蜜蜂，吸食花蜜；『甜的』指蜂蜜；『强者』指狮子，参孙的蜂蜜是从狮子的尸体中取得的(参 8~9 节)。

「他们三日不能猜出谜语的意思」：『不能猜出』参孙的谜底是一种相当罕见的现象，若非熟悉内情，任谁也猜测不出。

〔话中之光〕(一)「吃的从吃者出来，甜的从强者出来。」每次我们克服罪恶，就在内心中有了力量。印第安人打仗，以为他们如果制胜敌人，就有力量进入战士心中，我们若能克服急躁的罪，就产生忍耐，足以抵御试探。「忍受试探的人有福了，因为他经过试探，就必得着生命的冠冕，就是主应许凡爱祂的人」(雅一 12)。

(二)凡受过试探的人就有温和的心，于是谦卑以及敬虔，体会神的同在，都使他得胜。他对神的话更有爱慕的心，刚到甘甜无穷，比蜂房的蜜甘甜。我们的生命藏在主里面，必满有甘甜与温良。圣灵所结的果子就是温柔(参加五 22~23)。

【士十四 15】「到第七天，他们对参孙的妻说：“你诓哄你丈夫，探出谜语的意思告诉我们，免得我们用火烧你和你父家。你们请了我们来，是要夺我们所有的吗？”」

〔吕振中译〕「到了第七天(或译：第四天)、他们对参孙的妻子说：『你诓哄你丈夫，将谜语的意思告诉我们吧，免得我们用火烧你和你父亲的房屋。难道你们请了我们来，是要夺取我们所有的么？』」

〔原文字义〕「诓哄」瞒骗，劝服；「夺…所有」占有，剥夺。

〔文意注解〕「到第七天，他们对参孙的妻说：你诓哄你丈夫」：『第七天』指谜底揭晓的限期，或作「第四天」(七十士希腊文译本)，是从 14 节的「三日」算起；『诓哄』意指骗取。

「探出谜语的意思告诉我们，免得我们用火烧你和你父家」：『用火烧』他们为了赢得赌注，

不惜恫吓新娘和她的父家，其恐怖行径，实在绝情。

「你们请了我们来，是要夺我们所有的吗？」：『夺我们所有的』这是夸张的口吻，他们没有想到，要参孙一个人赔三十人份，才真正是夺他「所有的」。

**【士十四 16】**「参孙的妻在丈夫面前啼哭说：“你是恨我，不是爱我，你给我本国的人出谜语，却没有将意思告诉我。”参孙回答说：“连我父母我都没有告诉，岂可告诉你呢？”」

**（吕振中译）**「参孙的妻子在丈夫面前哭着说：『你只是恨我，不是爱我；你给我本国的子民出谜语，却没有将意思告诉我。』参孙对她说：『你看，连我父母、我都没有告诉，怎能告诉你呢？』」

**（原文字义）**「啼哭」哭泣，哀号。

**（文意注解）**「参孙的妻在丈夫面前啼哭说：你是恨我，不是爱我」：『啼哭』女人的眼泪乃是可怕的武器，大丈夫如参孙也抵挡不住(参 17 节)。

「你给我本国的人出谜语，却没有将意思告诉我」：按照常理，夫妻之间应当没有秘密。

「参孙回答说：连我父母我都没有告诉，岂可告诉你呢？」：『连我父母我都没有告诉』这是实话(参 9 节)；『岂可告诉你呢？』这个道理就不符合「夫妻关系超过父母与儿女的关系」(参创二 24)。

**【士十四 17】**「七日筵宴之内，她在丈夫面前啼哭，到第七天逼着他，他才将谜语的意思告诉他妻，他妻就告诉本国的人。」

**（吕振中译）**「在有筵宴的七天之内、那妇人在丈夫面前一径哭哭啼啼，到了第七天她逼着他很厉害，他纔告诉她；妇人便将谜语的意思告诉她本国的人。」

**（原文字义）**「逼着」强迫，压迫。

**（文意注解）**「七日筵宴之内，她在丈夫面前啼哭，到第七天逼着他」：『七日筵宴』当时的婚筵为期七天(参 17 节)，七天过了才正式完成嫁娶；『逼着他』显出女人眼泪的力量来了。

「他才将谜语的意思告诉他妻，他妻就告诉本国的人」：谜底揭晓，参孙和他的新婚妻子竟成了输者，这个结果，乃是出于神的安排(参 4 节)。

**【士十四 18】**「到第七天，日头未落以前，那城里的人对参孙说：“有什么比蜜还甜呢？有什么比狮子还强呢？”参孙对他们说：“你们若非用我的母牛犊耕地，就猜不出我谜语的意思来。”」

**（吕振中译）**「在第七天太阳未落以前、城里的人便对参孙说：『有甚么比蜜还甜呢？有甚么比狮子还强呢？』参孙对他们说：『你们若不是用我那未生犊的母牛犁田，就猜不出我谜语的意思来。』」

**（原文字义）**「母牛犊」小牡牛；「耕地」犁田。

**（文意注解）**「到第七天，日头未落以前，那城里的人对参孙说」：『日头未落以前』即指限时以前；『那城里的人』即指陪伴的人(参 11 节)。

「有什么比蜜还甜呢？有什么比狮子还强呢？」：答案是：『蜂蜜是从吃花蜜的蜜蜂出来的；甜如蜂蜜者竟是从强如狮子的身上取得的』(参 8~9 节)。

「参孙对他们说：你们若非用我的母牛犊耕地，就猜不出我谜语的意思来」：『我的母牛犊』即指参孙的妻子；『母牛犊耕地』本不相宜，暗喻以不正当的手段套取谜底。

**【士十四 19】**「耶和华的灵大大感动参孙，他就下到亚实基伦击杀了三十个人，夺了他们的衣裳，将衣裳给了猜出谜语的人。参孙发怒，就上父家去了。」

**（吕振中译）**「永恒主的灵大大激动参孙，参孙就下到亚实基伦，击杀了他们中间三十个人，取了所被剥夺的衣裳，将那三十套衣裳，给了那些将谜语的意思说出来的人；参孙发怒，便上他父亲家里去了。」

**（原文字义）**「大大感动」使昌盛，使兴旺；「亚实基伦」邪恶的火，我将被衡量。

**（文意注解）**「耶和华的灵大大感动参孙，他就下到亚实基伦击杀了三十个人」：『感动』原文是「猛推、驱使」的意思，表明是一股巨大的力量在推动参孙；『亚实基伦』非利士人五大城邦之一（参书十三 3），距离参孙的家乡较远；『三十个人』理应都是非利士人，其服装正适合三十个非利士陪伴者身分。

「夺了他们的衣裳，将衣裳给了猜出谜语的人。参孙发怒，就上父家去了」：『参孙发怒』意指他对于妻子出卖他而生气；『父家』指他自己的父家。

**（话中之光）**（一）其他的士师最多只有一次提到「耶和华的灵降在」他们身上（士三 10；六 34；十一 29），唯有参孙四次被「耶和华的灵」（6、19 节；士十三 25；十五 14）感动。但作为拿细耳人的参孙，蒙了神这么特别的恩典，生活却没有分别为圣的实际，完全活在自己里面，这正是当时神百姓的失败写照。人的生命若没有被圣灵改变，不管有多少事奉的能力、有多少事奉的工作，也永远不可能脱离肉体。

（二）在旧约时代，圣灵暂时降在人的身上，是为了赐给人特殊的事奉能力，完成工作之后就会离开，所以并不能改变人的生命。而到了新约的时代，圣灵就「常与你们同在，也「要在你们里面」（约十四 17；罗八 9），不但赐给我们事奉的能力，也能改变我们的生命，使我们的「心意更新而变化」（罗十二 2）。今天，许多信徒的生活也没有神儿女的实际，完全根据自己来决定生活的内容。虽然神怎样管教参孙、使用参孙，也必然会怎样管教、使用那些活在自己里的人。但神并不希望我们像参孙一样在痛苦和失败中被神使用，而是盼望我们顺从圣灵、活在基督里，享用与神同工的快乐（参太二十五 21）。

（三）参孙把神给他的特别恩赐，任性地作自私的用途。现在神也将能力与技巧分给全教会（参林前十二 1 及以下各节）。使徒保罗说，这些恩赐是用来「建立基督的身体」，也就是建立教会的（参弗四 12）。把这些能力用作自私的目的，就是削夺教会与同道信徒的力量。在你使用神所赐的这些能力时，一定要明确你是在帮助别人，而不单单是为着自己。

**【士十四 20】**「参孙的妻便归了参孙的陪伴，就是作过他朋友的。」

**（吕振中译）**「于是参孙的妻子归了参孙的一个陪伴、就是做过他伴郎的。」

**（原文字义）**「陪伴」同伴，朋友。

**〔文意注解〕**「参孙的妻便归了参孙的陪伴，就是作过他朋友的」：『参孙的妻』指尚未圆房的新婚妻子；『归了参孙的陪伴』可能参孙的岳家认为，参孙生气而离开就是不要她的意思，所以匆忙安排她改嫁给伴郎，这是为参孙的复仇铺路；『作过他朋友』即指作过他的伴郎。

**〔话中之光〕** (一)参孙若借着他的经历获得益处，并允许对罪的无知和失望驱使他寻求更高的道路，神仍然会接受他，让他引领以色列反抗非利士人，并获得完全的胜利。无论如何，神都继续最大限度的通过参孙工作直至他接受被祂使用。

(二)参孙的经历说明，神在祂的仆人跌倒于罪中时不会立即丢弃他们，即使他们在生活中有意忽视神具体的要求，祂也继续赐福于他们的工作。因为没有人是不犯错误的，神会在祂的工作上能够把人当作工具使用，倘若祂只赐福给那些无罪的人，那就无人能解释他们一切的行为能够被神赞同，作为获得属天福份的凭据。

(三)11~20 杰这段故事暴露了参孙的弱点，在于耽迷女色，没有道德原则。今天教会必须谨慎，选择领袖不仅须要有才能，更须要有属灵品德，敬虔圣洁，有为，有守，才可以为教会带来赐福，美好的声誉，长远的复兴。参孙型的领袖，虽然一时得胜仇敌，他的私欲就是自己的仇敌，终究非神子民之福，另一次的羞辱挫败，将随之来到。

## 叁、灵训要义

### 【参孙娶非利士亭拿女子】

#### 一、参孙求父母同意(1~4 节)：

1. 「参孙下到亭拿，在那里看见一个女子，是非利士人的女儿。参孙上来禀告他父母说：…愿你们给我娶来为妻」(1~2 节)：参孙求他父母同意娶非利士女子为妻。

2. 「他的父母却不知道这事是出于耶和华，因为祂找机会攻击非利士人」(4 节)：此事乃出于神，为找机会攻击非利士人。

#### 二、参孙空手杀死一只狮子(5~9 节)：

1. 「参孙跟他父母下亭拿去。到了亭拿的葡萄园，见有一只少壮狮子向他吼叫。耶和华的灵大大感动参孙，他虽然手无器械，却将狮子撕裂」(5~6 节)：参孙提亲途中在葡萄园遇吼叫狮子，徒手将狮子撕裂。

2. 「过了些日子，再下去要娶那女子，转向道旁要看死狮，见有一群蜂子和蜜在死狮之内」(8 节)：参孙在娶亲途中，见有一群蜂子和蜜在死狮之内。

3. 「就用手取蜜，且吃且走，到了父母那里，给他父母，他们也吃了」(9 节)：参孙与父母吃蜜。

#### 三、参孙在婚宴中出谜语(10~14 节)：

1. 「参孙在那里设摆筵宴，…众人…请了三十个人陪伴他」(10~11 节)：请三十个非利士人，在婚宴中陪伴参孙。

2. 「参孙对他们说：我给你们出一个谜语，你们在七日筵宴之内，若能猜出意思告诉我，我就



给你们三十件里衣，三十套衣裳」(12节)：参孙对陪伴之人出谜语，以三十件里衣，三十套衣裳为赌注。

3.「参孙对他们说：吃的从吃者出来，甜的从强者出来。他们三日不能猜出谜语的意思」(14节)：没有亲身经历过的人，不能猜出谜语的意思。

四、陪伴之人威逼新娘探出谜底(15~18节)：

1.「他们对参孙的妻说：你诓哄你丈夫，探出谜语的意思告诉我们，免得我们用火烧你和你父家」(15节)：陪伴之人威逼新娘，诓哄参孙探出谜底。

2.「七日筵宴之内，她在丈夫面前啼哭，到第七天逼着他，他才将谜语的意思告诉他妻，他妻就告诉本国的人」(17节)：参孙抵挡不住新娘啼哭，说出谜底。

3.「那城里的人对参孙说：有什么比蜜还甜呢？有什么比狮子还强呢？」(18节)：新娘转告谜底给陪伴之人，结果参孙须赔赌注。

五、参孙击杀三十个非利士人(19~20节)：

1.「耶和华的灵大大感动参孙，他就下到亚实基伦击杀了三十个人，夺了他们的衣裳，将衣裳给了猜出谜语的人」(19节)：参孙击杀三十非利士人，剥衣赔偿。

2.「参孙发怒，就上父家去了。参孙的妻便归了参孙的陪伴，就是作过他朋友的」(19~20节)：参孙生气离开，新妻归了陪伴的朋友。

## 士师记第十五章注解

### 壹、内容纲要

#### 【参孙两次击杀非利士人】

- 一、参孙为报复妻子岳父被杀，大大击杀非利士人(1~8节)
- 二、参孙被犹大人出卖，他用驴腮骨击殺一千非利士人(9~17节)
- 三、神使洼处裂开涌出水來，解参孙干渴(18~19节)
- 四、当非利士人辖制以色列人时，参孙任士师二十年(20节)

### 贰、逐节详解

【士十五 1】「过了些日子，到割麦子的时候，参孙带着一只山羊羔去看他的妻，说：“我要进内室见我的妻。”他岳父不容他进去，」

(吕振中译)「过了些日子，到割麦子的时候，参孙带着一只山羊羔去看望他妻子；他说：『我要进卧房去找我妻子』；妻子的父亲却不让他进去。」

**〔原文字义〕**「割」收割，收获；「麦子」小麦；「内室」房间；「容」允许。

**〔文意注解〕**「过了些日子，到割麦子的时候，参孙带着一只山羊羔去看他的妻」：『割麦子的时候』约阳历五月间；『一只山羊羔』当地的惯常见面礼，作为赔罪。

「说：我要进内室见我的妻。他岳父不容他进去」：『内室』妇女的起居处；『我的妻』参孙的妻子婚后仍住在娘家。

**【士十五 2】**「说：“我估定你是极其恨她，因此我将她给了你的陪伴。她的妹子不是比她还美丽吗？你可以娶来代替她吧！”」

**〔吕振中译〕**「父亲说：『我心里估定说：你一定极恨她，因此我将她给了你的一个陪伴；她的小妹子不是比她俊美么？那尽可以归你来代替她呀。』」

**〔原文字义〕**「估定(原文双同字)」心里想，断言；「极其恨(原文双同字)」恨恶。

**〔文意注解〕**「说：我估定你是极其恨她，因此我将她给了你的陪伴」：『估定』心里以为；『极其恨她』因她出卖了参孙(参士十四 17, 19)；『给了你的陪伴』请参阅士十四 20。

「她的妹子不是比她还美丽吗？你可以娶来代替她吧」：『她的妹子』参孙的岳父已经收过了参孙的聘礼，所以自知理亏，也可能害怕参孙的力量，所以提议娶他更美丽的次女，以避免报复。

**【士十五 3】**「参孙说：“这回我加害于非利士人不算有罪。”」

**〔吕振中译〕**「参孙对他们说：『这回我若加害于非利士人，我对他们是不算为有罪的。』」

**〔原文字义〕**「加」做，制作，完成；「害」坏的，恶的；「不算有罪」除罪，无罪。

**〔文意注解〕**「参孙说：这回我加害于非利士人不算有罪」：『不算有罪』参孙迁怒于非利士人，自认为报复有理。

**〔话中之光〕**(一)「这回我加害于非利士人不算有罪」，这句出于血气的狠话，是因为参孙的自尊心受到了伤害。参孙的岳父知道他很容易被「眼目的情欲」(约壹二 16, 下同)吸引，没想到不但他「肉体的情欲」需要被满足，「今生的骄傲」也需要获得满足。活在肉体里的人，不但很容易得罪人，也很容易被人得罪。

(二)这是参孙一生的一个重要时刻。一般来说，参孙会报复这个焦虑不安的父亲或背信弃义的妻子，但他可能认为，他们向他所做的是由于非利士人的施压，他们恨他是因为他是以色列人。在那次事件中，他决心借着打击非利士人的暴政找出结症。非利士人已招致麻烦，在烧灭非利士人禾稼的火光中，参孙觉得真挚地投入到反抗非利士人的战斗中是无可指责的。

**【士十五 4】**「于是参孙去捉了三百只狐狸（或作“野狗”），将狐狸尾巴一对一对地捆上，将火把捆在两条尾巴中间。」

**〔吕振中译〕**「于是参孙去捉了三百只狼，取了火把来，将狼尾巴对尾巴捆上，将一枝火把插在两条尾巴中间。」

**〔原文字义〕**「狐狸」狐狸，狐狼，野狗。

**〔文意注解〕**「于是参孙去捉了三百只狐狸」：『狐狸』可能是野狗或胡狼，因狐狸非群居动物，不容易抓到三百只。

「将狐狸尾巴一对一对地捆上，将火把捆在两条尾巴中间」：『尾巴一对一对地捆上』如何捆上而不被咬伤，实非易事；『火把』指浸有油脂或树脂的易燃物。

**【士十五 5】**「点着火把，就放狐狸进入非利士人站着的禾稼，将堆集的禾捆和未割的禾稼，并橄榄园尽都烧了。」

**〔吕振中译〕**「他将火把点着，就放狼进入非利士人站着的庄稼，将堆积的禾捆、站着的禾稼、以及葡萄园、橄榄园、尽都烧了。」

**〔原文字义〕**「堆集的禾捆」堆栈；「未割的禾稼」禾稼。

**〔文意注解〕**「点着火把，就放狐狸进入非利士人站着的禾稼」：『站着的禾稼』禾稼割后绑成捆使之站立，容易晒干。

「将堆集的禾捆和未割的禾稼，并橄榄园尽都烧了」：『尽都烧了』三百只狐狸带着点燃的火把，疯狂逃窜；时值五、六月间，天干物燥，牠们所到之处，倾刻间成为火海。

**【士十五 6】**「非利士人说：“这事是谁作的呢？”有人说：“是亭拿人的女婿参孙，因为他岳父将他的妻给了他的陪伴。”于是非利士人上去，用火烧了妇人和她的父亲。」

**〔吕振中译〕**「非利士人说：『这是谁作的呢？』有人说：『是亭拿人的女婿参孙，因为他岳父将他的妻子给了他一个伴郎。』于是非利士人上去，用火烧了妇人和她的父亲（有古卷加：的房屋）。」

**〔原文字义〕**「亭拿」你将数算，一部分。

**〔文意注解〕**「非利士人说：这事是谁作的呢？」：参孙大概是在晚间作这事，所以一般非利士人并不知校是谁作的。

「有人说：是亭拿人的女婿参孙，因为他岳父将他的妻给了他的陪伴」：『有人说』无法确定是谁说的，也许是知悉参孙婚事内幕的人，根据他自己的猜测。

「于是非利士人上去，用火烧了妇人和她的父亲」：这话显示：(1)妇人由于害怕她和父家被火烧才出卖参孙(参士十四 15~17)，如今反而导致恐吓成真；(2)非利士人可能想藉此羞辱参孙，反而更引起参孙的报复(参 7 节)。这两种情形正好表明了世人无由生冤、冤冤相报，没完没了。

**【士十五 7】**「参孙对非利士人说：“你们既然这样行，我必向你们报仇才肯罢休。”」

**〔吕振中译〕**「参孙对非利士人说：『你们既然这样行，我总要在你们身上报仇纔肯罢休。』」

**〔原文字义〕**「报仇」报复；「罢休」中止，结束。

**〔文意注解〕**「参孙对非利士人说：你们既然这样行，我必向你们报仇才肯罢休」：任性的人总要找理由为自己出气：(1)参孙认为伴郎对不起他，就去击杀了三十个非利士人(参士十四 19)；(2)又认为岳父对不起他，就放火烧毁了非利士人的庄稼就「不算有罪」(参 3 节)；(3)如今非利士人报复他的岳父一家，他就觉得非利士人都对不起他，必须报仇『才肯罢休』。上述理由都不合逻辑。

**《话中之光》** (一)参孙的逻辑很任性，他认为伴郎对不起他，就去击杀了三十个非利士人(参士四19)；他认为岳父对不起他，就放火烧毁了非利士人的庄稼就「不算有罪」(参3节)；而非利士人报复他的岳父一家，他就觉得非利士人都对不起他，必须报仇「才肯罢休」。错误加上错误永远不会等于正确，肉体碰肉体永远也不能变得属灵，参孙完全活在自己的肉体里。但在神看来，这不过是当时神百姓的生活写照。百姓就是这样活在自己里面，无视律法的管理，更没有分别为圣的实际。

(二)冤冤相报何时了，必须有人出面承担，仇恨方能解决。基督在十架上受死就是最好的例子。但参孙可不是这种人。是他自己给一度想联姻的家庭带来这场灾祸，现在又口口声声说要进行最后一次的复仇，言下之意，彷彿凭他一己之力就能弭平这个血淋淋的恶性循环似的。

**【士十五 8】**「参孙就大大击杀他们，连腿带腰都砍断了。他便下去，住在以坦盘的穴内。」

**《吕振中译》**「参孙就打到他们四脚朝天，大行杀戮；他便下去，住在以坦盘巉岩的罅隙里。」

**《原文字义》**「大大」巨大的；「击杀」伤害，屠杀；「以坦」野兽的巢穴。

**《文意注解》**「参孙就大大击杀他们，连腿带腰都砍断了」：本句乃描述参孙杀人如麻：『连腿带腰都砍断了』乃是当时的一句谚语，源自摔跤用语，「小腿在大腿之上」形容全然地摔倒对方，此处用来表示「大大击杀」。

「他便下去，住在以坦盘的穴内」：『以坦盘的穴内』指某处一般人难以到达的悬崖裂缝，确实地点不详，可能位于犹大支派境内(参9节)。

**【士十五 9】**「非利士人上去安营在犹大，布散在利希。」

**《吕振中译》**「非利士人上去，扎营在犹大，在利希（即：「腮骨」的意思）四散侵掠。」

**《原文字义》**「安营」扎营；「犹大」赞美的；「布散」松开，扩散；「利希」腮骨。

**《文意注解》**「非利士人上去安营在犹大，布散在利希」：『利希』原文字义「腮骨」，是事件之后才命名以纪念参孙「用驴腮骨杀人成堆」(参16, 19节)，确实地点不详。

**【士十五 10】**「犹大人说：“你们为何上来攻击我们呢？”他们说：“我们上来是要捆绑参孙，他向我们怎样行，我们也要向他怎样行。”」

**《吕振中译》**「犹大人说：『你们为甚么上来攻打我们呢？』他们说：『我们上来是要捆绑参孙，他怎样待我们，我们也怎样待他。』」

**《原文字义》**「捆绑」绑住，监禁。

**《文意注解》**「犹大人说：你们为何上来攻击我们呢？」：参孙是但族人(参士十三2, 24)，现在非利士人到犹大境内寻仇，想必是因为参孙所躲之处就在犹大。

「他们说：我们上来是要捆绑参孙，他向我们怎样行，我们也要向他怎样行」：『也要向他怎样行』就是以牙还牙，报仇的意思。

**【士十五 11】**「于是有三千犹大人下到以坦盘的穴内，对参孙说：“非利士人辖制我们，你不知道

吗？你向我们行的是什么事呢？”他回答说：“他们向我怎样行，我也要向他们怎样行。”」

〔吕振中译〕「于是有三千犹大人下到以坦巉岩的罅隙里，对参孙说：『非利士人怎样辖制我们、难道你不知道么？你对我们这样行、是甚么意思？』参孙对他们说：『他们怎样待我，我就怎样待他们。』」

〔原文字义〕「辖制」管辖，统治。

〔文意注解〕「于是有三千犹大人下到以坦盘的穴内，对参孙说」：『三千犹大人』犹大人劳师动众，不去抵挡一千非利士人(参 15 节)，却用来捕捉一个参孙，可见对他相当忌惮。

「非利士人辖制我们，你不知道吗？你向我们行的是什么事呢？」：意指你怎么叫我们受连累呢？

「他回答说：他们向我怎样行，我也要向他们怎样行」：意指我报仇有理。

〔话中之光〕(一)参孙虽然浑，犹大人却更浑。参孙说「他们向我怎样行，我也要向他们怎样行」，固然是出于血气的报复心理；但犹大人说「非利士人辖制我们，你不知道吗？你向我们行的是什么事呢」，更是灵里昏暗到极点。

(二)非利士人的「辖制」原文又译为「管理」(士八 22)，与从前那些仇敌的「欺压」(士四 3)、「压制」(士六 2)、「扰害欺压」(士十 8)不同，表明非利士人的「辖制」很有技巧，以致犹大支派已经习以为常地甘做受「辖制」的顺民。进迦南时最勇敢的犹大「狮子」(参士一 3；创四十九 9)，现在已经被驯服成了狮子狗，分不清谁是仇敌、谁是弟兄；不但不敢抵挡一千非利士人(参 15 节)，反而兴师动众地动员三千人去捉拿参孙，把神帮助他们争取自由的器皿当作麻烦。

(三)犹大人违背神，不愿负神的轭，而甘心负非利士人的轭：「非利士人辖制我们，你不知道吗？」显然是责怪参孙干扰平安被奴役的现状；他们宁愿聚众捆绑参孙，而不肯团结支援参孙，同胞的爱在哪里？真是没有原则的世代。

(四)参孙在本节的答复，说明这一章之中的事件背后的精神：「他们向我怎样行，我也要向他们怎样行。」报复是人所不能控制的劣行。冤冤相报，永无了结。这也像澳洲土人所用的回掷器，你将它投向别人，它仍会飞回伤害你。只有饶恕能止息彼此之间的不断报复行为。

(五)在士师记开始的时候，以色列就开始失去团体的见证。用新约的话来说，他们不再站在身体里去跟随主的路。现在到了参孙的时候，就不仅是失去了团体的见证的问题，而是他们用团体的见证那一个原则来对付弟兄，而去抓参孙。抓参孙作甚么？交给非利士人。为甚么要交给非利士人呢？祈求我们自己的平安。

【士十五 12】「犹大人对他说：“我们下来是要捆绑你，将你交在非利士人手中。”参孙说：“你们要向我起誓，应承你们自己不害死我。”」

〔吕振中译〕「犹大人对他说：『我们下来、是要捆绑你，将你交在非利士人手中。』参孙对他们说：『你们要向我起誓不将我杀掉纔行。』」

〔原文字义〕「交在」给，置，放；「应承」(原文无此字)。

〔文意注解〕「犹大人对他说：我们下来是要捆绑你，将你交在非利士人手中」：『下来』形容从

悬崖峭壁的顶上爬下来到达洞穴处(参 8 节)。

「参孙说：你们要向我起誓，应承你们自己不害死我」：参孙的意思是，他不反抗族亲的捕捉，不伤害骨肉之亲，但求他们不对他动刑。

**《话中之光》** (一)对犹太人的懦弱和邪恶，参孙感到失望和怀疑。但他的仇敌是非利士人，不是同胞。此事件或许会加剧参孙对仇敌的憎恨，因为正是他们使同胞变得如此卑劣。参孙像羊羔任由自己热爱的同胞捆绑，使人联想到耶稣基督的崇高之爱，祂为救赎人类任由人苦待，如同被牵往宰杀之地的羊羔(参徒八 32；罗八 36)。

**【士十五 13】**「他们说：“我们断不杀你，只要将你捆绑，交在非利士人手中。”于是用两条新绳捆绑参孙，将他从以坦盘带上去。」

**《吕振中译》**「他们告诉他说：『不，我们只要将你捆绑，交在非利士人手中罢了；我们断不害死你。』他们就用两条新的粗绳子捆绑参孙，从巉岩里给带上去。」

**《原文字义》**「断不杀(原文双同字)」杀害，治死；「以坦盘」岩石，山崖。

**《文意注解》**「他们说：我们断不杀你，只要将你捆绑，交在非利士人手中」：参孙束手就擒，甘愿被弟兄捆绑，显出他的弟兄之情，虽然私德有缺陷，仍有其被神使用之处。

「于是用两条新绳捆绑参孙，将他从以坦盘带上去」：『两条新绳』非常结实，用意为防止押送途中被他挣脱。

**《话中之光》** (一)虽然遭受非利士人的逼迫，大多数以色列人无意对抗。他们习惯安于现状、相安无事，忘了从神领受祭司国度的伟大使命(参出十九 6)。与旷野漂流的以色列人相似，不积极迈向应许之地迦南，常常想念埃及的为奴生活(参出十六 2~3)。参孙意识到自己的身份，欲脱离充满奴性的屈从。对以色列百姓而言，他的崛起或许仅仅是匹夫之勇，结果他们将参孙捆绑，交到外邦人手中(参太二十六 14~15)。

(二)犹太人捆绑参孙之举，证实敬虔之人必受逼迫(参提后三 12)，先知在本家不受尊敬(参太十三 57)。现今也有很多类似的人，他们一味惜己，视将安逸为至福，嘲笑委身崇高真理的人。但基督徒却渴慕永恒，虽生活在世界却不属于世界(参传三 11；约十六 33；十八 36)。

(三)参孙虽然活在肉体里，却比犹太人强得多，从来没有伤害弟兄，而是甘愿受绑，这正是他对神的信心。神借着参孙身上的这一点点信心和美德，显明了神百姓堕落后的可怜光景。今天，也有一些信徒对于拯救灵魂、与仇敌争战没有勇气，对教会内部的是非纷争却很有兴趣；指责那些活在肉体里的「参孙」时很起劲，却看不见自己是甘心顺服世界「辖制」的犹太人。

(四)当参孙被自己的骨肉以色列人，捆绑交给非利士人的时候，是甚么力量支持他继续攻击非利士人，因为参孙知道自己一出胎，就归神作拿细耳人，拿细耳人是分别出来归神的人，他和以色列人有分别。他不与以色列人计较恩怨，计较是非。他不为自己伸冤，他愿意被犹太人捆绑交给非利士人，他单单依靠神。在他绝望之时，他的眼睛只望天，仰望神赐他力量，所以他列在信心见证人中(参来十一 32)。

**【士十五 14】**「参孙到了利希，非利士人都迎着喧嚷。耶和华的灵大大感动参孙，他臂上的绳就像火烧的麻一样，他的绑绳都从他手上脱落下来。」

**〔吕振中译〕**「参孙来到利希（即：「腮骨」的意思），非利士人就呐喊起来迎着他；永恒主的灵大大激动参孙，他手臂上的粗绳子就像火烧的麻一样，绑他的绳子都从他手上成了灰般掉下来。」

**〔原文字义〕**「迎着」遭遇，降临；「喧嚷」喊叫；「大大」昌盛，兴旺；「绑绳」捆绑物。

**〔文意注解〕**「参孙到了利希，非利士人都迎着喧嚷」：『迎着喧嚷』形容非利士人欣喜若狂，对着他大声喊叫。

「耶和华的灵大大感动参孙，他臂上的绳就像火烧的麻一样，他的绑绳都从他手上脱落下来」：『感动』原文是「猛推、驱使」的意思，表明是一股巨大的力量在推动参孙；『像火烧的麻一样』形容非常容易挣开。

**【士十五 15】**「他见一块未干的驴腮骨，就伸手拾起来，用以击杀一千人。」

**〔吕振中译〕**「他看见一块未干未脆的驴腮骨，就伸手捡起来，用来击杀千人。」

**〔原文字义〕**「未干的」(原文无此字)；「腮骨」颞骨。

**〔文意注解〕**「他见一块未干的驴腮骨，就伸手拾起来，用以击杀一千人」：『未干的驴腮骨』重而有韧性，不易断碎，是参孙唯一用过的武器；『击杀一千人』有如摧枯拉朽，所向披靡。

**〔话中之光〕**(一)参孙用驴腮骨击败非利士人。参孙只身击败一千非利士人，用诗歌庆祝自己的胜利。(1)因着耶和华的灵，捆绑他的绳索脱落。这象征复活的耶稣，破除死亡的捆绑和辖制、败坏黑暗的权势(参来二 14)。参孙靠神的帮助击败愚弄他的势力；(2)手持铁器的一千非利士人，与捡起驴腮骨孤军奋战的参孙，形成鲜明的对比。神拣选世上软弱的，使强壮的羞愧(参林前一 27)。

**【士十五 16】**「参孙说：“我用驴腮骨杀人成堆，用驴腮骨杀了一千人。”」

**〔吕振中译〕**「参孙说：『我用驴腮骨杀人一堆一堆；我用驴腮骨击杀了千人。』」

**〔文意注解〕**「参孙说：我用驴腮骨杀人成堆，用驴腮骨杀了一千人」：『驴腮骨杀人成堆』原文「驴」和「堆」的读音相似，是典型的希伯来文诙谐双关语，展现出参孙特有的粗旷风格，中文无法将意思传神地翻译出来。

**【士十五 17】**「说完这话，就把那腮骨从手里抛出去了。那地便叫拉末利希。」

**〔吕振中译〕**「说完这话，就把那腮骨从手里抛出去；于是那地便叫做拉末利希（即：「腮骨高地」的意思）。」

**〔原文字义〕**「拉末利希」腮骨的高地，腮骨成堆。

**〔文意注解〕**「说完这话，就把那腮骨从手里抛出去了。那地便叫拉末利希」：『拉末利希』将杀人地点取名「腮骨造成的高堆」，简称「利希」(参 9, 19 节)，意即腮骨，确实地点不详。

**【士十五 18】**「参孙甚觉口渴，就求告耶和华说：“你既藉仆人的手施行这么大的拯救，岂可任我

渴死，落在未受割礼的人手中呢？”」

**〔吕振中译〕**「参孙非常口渴，就呼求永恒主说：『你既将这么大的拯救交在你仆人手中，难道你如今要任我渴死，落在没受割礼的人手中么？』」

**〔原文字义〕**「甚」极度地，非常地；「这么大的」巨大的。

**〔文意注解〕**「参孙甚觉口渴，就求告耶和華说」：『甚觉口渴』形容精疲力竭时的状态；『求告耶和華』参孙虽然神勇，却仍如常人受肉身的限制，故此转向神求告祂。

「你既藉仆人的手施行这么大的拯救，岂可任我渴死，落在未受割礼的人手中呢？」：『这么大的拯救』形容非同凡响的战果；『未受割礼的人』指非利士人，因他们没有行割礼的习俗。

**〔话中之光〕**（一）就在参孙击杀一千人那个时刻他说快要渴死了。这是要说明，力大如参孙的人也有软弱的时候，人是不能过分自信，因为他知道的实在是有限。真正知道的是神。他在人「你争我夺」和「尔虞我诈」的过程中，仍然成就了他的目的——攻击非利士人。神的秘密往往是人所忽略的。

（二）耶和華的力量临到参孙，但他骄傲并夸张自己的勇力。他说：「我用驴腮骨杀了一千人」（参 16 节），并自恃他有这样大的功迹，求神赐他水喝。骄傲会使我们将神所成就的工作之荣耀归于自己。

（三）参孙在肉体上、精神上皆感到精疲力竭。在个人的大胜利以后，他的态度很快消沉，变为自艾自怜——「岂可任我渴死呢？」我们做出极大的努力，心力交瘁之后，情绪容易受到损伤。在大的成就以后，常会有严重的情绪低落。你受到伤害时，不要以为神对你有所亏欠，切记要避免这种试探！是祂的力量使你得胜的。要让你的态度、行动、言语，专心一意地以神为中心，不要高举你自己。

（四）我们原来没有权利，在危机的困苦中要神赐力。我们必须先与祂相交，为祂争战，甚至到筋疲力尽的地步。我们若真的在祂的生命中，也为事奉祂而尽力，我们就没有什么不可祈求了。

**【士十五 19】**「神就使利希的洼处裂开，有水从其中涌出来。参孙喝了，精神复原，因此那泉名叫隐哈歌利，那泉直到今日还在利希。」

**〔吕振中译〕**「神就使利希的白状洼地裂开，就有水从那里涌出来；参孙喝了，精神便复了原；因此那泉名叫隐哈歌利（即：「呼求者的水泉」的意思）；那泉到今日还在利希。」

**〔原文字义〕**「洼处」白；「裂开」劈开，破开；「复原(原文双字)」返回，转回(首字)；复苏(次字)；「隐哈歌利」神的回应之泉。

**〔文意注解〕**「神就使利希的洼处裂开，有水从其中涌出来」：『洼处』指地面下陷成一天然的坑洞；『有水从其中涌出来』指涌出泉水。

「参孙喝了，精神复原，因此那泉名叫隐哈歌利，那泉直到今日还在利希」：『隐哈歌利』意思是「呼求者的水泉」，确实地点不详；『直到今日』即指本书写作之时。

**〔话中之光〕**（一）神的水泉在任何地方都能涌出。如果没有现成的，可以造一个出来。在炎热的岩石中间，我们实在已经困倦。于是祂在旷野为我们涌出水来。疲乏的战士啊，要有勇气！神是造



你的，知道你的情况。祂也必使用你，供给你一切的需要。那水泉现在还有。祂能使水泉从岩石涌出，使苦水变为甘甜，使你喝了生命的活水，解除心灵的干渴。

(二)参孙到底是必死的世人，他的耐力有限，久战感到口渴；这是圣经记载他第一次呼求耶和华：「你既藉仆人的手施行这么大的拯救，岂可任我渴死落在未受割礼的人手中呢」(参 18 节)？这表示他知道自己的缺乏，想到神的荣耀。这是参孙第一次祈祷蒙允的经验，是在他自己力量衰竭，生命遭到威胁的时候。他抛开驴腮骨，抛开血气的兵器，仰望呼求神，就得神赐下活水涌出：「呼求者的泉源」。

(三)水表征生命(约四 10 的活水原文是生命水；启二十二 1 的水也是生命水)。参孙在得胜时，容易落在肉体里(魂的兴奋和骄傲中)，口渴表明参孙的灵缺乏生命的供应，这时他应当向神祷告，从肉体回到灵里，寻求从神来的涌泉供应他，使参孙的灵得到复兴，灵就能管理魂和身体。

**【士十五 20】**「当非利士人辖制以色列人的时候，参孙作以色列的士师二十年。」

*(吕振中译)*「当非利士人的日子、参孙作了士师二十年、来拯救以色列。」

*(原文字义)*「非利士人」移居者。

*(文意注解)*「当非利士人辖制以色列人的时候，参孙作以色列的士师二十年」：『辖制以色列人的时候』以色列人受非利士人的压迫共有四十年(参士十三 1)；『作以色列的士师』可能仅局限在他所在很小的地区范围。

*(话中之光)* (一)参孙曾被同胞彻底弃绝，却以「拉末利希」(参 17 节)之捷为契机，被同胞接纳为领袖。联想到耶稣基督——祂是被匠人所弃的石头，却成为房角的头块石头(参诗一百十八 22)。

(二)神兴起参孙作士师，并不是为了制服仇敌，而是要用这个不合格的拿细耳人，唤醒不合格的神的百姓，让他们回转过来作合格的「拿细耳人」。士师只是神所使用的器皿，拯救不在乎士师的所能、所是或属灵光景，神自己才是真正的拯救者，祂要把制服非利士人的工作交给撒母耳(参撒七 13)、扫罗(参撒十四 47)、大卫(参撒下八 1)来完成。

## 叁、灵训要义

### 【参孙击杀非利士人】

一、先为报复妻子岳父被杀(1~8 节)：

1. 「参孙带着一只山羊羔去看他的妻，说：我要进内室见我的妻。他岳父不容他进去，说：我估定你是极其恨她，因此我将她给了你的陪伴」(1~2 节)：参孙再去时，发现其妻已另配给别人。

2. 「参孙说：这回我加害于非利士人不算有罪」(3 节)：参孙归咎非利士人。

3. 「于是参孙去捉了三百只狐狸，将狐狸尾巴一对一对地捆上，将火把捆在两条尾巴中间。点着火把，就放狐狸进入非利士人站着的禾稼，将堆集的禾捆和未割的禾稼，并橄榄园尽都烧了」(4~5 节)：捉三百只狐狸，点火烧禾稼并橄榄园。

4. 「非利士人说：这事是谁作的呢？有人说：是亭拿人的女婿参孙，因为他岳父将他的妻给了

他的陪伴。于是非利士人上去，用火烧了妇人和她的父亲」(6 节)：非利士人报复，火烧妇人和她父亲。

5.「参孙对非利士人说：“你们既然这样行，我必向你们报仇才肯罢休。参孙就大大击杀他们，连腿带腰都砍断了」(7~8 节)：参孙大大击杀非利士人。

二、其后因为被犹大人出卖(8~17 节)：

1.「参孙…住在以坦盘的穴内。非利士人上去安营在犹大，布散在利希」(8~9 节)：非利士人安营在犹大，参孙藏身的以坦盘就在犹大境内。

2.「于是有三千犹大人下到以坦盘的穴内，…犹大人对他说：我们下来是要捆绑你，将你交在非利士人手中」(11~12 节)：三千犹大人下到以坦盘的穴内捉拿参孙。

3.「参孙说：你们要向我起誓，应承你们自己不害死我。他们说：我们断不杀你，只要将你捆绑，交在非利士人手中。于是用两条新绳捆绑参孙，将他从以坦盘带上去」(12~13 节)：参孙让犹大人用两条新绳捆绑。

4.「参孙到了利希，非利士人都迎着喧嚷。耶和华的灵大大感动参孙，他臂上的绳就像火烧的麻一样，他的绑绳都从他手上脱落下来。他见一块未干的驴腮骨，就伸手拾起来，用以击杀一千人」(14~15 节)：神的灵大大感动参孙，绑绳脱落，用一块未干的驴腮骨击杀一千人。

5.「参孙说：我用驴腮骨杀人成堆，…说完这话，就把那腮骨从手里抛出去了。那地便叫拉末利希」(16~17 节)：抛出那驴腮骨处命名拉末利希。

三、神使洼处裂开涌出水来，解参孙干渴(18~19 节)：

1.「参孙甚觉口渴，就求告耶和华说：你既藉仆人的手施行这么大的拯救，岂可任我渴死，落在未受割礼的人手中呢？」(18 节)：参孙因口渴求神。

2.「神就使利希的洼处裂开，有水从其中涌出来。参孙喝了，精神复原，因此那泉名叫隐哈歌利」(19 节)：神使洼处裂开涌出水来。

四、参孙任士师二十年(20 节)：

1.「当非利士人辖制以色列人的时候」：非利士人辖制以色列人四十年(参士十三 1)。

2.「参孙作以色列的士师二十年」：参孙作士师二十年。

## 士师记第十六章注解

### 壹、内容纲要

#### 【参孙之死】

一、参孙在非利士妓女家，中埋伏显出非凡能力(1~3节)

二、非利士首领利诱妓女大利拉，三次探询参孙能力秘密(4~14节)

三、参孙第四次终于忍不住泄漏秘密而被捕，被剜去双眼(15~21节)

四、参孙头发渐长，在被群众戏耍时突显能力与三千人同死瓦砾中(22~30节)

五、参孙尸首得以归葬父坟，死前二十年间任以色列士师(31节)

## 贰、逐节详解

**【士十六 1】**「参孙到了迦萨，在那里看见一个妓女，就与她亲近。」

*(吕振中译)*「参孙到了迦萨，在那里看见一个庙妓女，就进去找她。」

*(原文字义)*「参孙」像太阳一样；「迦萨」强壮；「亲近」进入，进去。

*(文意注解)*「参孙到了迦萨，在那里看见一个妓女，就与她亲近」：『迦萨』位于五个主要非利士人城市的最南端；『妓女』指卖淫女子，有时也指旅店女主人，此处应指前者；『亲近』指行淫。

*(话中之光)* (一)参孙的罪恶行径违背神的旨意，作为以色列士师，本不该作这等事。这暗示当时以色列社会风气极其败坏。参孙的遭遇告诫我们，不要形成罪恶的习惯，不然会招致可怕的灭亡。

(二)似乎参孙变得毫无道德原则，至少他在不断地放任自己冲动的欲望。一步错行为下一步错行作了进阶，参孙在青年时期就作出了与世俗相交的第一个错误的选择，他与非利士妇人悲剧性的婚姻就是结果，他现在更加的降低道德的标准。

(三)淫乱的女子诱使人犯罪，分别为圣的圣徒必须回避她们。今天，淫乱之火以吞灭一切之势燃烧都市不夜城，圣徒更当谨守，「脱去旧人和旧人的行为」，在基督里过圣洁的生活(参西三 9；彼前一 15)。

**【士十六 2】**「有人告诉迦萨人说：“参孙到这里来了！”他们就把他团团围住，终夜在城门悄悄埋伏，说：“等到天亮我们便杀他。”」

*(吕振中译)*「有人告诉迦萨人说：『参孙到这里来了』，他们就把他团团围住，终夜在城门那里埋伏等着他，终夜不作声，说：『等到早晨天亮、我们便杀他。』」

*(原文字义)*「团团围住」围绕，环绕；「悄悄」沉默，安静；「埋伏」埋伏，潜伏。

*(文意注解)*「有人告诉迦萨人说：参孙到这里来了」：『参孙到这里来了』参孙深入敌区，自然了解他的处境相当危险，可能他自信心太强。

「他们就把他团团围住，终夜在城门悄悄埋伏，说：等到天亮我们便杀他」：『团团围住』表示黑暗中无人敢现身行刺；『在城门悄悄埋伏』意指堵住城的进出口。

**【士十六 3】**「参孙睡到半夜，起来，将城门的门扇、门框、门闩一齐拆下来，扛在肩上，扛到希伯仑前的山顶上。」

*(吕振中译)*「参孙睡到半夜、起来，就在半夜里将城门的门扇、门柱、同门闩、都拔起来，放在肩膀上，扛上希伯仑东面的山顶上。」

*(原文字义)*「扛在」放置，设立；「扛到」上升，攀登；「希伯仑」联合。

**〔文意注解〕**「参孙睡到半夜，起来，将城门的门扇、门框、门闩一齐拆下来」：『半夜，起来』大概意识到危机四伏；『城门的门扇、门框、门闩』可能包铜或铁，相当沉重。

「扛在肩上，扛到希伯仑前的山顶上」：『扛在肩上』可以防身；『希伯仑前的山顶』即希伯仑城的东边，距离迦萨大约 60 公里。

**【士十六 4】**「后来参孙在梭烈谷喜爱一个妇人，名叫大利拉。」

**〔吕振中译〕**「后来参孙在梭烈溪谷爱上了一个妇人、名叫大利拉。」

**〔原文字义〕**「梭烈」上选的葡萄树；「喜爱」爱，友爱；「大利拉」虚弱。

**〔文意注解〕**「后来参孙在梭烈谷喜爱一个妇人，名叫大利拉」：『梭烈谷』位于耶路撒冷和地中海之间，盛产葡萄；『喜爱』指心中爱慕；『大利拉』可能是迦南人或非利士人庙妓。

**〔话中之光〕**（一）参孙曾赤手空拳击杀壮狮（参士十四 6），孤身一人杀一千敌兵（参士十五 16），却屈服在美貌女子爱情诱惑之下。大利拉象征诱使圣徒走上罪恶之路的多样情欲（参约壹二 16），圣徒肩负神赋予的使命。撒但试图对圣徒进行「侧面攻击」，欲使圣徒沦为情欲的俘虏，忘记自己的使命。

（二）神所使用的人，并非都是一个完全而毫无过犯的人。否则除了耶稣以外，世上根本没有一个完全的人，这点叫我们承认人是无可自夸。神只要人在某一方面的恩赐合乎祂用，便用来成就祂的旨意。

（三）但愿我们今日信徒，不可在参孙的罪行上有分。乃要在信心工作与生活行为上，能够分别为圣，得着能力，敬虔自守，表里一致，活出基督的样式，显出佳美的德行。则被神使用所作的工，才不是草木禾秸，乃是金银宝石，蒙受神的悦纳。

**【士十六 5】**「非利士人的首领上去见那妇人，对她说：“求你诓哄参孙，探探他因何有这么大的力气，我们用何法能胜他，捆绑克制他，我们就每人给你一千一百舍客勒银子。”」

**〔吕振中译〕**「非利士人的霸主们上去见那妇人，对她说：『请诓哄参孙，看他力气这么大到底在于甚么，我们用甚么法子纔能敌过他，捆绑而克制他；我们每人就给你一千一百锭银子。』」

**〔原文字义〕**「非利士人」移居者；「首领」统治者，轮轴；「诓哄」瞞骗，说服；「探探」察看，觉察；「克制」使俯首，苦待。

**〔文意注解〕**「非利士人的首领上去见那妇人，对她说：求你诓哄参孙」：『首领』指非利士五大城市的统治者，他们结盟起来对付外敌；『诓哄』指用欺骗的方式劝服他。

「探探他因何有这么大的力气，我们用何法能胜他，捆绑克制他」：指探查参孙大力的来源，因应对策将他制服，然后羞辱消恨，而不立即杀死他。

「我们每人就给你一千一百舍客勒银子」：『一千一百舍客勒』约折合 12.7 公斤，是一笔相当巨大的数目，难怪大利拉心动。

**〔话中之光〕**（一）英雄难过美人关，这好像是亘古不变的道理。连非利士首领都要下重金透过女色来谋取参孙力量的秘密。男人们岂能不谨慎？

(二)圣经记载所罗门王「宠爱许多外邦女子」，这些妃嫔「诱惑他的心」，使他背离神，造成以色列人道德上与宗教上的沈沦(王上十一 11~13)。参孙并没有所罗门王那么多机缘，但他放纵情欲，与所罗门王却是不谋而合。

**【士十六 6】**「大利拉对参孙说：“求你告诉我，你因何有这么大的力气，当用何法捆绑克制你？”」

**〔吕振中译〕**「大利拉对参孙说：『求你告诉我、你的力气这么大是在于甚么，要用甚么法子纔能使你受捆绑而克制你。』」

**〔原文字义〕**「这么大的」巨大的。

**〔文意注解〕**「大利拉对参孙说：“求你告诉我，你因何有这么大的力气，当用何法捆绑克制你？”」：她问的问题相当直接，任何人都会觉得动机不纯，我们不了解参孙为何不对她的问题动怒。

**【士十六 7】**「参孙回答说：“人若用七条未干的青绳子捆绑我，我就软弱像别人一样。”」

**〔吕振中译〕**「参孙对她说：『人若用七条未干的青新绳子捆绑我，我就软弱、像平常人一样。』」

**〔原文字义〕**「干」变干，干燥；「青」新鲜的，潮湿的；「软弱」虚弱，病弱。

**〔文意注解〕**「参孙回答说：人若用七条未干的青绳子捆绑我」：『未干的青绳子』指用新鲜、潮湿的肠线绞成的绳索，非常牢固。

「我就软弱像别人一样」：意指像常人一样无力将这种绳索挣脱。

**【士十六 8】**「于是，非利士人的首领拿了七条未干的青绳子来交给妇人，她就用绳子捆绑参孙。」

**〔吕振中译〕**「于是非利士人的霸主们将七条未干的青新绳子带上去给那妇人，妇人就用那绳子去捆绑参孙。」

**〔文意注解〕**「于是，非利士人的首领拿了七条未干的青绳子来交给妇人，她就用绳子捆绑参孙」：大概是在参孙睡着时悄悄地作，或者在他清醒时以开玩笑的方式捆绑他。

**【士十六 9】**「有人预先埋伏在妇人的内室里。妇人说：“参孙哪，非利士人拿你来了。”参孙就挣断绳子，如挣断经火的麻线一般。这样，他力气的根由人还是不知道。」

**〔吕振中译〕**「同时并叫埋伏的人在室内等候着；妇人说：『参孙哪，非利士人来拿你来了。』参孙就挣断绳子，像麻丝线一近火气就折断一样。这样，他力气的根源人还是无人知道。」

**〔原文字义〕**「预先埋伏(原文双字)」埋伏，潜伏(首字)；放置，安放(次字)；「挣断」撕碎，拉断。

**〔文意注解〕**「有人预先埋伏在妇人的内室里。妇人说：参孙哪，非利士人拿你来了」：『妇人的内室』指她私人的卧室，和卖淫的房间不同。

「参孙就挣断绳子，如挣断经火的麻线一般。这样，他力气的根由人还是不知道」：『如挣断经火的麻线』形容不费吹灰之力。

**【士十六 10】**「大利拉对参孙说：“你欺哄我，向我说谎言。现在求你告诉我当用何法捆绑你。”」

〔吕振中译〕「大利拉对参孙说：『你看，你愚弄了我，你撒谎骗我；现在求你告诉我、要用甚么法子使你受捆绑。』」

〔原文字义〕「欺哄」欺哄，嘲笑；「谎言」虚假，不实。

〔文意注解〕「大利拉对参孙说：你欺哄我，向我说谎言」：妇人埋怨参孙未说实话。

「现在求你告诉我当用何法捆绑你」：她第二次的问话可能是在参孙戒心渐消之后，不经意地问起。

【士十六 11】「参孙回答说：“人若用没有使过的新绳捆绑我，我就软弱像别人一样。”」

〔吕振中译〕「参孙对她说：『人若用没有使过的新绳子捆绑我，我就软弱、像平常人一样。』」

〔原文字义〕「使过的(原文双字)」工作，用途(首字)；做，制作，完成(次字)；「新」新的；「软弱」虚弱，病弱；「别」一般人。

〔文意注解〕「参孙回答说：人若用没有使过的新绳捆绑我，我就软弱像别人一样」：『没有使过的新绳』其实犹大人曾使用过它捆绑参孙，完全无效(参士十五 13)。

【士十六 12】「大利拉就用新绳捆绑他。对他说：“参孙哪，非利士人拿你来了。”有人预先埋伏在内室里。参孙将臂上的绳挣断了，如挣断一条线一样。」

〔吕振中译〕「大利拉就用新绳子捆绑他，对他说：『参孙哪，非利士人来拿你来了。』当时有埋伏的人在内室等候着；参孙就从手臂上把绳子挣断下来，像挣断粗线一样。」

〔原文字义〕「预先埋伏(原文双字)」埋伏，潜伏(首字)；放置，安放(次字)。

〔文意注解〕「大利拉就用新绳捆绑他。对他说：参孙哪，非利士人拿你来了。有人预先埋伏在内室里。参孙将臂上的绳挣断了，如挣断一条线一样」：『如挣断一条线一样』形容易如反掌。

【士十六 13】「大利拉对参孙说：“你到如今还是欺哄我，向我说谎言。求你告诉我，当用何法捆绑你。”参孙回答说：“你若将我头上的七条发绺与纬线同织就可以了。”」

〔吕振中译〕「大利拉对参孙说：『到如今你还是愚弄我，撒谎骗我；求你告诉我、要用甚么法子使你受捆绑。』参孙对她说：『你若将我头上七绺头发同织布机上的纬线编织起来，就可以了。』」

〔原文字义〕「发绺」辫子；「纬线」织布机用的线。

〔文意注解〕「大利拉对参孙说：你到如今还是欺哄我，向我说谎言。求你告诉我，当用何法捆绑你」：这是第三次(参 6, 10 节)问同样的问题。

「参孙回答说：你若将我头上的七条发绺与纬线同织就可以了」：『七条发绺』参孙已经无意中泄露了部分秘密，拿细耳人一生不可用剃头刀剃他的头(参士十三 5)，留七条发绺，左右各三条、后面一条；『与纬线同织』织布机有经线和纬线，将纬线穿梭于不定数目的经线，编织成布，参孙的意思显然是把他的七条发绺当作经线，编织在一起。

【士十六 14】「于是大利拉将他的发绺与纬线同织，用橛子钉住，对他说：“参孙哪，非利士人拿

你来了。”参孙从睡中醒来，将机上的橛子和纬线，一齐都拔出来了。」

**〔吕振中译〕**「于是大利拉将所编织的用织布棍打紧，对参孙说：『参孙哪，非利士人来拿你来了。』参孙睡醒了来，竟将织布机（原文：织布机的棍子）和纬线通通都拔起来。」

**〔原文字义〕**「橛子」桩，织布用的梭针。

**〔文意注解〕**「于是大利拉将他的发绺与纬线同织，用橛子钉住」：『橛子』指织布用的梭子(参阅下一句)；『钉住』即指固定起来。

「对他说：参孙哪，非利士人拿你来了。参孙从睡中醒来，将机上的橛子和纬线，一齐都拔出来了」：『一齐都拔出来了』参孙的头发牢牢地固定在机上的橛子(梭子)和纬线上，他一使力，就都脱落而连在发绺上。

**【士十六 15】**「大利拉对参孙说：“你既不与我同心，怎么说你爱我呢？你这三次欺哄我，没有告诉我，你因何有这么大的力气。”」

**〔吕振中译〕**「大利拉对参孙说：『你既无心于我，怎么说你爱我（原文：我爱你）呢？你，你这三三次愚弄了我，竟没有告诉我你力气这么大是在于甚么。』」

**〔原文字义〕**「同心」交心。

**〔文意注解〕**「大利拉对参孙说：你既不与我同心，怎么说你爱我呢？」：『不与我同心』心指心思，相爱之人应当彼此没有秘密，才算同心。

「你这三三次欺哄我，没有告诉我，你因何有这么大的力气」：大利拉的埋怨，其实没有道理，是她背弃参孙在先，却要求参孙诚实以待。

**〔话中之光〕**(一)每一次大利拉的试探失败之后，她都用更受伤的声音反过来责备参孙(参 10、13、15 节)，用「同心、爱我」这样动听的词汇来为爱她的人安排死亡的陷阱。而肉体的情欲必然会使人盲目，大利拉三次试探，参孙不但完全没有警醒，反面的意志越来越薄弱。活在肉体中的人，都是这样盲目地沉溺于短暂的罪中之乐，完全不会想到死亡正在逼近。

(二)参孙居然能忍耐大利拉三次要命的测试，这件事情真的匪夷所思。大概参孙真的是非常迷恋大利拉。参孙之所以如此缺乏警觉性，很可能是情欲作祟，加上大利拉带给他的欢愉使他毫无戒备之心。

(三)参孙因为相信大利拉的谎言受了欺骗。他虽然能杀死狮子，却不能遏止自己的情欲和识破大利拉究竟是何许人也。你怎能使自己不受爱欲与性的逸乐所欺骗呢？(1)在你被情焰控制以前，先决定爱怎样的人。对方的性格以及对神的信仰，是否与外貌一样的合你心意；(2)你与配偶在一起的大多数时间，并非只在享鱼水之乐；你终生伴侣的人格、性情及灵命等各方面，都应在仔细考虑之列；(3)必须忍耐。仔细地观察，常常会发现你在表面上看不出来的真相，甜美的容貌与深深的爱意常常会掩盖人的本性。

**【士十六 16】**「大利拉天天用话催逼他，甚至他心里烦闷要死。」

**〔吕振中译〕**「大利拉天天用话逼着他，摧促他，以致他的心急死了，」

**〔原文字义〕**「催」催促；「逼」压迫，强迫；「烦闷」缩短，无力。

**〔文意注解〕**「大利拉天天用话催逼他，甚至他心里烦闷要死」：『天天用话催逼』大利拉重赏之下，锲而不舍，其志可嘉，其行可鄙；『心里烦闷要死』参孙内心挣扎，明知若不断绝情欲，唯有死路一条，却又恋恋不舍，无法当机立断。

**〔话中之光〕**（一）在神的诫命和人的情欲之间，参孙感到极度矛盾。参孙不是天生对信仰或伦理全然不知的无赖，而是向往信实生活的人，这给人很大启发。无论哪个时代，圣徒都会有圣灵与肉体的矛盾(参罗八 3~11)，只有穿戴基督圣善的恩典，才能在争战中获胜(参罗十三 14)。

（二）大利拉不住地问参孙大力的秘密。三番五次地死缠不休，令他不胜其烦而吐露秘密。这是他让自己在疲劳轰炸求问之下，第二次忍受不住而回答(参士十四 17)。但这怎能成为不顺服神的借口？不管人怎样有魅力，或是善于说服，不要让任何人劝服你做错事。

（三）参孙有失败还不要紧，但是奉献不能失去，分别为圣的见证不能失去。因为失去奉献就失去能力，失去见证就失去神的同在。参孙是拿细耳人。撒但知道他那一个能力的根源是奉献。撒但摸着他那一个最要紧的，要把他那一个奉献拿掉。撒但怎么作呢？撒但借着大利拉，「天天用话催逼他」，催逼到一个地步，甚至参孙心里烦闷要死，就把心中所藏的都说出来了，把他能力的根源说出来了。结果他就落在撒但的网罗里，失去奉献，失去能力，失去分别为圣的见证，失去神的同在。这天天催逼就是仇敌作的。撒但乃是天天的来折磨神的儿女，要把我们磨死。

**【士十六 17】**「参孙就把心中所藏的都告诉了她，对她说：“向来人没有用剃头刀剃我的头，因为我自出母胎就归神作拿细耳人；若剃了我的头发，我的力气就离开我，我便软弱像别人一样。”」

**〔吕振中译〕**「就把他整个的心所藏的都告诉了她，对她说：『剃头刀向来就没有上过我的头，因为我一出母腹、就归神做离俗人（即：分别为圣者）；我的头发若被剃掉，我的力气就离开我，我便软弱像众人一样。』」

**〔原文字义〕**「所藏的」(原文无此字)；「拿细耳人」分别为圣，献身的。

**〔文意注解〕**「参孙就把心中所藏的都告诉了她，对她说：向来人没有用剃头刀剃我的头，因为我自出母胎就归神作拿细耳人」：『把心中所藏的都告诉了她』参孙糊涂至此，真令人扼腕兴叹，情欲误人，自我了断生机。

「若剃了我的头发，我的力气就离开我，我便软弱像别人一样」：参孙的力气其实来自耶和華，而不是他的头发(参 20 节)；但长头发是他离俗作拿细耳人的标志，长发剃掉，表示他奉献给神的生活已告终止，神也不再使用他。

**〔话中之光〕**（一）参孙知道自己「自出母胎就归神作拿细耳人」，但却完全没有分别为圣的实际，连拿细耳人的形式也只剩下了头发。但参孙拿细耳人的身分不是自愿的，而是神所命定的，这身分是「从出胎一直到死」(士十三 7)。因此，一旦他的头发被剃，失去了拿细耳人的最后一个标志，他的死期也就到了，力量也就失去了。同样，神的百姓若失去了分别为圣的实际，属灵的死亡也就到了，争战的能力也就没有了。

（二）参孙的主要过失不外乎是过于沉溺于贪恋美色。这种好色的弱点使他遭致灭亡和羞耻。一



步步地引导他丧失了神恩赐给他的神奇力量，这是该故事主要的道德教训。他三次证明了自己巨大的力气，现在第四次他却证明了自己的极度愚蠢。神已为他尊贵的命运作了计划，但贪爱美色的弱点损毁了神为他人生的设计规划，最终给他带来蒙羞的结局。

(三)参孙的能力是在他的头发上，他的头发一剃掉，他的能力就失去了。他的头发事甚么？就是拿细耳人的头发。拿细耳人，就是完全奉献给神的人。所有属灵的真实能力，都是在乎你奉献给神有多少。如果你在奉献上不彻底，你这个人就还是瘫痪的，你还没有能力。所以不管我们有多少的追求，我们总要记得，能力必定是在人的奉献上。

**【士十六 18】**「大利拉见他把心中所藏的都告诉了她，就打发人到非利士人的首领那里，对他们说：“他已经把心中所藏的都告诉了我，请你们再上来一次。”于是非利士人的首领手里拿着银子，上到妇人那里。」

**〔吕振中译〕**「大利拉见参孙把全心所藏的都告诉了她，就打发人去请非利士人的霸主们来，说：『这一次你们上来吧！因为他已经把他全心所藏的都告诉了我了。』于是非利士人的霸主们上到妇人那里，手里都把银子带上去。」

**〔文意注解〕**「大利拉见他把心中所藏的都告诉了她，就打发人到非利士人的首领那里，对他们说：他已经把心中所藏的都告诉了我，请你们再上来一次」：『再上来一次』可见非利士首领已经不耐三次失败而离去，因此大利拉还要派人去找他们回来。

「于是非利士人的首领手里拿着银子，上到妇人那里」：『手里拿着银子』约定的金额，是除掉参孙力量根源的代价(参 5 节)。参孙因贪恋情欲而丧失性命，大利拉却因迷恋钱财而牺牲爱情，这就是残酷的人间世界。

**【士十六 19】**「大利拉使参孙枕着她的膝睡觉，叫了一个人来剃除他头上的七条发绺。于是大利拉克制他，他的力气就离开他了。」

**〔吕振中译〕**「大利拉使参孙枕着她的膝盖而睡觉，便叫了一个人来，把参孙头上的七辫头发都剃掉；大利拉开始克制了他，他的力气真地离开了他。」

**〔原文字义〕**「发绺」辫子。

**〔文意注解〕**「大利拉使参孙枕着她的膝睡觉，叫了一个人来剃除他头上的七条发绺」：『剃除他头上的七条发绺』即指使他失去拿细耳人的最后一个标志，神不再使用他了。

「于是大利拉克制他，他的力气就离开他了」：『克制他』指削弱对方的能力而压制他；一千个非利士战士办不到的事(参士十五 15)，一个大利拉的诱惑却做成了。

**〔话中之光〕**(一)教会原应拥有胜过仇敌一切权势的的权柄，但如今我们却徒然幻想不藉圣灵能力，只靠我们的讲台、主日学、宣教会议或其他活动，就能作成长存的工作。迟早我们必须觉悟到教会与世俗联合，把头枕在大利拉的膝上，便失去了真实的能力，无论如何卖力作工，都显不出真实的见证来。—— 贵钩利曼德尔《十字架的道路》

(二)大利拉是个口蜜腹剑的女人，她冷静狡狴，戏弄参孙于掌股之间，假意说爱他，实际上图

谋本身的利益。参孙怎么能笨到这样的地步？大利拉有四次取了他的巧，占他的便宜。即使他不明白第一、第二次所经历的事之后果，总应当明白第四次的处境。我们认为参孙愚昧，但我们本身岂不是常受动听的话欺骗，屈从于错误信仰的试探吗？你应当求神帮助，使你能分辨真假，而不至于受人欺骗。

**【士十六 20】**「大利拉说：“参孙哪，非利士人拿你来了。”参孙从睡中醒来，心里说，我要像前几次出去活动身体，他却不知道耶和华已经离开他了。」

**（吕振中译）**「大利拉说：『参孙哪，非利士人来拿你来了。』参孙睡醒了来，心里说：『我要像前几次出去运动运动』；却不知道永恒主已经离开了他。」

**（原文字义）**「活动」摇动。

**（文意注解）**「大利拉说：参孙哪，非利士人拿你来了」：这是一个讯号，通知非利士人可以动手了。

「参孙从睡中醒来，心里说，我要像前几次出去活动身体，他却不知道耶和华已经离开他了」：『活动身体』原文意思是「让身体自由摇动」，本来神创造人、给人的次序是「心灵主宰身体」，但堕落的人却变成「身体左右心灵」；『耶和华已经离开他』参孙能力的根源是神，而不是他自己有甚么超人的力量，神一离开，他就变成了常人一个。

**（话中之光）**（一）由本节可知：（1）圣徒堕落之后，所受的惩罚比不信之人更加悲惨。蒙神拣选的以色列百姓，需要遵行高于外邦人的道德要求，特权必需相应的义务；（2）世人都在罪中出生、成长和死亡，理当被神所弃（参诗五十一 5；罗三 23）。但耶稣基督却代替罪人被弃，借着他的恩典，圣徒得以称为圣洁国度的子民（参太二十七 46；腓三 20）；（3）「得救」的信徒当以恐惧战兢的心「成就」救赎（参箴二十六 11），不可像犬类一样「转过来吃它所吐的」（箴二十六 11；腓三 13）。

（二）「他却不知道耶和华已经离开他了」，这是圣经中最悲惨的经文之一。人若违背了与神所立的约，神会离开祂所拣选的百姓（参民十四 40~45），也会离开祂所兴起的士师，还会离开祂名下的圣殿和耶路撒冷（参结十一 23）。神的百姓若失去了神的同在，就什么也不是、什么也不能（参出三十三 15）；而人若不知道什么会使神离开自己，甚至不知道神已经离开自己，这是神的百姓最大的悲剧。

（三）要小心，不要在无意中败坏。我们在不知不觉有了白发。主会安静地走出去。我们不知道神的灵会静悄悄地沿着过道走到门口，就这样离开了。这好似秋天的果实逐渐腐烂，又好似受潮的弦，使乐器失去音响，都觉察不出。撒旦知道怎样使我们堕落，叫我们陷入罪中。牠好似矿工在爆炸之前，预为布置，将我们心中布满炸药，到时必破坏无遗。

（四）罪恶在我们里面发展所以没有发觉，因为我们自圆其说，自己在找理由原谅。我们用其他的说法来掩饰罪恶，用一些推辞来解释我们的行为。我们仍旧在教会有事奉，表明自己并无堕落。我们如果真的想避免这样的失败，必须警醒祷告，知道我们是圣灵的殿。那么神的平安才在我们心中护卫，也保守我们在基督里有适当的心意。

（五）参孙依靠神的恩典，却回报以放纵的生活，结果终于使他自己踏上毁灭的路。问题是在这

过程中，他一点都不自觉。直到有一天他发现自己的一切原来是奠基在已经离开了他的神。

**【士十六 21】**「非利士人将他拿住，剜了他的眼睛，带他下到迦萨，用铜链拘索他，他就在监里推磨。」

*〔吕振中译〕*「非利士人把他抓住，剜了他的眼睛，带他下到迦萨，用铜炼拘束着他；他就在监牢里做推磨的人。」

*〔原文字义〕*「拘索」绑住，监禁；「监里(原文双字)」绑住，监禁(首字原文与「拘索」同字)；处所，房屋(次字)。

*〔文意注解〕*「非利士人将他拿住，剜了他的眼睛」：『剜了他的眼睛』表面看，他的双目失明，使他不能自由行动，对他是一个惩罚；实际上，是神对他的一个管教，因为他的堕落是从「眼目的情欲」而来的。

「带他下到迦萨，用铜链拘索他，他就在监里推磨」：『铜链』原文是复数词，表示他的双手，甚至双脚都被铜链捆绑着；『推磨』不同于在家庭中妇女所用的小型推磨，乃是工厂所用的巨大沉重的推磨，通常是由牛或驴来推动的。

*〔话中之光〕* (一)参孙放纵「肉体的情欲、眼目的情欲」(约壹二 16)，一次次地跌倒而不思悔改，最后的结局是被非利士人「剜了他的眼睛」，「用铜链拘索」了他的肉体。非利士人是神对付参孙的工具，也是神管教和造就他的器皿。正因为神还没有放弃参孙，所以才让他「在监里推磨」，在羞辱中反省、悔改。

(二)在这个过程中，不管非利士人是认为自己的偶像彻底得胜了，还是觉得双眼失明、步履蹒跚的参孙不足畏惧，总之神让他们比瞎眼的参孙还要眼瞎，并没有定期为他剃头(参 22 节)；因为神还要恢复参孙，让参孙用生命来完成神所命定的使命。

(三)20~21 节给我们看见，甚么时候他的头发去了，甚么时候他的能力也去了，同时他的眼睛也没有了。我们所以没有亮光，所以看不见，是因为我们没有彻底的奉献。

**【士十六 22】**「然而他的头发被剃之后，又渐渐长起来了。」

*〔吕振中译〕*「但是他的头发剃掉了之后，又开始生长起来。」

*〔原文字义〕*「渐渐」开始；「长起来」长出，萌芽。

*〔文意注解〕*「然而他的头发被剃之后，又渐渐长起来了」：『渐渐长起来』可能参孙意识到他能力的消失是由于他的头发被剃，神已给他愚蠢的行为该有的管教，现在他把头发渐长与能力相关的事，守密不外宣。

**【士十六 23】**「非利士人的首领聚集，要给他们的神大袞献大祭，并且欢乐。因为他们说：“我们的神将我们的仇敌参孙交在我们手中了。”」

*〔吕振中译〕*「非利士人的霸主们聚集了来，要给他们的神大袞献大祭，并且欢乐庆祝；他们说：『我们的神将我们的仇敌参孙交在我们手中了。』」

**〔原文字义〕**「大衮」鱼(象征繁殖的偶像假神);「欢乐」喜悦,快乐。

**〔文意注解〕**「非利士人的首领聚集,要给他们的神大衮献大祭,并且欢乐」:『大衮』非利士人中一个掌管农业的神;『献大祭』通常伴随着盛宴和庆典。

「因为他们说:“我们的神将我们的仇敌参孙交在我们手中了”:古代许多民族将胜利归功于他们的神。

**〔话中之光〕**(一)我们若沉溺于「世界上的事,就像肉体的情欲、眼目的情欲,并今生的骄傲」(约壹二 16),神也必要对付我们所爱的「肉体、眼目和骄傲」,好让我们「不要爱世界和世界上的事」(约壹二 15),因为「人若爱世界,爱父的心就不在他里面了」(约壹二 15)。最可怕的是管教迟迟没有临到,那时我们就当省察:自己是根本没有重生得救,还是要像参孙一样,在痛苦和失败中被神使用?

**【士十六 24】**「众人看见参孙,就赞美他们的神,说:“我们的神将毁坏我们地、杀害我们许多人的仇敌,交在我们手中了。”」

**〔吕振中译〕**「众民看见参孙,就呐喊赞赞美他们的神,说:『我们的神将们的仇敌、那使我们的地荒废、又刺死我们许多人的、交在我们手中了。』」

**〔原文字义〕**「毁坏」变荒废,使荒凉;「地」土地。

**〔文意注解〕**「众人看见参孙,就赞美他们的神,说」:『众人看见参孙』把参孙当作玩弄的对象(参 25 节)。

「我们的神将毁坏我们地、杀害我们许多人的仇敌,交在我们手中了」:『毁坏我们地』指三百只狐狸火烧禾稼并橄榄园的事(参士十五 5);『杀害我们许多人』指用驴腮骨击杀一千非利士人的事(参士十五 15)。

**【士十六 25】**「他们正宴乐的时候,就说:“叫参孙来,在我们面前戏耍戏耍。”于是将参孙从监里提出来,他就在众人面前戏耍。他们使他站在两柱中间。」

**〔吕振中译〕**「他们心里正高兴的时候,就说:『叫参孙来,在我们面前耍耍把戏。』于是把参孙从监狱里提出来;参孙就在众人面前耍把戏。他们又叫他站在两根柱子中间。」

**〔原文字义〕**「戏耍」玩耍,戏谑(首字);嘲笑,戏弄(末字)。

**〔文意注解〕**「他们正宴乐的时候,就说:叫参孙来,在我们面前戏耍戏耍」:『正宴乐的时候』按原文意思是「因醉酒而兴奋」(参士十八 20; 十九 6; 撒十三 28);『在我们面前戏耍』不是让他像小丑那样表演,而是叫他站在众人面前,供大家嘲笑和愚弄。

「于是将参孙从监里提出来,他就在众人面前戏耍。他们使他站在两柱中间」:『站在两柱中间』大衮庙的大厅由圆柱支撑,中央是表演场,四周是由圆木铺成的平顶看台;参孙所站的两旁圆柱应为建筑主柱。

**【士十六 26】**「参孙向拉他手的童子说:“求你让我摸着托房的柱子,我要靠一靠。”」

**〔吕振中译〕**「参孙向拉他手的僮仆说：『请让我摸摸那托住这庙宇的柱子，我要靠一靠。』」

**〔原文字义〕**「摸着(原文双字)」感觉(首字)；触摸(次字)；「托」固定，坚固；「靠一靠」倚靠，支撑自己。

**〔文意注解〕**「参孙向拉他手的童子说：求你让我摸着托房的柱子，我要靠一靠」：『托房的柱子』就是神庙中央的两根建筑主柱。

**【士十六 27】**「那时房内充满男女，非利士人的众首领也都在那里。房的平顶上约有三千男女，观看参孙戏耍。」

**〔吕振中译〕**「那时屋子里充满了看参孙耍把戏的男男女女；非利士人的霸主们也都在那里；在房顶上、男男女女约有三千。」

**〔原文字义〕**「充满」满了；「戏耍」玩耍，戏谑。

**〔文意注解〕**「那时房内充满男女，非利士人的众首领也都在那里」：『房内充满男女』他们都是非利士人的上流人物，才能与众首领一同观赏。

「房的平顶上约有三千男女，观看参孙戏耍」：『三千男女』这些人当房顶倒塌时非死即伤。

**【士十六 28】**「参孙求告耶和华说：“主耶和华啊，求你眷念我。神啊，求你赐我这一次的力量，使我在非利士人身上报那剜我双眼的仇。”」

**〔吕振中译〕**「参孙呼求永恒主说：『主永恒主阿，眷念着我；神阿，加强我这一次的力量，就这一次，使我从非利士人身上尽一次报他那剜我双眼的仇。』」

**〔原文字义〕**「眷念」记忆，回想。

**〔文意注解〕**「参孙求告耶和华说：主耶和华啊，求你眷念我」：『参孙求告耶和华』是信心的祷告(参来十一 32~33)；『求你眷念我』是带着忧伤痛悔的心(参诗五十一 17)。

「神啊，求你赐我这一次的力量，使我在非利士人身上报那剜我双眼的仇」：『报那剜我双眼的仇』对一个勇士而言，剜眼即失去活着的意义。

**〔话中之光〕**(一)我们当敬重参孙的信仰(参来十一 32)，他曾在残酷悲惨的境地，以谦卑迫切的心再次求告耶和华。参孙是一个勇士，活出波澜壮阔的生涯。现在他终于再次意识到自己特有的使命，在屈辱地苟延残喘与堂堂正正的死亡之间，他选择了后者(参来十一 25)。

(二)参孙一口气用了三个名字来呼求神：「主、耶和华、神」，表明他的祷告非常严肃。虽然他在神面前所求的，并不是为着百姓得拯救，而是为着自己报仇；虽然他的堕落和失败是咎由自取，完全不配神的拯救；但因为他回转归向神，相信神会「眷念」悔改的罪人，愿意做彰显神大能的器皿(参 30 节)，就这么一点真实的悔改和心志，神就垂听他的祷告，重新使用他，把这样一个完全失败、没有良善的参孙变成信心的榜样(参来十一 32)，向一切软弱者显明神的怜悯和恩典。

(三)参孙的过去虽乏善可陈，神仍垂听他的祷告，毁灭异教的庙宇和参拜偶像之人。祂仍然爱他，喜欢垂听他悔改认罪的祷告，最后一次使用他。犯罪对生活的影响之一，是使我们因觉得有罪而不想祷告。完美高尚的行为，并不是祷告的条件。不要让罪疚感使你停止与神和好。不管你偏离

神多久，祂总喜欢立刻垂听你的祷告，使你重新与祂恢复正常的关系。只要你肯回转归向祂，一切的情势皆可以挽救。既然神仍然能在参孙的处境之中动工，祂也一定会在你的处境之中做出值得称颂的事。

**【士十六 29】**「参孙就抱住托房的那两根柱子，左手抱一根，右手抱一根，」

**〔吕振中译〕**「参孙就抱住了那托住这庙宇的两根中柱子，一搂向身来；左手搂着一根，右手搂着一根，」

**〔原文字义〕**「抱住」抓住，扭动；「托」固定，坚固。

**〔文意注解〕**「参孙就抱住托房的那两根柱子，左手抱一根，右手抱一根」：『左手抱一根，右手抱一根』意指那两根柱子的间格很近。

**【士十六 30】**「说：“我情愿与非利士人同死！”就尽力屈身，房子倒塌，压住首领和房内的众人。这样，参孙死时所杀的人，比活着所杀的还多。」

**〔吕振中译〕**「说：『让我和非利士人同死吧！』就尽力屈身，以致那房子倒塌下来，压住了霸主们和屋子里所有的人。这样，参孙死的时候所杀死的人比他活着时所杀死的还多。」

**〔原文字义〕**「屈身」倾斜，折弯。

**〔文意注解〕**「说：我情愿与非利士人同死！」就尽力屈身」：『与非利士人同死』怀着牺牲的决心；『尽力屈身』形容集中全身力气的姿态。

「房子倒塌，压住首领和房内的众人」：『压住』众人失去支撑，滚落地面，被房顶和房柱的圆木压住。

「这样，参孙死时所杀的人，比活着所杀的还多」：由本句可知，当时死的人至少有一千人以上(参士十四 19；十五 8, 15)。

**〔话中之光〕**(一)参孙之死的教训和意义：(1)参孙摧毁非利士人，并不是个人报复，乃为执行神的使命。因此，这是出于信心的行为；(2)虽然参孙因耽于情欲损害神的荣耀，当他真心悔改，满有怜悯的神就再次赐他权能(参弗二 4)。参孙的力量恢复不单因为长出头发，而是神再次视他为仆人；(3)他自我牺牲式的死亡，使人联想到耶稣基督替罪人而死的崇高大爱(参罗五 6~8)。

(二)胜利和骄傲的筵席，突然间变得惨绝人寰。这是表示恶人悲惨结局的演绎(哈 2：3)。参孙的事工与基督耶稣的事工相比：(1)如同耶稣摧毁撒但的国度，参孙拆毁了大衮的神殿(参约壹三 8)；(2)耶稣为代赎钉死在十字架，参孙使外邦神殿倒塌，舍身拯救以色列(参约十九 23；西一 20)。

(三)「参孙死时所杀的人比活着所杀的还多」(30 节)，用生命完成了「起首拯救以色列人脱离非利士人的手」(士十三 5)的使命；非利士人的首领都死了，为撒母耳在米斯巴的得胜预备了道路(参撒上七 13)。人会失败，神永远不会失败。

**【士十六 31】**「参孙的弟兄和他父的全家，都下去取他的尸首，抬上来葬在琐拉和以实陶中间，在他父玛挪亚的坟墓里。参孙作以色列的士师二十年。」

**〔吕振中译〕**「参孙的弟兄和他父系的全家属都下来，收殓他，抬上去埋葬在琐拉和以实陶之间，在他父亲玛挪亚的坟墓里。参孙作了士师二十年来拯救以色列。」

**〔原文字义〕**「琐拉」大黄蜂；「以实陶」恳求；「玛挪亚」安歇。

**〔文意注解〕**「参孙的弟兄和他父的全家，都下去取他的尸首」：『弟兄和他父的全家』意指他的族人，因参孙可能是独子。

「抬上来葬在琐拉和以实陶中间，在他父玛挪亚的坟墓里」：『琐拉』大概是在毗斯加山附近，确实地点不详；『以实陶』位于耶路撒冷西方约 22 公里，基遍西南方约 19 公里；『琐拉和以实陶中间』参孙的使命从这里开始(参士十三 25)，也在这里结束；『他父玛挪亚的坟墓』圣经并未记载他的坟墓在哪里，大概是在中部山地的丘陵上，俯瞰梭烈谷，谷中有他的得胜，也有他的失败，不住地提醒来往的百姓。

「参孙作以色列的士师二十年」：请参阅士十五 20 注解。

**〔灵意注解〕**参孙与神的关系，代表了士师时代的百姓与神的关系：(1)参孙被神命定作拿细耳人，与他的属灵光景没有关系；以色列人也是被神拣选「为圣洁的国民」(出十九 6)，并非他们比别人更好；(2)参孙是神所应许的士师，却轻看恩典，放纵肉体的情欲；以色列人是神所呼召的「祭司的国度」(出十九 6)，却轻看自己的身分，和世人一样离弃神、拜偶像；(3)参孙在母腹中就归神作了拿细耳人，却不肯分别为圣，一生被眼目的情欲所困；以色列人生下来就是立约之民，也不肯全然顺服神，「各人行他自己眼中看为正的事」(士十七 6；二十一 25 原文)；(4)参孙一生迷恋非利士女子，不肯顺服父母；以色列人也总是跟随外邦偶像，不肯顺服神；(5)参孙倚靠神才大有能力，在情欲面前却无比软弱；以色列人也是倚靠神才能争战，却不能胜过自己的肉体；(6)参孙在走投无路的时候才求告耶和华；以色列人也在穷途末路的时候才回转呼求神；(7)参孙无论生死顺逆，总逃不掉神安排的使命，「死时所杀的人比活着所杀的还多」(参 30 节)；以色列人无论悖逆顺服，神也照样会使用他们：「若他们被丢弃，天下就得与神和好，他们被收纳，岂不是死而复生吗」(罗十一 15)？

## 叁、灵训要义

### 【参孙之死】

一、参孙在妓女家中伏显出非凡能力(1~3 节)：

1. 「参孙到了迦萨，在那里看见一个妓女，就与她亲近。…迦萨人…把他团团围住，终夜在城门悄悄埋伏」(1~2 节)：参孙亲近迦萨一个妓女，迦萨人终夜埋伏。

2. 「参孙睡到半夜，起来，将城门的门扇、门框、门闩一齐拆下来，扛在肩上，扛到希伯仑前的山顶上」(3 节)：参孙半夜起来拆除城门，扛到希伯仑。

二、非利士首领利诱大利拉探询参孙能力秘密(4~14 节)：

1. 「后来参孙在梭烈谷喜爱一个妇人，名叫大利拉。非利士人的首领上去见那妇人，对她说：求你诤哄参孙，探探他因何有这么大的力气，我们用何法能胜他，捆绑克制他，我们就每人给你一千一百舍客勒银子」(4~5 节)：参孙喜爱大利拉，非利士人的首领重金利诱妇人，探询参孙大力之

元。

2.「大利拉对参孙说：求你告诉我，你因何有这么大的力气，当用何法捆绑克制你？…现在求你告诉我…求你告诉我」(6, 10, 13 节)：大利拉三次求问参孙。

3.「参孙回答说：人若用七条未干的青绳子捆绑我，我就软弱像别人一样。…人若用没有使过的新绳捆绑我，…你若将我头上的七条发绺与纬线同织就可以了」(7, 11, 13 节)：参孙三次欺哄妇人。

4.「参孙就挣断绳子，如挣断经火的麻线一般。…参孙将臂上的绳挣断了，如挣断一条线一样。…参孙从睡中醒来，将机上的橛子和纬线，一齐都拔出来了」(8, 12, 14 节)：参孙三次脱离险境。

三、参孙第四次终于忍不住泄漏秘密(15~21 节)：

1.「大利拉天天用话催逼他，甚至他心里烦闷要死。参孙就把心中所藏的都告诉了她」(16~17 节)：参孙抵不过大利拉天天催逼，终泄漏秘密。

2.「大利拉使参孙枕着她的膝睡觉，叫了一个人来剃除他头上的七条发绺。于是大利拉克制他，他的力气就离开他了」(19 节)：大利拉趁参孙睡着，叫人剃除他头上的七条发绺。

3.「参孙从睡中醒来，心里说，我要像前几次出去活动身体，他却不知道耶和华已经离开他了」(20 节)：参孙不知神已离开他。

4.「非利士人将他拿住，剜了他的眼睛，带他下到迦萨，用铜链拘索他，他就在监里推磨」(21 节)：非利士人拿住参孙剜他眼睛，使在监里推磨。

四、参孙与三千非利士人同死(22~31 节)：

1.「然而他的头发被剃之后，又渐渐长起来了」(22 节)：参孙的头发渐长。

2.「非利士人的首领聚集，要给他们的神大衮献大祭，并且欢乐。因为他们说：我们的神将我们的仇敌参孙交在我们手中了」(23 节)：非利士人为捉到参孙向他们的神大衮献大祭。

3.「他们正宴乐的时候，就说：叫参孙来，在我们面前戏耍戏耍。于是将参孙从监里提出来，他就在众人面前戏耍。他们使他站在两柱中间」(25 节)：非利士人使参孙站在两柱中间戏耍。

4.「那时房内充满男女，非利士人的众首领也都在那里。房的平顶上约有三千男女，观看参孙戏耍」(27 节)：有三千非利士男女，观看参孙戏耍。

5.「参孙求告耶和华说：主耶和华啊，求你眷念我。神啊，求你赐我这一次的力量，使我在非利士人身上报那剜我双眼的仇」(28 节)：参孙求告神似力量报仇。

6.「参孙就抱住托房的那两根柱子，左手抱一根，右手抱一根，…就尽力屈身，房子倒塌，压住首领和房内的众人」(29~30 节)：参孙屈身抱柱使房倒塌与敌同尽。

## 士师记第十七章注解

### 壹、内容纲要



## 【米迦犯罪引进偶像】

- 一、以所偷银钱铸造偶像，擅立儿子作祭司(1~6节)
- 二、又雇用一個利未少年人作家庭祭司(7~13节)

## 貳、逐节详解

【士十七 1】「以法莲山地有一个人名叫米迦。」

（吕振中译）「以法莲山地有一个人名叫米迦；」

（原文字义）「以法莲」我将获双倍果子，两堆灰烬；「米迦」谁像神。

（文意注解）「以法莲山地有一个人名叫米迦」：『以法莲山地』指从伯特利向北到耶斯列平原的山区，包括玛拿西支派地业的西部；『米迦』这名的意思是「谁是像神的」，可能是住在伯特利的以法莲人或便雅悯人。

【士十七 2】「他对母亲说：“你那一千一百舍客勒银子被人拿去，你因此咒诅，并且告诉了我。看哪，这银子在我这里，是我拿去了。”他母亲说：“我儿啊，愿耶和华赐福与你！”」

（吕振中译）「他对他母亲说：『你那一千一百锭银子、被人拿走的、你咒诅了，你并且咒诅的话说出来、给我听见了；看哪，那银子在我这里呢；是我拿走了。』他母亲说：『愿我儿蒙永恒主祝福。』」

（原文字义）「拿去」夺走，抓住。

（文意注解）「对母亲说：你那一千一百舍客勒银子被人拿去」：『一千一百舍客勒』约折合 12.7 公斤，是一笔相当巨大的数目，可见他家是个有钱人。

「你因此咒诅，并且告诉了我。看哪，这银子在我这里，是我拿去了」：『咒诅』指必要受神惩罚；『看哪，这银子在我这里，是我拿去了』米迦并不敬畏神，所以敢偷窃；他只是害怕咒诅，所以只承认「拿去了」银子，却不承认是「偷」，既没有认罪、也没有悔改。

「他母亲说：我儿啊，愿耶和华赐福与你」：米迦的母亲给儿子祝福，撤销先前的咒诅。

（话中之光）（一）米迦并不敬畏神，所以敢偷窃；他只是害怕咒诅，所以只承认「拿去了」银子，却不承认是「偷」，既没有认罪、也没有悔改。这也是今天世人的心思：不怕公义、圣洁的真神，不肯认罪悔改，但却害怕冥冥中的报应，所以总想制造一位符合自己心意的神，利用偶像来安慰自己、服事自己。

【士十七 3】「米迦就把这一千一百舍客勒银子还他母亲。他母亲说：“我分出这银子来为你献给耶和华，好雕刻一个像，铸成一个像。现在我还是交给你。”」

（吕振中译）「米迦就把那一千一百锭银子还给他母亲；他母亲说：『我把这银子分别为圣献与永恒主，由我亲手为我儿奉献，去制造一座雕像、一座铸像；现在，我再给你好啦。』」

（原文字义）「还」返回，转回；「分出…献给（原文双同字）」分别为圣，奉献；「像（首字）」偶像，

神像；「像(次字)」铸造的偶像。

**〔文意注解〕**「米迦就把这一千一百舍客勒银子还他母亲」：『还他母亲』即物归原主，表示并没有被他花掉；

「他母亲说：我分出这银子来为你献给耶和华，好雕刻一个像，铸成一个像。现在我还是交给你」：『雕刻一个像，铸成一个像』雕像与铸像原本是两种截然不同的工艺，雕刻或为木雕，外镶银子；铸造或为铜铸，贴上银子。表面看似指两个像(参士十八 20)，但这里原文的动词是单数，实际是指同一个偶像(参士十八 30)。十诫严禁雕刻、敬拜偶像，既不可以敬拜代表假神的偶像，也不可以用偶像来代表真神(参出二十 4~6)。

**〔话中之光〕**(一)米迦的母亲把这偷来的银子「献给耶和华」，制造神所恨恶的偶像，「雕刻一个像，铸成一个像」，这是一个极大的讽刺。今天有些人出钱出力所建造、所从事的，实际上也是各种偶像，想借着偶像来操纵、利用神。

(二)米迦的母亲是首先建议制造偶像的人，她企图用金银购买她儿子的救恩。其实，一切制造偶像，企图利用宗教获得属灵好处的人最终会适得其反。

(三)米迦害怕母亲的咒诅应验，才把银子归还母亲；米迦的母亲想减轻咒诅，才把银子归给耶和华，造了两个偶像。他们心目中的耶和华神已受异族观念污染，变成了神所严禁的偶像(参出二十 4, 23)。

**【士十七 4】**「米迦将银子还他母亲，他母亲将二百舍客勒银子交给银匠，雕刻一个像，铸成一个像，安置在米迦的屋内。」

**〔吕振中译〕**「米迦把那银子还给他母亲；他母亲取了二百锭银子，交给银匠去制造一座雕像、一座铸像；那像就在米迦屋里。」

**〔原文字义〕**「像(首字)」偶像，神像；「像(次字)」铸造的偶像。

**〔文意注解〕**「米迦将银子还他母亲，他母亲将二百舍客勒银子交给银匠」：『二百舍客勒银子』即指拿出大约五分之一来「献给耶和华」(参 3 节)，且以偶像代表神，作为对归还失物的感恩，这是一种错误的行为；『银匠』指从事雕刻并铸造的金属匠。

「雕刻一个像，铸成一个像，安置在米迦的屋内」：『安置』的原文是单数动词，表示「雕刻一个像，铸成一个像」是指同一个像；大概是先雕刻一个木像，然后在外面包裹一层银子。

**〔话中之光〕**(一)旧约时代，人们敬拜雕刻的偶像；现今很多人崇拜无形的偶像，如金钱、名誉、权力或运动。爱这些超过爱神就是拜偶像。

**【士十七 5】**「这米迦有了神堂，又制造以弗得和家中的神像，分派他一个儿子作祭司。」

**〔吕振中译〕**「米迦这人有一间神堂；他又制造了神谕像和家神像，给他的一个儿子授与圣职做他的祭司。」

**〔原文字义〕**「神」众神；「堂」房屋；「以弗得」祭司的披肩；「分派(原文双字)」充满，满足(首字)；手(次字)。

**〔文意注解〕**「这米迦有了神堂，又制造以弗得和家中的神像」：『神堂』原文「神的殿」，这是一种私自设立敬拜神之处的行为，律法只允许在「神所选择要立为祂名的居所」(申十二 11)敬拜；『以弗得』是大祭司圣服的一部分(参出二十八 6~14)，上面的决断胸牌里有用来求问神的「乌陵和土明」(出二十八 30)。

「分派他一个儿子作祭司」：『祭司』仅利未人中的亚伦子孙有资格作祭司(参出二十八 1)。

本节米迦总共犯了四个错：(1)私自设立神的殿；(2)私自制造以弗得；(3)铸造神像；(4)指派儿子作祭司。

**【士十七 6】**「那时以色列中没有王，各人任意而行。」

**〔吕振中译〕**「当那些日子以色列中没有王，各人都凭着自己所看为对的去行。」

**〔原文字义〕**「任意」(原文无此字)。

**〔文意注解〕**「那时以色列中没有王」：由此推定本书是在以色列人有了第一个的王扫罗之后所写，故此许多圣经学者同意传统说法，认为本书的作者就是最后一位士师，也是膏立第一位君王扫罗的撒母耳(参撒上十 1)。

「各人任意而行」：原文是「各人行他自己眼中看为正的事」(英文 ESV 译本)。人若「行他自己眼中看为正的事」，自然就会「行耶和华眼中看为恶的事」(参士二 11)。

**〔话中之光〕**(一)这是圣灵第一次指出百姓败坏的属灵根源：「那时以色列中没有王，各人任意而行」。「各人任意而行」，原文是「各人行他自己眼中看为正的事」(英文 ESV 译本)。人若「行他自己眼中看为正的事」，自然就会「行耶和华眼中看为恶的事」(参士二 11)。

(二)士师时代的百姓不肯以神为王，不肯「谨守遵行写在摩西律法书上的一切话」(书二十三 6)，自然就「各人任意而行」。当每个人都不顺服神的权柄、都活在自己里面的时候，结果必然是离神越来越远，不断地掉到失败的循环里。

(三)「各人任意而行。」与现代人的一般态度极其相似，大家都不理会神。但是神赐给我们行为标准，祂并没有听任我们随自己的意思去行。我们可以认真的顺从神的命令，并将之用在生活中，而不去随从社会的低级标准。独立独行、倚靠自己，都是人类明显的特点，但惟有按照神的标准，在祂规定的框架之中才不会越轨。

(四)用自己制造的敬拜方式代替对神的真正敬拜，结果，报复与混乱就取代了公义。不理神的指示使他们产生混乱与败坏。凡是不顺服神旨意的人，都在做当时看似对的事。现在这种倾向普遍地存在我们众人心里。要想知道甚么是真正当做的事，以及想得到做这事的力量，我们就必须更追求神和祂的真道。

(五)现在和米迦的时代一样，各人似乎都将自己的利益放在第一位。时间并没有改变人类的天性，大多数人仍然不肯按神的正道而生活。米迦时代的以色列人，用自己制造的敬拜方式代替对神的真正敬拜，结果，报复与混乱就取代了公义。不理神的指示使他们产生混乱与败坏。凡是不顺服神旨意的人，都在做当时看似对的事。现在这种倾向普遍地存在我们众人心里。要想知道甚么是真正当做的事，以及想得到做这事的力量，我们就必须更追求神和祂的真道。

**【士十七 7】**「犹大伯利恒有一个少年人，是犹大族的利未人，他在那里寄居。」

*（吕振中译）*「有一个青年人属于犹大的伯利恒、出于犹大家族；他是个职业“利未人”，在那里寄居着。」

*（原文字义）*「犹大」赞美的；「伯利恒」面包(粮食)之家；「利未」连结于。

*（文意注解）*「犹大伯利恒有一个少年人，是犹大族的利未人，他在那里寄居」：『伯利恒』圣经中有两处「伯利恒」，一处是犹大伯利恒，是主耶稣降生之地(参弥五 2)，另一处是西布伦伯利恒，是士师比赞葬身之地(参士十二 8)；『犹大族的利未人』指住在犹大支派地业内的利未人，希伯仑、立拿、雅提珥、以实提莫、何仑、底璧、淤他等七座城之一(参书二十一 9~16)；『寄居』因伯利恒不属利未人的城邑。

*（话中之光）*（一）「伯利恒」是供应物质粮食的地方，「利未人」是负责供应属灵粮食的支派(参申三十三 10)。此时物质粮食的供应没有问题，但属灵粮食的供应却出了问题，因为下一代的百姓已经「不知道耶和华，也不知道耶和华为以色列人所行的事」(参士二 10)，所以很快就离弃神、拜偶像，在恩典中失落了。

**【士十七 8】**「这人离开犹大伯利恒城，要找一个可住的地方。行路的时候，到了以法莲山地，走到米迦的家。」

*（吕振中译）*「这人出城、离开犹大的伯利恒，要看能找着甚么地方、就寄居在甚么地方；当进行路程的时候，他来到以法莲山地米迦的住宅。」

*（原文字义）*「住」寄居。

*（文意注解）*「这人离开犹大伯利恒城，要找一个可住的地方」：『这人』显然是利未人中哥辖家族的亚伦子孙(参书二十一 10)，亦即生来就具有祭司的身分。

「行路的时候，到了以法莲山地，走到米迦的家」：『米迦的家』就是错误拜神的地方(参 5 节注解)。

**【士十七 9】**「米迦问他说：“你从哪里来？”他回答说：“从犹大伯利恒来。我是利未人，要找一个可住的地方。”」

*（吕振中译）*「米迦问他说：『你从哪里来？』他对米迦说：『我是个职业“利未人”，属于犹大的伯利恒；我出来旅行，看能找着甚么地方，就寄居在甚么地方。』」

*（原文字义）*「找」寻见，找出。

*（文意注解）*「米迦问他说：你从哪里来？他回答说：从犹大伯利恒来」：『犹大伯利恒』请参阅 7 节注解。

「我是利未人，要找一个可住的地方」：『找一个可住的地方』意指寻找一个要雇用我的主人。

**【士十七 10】**「米迦说：“你可以住在我这里，我以你为父、为祭司。我每年给你十舍客勒银子，

一套衣服和度日的食物。”利未人就进了他的家。」

〔吕振中译〕「米迦对他说：『你可以和我同住，做我的师父、我的祭司；我每年给你十锭银子、一套衣服，和养生之物』。那职业“利未人”就进去；」

〔原文字义〕「度日的食物」养生之物，保存生命。

〔文意注解〕「米迦说：你可以住在我这里，我以你为父、为祭司」：『以你为父』指受我尊敬；『为祭司』指敬拜神、寻求神旨意的人。

「我每年给你十舍客勒银子，一套衣服和度日的食物。利未人就进了他的家」：提供少量工资，外加衣食、居住，亦即仅仅足够基本生活所需。

【士十七 11】「利未人情愿与那人同住，那人看这少年人如自己的儿子一样。」

〔吕振中译〕「他情愿和那人同住；那人看这青年人如同自己的儿子一样。」

〔原文字义〕「情愿」愿意，下决心。

〔文意注解〕「利未人情愿与那人同住，那人看这少年人如自己的儿子一样」：『如自己的儿子一样』并非指以爱心待他如自己的儿子，而是指可以使唤他如自己的儿子。

【士十七 12】「米迦分派这少年的利未人作祭司，他就住在米迦的家里。」

〔吕振中译〕「米迦给这“利未人”授与圣职，这青年人就做他的祭司，在米迦家里。」

〔原文字义〕「分派(原文双字)」充满，满足(首字)；手(次字)。

〔文意注解〕「米迦分派这少年的利未人作祭司，他就住在米迦的家里」：米迦的作法乃出于错误的属世宗教观：(1)事奉神有专业的和一般的两类人；(2)一般的人可以出钱雇用专业的人来代替事奉。

【士十七 13】「米迦说：“现在我知道耶和华必赐福与我，因我有一个利未人作祭司。”」

〔吕振中译〕「米迦说：『现在我知道永恒主必使我得福了，因为我有个「利未人」做我的祭司。』」

〔原文字义〕「知道」认识；「赐福」美好，喜悦。

〔文意注解〕「米迦说：现在我知道耶和华必赐福与我，因我有一个利未人作祭司」：显然米迦意识到指派自己儿子作祭司是错的，至于其他的错误则还没有看到(参 5 节注解)，所以他认为聘请正确身分的人担任祭司，一切的问题都圆满解决，可以带下神的赐福。

〔话中之光〕(一)这一家的宗教动机，是问题的所在。以无原则的溺爱，代替真理；以外表的敬虔，代替合神旨意的敬拜，制造偶像；以人为的组织，代替肢体的配搭，以为有了利未人作祭司，就符合了宗教的要求。少年利未人呢，则以事奉肚腹为事奉神，竟然「以敬虔为得利的门路」，作职业的传道度日。更严重的后果，是使参与这种活动的人，有虚假的安全感；家庭敬拜的创立者米迦有把握的说：「现在我知道耶和华必赐福与我，因我有一个利未人作祭司。」

(二)祭司的职份是「蒙神所召」，不是人「自取」的宗教职业(参来五 4)。米迦固然是信仰混乱，而急于谋生的摩西的孙子也乐得糊涂；既然双方都想「以敬虔为得利的门路」(提前六 5)、利

用神来为自己服务，自然一拍即合、顺利成交，成功地创办了一间利用宗教来为人服务的「教会」。这间「教会」具有如下的特点：

(1)多元包容：既有「耶和華」(參 3 節)，又有「家中的神像」(參 5 節)；這正如有些教會只談愛心、包容，不必認罪、悔改，可以一面事奉神，一面事奉名利、欲望、事業、慈善或文化。

(2)有形可控：神化身為看得見摸得着的偶像(參 4 節)，可以被人控制、利用；這正如有些教會用建築、藝術、聲光電效果和「靈修」方法來帶起肉體的感覺，當作聖靈的感動或教導的手段。

(3)方便快捷：不必去遠處的會幕，「神堂」就設在家中(參 5 節)；這正如有些教會不講付代價，也不講背起十架跟隨主，通過電視、網絡就可以敬拜，讓大家都感覺舒服。

(4)提供服務：有用於占卜的以弗得(參 5 節)，可以方便地讓神來提供趨吉避凶、追求福氣的「宗教服務」(參士十八 5~6)；這正如有些教會推崇各種「屬靈的技巧」，讓神來服事人的學業事業、夫妻關係、親子教育、心靈空虛，使人在現實生活中自尊自信、邁向成功。

(5)明星效應：有摩西的孫子作祭司，神通廣大(參士十八 14~19)；這正如有些教會看重名門、名校、名牧，利用明星效應來帶旺人氣。

(6)代價不高：祭司的工資比雇工還低，代價不高，還可以當兒子一樣使喚；這正如有些教會不講奉獻，不敢給人壓力，牧師就像一位隨叫隨到的社會工作者。

(7)職業牧師：摩西的孫子不是蒙神所召的真祭司，卻可以有模有樣地提供宗教服務；這正如有些教會按著自己的利益、需要和喜好來聘請傳道人，而能用錢僱傭的「職業宗教人員」也不必神的呼召，就可以把各種活動開展得有色有聲。

(8)福氣印證：米迦承認偷錢，不但得著母親的祝福(2 節)，還建成了一個神堂(參 5 節)，不但有摩西的孫子出門作祭司(參 13 節)，還禱告很靈、給但支派帶來了福氣(參士十八 5~6)，所以他說「現在我知道耶和華必賜福與我」(參 13 節)；這正如有些教會用一些似是而非的見證來宣講成功、健康、財富的福音，證明神對他們的恩典和祝福。

## 參、靈訓要義

### 【以人為本位的宗教】

#### 一、金錢掛帥的敬拜(1~4 節)：

1. 「以法蓮山地有一個人名叫米迦。他對母親說：你那一千一百舍客勒銀子被人拿去，你因此咒詛，並且告訴了我。看哪，這銀子在我這裡，是我拿去」(1~2 節)：米迦偷取他母親的金錢，因害怕承擔咒詛的後果而歸還所偷的款項。

2. 「米迦將銀子還他母親，他母親將二百舍客勒銀子交給銀匠，雕刻一個像，鑄成一個像，安置在米迦的屋內」(4 節)：米迦的母親取出還款的一部份制作偶像交給米迦。

#### 二、以人意代替神意(5~6 節)：

1. 「這米迦有了神堂，又制造以弗得和家中的神像，分派他一個兒子作祭司」(5 節)：米迦私自設立神堂，制作拜神裝備，又分派兒子作祭司。

2.「那时以色列中没有王，各人任意而行」(6节)：不尊神为王，擅自作主。

三、以敬虔为得利的门路(7~13节；提前六5)：

1.「有一个少年人，是犹大族的利未人，…米迦说：你可以住在我这里，我以你为父、为祭司。我每年给你十舍客勒银子，一套衣服和度日的食物。利未人就进了他的家」(7, 10节)：米迦雇用合格的利未人当祭司，少年利未人以得利为出发点而受雇。

2.「米迦说：现在我知道耶和华必赐福与我，因我有一个利未人作祭司」(13节)：米迦雇用少年利未人的动机也是为着得利，双方都以敬虔为得利的门路。

## 士师记第十八章注解

### 壹、内容纲要

#### 【但支派夺取拉亿为地业】

- 一、打发五勇士窥探以法连山地巧进米迦家(1~6节)
- 二、其后来拉亿发现该地适合安居置业，回报派军夺取(7~13节)
- 三、派六百但人夺地途经米迦家，强夺神像并利诱少年祭司同行(14~20节)
- 四、米迦聚众追赶但人，惟因力量悬殊被迫无功而回(21~26节)
- 五、但人攻取拉亿改名但，设立所夺的神像和所拐利未人为祭司(27~31节)

### 贰、逐节详解

【士十八1】「那时以色列中没有王。但支派的人仍是寻地居住，因为到那日子，他们还没有在以色列支派中得地为业。」

(吕振中译)「当那些日子以色列中没有王；那些日子但的族派仍在寻找着可住的地业，因为在以色列众族派中、直到那日还没有拈下哪一块地给他们做产业。」

(原文字义)「但」审判；「寻」寻求，找寻。

(文意注解)「那时以色列中没有王。但支派的人仍是寻地居住」：『以色列中没有王』表示没有统一的治理，各人任意而行(参士二十一15)；『寻地居住』但支派原已分配地业(参书十九40~48)，由于亚摩利人的顽抗(参士一34~35)和日后非利士人的压迫(参士十三1~23)，但支派无法在所分得的地上立足。

「因为到那日子，他们还没有在以色列支派中得地为业」：『到那日子』指从约书亚死后至第一个士师出现之前；『得地为业』指落实所分得的土地，在其上安居乐业。

(话中之光)(一)「那时以色列中没有王。」本章记录但支派无法忍受亚摩利和非利士人的压迫，

迁移到北部(参士一 34)。他们的行为源于不信神的应许——把迦南地赐给他们为业，这种不信最终导致随己意拜偶像的愚昧罪行。事实表明但支派在本章中一览无遗地暴露了他们不顺服和悖逆的丑态(参 5, 30 节)。每位圣徒都应从中得到宝贵教训。担负着各自的使命，不可因现实的痛苦逃避、无视。真信仰的价值在于：在逆境和矛盾面前，勇于克服，不轻易退后(参腓三 10；西一 24)。

**【士十八 2】**「但人从琐拉和以实陶打发本族中的五个勇士，去仔细窥探那地。吩咐他们说：“你们去窥探那地。”他们来到以法莲山地，进了米迦的住宅，就在那里住宿。」

*(吕振中译)*「于是但人从琐拉和以实陶打发他们家族全体范围内五个人、都是有力气的人去侦探窥察那地，对他们说：『你们去窥察那地』；他们到了以法莲山地，来到米迦的住宅，便在那里住宿。」

*(原文字义)*「琐拉」大黄蜂；「以实陶」恳求；「窥探」搜寻，探索；「以法莲」我将或双倍果子，两堆灰烬；「米迦」谁像神。

*(文意注解)*「但人从琐拉和以实陶打发本族中的五个勇士，去仔细窥探那地。吩咐他们说：你们去窥探那地」：『琐拉』位于但与犹大交界处，在耶路撒冷西边约 22 公里处；『以实陶』位于琐拉东北约 3 公里；『那地』应该是指 7 节的拉亿一带地方。

「他们来到以法莲山地，进了米迦的住宅，就在那里住宿」：『以法莲山地』指从伯特利向北到耶斯列平原的山区，包括玛拿西支派地业的西部；『米迦』这名的意思是「谁是像神的」，可能是住在伯特利的以法莲人或便雅悯人。

*(话中之光)* (一)「窥探那地。」他们看到没有希望攻克所分派的地；因此就打发本族的一些人出去寻找一个较容易定居的地方，他们就到犹大的地业中与神最初计划赐给的地业相反的地方寻找。信靠神会使他们得着能力把当地的居民赶出去，向北迁移是公然承认他们不愿遵从神的计划。

**【士十八 3】**「他们临近米迦的住宅，听出那少年利未人的口音来，就进去问他说：“谁领你到这里来？你在这里作什么？你在这里得什么？”」

*(吕振中译)*「他们在米迦的住宅附近、认出那青年“利未人”的口音来，就转到那里，问他说：『谁领你到这里来？你在此地作甚么？你在这里得了甚么？』」

*(原文字义)*「口音」说话的声音，响声。

*(文意注解)*「他们临近米迦的住宅，听出那少年利未人的口音来」：『利未人的口音』可能是南方犹大的口音；由于但支派与犹大相邻，故可能口音相近。

「就进去问他说：谁领你到这里来？你在这里作什么？你在这里得什么？」：由口音而知道其原居地和身分，自然会对他的现况表示好奇。

*(话中之光)* (一)「听出那少年利未人的口音来。」信徒的行事为人和生活习性如何，总会不知不觉地表露出来。因此，信徒私下的日常生活为人，总要注意检点，在众人面前才能有美好的见证。

**【士十八 4】**「他回答说：“米迦待我如此如此，请我作祭司。”」



**〔吕振中译〕**「他对他们说：『米迦这样这样待我；他雇了我，我就做他的祭司。』」

**〔原文字义〕**「如此」这样。

**〔文意注解〕**「他回答说：米迦待我如此如此，请我作祭司」：『请我作祭司』指聘请或雇用我作祭司。

**〔话中之光〕** (一)祭司本是由神设立的神圣职分(参出二十九 9)，这个利未人却毫无忌惮地说自己被米迦雇用，表明他对圣工的错误认识。在耶稣基督里，所有圣徒都是君尊的祭司，担负传福音和与主相交的使命(参太二十八 19；彼前二 9)。必须防止商业化的利害关系介入其中，乃要在彼此相爱的基础上相互供给(参林后八 14)。因为圣徒所得的福音本乎恩、白白赐下(参林前九 18；弗二 8~9)。

(二)教会工人须谨慎，不可陷入浅薄的职业意识，玷污圣洁的福音事工，竭力作好牧人，而非雇工(约十 11~12)。圣徒既属于教会，就当积极协助教职人员，使他们能够全心致力于福音事工(参徒六 4)。

**【士十八 5】**「他们对他说：“请你求问神，使我们知道所行的道路，通达不通达。”」

**〔吕振中译〕**「他们对他说：『请你求问神，使我们知道我们所行的路顺利不顺利。』」

**〔原文字义〕**「通达」昌盛，成功。

**〔文意注解〕**「他们对他说：请你求问神，使我们知道所行的道路，通达不通达」：神早已清楚地指示了但支派的产业范围(参书十九 40~46)，这些人「越过原得的地界」(书十九 47)，明明在走不合神心意的路，却还要问神「所行的道路通达不通达」，这个问题本身便是非常矛盾。

**〔话中之光〕** (一)神早已清楚地指示了但支派的产业范围(参书十九 40~46)，这些人「越过原得的地界」(书十九 47)，明明在走不合神心意的路，却还要问神「所行的道路通达不通达」。许多人也是这样，只是想从神那里知道前程凶吉，并不是想遵行神的旨意。人若不愿意遵行神的旨意，就没有可能明白神的旨意(参约七 17)。

**【士十八 6】**「祭司对他们说：“你们可以平平安安地去，你们所行的道路是在耶和华面前的。”」

**〔吕振中译〕**「祭司对他们说：『你们可以平平安安地去；你们所行的路是在永恒主面前行的。』」

**〔原文字义〕**「平平安安」健全，和平。

**〔文意注解〕**「祭司对他们说：你们可以平平安安地去，你们所行的道路是在耶和华面前」：祭司的回答显示：(1)圣经没有记载祭司求问神的过程，是祭司自作主张的代表神说话；(2)「平平安安地去」是蒙神赐福的表示；(3)「所行的道路是在耶和华面前的」意指乃是走在正路上。

**〔话中之光〕** (一)这个假祭司根本不明白神的旨意，却知道怎样说人爱听的话，提供人所想要的宗教服务。假祭司、假先知的特点就是「行事虚谎」(耶六 13)，「轻轻忽忽地医治」百姓的损伤，「说：平安了！平安了！其实没有平安」(耶六 14)。他们之所以能广受欢迎，就是因为世人都喜欢听虚谎的好话，好让自己继续活在虚谎里，安心地「各人任意而行」(士十七 6)。

**【士十八 7】**「五人就走了，来到拉亿，见那里的民安居无虑，如同西顿人安居一样。在那地没有

人掌权扰乱他们，他们离西顿人也远，与别人没有来往。」

〔吕振中译〕「五人就走，来到拉亿，看见其中的人民安居无虑，如同西顿人那样，泰然自若、安心无虑；那地又没有人抑制他们甚么事；他们离西顿人也远，和别人没有来往。」

〔原文字义〕「拉亿」狮子；「安居(首字)」居住，留下；「无虑」安然；「西顿」狩猎；「安居(次字)」平静，未受干扰。

〔文意注解〕「五人就走了，来到拉亿，见那里的民安居无虑」：『拉亿』是一处世外桃源，四面环山，与腓尼基西顿人之间有黎巴嫩山，与叙利亚亚兰人之间有黑门山，水源丰富；『安居无虑』因无外敌之忧，自给自足，居民与世隔绝、无忧无虑地安居于此。

「如同西顿人安居一样。在那地没有人掌权扰乱他们」：『西顿人』不好战，而善于经商；『没有人掌权扰乱』意指不受境外势力的侵扰。

「他们离西顿人也远，与别人没有来往」：『远』指有山脉相隔；『没有来往』指他们满足于与世隔绝的独立生活。

【士十八 8】「五人回到琐拉和以实陶，见他们的弟兄。弟兄问他们说：“你们有什么话？”」

〔吕振中译〕「五人来到琐拉和以实陶见他们的族弟兄；族弟兄问他们说：『你们怎么啦？』」

〔原文字义〕「琐拉」大黄蜂；「以实陶」恳求。

〔文意注解〕「五人回到琐拉和以实陶，见他们的弟兄。弟兄问他们说：你们有什么话？」：『琐拉和以实陶』就是五位探子的原出发地点(参 2 节)。

【士十八 9】「他们回答说：“起来，我们上去攻击他们吧！我们已经窥探那地，见那地甚好。你们为何静坐不动呢？要急速前往得那地为业，不可迟延。」

〔吕振中译〕「他们说：『起来，我们上去攻击他们；因为我们已看了那地；阿，好极啦。你们竟静坐不动呢。可别懒着走，懒着进去取得那地呀。』」

〔原文字义〕「窥探」观察，察看；「静坐」静止，不活动；「不动」懒散的。

〔文意注解〕「他们回答说：起来，我们上去攻击他们吧！我们已经窥探那地，见那地甚好」：『那地甚好』意指：(1)物产丰盛，适于但支派全体移居；(2)毫无戒备，容易攻取。

「你们为何静坐不动呢？要急速前往得那地为业，不可迟延」：『不可迟延』表示：(1)免得走漏风声，引起多余的麻烦；(2)在别人尚未捷足先登之前，先下手为强。

【士十八 10】「你们到了那里，必看见安居无虑的民，地也宽阔。神已将那地交在你们手中，那地百物俱全，一无所缺。」

〔吕振中译〕「你们去、见到一族安心无虑的人里去的；那地两面宽阔；神已把那地交在你们手中；是个一无所有的地方；地上百物它全都有。」

〔原文字义〕「安居无虑」信靠，有信心；「百物」事物，事件。

〔文意注解〕「你们到了那里，必看见安居无虑的民，地也宽阔」：『地也宽阔』意指足够供但族

人居住生活。

「神已将那地交在你们手中」：这是自我称义的话，以为凡自己所作的，都合乎神的旨意。

「那地百物俱全，一无所缺」：形容那地物产应有尽有。

**《话中之光》** (一)「神已将那地交在你们手中。」遵照神旨意，击败外邦仇敌。约书亚和后来的士师，经常使用此口号(参书二 24；六 2；十 8；士一 2；二 23)。但是但支派使用此口号却令人啼笑皆非。他们已经离弃自己的产业，甚至沾染拜偶像的不洁，却以为是在为神争战。

(二)「单为荣耀神」应是所有圣徒永远的目标(参林前十 31)。但在错综复杂的现实中，有时这只是一个空洞的目标，甚至，我们的所作所为会完全背道而驰。因此，圣徒应当时常省察，努力为实现目标奉献自己。如此，神的大能将与之同在，会将所有仇敌交在圣徒手中(参林后十 4)。

(三)但支派一心走自己的路，却以为是神为他们开路，所以自我安慰「神已将那地交在你们手中」。活在自己里的人，都喜欢妄称神的名来自欺欺人，好继续「各人任意而行」(参士十七 6)。

**【士十八 11】**「于是但族中的六百人，各带兵器，从琐拉和以实陶前往。」

**《吕振中译》**「于是但人的家族从那里往前行，从琐拉和以实陶，六百人、各有战器装束着。」

**《原文字义》**「带」束上(腰带)，绑上；「前往」启程，出发。

**《文意注解》**「于是但族中的六百人，各带兵器，从琐拉和以实陶前往」：『六百人』指适合打仗的男丁数目，若再加上妻儿父老，总数可能在数千人。本节说出：(1)大概不是全支派的人一齐移居；(2)此时但支派人数已经剩下不多；(3)或者有意愿随众迁徙的人不多。

**【士十八 12】**「上到犹大的基列耶琳，在基列耶琳后边安营。因此那地方名叫玛哈尼但，直到今日。」

**《吕振中译》**「他们上去，在犹大、在基列耶琳扎营；因此人把那地方叫做玛哈尼但；到今日还叫那名；你看，就在基列耶琳的西边呢。」

**《原文字义》**「基列耶琳」森林之城；「后边」在…之后，背后；「玛哈尼但」但的营帐。

**《文意注解》**「上到犹大的基列耶琳，在基列耶琳后边安营」：『基列耶琳』位于犹大支派与便雅悯支派接壤处，在耶路撒冷以西约 11 公里，原为基遍人的城邑(参书九 17)。

「因此那地方名叫玛哈尼但，直到今日」：『玛哈尼但』指但支派扎营的地方，此名也曾用于不同的地方(参士十三 25)，表示但支派长期不能攻取自己的产业，因此到处迁徙。

**【士十八 13】**「他们从那里往以法莲山地去，来到米迦的住宅。」

**《吕振中译》**「他们从那里过去、到以法莲山地，来到米迦的住宅。」

**《原文字义》**「米迦」谁像神。

**《文意注解》**「他们从那里往以法莲山地去，来到米迦的住宅」：『米迦的住宅』即指当初五个探子遇见那少年利未人之处(参 3 节)。

**【士十八 14】**「从前窥探拉亿地的五个人对他们的弟兄说：“这宅子里有以弗得和家中的神像，并雕刻的像与铸成的像，你们知道吗？现在你们要想一想当怎样行。”」

**（吕振中译）**「从前去侦探拉亿地的那五个人应时对他们的族弟兄说：『这些住宅里有神谕像、家神像、雕像、铸像、你们知道么？现在你们要考虑考虑应当怎样行。』」

**（原文字义）**「窥探」四处探勘，刺探；「拉亿」狮子；「以弗得」祭司的披肩或斗篷；「想一想」思索，察觉。

**（文意注解）**「从前窥探拉亿地的五个人对他们的弟兄说：这宅子里有以弗得和家中的神像，并雕刻的像与铸成的像」：『这宅子』原文复数词，意指小村庄；『以弗得』是大祭司圣服的一部分(参出二十八 6~14)，上面的决断胸牌里有用来求问神的「乌陵和土明」(出二十八 30)；『家中的神像，并雕刻的像与铸成的像』指私自铸造的神像。

「你们知道吗？现在你们要想一想当怎样行」：暗示当趁机夺取。

**【士十八 15】**「五人就进入米迦的住宅，到了那少年利未人的房内问他好。」

**（吕振中译）**「五人就转身，进入米迦的住宅，到了那青年“利未人”的屋里，给他问安。」

**（原文字义）**「住宅」房屋，住处；「房内」(原文与「住宅」同字)；「问他好(原文双字)」要求，询问(首字)；健全，平安(次字)。

**（文意注解）**「五人就进入米迦的住宅，到了那少年利未人的房内问他好」：『问他好』外表以礼相待，内心却不怀好意。

**【士十八 16】**「那六百但人各带兵器，站在门口。」

**（吕振中译）**「那六百但人、各装有战器的但人、都站在大门口。」

**（原文字义）**「带」束腰，束上带子。

**（文意注解）**「那六百但人各带兵器，站在门口」：在门口戒备，并将那利未人祭司缠住。

**【士十八 17】**「窥探地的五个人走进去，将雕刻的像、以弗得、家中的神像，并铸成的像，都拿了去，祭司和带兵器的六百人，一同站在门口。」

**（吕振中译）**「去侦探地的那五个人就上去，进去那里，将雕像、神谕像、家神像、铸像、都拿了去；祭司和装有战器的六百人都站在大门口。」

**（原文字义）**「窥探」四处探勘，刺探。

**（文意注解）**「窥探地的五个人走进去，将雕刻的像、以弗得、家中的神像，并铸成的像，都拿了去」：即指动手抢夺敬拜神的器物。

「祭司和带兵器的六百人，一同站在门口」：『一同站在门口』此时祭司站在门口正和众人打招呼。

**（话中之光）**(一)但人抢走神像，并不是想争着敬拜神，而是想利用神为自己得好处。但人所关心的是自己的利益，而不是神百姓当尽的本分；所注意的是现实的好处，而不是神永恒的旨意。因

此，对于他们来说，只要能给自己带来好处，偶像和神没有什么分别。我们在神面前若也是以自我为中心，也就是把神当作偶像了。

**【士十八 18】**「那五个人进入米迦的住宅，拿出雕刻的像、以弗得、家中的神像，并铸成的像，祭司就问他们说：“你们作什么呢？”」

**（吕振中译）**「那五个人进了米迦的住宅，将雕像、神谕像（传统：以弗得的雕像）、家神像、和铸像都拿了走，祭司就问他们说：『你们作甚么？』」

**（原文字义）**「拿出」夺取，带走。

**（文意注解）**「那五个人进入米迦的住宅，拿出雕刻的像、以弗得、家中的神像，并铸成的像，祭司就问他们说：你们作什么呢？」：显然出乎那少年祭司的意料之外，那五个人竟公然抢夺敬拜神的器物。

**【士十八 19】**「他们回答说：“不要作声，用手摀口，跟我们去吧！我们必以你为父、为祭司。你作一家的祭司好呢？还是作以色列一族一支派的祭司好呢？”」

**（吕振中译）**「他们对他说：『不要作声，用手摀着口，跟我们走，做我们的师父我们的祭司。你做一人的家的祭司好呢？还是做以色列中一族派一家族的祭司好呢？』」

**（原文字义）**「摀」放置，盖住。

**（文意注解）**「他们回答说：“不要作声，用手摀口，跟我们去吧！我们必以你为父、为祭司」：『不要作声，用手摀口』这是威吓的话；『以你为父、为祭司』意指改当我们的祭司。

「你作一家的祭司好呢？还是作以色列一族一支派的祭司好呢？」：两相比较，当然后者更为有利。

**（话中之光）**（一）「你作一家的祭司好呢？还是作以色列一族一支派的祭司好呢？」这问话又一次揭露了利未人的祭司职业意识。祭司被盗走偶像之人提供的好条件迷惑，他的行动表明，只要条件好，在哪里都可以服事。这种毫无节操的行为，显示这位用钱雇来的假祭司惟利是图，对雇主米迦完全没有忠诚和委身。现代的牧师和传道人在待遇高、工作稳定的大教会工作，当然比待遇低、不稳定的小教会更好。难怪多人争着去大城市，少有人愿意下乡。

**【士十八 20】**「祭司心里喜悦，便拿着以弗得和家中的神像，并雕刻的像，进入他们中间。」

**（吕振中译）**「祭司心里高兴，便拿着神谕像、家神像和雕像，在众民中间走。」

**（原文字义）**「喜悦」喜欢，满意。

**（文意注解）**「祭司心里喜悦，便拿着以弗得和家中的神像，并雕刻的像，进入他们中间」：祭司在威逼和利诱之下，选择跟从但支派的队伍。

**（话中之光）**（一）假祭司被优越条件迷惑，背弃与米迦的信义和契约，率先盗取偶像和宗教器物。他曾使一个家庭堕落，如今又使一个支派走向堕落的道路。假祭司与背道的但人一拍即合，「心里喜悦」，就拿着偶像「进入他们中间」。今天许多假传道人和假信徒也是互相供应，假传道提供

精神麻醉品，假信徒提供名利。

**【士十八 21】**「他们就转身离开那里，妻子、儿女、牲畜、财物，都在前头。」

*（吕振中译）*「他们就转身而走，把弱小的和牲畜跟财物放在前面。」

*（原文字义）*「转身」转向；「离开」行走。

*（文意注解）*「他们就转身离开那里，妻子、儿女、牲畜、财物，都在前头」：『妻子、儿女、牲畜、财物』意指但支派的家属和财物。

**【士十八 22】**「离米迦的住宅已远，米迦的近邻都聚集来，追赶但人。」

*（吕振中译）*「他们离了米迦的住宅已经远了，在米迦住宅附近那些在家里的人都被召出来，把但人追上了。」

*（原文字义）*「已远」有距离，远离；「近邻」房屋，家族；「聚集」哀号，呼求帮助；「追赶」追上，附着。

*（文意注解）*「离米迦的住宅已远，米迦的近邻都聚集来，追赶但人」：『米迦的近邻』即指全村的人，他们可能都倚靠偶像来求问神。

**【士十八 23】**「呼叫但人。但人回头问米迦说：“你聚集这许多人来作什么呢？”」

*（吕振中译）*「他们呼叫但人；但人转脸问米迦说：『你召了这许多人来作甚么？』」

*（原文字义）*「呼叫」呼喊，大声喊叫；「聚集」哀号，呼求帮助。

*（文意注解）*「呼叫但人。但人回头问米迦说：你聚集这许多人来作什么呢？」：『回头』可能没有停止继续向前行走(参 26 节)。

**【士十八 24】**「米迦说：“你们将我所作的神像和祭司都带了去，我还有所剩的吗？怎么还问我说，作什么呢？”」

*（吕振中译）*「米迦说：『你们将我所造的神像和那祭司都带了去，我还有甚么呢？你们怎么还问我说作甚么呢？』」

*（原文字义）*「所剩的」(原文无此字)。

*（文意注解）*「米迦说：你们将我所作的神像和祭司都带了去，我还有所剩的吗？怎么还问我说，作什么呢？」：米迦在此表达了抗议。

*（话中之光）*(一)米迦所做的神像「不能答应，也不能救人脱离患难」(赛四十六 7)，不但不能保护敬拜它的米迦，也不能保护自己(参士六 31)。米迦和但人竟然都看不出这是「无益的偶像」(赛四十四 10)。

(二)「但」(22 节)的意思就是「审判」，雅各预言「但必判断他的民」(创四十九 16)；一群「但人」抢劫了米迦的偶像，正是神对米迦的审判。米迦制造偶像、想利用神来躲过咒诅，结果却让自己陷入了更大的咒诅，最后一无所剩，这正是「制造雕刻偶像的尽都虚空；他们所喜悦的都无益处」

(赛四十四 9)。

(三)米迦制造偶像，又雇一个祭司来料理他家人的宗教事务。在但人夺去他的偶像和祭司的时候，他就落个一无所有。这是何等虚空的属灵光景！偶像本来毫无价值，竟然在人的生活中取代了神。有些人殚精竭虑地追逐金钱、成就、财产、事业，把这些当作偶像，如果这些偶像被挪去的话，就只剩下空壳。要想保护你自己不受那样的损失，惟有将你一生全投入永活的神身上，祂是你永远不会失去的。

**【士十八 25】**「但人对米迦说：“你不要使我们听见你的声音，恐怕有性暴的人攻击你，以致你和你的全家尽都丧命。”」

**〔吕振中译〕**「但人对米迦说：『再别作声给我们听啦，恐怕有性暴的人会袭击你，以致你的命和你全家的命都被收拾掉。』」

**〔原文字义〕**「性暴(原文双字)」苦的(首字)；魂(次字)。

**〔文意注解〕**「但人对米迦说：你不要使我们听见你的声音」：意指禁止出声。

「恐怕有性暴的人攻击你，以致你和你的全家尽都丧命」：『性暴的人』意指性情凶暴、经不起刺激的人。

**【士十八 26】**「但人还是走他们的路。米迦见他们的势力比自己强盛，就转身回家去了。」

**〔吕振中译〕**「但人径自走着他们的路；米迦见他们比他强，就转身回家去了。」

**〔原文字义〕**「势力…强盛」强壮的，强大的。

**〔文意注解〕**「但人还是走他们的路。米迦见他们的势力比自己强盛，就转身回家去了」：『势力比自己强盛』在不讲理的社会里，力量就是公理。

**〔话中之光〕**(一)米迦的偶像被比他强盛的但支派抢夺。米迦若真信那是活神的形象，或许会不顾生命夺回。但米迦只是偶像崇拜者，性命自然比神像宝贵，故此就轻易放弃。对米迦而言，这样的结果或许更好。他看见用巨额金钱和精心努力铸成的偶像，转眼变成泡影，就该深悟崇拜偶像的空虚，从而有机会重新回到信仰耶和華的正确道路上。

**【士十八 27】**「但人将米迦所作的神像和他的祭司都带到拉亿，见安居无虑的民，就用刀杀了那民，又放火烧了那城。」

**〔吕振中译〕**「但人将米迦所制造的圣物和他那祭司都带着走；他们到了拉亿，来到一族泰然自若安心无虑的人民那里，就用刀击杀了他们，又放火烧了那城。」

**〔原文字义〕**「拉亿」狮子；「安居」安静，未受干扰的；「无虑」信靠，安稳。

**〔文意注解〕**「但人将米迦所作的神像和他的祭司都带到拉亿」：本句表示但支派的人对以色列自家人用强暴的力量达到目的。

「见安居无虑的民，就用刀杀了那民，又放火烧了那城」：本句则表示但支派的人对外族人展开杀戮又焚城。

**《话中之光》** (一)我们不能只看但支派的人顺利地攻占了拉亿，就认为他们的行动是合理的。他们敬拜偶像的事表明，神并没有与他们同行。现在有许多人以表面的成功，证明他们错误的行动是合理的。他们以为财富、声誉、或者不遭患难，皆是神赐福的表征。但是圣经中有许多故事说明，行恶也会得到属世的顺利(参王下十四 23~29)。成功并不表明神的悦纳。不要以个人的成功，作为你是否讨神喜悦的标准。

**【士十八 28】**「并无人搭救，因为离西顿远，他们又与别人没有来往。城在平原，那平原靠近伯利合。但人又在那里修城居住，」

**《吕振中译》**「也没有人援救，因为离西顿很远，他们又和别人没有来往。城在那属伯利合的山谷中。但人就重建那城，住在那里，」

**《原文字义》**「搭救」营救；「西顿」打猎；「伯利合」道上之家。

**《文意注解》**「并无人搭救，因为离西顿远，他们又与别人没有来往」：『无人搭救』因为平时没有盟友。

「城在平原，那平原靠近伯利合。但人又在那里修城居住」：『伯利合』可能位于戈兰高地西北部，确实地点不详。

**【士十八 29】**「照着他们始祖以色列之子但的名字，给那城起名叫但；原先那城名叫拉亿。」

**《吕振中译》**「用以色列所生的、他们的祖宗但的名字、给那城起名叫但；其实那城的名字先前叫做拉亿。」

**《原文字义》**「始祖」父亲，先祖。

**《文意注解》**「照着他们始祖以色列之子但的名字，给那城起名叫但；原先那城名叫拉亿」：『给那城起名叫但』从此圣经常以「从但到别是巴」(参士二十 1；撒上三 20；王上四 25)来表示以色列最北和最南的疆界。

**【士十八 30】**「但人就为自己设立那雕刻的像。摩西的孙子、革舜的儿子约拿单和他的子孙，作但支派的祭司，直到那地遭掳掠的日子。」

**《吕振中译》**「但人就为自己立那雕像；摩西〔传统：玛拿西〕的孙子、革舜的儿子约拿单、和他的子孙都做但人族派的祭司；直到那地遭掳掠的日子还是如此。」

**《原文字义》**「革舜」异族人；「约拿单」耶和华已给与；「遭掳掠」掳走，被暴露。

**《文意注解》**「但人就为自己设立那雕刻的像。摩西的孙子、革舜的儿子约拿单和他的子孙，作但支派的祭司，直到那地遭掳掠的日子」：本节是说到但族人自行设立敬拜中心的由来。『约拿单』明白指出那少年人祭司的名字；『那地遭掳掠的日子』有两种说法：(1)指主前 733~721 年北国以色列亡国于亚述；(2)指主前 1050 年左右，约柜从示罗被掳(参 31 节；撒上四 11)，同一时期但的圣所也被非利士人摧毁，若考虑到 30~31 节的相关描述，当推第二种。

**《话中之光》** (一)他们敬拜这些偶像，实际上是否认神(参出二十一~5)，但他们可能以为可藉此敬



拜神。敬拜神像，即使在有些方面与真正的敬拜方式相似，也不是敬拜神。现代人犯与这同样的错误，他们说自己是基督徒，却并不真正的相信神的大能，或改变行为以符合神的期望。敬虔不能只是口头上的宣称，它必须真真实实地成为我们的动机与行为。

(二)在你的生活中可能有种倾向，容让「无伤大雅」的习惯各自占据小小的地盘，但是这些可能变成管辖你的力量。你随从的世界体制中的价值、态度、与习俗，若用神的真理来衡量，就能把他们显明。一旦认识真相，就要加以根除。

**【士十八 31】**「神的殿在示罗多少日子，但人为自己设立米迦所雕刻的像，也在但多少日子。」

*(吕振中译)*「神的殿在示罗多少日子，但人为自己设立米迦所造的雕像也多少日子。」

*(原文字义)*「示罗」安歇之地。

*(文意注解)*「神的殿在示罗多少日子，但人为自己设立米迦所雕刻的像，也在但多少日子」：「示罗」在伯特利以北约 14 公里，以色列人过约但河之后，在示罗设立会幕(参书十八 1)。

*(话中之光)* (一)但人既不需要神，也不再需要迦南人的巴力和亚斯她录，而是自己制造神，「为自己设立米迦所雕刻的像」，这也是今天许多人的写照。他们靠自己制造的偶像，看起来满得祝福、非常成功。「因他们不领受爱真理的心，使他们得救。故此，神就给他们一个生发错误的心，叫他们信从虚谎，使一切不信真理、倒喜爱不义的人都被定罪」(帖后二 10~12)。

(二)当百姓「不知道耶和華，也不知道耶和華為以色列人所行的事」(士二 10)以后，偶像崇拜就从一个家庭的败坏开始，又因着一个不守本位的利未人蔓延到整个但支派，最后影响到整个以色列，「各人任意而行」(士十七 6)。而在这两章里，神完全是隐藏的，祂既不说话，也不阻拦，而是任凭人完全活在「各人任意而行」的黑暗里。因为神要我们看见，罪就这样具有强烈的传染性，越滚越大；而每一个属灵的失败，都是从小破口开始的；每一个教会的败坏，都是从家庭离开神的话语开始的。

(三)圣灵并没有评论这些事情，却六次重复「雕刻的像、铸成的像」(参 14, 17, 18, 20, 30, 31 节)，也就是重复约书亚在以巴路山所宣布的咒诅：「有人制造耶和華所憎恶的偶像，或雕刻，或铸造，就是工匠手所做的，在暗中设立，那人必受咒诅」(申二十七 15)。这是圣灵对每一位信徒的提醒，因为敬拜偶像并非以色列人的专利，而是亚当后裔的天性。凡是「盼望如神能知道善恶」(创三 5)，利用神来为自己服务，都是敬拜偶像的心思。

(四)今天，各种偏离圣经的自由派神学、某某特色神学，固然是为人服务的「米迦所雕刻的像」的翻版；就连事奉神、传福音，也可能成为利用神、服事人的「米迦所雕刻的像」。我们在事奉的过程中，如果越来越不能「柔和谦卑」(太十一 29)，越来越容易被人得罪，看到弟兄「眼中的刺」(太七 4)也越来越多，也许我们已经把自己所喜欢的，当作了神所喜欢的，以致不知不觉地利用事奉来服事自己的爱好、虚荣、骄傲、自义或「属灵的事业心」，而不再是「本于祂，倚靠祂，归于祂」(罗十一 36)。

### 叁、灵训要义

## 【但族人迁徙新地业】

### 一、第一项错误：不服神的分配(1~2 节)：

1. 「那时以色列中没有王。但支派的人仍是寻地居住，因为到那日子，他们还没有在以色列支派中得地为业」(1 节)：没有完成得地的任务。

2. 「但人从琐拉和以实陶打发本族中的五个勇士，去仔细窥探那地」(2 节)：另外觅地为业。

### 二、第二项错误：问道于盲(3~6 节)：

1. 「那少年利未人…祭司。他们对他说：请你求问神，使我们知道所行的道路，通达不通达」(3~5 节)：求问冒牌祭司。

2. 「祭司对他们说：你们可以平平安安地去，你们所行的道路是在耶和华面前的」(6 节)：明知所行道路违反神意。

### 三、第三项错误：弱肉强食(7~10 节)：

1. 「来到拉亿，见那里的民安居无虑，…在那地没有人掌权扰乱他们」(7 节)：当地居民对外敌没有戒备。

2. 「起来，我们上去攻击他们吧！」(9 节)：认为有机可乘。

### 四、第四项错误：抢夺劫掠(11~18 节)：

1. 「但族中的六百人，各带兵器，…来到米迦的住宅」(11, 13 节)：路过米迦家。

2. 「将雕刻的像、以弗得、家中的神像，并铸成的像，都拿了去」(17 节)：抢夺别人的神像等物。

### 五、第五项错误：诱拐别人所雇用的假祭司(19~21 节)：

1. 「他们回答说：不要作声，用手摀口，跟我们去吧！我们必以你为父、为祭司。你作一家的祭司好呢？还是作以色列一族一支派的祭司好呢？」(19 节)：诱之以利。

2. 「祭司心里喜悦，便拿着以弗得和家中的神像，并雕刻的像，进入他们中间」(20 节)：假祭司欣然入伙。

### 六、第六项错误：恃势凌人：(22~26 节)：

1. 「米迦的近邻都聚集来，追赶但人」(22 节)：原主不甘受损。

2. 「但人对米迦说：你不要使我们听见你的声音，恐怕有性暴的人攻击你，以致你和你的全家尽都丧命」(25 节)：恫吓施暴。

### 七、第七项错误：杀人放火(27~28 节)：

1. 「到拉亿，见安居无虑的民，就用刀杀了那民，又放火烧了那城」(27 节)：所杀戮的并非神所许可的迦南七族。

2. 「并无人搭救，因为离西顿远，他们又与别人没有来往」(28 节)：原住民孤立无援。

### 八、第八项错误：拜偶像、擅立假祭司(29~31 节)：

1. 「但人就为自己设立那雕刻的像。…神的殿在示罗多少日子，但人为自己设立米迦所雕刻的像，也在但多少日子」(30 节)：拜偶像假神。

2. 「摩西的孙子、革舜的儿子约拿单和他的子孙，作但支派的祭司，直到那地遭掳掠的日子」(30节)：擅立假祭司。

## 士师记第十九章注解

### 壹、内容纲要

#### 【基比亚匪徒的恶行】

- 一、一个利未人到伯利恒迎接逃妾(1~9节)
- 二、回程在基比亚被一个老人接待(10~21节)
- 三、基比亚匪徒凌辱利未人的妾至死(22~28节)
- 四、利未人将妾身切成十二块分送全以色列(29~30节)

### 贰、逐节详解

【士十九1】「当以色列中没有王的时候，有住以法莲山地那边的一个利未人，娶了一个犹大伯利恒的女子为妾。」

(吕振中译)「当以色列中没有王的日子，有一个利未人寄居在以法莲山地的尽边；他从犹大的伯利恒娶了一个为妾。」

(原文字义)「以法莲」我将获双倍果子，两堆灰烬；「山地那边(原文双字)」山领(首字)；侧边，尽头，深处(次字)；「利未人」连结于；「犹大」赞美的；「伯利恒」粮食之家。

(文意注解)「当以色列中没有王的时候」：这是本书第三次提到『以色列中没有王』(参士十七6；十八1)，暗示神的百姓所行所为，并未尊神为王。

「有住以法莲山地那边的一个利未人，娶了一个犹大伯利恒的女子为妾」：这故事可能发生在约书亚去世后不久，导致便雅悯支派几乎灭族(参士二十一15)。『以法莲山地』指从伯特利向北到耶斯列平原的山区，包括玛拿西支派地业的西部；『利未人』杂居于各支派中间；『妾』指元配以外的妻子。

(话中之光)(一)「当以色列中没有王的时候。」基督如果没有作王，酗酒、不洁、残酷及自私必横行不已。基督在公义中治理，才有秩序，祂的旨意行在地上，如同行在天上。

(二)本章描述人心的情况，看我们是否让主在我们里面作王。如果没有，内心必发出一切的污秽，罪的后果也必是死亡。我们必须拥主耶稣为我们的君王，这该是我们人生的口号。惟有祂是万有的主！我们拥戴祂！

(三)故事的主角与背景引人深思：「伯利恒」字义「粮食之家」；「利未人」服事神的人本当供

应属灵的粮食，然而物质的粮食虽不缺乏，却因生活远离神以致缺乏属灵粮食的供应。教会中事奉神的人若不尊主为大，表面上虽不缺乏道理，却缺乏属灵的实际。

**【士十九 2】**「妾行淫离开丈夫，回犹大伯利恒，到了父家，在那里住了四个月。」

**（吕振中译）**「那妾恼怒丈夫（传统：背着丈夫行淫），离开他，到犹大的伯利恒、她父亲家里，在那里有四个月的功夫。」

**（原文字义）**「行淫」犯奸淫；「离开」去，行走；「住」（原文无此字）。

**（文意注解）**「妾行淫离开丈夫，回犹大伯利恒，到了父家，在那里住了四个月」：『行淫』按照律法，妇人行淫必被治死（参利二十 10），故此处宜翻作「与丈夫不和」（七十士译本，古拉丁文译本）；『住了四个月』即指与她丈夫分居达四个月之久。

**（话中之光）**（一）夫妻失和，双方都有责任。一个丈夫若能忍耐，他的妻子那里会不贤良呢？一个妻子若能完全忍耐，她的丈夫那能不爱她呢？我们知道有脾气很坏的丈夫，因他们妻子温柔忍耐，而悔改得救。我们也知道千万的丈夫，受了妻子不忍耐之害。

**【士十九 3】**「她丈夫起来，带着一个仆人、两匹驴去见她，用好话劝她回来。女子就引丈夫进入父家。她父见了那人，便欢欢喜喜地迎接。」

**（吕振中译）**「她的丈夫起来，带着一个僮仆两匹驴追她去，要用好话打动她的心、叫她回来。他来到女子的父亲家里（传统：女子就引丈夫进她父亲家里）；女子的父亲看见那人，便欢欢喜喜地迎接他。」

**（原文字义）**「起来」起身，站起来；「用好话劝」说话，谈论；「欢欢喜喜」欢喜，快乐；「迎接」会见，遭遇。

**（文意注解）**「她丈夫起来，带着一个仆人、两匹驴去见她，用好话劝她回来」：『两匹驴』一面载着礼物去送给岳家，一面准备迎接妾回来；『用好话劝她』原文意指「对她的心说话」，即向她说话和睦的话。

「女子就引丈夫进入父家。她父见了那人，便欢欢喜喜地迎接」：『欢欢喜喜地迎接』意指看见小两口和好如初，心里欢喜快乐。

**（话中之光）**（一）恶言无事生非，好话止息争端。人际关系的改善，话语的力量不可忽视。一句不小心的话可能引起争端；一句残忍的话可能毁坏人的一生；一句苦毒的话可能注射仇恨；一句野蛮的话可能是致命的打击；一句恩慈的话可能使崎岖化为平坦；一句喜乐的话可能使暗路变为光明；一句合宜的话可能使紧张成为轻松；一句爱心的话可能治愈创伤、转祸为福。

**【士十九 4】**「那人的岳父，就是女子的父亲，将那人留下住了三天。于是二人一同吃喝、住宿。」

**（吕振中译）**「那人的岳父、就是女子的父亲、将那人强留下，他就和他住了三天；二人吃吃喝喝，在那里住宿。」

**（原文字义）**「留下」坚定，挽留；「住宿」住宿，过夜。

〔文意注解〕「那人的岳父，就是女子的父亲，将那人留下住了三天」：『留下住了三天』是当时盛情款待客人的惯例。

「于是二人一同吃喝、住宿」：『二人』指岳续两人。

【士十九 5】「到第四天，利未人清早起来要走，女子的父亲对女婿说：“请你吃点饭，加添心力，然后可以行路。”」

〔吕振中译〕「到第四天、那人清早起来、要起身走；女子的父亲对女婿说：『请吃点饼做点心，然后走。』」

〔原文字义〕「清早」早晨，日出；「加添」支持，维系；「心力」心，自我。

〔文意注解〕「到第四天，利未人清早起来要走」：『清早起来』准备清晨动身离开岳家。

「女子的父亲对女婿说：请你吃点饭，加添心力，然后可以行路」：『吃点饭』盛宴款待的礼貌话；『加添心力』原文意指「使心魂振作起来」。

【士十九 6】「于是二人坐下一同吃喝。女子的父亲对那人说：“请你再住一夜，畅快你的心。”」

〔吕振中译〕「于是二人坐下来，一同吃喝；女子的父亲对那人说：『请答应再住一宵，畅快畅快心情吧。』」

〔原文字义〕「畅快」安舒，满意。

〔文意注解〕「于是二人坐下一同吃喝。女子的父亲对那人说：请你再住一夜，畅快你的心」：『畅快你的心』意指尽管放松心神，不要有甚么顾虑。

【士十九 7】「那人起来要走，他岳父强留他，他又住了一宿。」

〔吕振中译〕「那人起来要走，他的岳父逼着他，他又在那里住了一宵。」

〔原文字义〕「强留」挤压，推，勉强。

〔文意注解〕「那人起来要走，他岳父强留他，他又住了一宿」：『强留』意指勉强他打消去意。

〔话中之光〕(一)多余的款待，不但对关系的改善没有多大帮助，反而可能给当事人带来了意想不到的恶果。

【士十九 8】「到第五天，他清早起来要走。女子的父亲说：“请你吃点饭，加添心力，等到日头偏西再走。”于是二人一同吃饭。」

〔吕振中译〕「到第五天、他清早起来要走；女子的父亲说：『请吃点点心吧』；他们就耽延、直到日头偏西；二人同吃东西。」

〔原文字义〕「加添」支持，维系；「心力」心，自我；「偏西」下沉，落下。

〔文意注解〕「到第五天，他清早起来要走」：『第五天』留到第五天显得有点过分了。

「女子的父亲说：请你吃点饭，加添心力，等到日头偏西再走。」于是二人一同吃饭」：『日头偏西』大约下午三时之后。

**【士十九 9】**「那人同他的妾和仆人起来要走，他岳父，就是女子的父亲，对他说：“看哪，日头偏西了，请你再住一夜，天快晚了，可以在这里住宿，畅快你的心。明天早早起行回家去。”」

**〔吕振中译〕**「那人跟他的妾和僮仆起来要走，他的岳父、就是女子的父亲、对他说：『看哪，天快晚了，请再住一宵；看哪，日头斜西了，请在这里住一宵，畅快畅快心情吧；明天便可以清早起来、走你们的路，回你家〔原文：帐棚〕去。』」

**〔原文字义〕**「偏西」下沉，落下；「早早起行」早起，早开始；「家」帐篷。

**〔文意注解〕**「那人同他的妾和仆人起来要走，他岳父，就是女子的父亲，对他说：看哪，日头偏西了」：『日头偏西了』女子的父亲留他直到日头偏西再走(参 8 节)，现在日头偏西了却说已经晚了。

「请你再住一夜，天快晚了，可以在这里住宿，畅快你的心。明天早早起行回家去」：『早早起行』即指一大早动身启程。

**【士十九 10】**「那人不肯再住一夜，就备上那两匹驴，带着妾起身走了，来到耶布斯的对面。耶布斯就是耶路撒冷。」

**〔吕振中译〕**「那人不情愿再住一宵，就起身走了；他来到耶布斯、就是耶路撒冷、的对面；和他同行的有那豫备好了的两匹驴；他的妾也跟着他。」

**〔原文字义〕**「耶布斯」打谷之地；「对面」前面，正前方；「耶路撒冷」平安的训诲。

**〔文意注解〕**「那人不肯再住一夜，就备上那两匹驴，带着妾起身走了」：『不愿再住一夜』从犹太的伯利恒到以法莲的山地，大约需要一天时间，再住一夜可能就要在路上过安息日了。

「来到耶布斯的对面。耶布斯就是耶路撒冷」：『耶布斯』耶路撒冷的古名，虽划归便雅悯支派辖境(参书十八 28)，但便雅悯人没有赶出耶布斯人(参士一 21)。

**【士十九 11】**「临近耶布斯的时候，日头快要落了。仆人对主人说：“我们不如进这耶布斯人的城里住宿。”」

**〔吕振中译〕**「他们在耶布斯附近的时候，日快要落了；僮仆对主人说：『来吧，我们转到这耶布斯人的城里去过夜吧。』」

**〔原文字义〕**「临近」(原文无此字)；「落了」击败，征服；「进」转变方向。

**〔文意注解〕**「临近耶布斯的时候，日头快要落了」：从伯利恒到耶路撒冷大约有两个钟头的路程，因此他们是在日落两个小时以前动身离开伯利恒的。

「仆人对主人说：我们不如进这耶布斯人的城里住」：仆人建议在天黑以前进城住宿。

**【士十九 12】**「主人回答说：“我们不可进不是以色列人住的外邦城，不如过到基比亚去。”」

**〔吕振中译〕**「主人对他说：『我们不可转到这些不是以色列人住的外族人之城里；我们必须过去到基比亚那边。』」

**〔原文字义〕**「外邦」外国的；「过到」穿越，经过；「基比亚」山谷。

**〔文意注解〕**「主人回答说：我们不可进不是以色列人住的外邦城」：『外邦城』当时耶布斯人占据耶路撒冷城(参士一 21)，故称外邦城。

「不如过到基比亚去」：『基比亚』位于耶路撒冷城的北面约 6 公里，至少需再走一个小时以上。

**〔话中之光〕** (一)神的子民失去了品德的见证，仍然保持宗教上的优越感，是不相称的怪事。他们那副「我比你圣洁」的姿态，最叫人见而作呕。实际上宗教徒往往只重视道理，却忽略道德伦理。如果基督的信徒，也沦落到如此不堪的地步，道德水平远低于世人，教会前途就可忧了。

**【士十九 13】**「又对仆人说：“我们可以到一个地方，或住在基比亚，或住在拉玛。”」

**〔吕振中译〕**「主人又对他的僮仆说：『来吧，这些地方我们总要走近一处，或是在基比亚、或是在拉玛过夜。』」

**〔原文字义〕**「地方」立足之处，空间；「拉玛」小山丘。

**〔文意注解〕**「又对仆人说：我们可以到一个地方，或住在基比亚，或住在拉玛」：『拉玛』位于基比亚的北面约 3 公里。

**【士十九 14】**「他们就往前走。将到便雅悯的基比亚，日头已经落了。」

**〔吕振中译〕**「他们就走着走着过去；将近到属便雅悯的基比亚，日已经赶着他们落了。」

**〔原文字义〕**「往前走」穿越，经过；「便雅悯」右手之子；「落了」进入，进来。

**〔文意注解〕**「他们就往前走。将到便雅悯的基比亚，日头已经落了」：『日头已经落了』即指天已经黑了。

**【士十九 15】**「他们进入基比亚，要在那里住宿，就坐在城里的街上，因为无人接他们进家住宿。」

**〔吕振中译〕**「他们便转身，要进基比亚去过夜；他们去就坐在城内的广场上，也没有人接他们到家里去过夜。」

**〔原文字义〕**「进入」进入，进去；「街上」广场；「接」被带走。

**〔文意注解〕**「他们进入基比亚，要在那里住宿，就坐在城里的街上，因为无人接他们进家住宿」：『城里的街上』可能指离城门口不远的宽阔处；『无人接他们进家住宿』有违古人好客之道。

**〔话中之光〕** (一)城里的人口至少上千户(参士二十 15)，竟然无人接待陌生客人，显示那里的民风并不善良纯朴，难怪无法无天的事会在那里发生(参 22 节)。一个地方的风气，对客人是否友好相待，可以视为当地道德水平的指标。

**【士十九 16】**「晚上有一个老年人，从田间作工回来，他原是以法莲山地的人，住在基比亚，那地方的人却是便雅悯人。」

**〔吕振中译〕**「忽有一个老年人野外作工晚上回来；那人原是属于以法莲山地的；他寄居在基比

亚；而那地方的人却是便雅悯人。」

〔原文字义〕「地方」地方，立足之地，住所。

〔文意注解〕「晚上有一个老年人，从田间作工回来，他原是以法莲山地的人，住在基比亚」：那位老人竟是利未人的同乡(参 1 节)，是寄居于基比亚的外地人。

「那地方的人却是便雅悯人」：『那地方的人』即指基比亚人。

【士十九 17】「老年人举目看见客人坐在城里的街上，就问他说：“你从哪里来？要往哪里去？”」

〔吕振中译〕「老年人一举目，看见那旅行人在城内的广场上，就说：『你要往哪里去？你从哪里来？』」

〔原文字义〕「客」旅行，漫游；「街上」广场。

〔文意注解〕「老年人举目看见客人坐在城里的街上，就问他说：你从哪里来？要往哪里去？」：相当于问明对方的身分和由来。

【士十九 18】「他回答说：“我们从犹大伯利恒来，要往以法莲山地那边去。我原是那里的人，到过犹大伯利恒，现在我往耶和华的殿去，在这里无人接我进他的家。」

〔吕振中译〕「他对他说：『我们从犹大伯利恒过来、要到以法莲山地的尽边；我原是那里的人；我到了犹大伯利恒；现在要回家去（传统：往永恒主的殿去），也没有人接我进他的家。』」

〔原文字义〕「到过」来去，行走；「殿」房屋；「接」带进，招聚。

〔文意注解〕「他回答说：我们从犹大伯利恒来，要往以法莲山地那边去。我原是那里的人，到过犹大伯利恒」：『那边』指尽头、深处，即指山地的另一边。

「现在我往耶和华的殿去，在这里无人接我进他的家」：『耶和华的殿』意指会幕所在的示罗(参士十八 31)。

【士十九 19】「其实我有粮草可以喂驴，我与我的妾，并我的仆人，有饼有酒，并不缺少什么。」」

〔吕振中译〕「其实我有禾稿、有粮草、可以餵我们的驴，也有饼和酒可以给我和使女、以及跟随仆人的僮仆吃，一无所缺。』」

〔原文字义〕「粮草」饲料。

〔文意注解〕「其实我有粮草可以喂驴，我与我的妾，并我的仆人，有饼有酒，并不缺少什么」：意指只需要一个睡觉的地方，不会打扰主人太多。

【士十九 20】「老年人说：“愿你平安！你所需用的我都给你，只是不可在街上过夜。”」

〔吕振中译〕「老年人说：『你安心好啦；你所缺的、只由我供给好啦；可别在广场上过夜阿。』」

〔原文字义〕「需用」缺乏，需要；「过夜」过夜，住宿。

〔文意注解〕「老年人说：愿你平安！你所需用的我都给你，只是不可在街上过夜」：『你所需用的我都给你』表示利未人虽有足够的食物，老人仍坚持用自己的食物款待他们；『不可在街上过夜』



可能老人知道有安全的顾虑。

**《话中之光》** (一)「愿你平安」。长期的埃及奴隶生活和艰难的旷野路程之后，以色列终于定居在迦南地。他们遇到过无数难关，每当此时，他们就祈盼「平安」。耶稣基督是「和平之君」(赛九 6)，把世界所不知道的真平安赐给所有圣徒(约十四 27)。

**【士十九 21】**「于是领他们到家里，喂上驴，他们就洗脚吃喝。」

**《吕振中译》**「就领他到家里，喂上驴；他们就洗脚吃喝。」

**《原文字义》**「领」进入，来。

**《文意注解》**「于是领他们到家里，喂上驴，他们就洗脚吃喝」：『洗脚』是当时款待客人的表现。因为古时的旅客穿草鞋走在多沙尘的道路上，因此洗脚是必要的洁净动作。

**【士十九 22】**「他们心里正欢畅的时候，城中的匪徒围住房子，连连叩门，对房主老人说：“你把那进你家的人带出来，我们要与他交合。”」

**《吕振中译》**「他们心里正畅快的时候，忽有城里的人一些无赖子、把房子围住，连连敲门，对房主老人说：『把进你家那个人带出来，我们要和他交合。』」

**《原文字义》**「欢畅」美好，喜悦；「匪徒(原文三字)」人(首字)；儿子(次字)；无足轻重，毁坏；「交合」认识。

**《文意注解》**「他们心里正欢畅的时候，城中的匪徒围住房子，连连叩门」：『匪徒』指不守规矩的游手好闲之辈。

「对房主老人说：你把那进你家的人带出来，我们要与他交合」：『与他交合』表示这些匪徒乃是男同性恋成癖。

**《话中之光》** (一)这些匪徒的所作所为并非与我们完全无关。人均有肉体的情欲，犯罪的可能性很大(参罗七 14)。若不节制，就会像脱缰的野马奔向可憎的罪恶之路(参彼后二 12)。圣徒要确信，因基督我们已把情欲钉死在十字架上，要作蒙圣灵带领的新造之人(参加五 24；六 15)。

**【士十九 23】**「那房主出来对他们说：“弟兄们哪，不要这样作恶。这人既然进了我的家，你们就不要行这丑事。”」

**《吕振中译》**「那房主人出来见他们，对他们说：『弟兄们，千万不可，请别作坏事；这人既进了我家，你们就不可行这丑事。』」

**《原文字义》**「作恶」成为坏的，成为恶的；「丑事」羞耻。

**《文意注解》**「那房主出来对他们说：弟兄们哪，不要这样作恶」：『作恶』指对邻人所接待的客人作出无礼的行为。

「这人既然进了我的家，你们就不要行这丑事」：『丑事』指违反人伦道德的粗暴行为。

**【士十九 24】**「我有个女儿，还是处女，并有这人的妾，我将她们领出来任凭你们玷辱她们，只

是向这人不可行这样的丑事。”」

〔吕振中译〕「看哪，有我的女儿、还是处女，并有这人的妾；我这就将她们领出来，让你们玷辱她们；你们怎么好、就怎么作好啦；对这人的呢、你们却不可行这丑事。』」

〔原文字义〕「任凭(原文双字)」眼目(首字)；好的，令人愉悦的(次字)；「玷辱」占有，虐待。

〔文意注解〕「我有个女儿，还是处女，并有这人的妾，我将她们领出来任凭你们玷辱她们，只是向这人不可行这样的丑事」：这种宁可牺牲自己女儿的贞操，也要保护客人免受狎玩的观念，实在令人难以想象。『玷辱』指奸淫。

〔话中之光〕(一)这位老人不但糊涂到和罗得一样，愿意牺牲自己的女儿去满足匪徒的情欲(参创十九 8)，连利未人的妾也一起出卖了。他的善恶标准是扭曲的，只是照着人的习俗去做，用一件罪恶去阻止另一件罪恶，完全没有活在神律法的管理之下。今天许多做父母的信徒，允许自己的儿女随从世界，对各种堕落、败坏的事物和风气习以为常，岂不也像这位老人一样，把自己的女儿交给世界、去满足世界的情欲吗？

(二)老人采取的并不是最佳方法。为了阻止一件罪行，犯了另一个罪。倘若他忠于神的公义，就不会急于违反伦理，乃要信靠神，与匪徒对抗到底。在所多玛，还有天使来阻止恶行的发生(参创十九 10~11)；但在基比亚，神却任凭这一切的发生。因为只有揭开败坏的脓疮，才能医治全然败坏的百姓。

(三)那老人宁愿牺牲他仍是处女的两个女儿和利未人的妾，来满足那群扭曲欲望的人，也不容许伤害他那重要的客人。关怀、保护那些弱小和无助的人，理当比按照惯例接待客人更重要才对。尤其在基督徒信仰的影响下，人们有所启蒙，让女性享受他们现在的地位。

【士十九 25】「那些人却不听从他的话。那人就把他的妾拉出去交给他们，他们便与她交合，终夜凌辱她，直到天色快亮才放她去。」

〔吕振中译〕「那些人却不情愿听他；那人就把妾抓住，推出外边去给他们；他们便和她交合，终夜作弄她、直到早晨、日色升现的时候、纔放她走。」

〔原文字义〕「交合」认识「凌辱」无情对待。

〔文意注解〕「那些人却不听从他的话。那人就把他的妾拉出去交给他们，他们便与她交合，终夜凌辱她，直到天色快亮才放她去」：『那些人』指城中的匪徒(参 22 节)；『那人』指利未人；『凌辱』指残酷地对待、性暴行。

【士十九 26】「天快亮的时候，妇人回到她主人住宿的房门前，就扑倒在地，直到天亮。」

〔吕振中译〕「天快亮时候，妇人来到主所投宿的人的住宅门口，就仆倒在地上、直到天亮。」

〔原文字义〕「扑倒」倒下。

〔文意注解〕「天快亮的时候，妇人回到她主人住宿的房门前，就扑倒在地，直到天亮」：『房门前』最后仅存的力气只够她回到门前，却无力敲门；『扑倒』指倒毙。

**【士十九 27】**「早晨，她的主人起来开了房门，出去要行路。不料那妇人扑倒在房门前，两手搭在门坎上。」

**（吕振中译）**「早晨、她主人起来，开了房门，出去要走路；不料那妇人、他的妾、竟在房门口仆倒着呢，两手搭在门坎上。」

**（原文字义）**「扑倒」倒下；「搭在」（原文无此字）。

**（文意注解）**「早晨，她的主人起来开了房门，出去要行路。不料那妇人扑倒在房门前，两手搭在门坎上」：『两手搭在门坎上』最后一口气仅能将手搭在低低的门坎上，情景极其可悲亦复可怜！

**【士十九 28】**「就对妇人说：“起来，我们走吧！”妇人却不回答。那人便将她驮在驴上，起身回本处去了。」

**（吕振中译）**「他对妇人说：『起来，我们走吧！』却没有回答。那人便将她驮在驴上，起身往自己地方去了。」

**（原文字义）**「回答」说话，回应；「驮在」人。

**（文意注解）**「就对妇人说：起来，我们走吧！妇人却不回答」：『我们走吧』这话显明利未人的冷漠无情，难怪婚姻出了问题；『不回答』因为早已断气了。

「那人便将她驮在驴上，起身回本处去了」：『驮在驴上』像驮物品一样使她伏卧在驴背上。

**【士十九 29】**「到了家里，用刀将妾的尸身切成十二块，使人拿着传送以色列的四境。」

**（吕振中译）**「到了家里，他就把妾抓住，用刀将妾的肢体切成十二块，送遍以色列四境。」

**（原文字义）**「尸身」身体，骨头；「切成」分开；「四境」疆域。

**（文意注解）**「到了家里，用刀将妾的尸身切成十二块，使人拿着传送以色列的四境」：『切成十二块』即每支派各一块；『以色列的四境』意指以色列全境。

**（话中之光）**（一）这位妾无名无姓，从头到尾都默不作声、备受凌辱，默默地照着父亲的话做，跟着丈夫走，默默地受凌辱。但她死后所发出的声音，却唤醒了以色列人几已消失的道德良心和勇气，决心联合起来共伸正义，严惩元凶。她最后被肢解成十二块，这正是当时以色列人属灵光景的写照。

（二）这位利未人对他的妾完全没有关切和爱心（参 28 节）。他肢解尸体所用的「切」这个动词，原文在圣经里只被用来描述切开献祭动物（参出二十九 17；利一 6；撒上十一 7；王上十八 23），表明利未人用自己的宗教技能做了这件可怕的事，用罪恶的方式来呼吁十二支派主持公道。因此，他并非出于公义和圣洁，只是为了发泄个人的愤怒。因为他残忍、冷漠地对待自己的妾（参 27~28 节），与基比亚人并没有分别；他虽然是一个教导律法（参申三十三 10）的人，却徒有敬虔的外表（参 12 节），毫无敬虔的实际。

**【士十九 30】**「凡看见的人都说：“从以色列人出埃及地，直到今日，这样的事没有行过，也没有见过。现在应当思想，大家商议当怎样办理。”」

〔吕振中译〕「凡看见的人都说〔传统：都要说〕：『这样的事自从以色列人由埃及地上来的日子、直到今日、都没有过，也没有见过呀：你们要留心，从长商议而说出来。』」

〔原文字义〕「思想」面对，朝向；「商议(原文双字)」商量，计划(首字)；谈话(次字)。

〔文意注解〕「凡看见的人都说：从以色列人出埃及地，直到今日，这样的事没有行过，也没有见过」：『这样的事没有行过，也没有见过』意指绝无仅有的事。

「现在应当思想，大家商议当怎样办理」：表示应当有所回应。

〔话中之光〕(一)我们一离弃神和祂的真道，一切恶事就会发生。我们渐渐会「随流失去」，偏离神，自己却毫不觉察，最后的结果就会影响到未来的世代。我们必须继续呼吁世人悔改归向神，让祂在各人心里作道德与灵性上的君王。

## 叁、灵训要义

### 【基比亚事件】

一、一个人利未人夫妻失和(1~9 节)：

1. 「当以色列中没有王的时候，有住以法莲山地那边的一个利未人，娶了一个犹大伯利恒的女子为妾」(1 节)：住以法莲山地的一个利未人，娶犹大伯利恒的女子为妾。

2. 「妾行淫离开丈夫，回犹大伯利恒，到了父家，在那里住了四个月」(2 节)：夫妻两人失和，妾回娘家四个月。

3. 「她丈夫起来，带着一个仆人、两匹驴去见她，用好话劝她回来」(3 节)：她丈夫去劝她回来。

4. 「她父见了那人，便欢欢喜喜地迎接。…于是二人一同吃喝、住宿」(3~9 节)：岳父留他款待，并且一再挽留。

二、回程在基比亚被一老人接待(10~21 节)：

1. 「那人不愿再住一夜，就备上那两匹驴，带着妾起身走了」(10 节)：终于动身回去，出发时间较晚。

2. 「将到便雅悯的基比亚，日头已经落了。他们进入基比亚，要在那里住宿，就坐在城里的街上，因为无人接他们进家住宿」(14~15 节)：日落时分进入基比亚，因无人接待就坐在街上。

3. 「晚上有一个老年人，从田间作工回来，…老年人说：愿你平安！你所需用的我都给你，只是不可在街上过夜」(16, 20 节)：有一老人从田间回来看见他们。

4. 「于是领他们到家里，喂上驴，他们就洗脚吃喝」(21 节)：便接他们到家里。

三、基比亚匪徒凌辱利未人的妾至死(22~28 节)：

1. 「城中的匪徒围住房子，连连叩门，对房主老人说：“你把那进你家的人带出来，我们要与他交合」(22 节)：城中的匪徒围住房子，要对利未人行鸡奸。

2. 「那人就把他的妾拉出去交给他们，他们便与她交合，终夜凌辱她，直到天色快亮才放她去」(25 节)：利未人把他的妾拉出去交给他们，终夜凌辱。

3.「早晨，她的主人起来开了房门，出去要行路。不料那妇人扑倒在房门前。…人便将她驮在驴上，起身回本处去了」(27节)：早晨发现那妇人死在房门前。

四、利未人将妾身切成十二块分送全以色列(29~30节)：

1.「到了家里，用刀将妾的尸身切成十二块，使人拿着传送以色列的四境」(29节)：那人将尸身切成十二块，分送以色列四境。

2.「凡看见的人都说：从以色列人出埃及地，直到今日，这样的事没有行过，也没有见过。现在应当思想，大家商议当怎样办理」(30节)：大家商议对策。

## 士师记第二十章注解

### 壹、内容纲要

#### 【便雅悯几遭灭族】

一、众支派闻讯商议对策(1~7节)

二、众支派兴师问罪，便雅悯人不肯妥协(8~17节)

三、以色列人首两仗折兵四万(18~25节)

四、以色列人在神前悔改认罪并献祭蒙神悦纳(26~28节)

五、设下伏兵，便雅悯人中计(29~46节)

1.战役概述(29~36节上)

2.战役详述(36节下~46节)

六、便雅悯族老幼被歼，仅剩六百士卒藏于临门盘(47~48节)

### 贰、逐节详解

【士二十1】「于是以色列从但到别是巴，以及住基列地的众人都出来，如同一人，聚集在米斯巴耶和华面前。」

（吕振中译）「于是以色列众人都出来，从但到别是巴、以及基列地、会众都聚集在米斯巴永恒主面前、如同一人。」

（原文字义）「但」审判；「别是巴」七倍誓约的井；「基列」多岩之地；「米斯巴」瞭望台。

（文意注解）「于是以色列从但到别是巴，以及住基列地的众人都出来，如同一人」：『从但到别是巴』「但」是最北端的城市，「别是巴」是最南端的城市，故这词用来指以色列全境；『基列地』泛指约但河东的以色列地；『如同一人』形容同心合一的行动。

「聚集在米斯巴耶和华面前」：『米斯巴』位于基比亚以西约五公里；『在…耶和华面前』通常

用来形容在会幕或约柜的前面(参 18, 26 节), 但此处是指味着神的荣耀而聚集。

**【士二十 2】**「以色列民的首领, 就是各支派的军长, 都站在神百姓的会中; 拿刀的步兵共有四十万。」

*(吕振中译)*「以色列各族派众民的中坚人物都站在神人民的大众中; 能拔刀的有四十万人。」

*(原文字义)*「民」百姓, 人民, 国家;「首领」首领, 角落;「军长」(原文无此字)。

*(文意注解)*「以色列民的首领, 就是各支派的军长, 都站在神百姓的会中」: 意指从上到下一致行动。

「拿刀的步兵共有四十万」: 『四十万』原文是四百「千」, 意指四百个单位, 每单位的数目不一定刚好一千。

**【士二十 3】**「以色列人上到米斯巴, 便雅悯人都听见了。以色列人说: “请你将这件恶事的情由对我们说明。”」

*(吕振中译)*「(以色列人上米斯巴、便雅悯人都听见了。)以色列人说:『这件坏事的经过怎么样、请说说明白。』」

*(原文字义)*「便雅悯」右手之子;「恶事」坏的, 恶的;「情由」出现, 产生。

*(文意注解)*「以色列人上到米斯巴, 便雅悯人都听见了」: 当初切成十二块的尸块, 也被传送到便雅悯支派(参士十九 29), 所以便雅悯人密切注意众支派的反应。

「以色列人说: 请你将这件恶事的情由对我们说明」: 『你』指那利未人(参 4 节)。

*(话中之光)* (一)「以色列人上到米斯巴, 便雅悯人都听见了。」双方都认为自己是错的、对方是错的, 「各人行自己眼中看为正的事」(申十二 8), 却没有人去想什么是「耶和华中看为正的事」(申十二 25), 结果是肉体惹动肉体, 内战一触即发。

(二)若教会中发现罪恶, 可以以此为鉴, 按顺序智能地解决问题。教会若只以饶恕和爱为口号, 容忍罪行、没有分辨, 悖逆神的面酵就会扩散到整个教会(参林前五 6~13)。

(三)教会中处理争端的顺序应当是: (1)发现信徒的行为该受指责, 发现者就要私下给予劝告, 让他回转离开罪(参太十八 15; 约壹五 16~17); (2)倘若不肯听从, 由两三位信实的圣徒为证人, 再次劝其悔改(参太十八 16); (3)若还不听从, 教会就要奉耶稣基督的圣名责备他, 劝他悔改认罪(参太十八 17; 提后四 2); (4)若他不接受教会的劝勉, 就要逐出教会, 从而维护教会的圣洁(参结三 18~19; 太十八 17)。

**【士二十 4】**「那利未人, 就是被害之妇人的丈夫, 回答说: “我和我的妾到了便雅悯的基比亚住宿。”」

*(吕振中译)*「那“利未人”、那被杀害的妇人的丈夫、回答说:『我和我的妾到了便雅悯的基比亚去过夜。』」

*(原文字义)*「利未」连结于;「被害」谋杀, 杀死;「基比亚」山谷。

**〔文意注解〕**「那利未人，就是被害之妇人的丈夫，回答说：我和我的妾到了便雅悯的基比亚住宿」：请参阅士十九 15，21。

**【士二十 5】**「基比亚人夜间起来，围了我住的房子，想要杀我，又将我的妾强奸致死。」

**〔吕振中译〕**「基比亚的公民起来攻打我，趁夜围了我住的房子；想要杀我；他们将我的妾强奸致死。」

**〔原文字义〕**「起来」起身，起立；「围了」围绕，环绕；「强奸」玷污，苦待。

**〔文意注解〕**「基比亚人夜间起来，围了我住的房子，想要杀我」：『想要杀我』其实是要与他交合(参士十九 22)。

「又将我的妾强奸致死」：其实是他自动将他的妾拉出去交给他们(参士十九 25)，结局是强奸致死(参士十九 26)。

**【士二十 6】**「我就把我妾的尸身切成块子，使人拿着传送以色列得为业的全地，因为基比亚人在以色列中行了凶淫丑恶的事。」

**〔吕振中译〕**「我就把我的妾切成块子，送遍以色列基业的各乡间；因为基比亚人在以色列中行了罪大恶极的丑事。」

**〔原文字义〕**「切成块子」分开；「传送」打发，送走；「得为业」产业，基业；「凶淫」邪恶，谋略；「丑恶」羞耻，无感觉。

**〔文意注解〕**「我就把我妾的尸身切成块子，使人拿着传送以色列得为业的全地」：请参阅士十九 29。

「因为基比亚人在以色列中行了凶淫丑恶的事」：『凶淫丑恶的事』意指淫乱可耻的事。

**〔话中之光〕**(一)整个事件若单凭一面之词，往往失真。国际上政治人物或社会中有心的人，为着达到其煽动群众的目的，往往强调对方「凶淫丑恶」的一面，甚至夸大其辞「想要杀我」，而只字不提自己出卖家人的丑行(参士十九 25)，隐瞒了自己的自私、无情和冷漠(参士十九 27~28)。因此，要照着律法的要求「细细地探听」(申十七 4)，也要「凭两三个人的口作见证」(申十七 6)，更要求问神。

(二)利未人误导了「会众」，暴露了自己的丑陋。他称基比亚的人行了「凶淫丑陋的事」，其中「丑陋」的基本意思是愚蠢和不敬畏神。他的指责也指向了自己的行为。他呼吁以色列全「会众」遵照以色列的约法处理这件事，其实是「利用」神圣的约法去成就他「自己眼中看为正的事」，比从开始即放弃约法而行「自己眼中看为正的事」的人更加显得丑陋。

**【士二十 7】**「你们以色列人都当筹划商议。」」

**〔吕振中译〕**「你们都注意吧，以色列人哪；对于这事、你们务要发表言论和计谋。』」

**〔原文字义〕**「筹划」谈论，参议；「商议」提议，劝告。

**〔文意注解〕**「你们以色列人都当筹划商议」：『筹划商议』意指商订对策。

**【士二十 8】**「众民都起来如同一人，说：“我们连一人都不回自己帐棚、自己房屋去。」

*（吕振中译）*「于是众民都起来、如同一人，说：『我们各人都不往帐棚去；我们各人都不回家去。』」

*（原文字义）*「自己(首字)」(原文无此字)；「自己(次字)」人类。

*（文意注解）*「众民都起来如同一人，说：我们连一人都不回自己帐棚、自己房屋去」：意指同心定意，若不解决此事绝不干休。

*（话中之光）*（一）今天许多人为教会和社会的问题，大发义怒、批评，但将这些问题视作自己的伤痛，「从改变自己开始」的改革者却少之又少(参太七 3~5)。

**【士二十 9】**「我们向基比亚人必这样行，照所掣的签去攻击他们。」

*（吕振中译）*「现在对基比亚我们要这样行：我们要凭拈阄上去攻打它。」

*（原文字义）*「这样」阄，抽签用的卵石；「所掣的签」(原文与「这样」同字)。

*（文意注解）*「我们向基比亚人必这样行，照所掣的签去攻击他们」：他们决定投入战斗，按照掣签方式，选派中签的人运粮(参 10 节)，众人同心去攻击基比亚的城邑，并要求交出那些行恶者。

*（话中之光）*（一）百姓冲动地做出了决定，既是因为对神的无知，「不知道耶和华，也不知道耶和華為以色列人所行的事」(士二 10)；也是因为对自己的无知，不知道自己同样是需要怜悯的罪人，所以也不会公正、怜悯地对待罪人。正如主耶稣在说到那位行淫妇人时说：「你们中间谁是没有罪的，谁就可以先拿石头打她」(约八 7)，人只有认识到神「若究察罪孽，谁能站得住呢」(诗一百三十三 3)，才不敢随随便便地凭血气去指责别人，而是战战兢兢地照着神的吩咐去除掉自己(参太七 1~5)和教会中的罪恶(参太十八 15~17)，免得成了「那不怜悯人的，也要受无怜悯的审判」(雅二 13)。

（二）神的百姓应当照着神的吩咐「把那恶从你们中间除掉」(申十七 7)，但对付罪的动机和方法都应当根据神，而不是根据人，「因为人的怒气并不成就神的义」(雅一 20)。人的血气不能代替神的圣洁与公义，人的同情也不能代替神的慈爱和怜悯；人的情绪越高涨，就越容易意气用事，被偏见所蒙蔽、被情绪所控制，结果只是被人操纵和利用，并不能荣耀神的名。

**【士二十 10】**「我们要在以色列各支派中，一百人挑取十人、一千人挑取百人、一万人挑取千人，为民运粮。等大众到了便雅悯的基比亚，就照基比亚人在以色列中所行的丑事征伐他们。」

*（吕振中译）*「要按以色列众族派、每百人中取十人、每千人中取一百人，每万人中取一千人，去为众民取粮，使他们到达的时候、可以惩办便雅悯的基比亚〔传统：迦巴〕，按照他们在以色列中所行的各样丑事应受的惩罚。』」

*（原文字义）*「丑事」羞耻，无感觉；「征伐」处理，工作。

*（文意注解）*「我们要在以色列各支派中，一百人挑取十人、一千人挑取百人、一万人挑取千人，为民运粮」：『一百人挑取十人、一千人挑取百人、一万人挑取千人』意指挑选十分之一；『为民运粮』意指供应粮草物资。

「等大众到了便雅悯的基比亚，就照基比亚人在以色列中所行的丑事征伐他们」：『所行的丑



事』指强奸人致死的事；『征伐他们』指惩罚他们。

**【士二十 11】**「于是以色列众人彼此连合如同一人，聚集攻击那城。」

*（吕振中译）*「于是以色列众人彼此连合、如同一人，大家聚集、要攻击那城。」

*（原文字义）*「彼此连合」联合的，同伙；「聚集」被招聚。

*（文意注解）*「于是以色列众人彼此连合如同一人，聚集攻击那城」：意指同仇敌忾，齐心投入战场。

*（话中之光）*（一）共同体若要发展，就需全体成员团结一致。共同目标越明确，共同体就会越团结。教会的致命弱点之一就是教派之间的分裂，或同一教派内的纷争。撒但的目的就是离间人与神、人与人之间的关系（参创三 1~5；加五 20），因此教会「合而为一」非常重要（参弗四 4~6）。但合一运动有可能沦为盲目的一致主义，使福音变质。因此，当从多种角度，不断思考和推动教会的合一。

**【士二十 12】**「以色列众支派打发人去，问便雅悯支派的各家说：“你们中间怎么作了这样的恶事呢？”」

*（吕振中译）*「以色列众族派打发人到便雅悯族派（传统：复数）中去问说：『你们中间所行的这坏事是怎么回事呢？』」

*（原文字义）*「打发」打发，送走；「恶事」坏的，恶的。

*（文意注解）*「以色列众支派打发人去，问便雅悯支派的各家说：你们中间怎么作了这样的恶事呢？」：『便雅悯支派的各家』指便雅悯支派中的众宗族。

**【士二十 13】**「现在你们要将基比亚的那些匪徒交出来，我们好治死他们，从以色列中除掉这恶。」便雅悯人却不肯听从他们弟兄以色列人的话。」

*（吕振中译）*「现在你们要将那些人、在基比亚的那些无赖子、交出来，我们好把他们处死，而从你们中间肃清那坏事。」便雅悯人却不情愿听他们族弟兄以色列人的话。」

*（原文字义）*「匪徒（原文三字）」儿子（首字）；无足轻重（次字），人（末字）；「治死」杀死，处死；「除掉」烧毁；「这恶」坏的，恶的。

*（文意注解）*「现在你们要将基比亚的那些匪徒交出来，我们好治死他们，从以色列中除掉这恶」：他们只要惩治那些在这罪行上直接有罪的人，这是合理的要求。

「便雅悯人却不肯听从他们弟兄以色列人的话」：便雅悯人的态度表示他们护短、包庇。

*（话中之光）*（一）一方是要「从以色列中除掉这恶」，结果却是践踏了弟兄的自尊；一方是要捍卫尊严，结果却是为了恶人与「弟兄以色列人」打仗。人若不以神为王，自己作自己的王，「各人行自己眼中看为对的事」（士二十一 25 原文），结果自然就是爆发内战。今天，多少家庭、教会的内战，岂不也是因为我们「各人任意而行」结果吗？

（二）教会生活必须除掉罪恶，因教会既是无酵的饼，应当把旧酵除净，好使你们成为新团，因为我们逾越节的羔羊基督已经被杀献祭了。所以我们守这节不可用旧酵，也不可用恶毒邪恶的酵，

只用诚实真正的无酵饼(林前五 7~8), 到末世神要差遣使者将恶者从义者中间除掉, 仍他们在火炉里。

(三)信徒个人生活也要谨慎, 正如使徒所劝诫的, 从世界里分别出来。我们不可能避免与恶人接触, 但不能与他们为伍。在工作上交往, 却不在生活上与他们建立友谊。如果与他们有私交, 就影响我们对神的忠信了。我们务要谨慎, 才不致近墨者黑。

**【士二十 14】**「便雅悯人从他们的各城里出来, 聚集到了基比亚, 要与以色列人打仗。」

*(吕振中译)*「便雅悯人从各城出来, 聚集到了基比亚, 要同以色列人交战。」

*(原文字义)*「出来」出来, 前往;「打仗」战役, 战争。

*(文意注解)*「便雅悯人从他们的各城里出来, 聚集到了基比亚, 要与以色列人打仗」:『便雅悯人』素来骁勇善战, 故无惧于十倍以上的兵力(参创四十九 27; 代上八 40; 十二 2)。

**【士二十 15】**「那时便雅悯人, 从各城里点出拿刀的, 共有二万六千。另外还有基比亚人点出七百精兵。」

*(吕振中译)*「那一天便雅悯人从各城被点阅的有能拔刀的二万六千人; 另外被点阅的、有基比亚的居民、七百名精兵。」

*(原文字义)*「拿刀(原文双字)」拔出, 脱下(首字), 刀, 剑(次字);「点出」指派。

*(文意注解)*「那时便雅悯人, 从各城里点出拿刀的, 共有二万六千」:『二万六千』与以色列四十万拿刀的步兵(参 2 节)相较, 还不到十分之一。

「另外还有基比亚人点出七百精兵」:『另外』表示便雅悯人兵力总数有二万六千七百人;『基比亚人点出七百精兵』可见基比亚的居民至少上千户。

**【士二十 16】**「在众军之中有拣选的七百精兵, 都是左手便利的, 能用机弦甩石打人, 毫发不差。」

*(吕振中译)*「在这军中有七百名精兵、是能用左手的; 个个都能用机弦甩石, 毫发不差。」

*(原文字义)*「拣选的」(原文无此字);「精」挑选的;「兵」人;「左手便利的(原文三字)」左撇子, 捆绑(首字);手(次字);右方, 右侧(末字);「甩」投掷;「毫发」头发;「不差」错过目标。

*(文意注解)*「在这军中有七百名精兵、是能用左手的」:『七百名精兵』与基比亚的七百精兵(参 15 节)不同;『左手便利的』原文是「右手残疾的」, 而「便雅悯」的原文是「右手之子」, 士师以笏也是便雅悯人, 他也是左撇子(参士三 15)。

「能用机弦甩石打人, 毫发不差」:『用机弦甩石』是古代的一种远程投掷武器, 甩出的石头有的重达半公斤, 射速有的快达每小时 150 公里。

**【士二十 17】**「便雅悯人之外, 点出以色列人拿刀的, 共有四十万, 都是战士。」

*(吕振中译)*「便雅悯人之外, 以色列人被点阅的有四十万能拔刀的人: 个个都是战士。」

*(原文字义)*「战士(原王双字)」战役, 战争(首字);人(次字)。

*(文意注解)*「便雅悯人之外，点出以色列人拿刀的，共有四十万，都是战士」：请参阅 2 节。

**【士二十 18】**「以色列人就起来，到伯特利去求问神说：“我们中间谁当首先上去与便雅悯人争战呢？”耶和華说：“犹大当先上去。”」

*(吕振中译)*「以色列人就起来，到伯特利去求问神，说：『我们中间谁该先上去、同便雅悯人交战呢？』永恒主说：『犹大应该先上去。』」

*(原文字义)*「伯特利」神的家；「首先」开始，起初；「当先」(原文与「首先」同字)。

*(文意注解)*「以色列人就起来，到伯特利去求问神说」：当时存放约柜与大祭司供职的地方是在伯特利(参 28 节)。

「我们中间谁当首先上去与便雅悯人争战呢？耶和華说：犹大当先上去」：『犹大当先上去』一则犹大人也是骁勇善战(参士一 2, 4~7)，二则利未人的妾来自犹大支派的伯利恒(参士十九 1)，可能犹大支派的情绪也最激烈。

**【士二十 19】**「以色列人早晨起来，对着基比亚安营。」

*(吕振中译)*「以色列人早晨起来，向着基比亚扎营。」

*(原文字义)*「安营」扎营，结束一天。

*(文意注解)*「以色列人早晨起来，对着基比亚安营」：『起来』指从米斯巴(参 3 节)出发。

**【士二十 20】**「以色列人出来，要与便雅悯人打仗，就在基比亚前摆阵。」

*(吕振中译)*「以色列人出来，要同便雅悯人交战；以色列人在基比亚摆阵等待着便雅悯人。」

*(原文字义)*「摆阵」安排，按照次序排好。

*(文意注解)*「以色列人出来，要与便雅悯人打仗，就在基比亚前摆阵」：『摆阵』指展开打仗的阵势。

**【士二十 21】**「便雅悯人就从基比亚出来，当日杀死以色列人二万二千。」

*(吕振中译)*「便雅悯人从基比亚出来，那一天歼灭了以色列中二万二千人、尸横野地。」

*(原文字义)*「当日」日子。

*(文意注解)*「便雅悯人就从基比亚出来，当日杀死以色列人二万二千」：以色列军的兵力是便雅悯支派的十五倍，却惨遭失败，其原因如下：(1)以色列军虽是神的审判工具，本身也有必须除去的罪恶。他们本应为手足相残的巨大悲剧负起责任、悔改，却骄傲愚蠢地以审判官自居，为此受到神的惩罚；(2)便雅悯支派士兵怀着战败就灭亡的强烈危机意识，决一死战。相反，联军或许仗着人多势强掉以轻心；或许在战场上不肯冲锋陷阵，只想跟在其他支派之后。

**【士二十 22】**「以色列人彼此奋勇，仍在头一日摆阵的地方又摆阵。」

*(吕振中译)*「众民以以色列人都奋勇，仍然在头一天摆阵的地方又摆了阵。」

**〔原文字义〕**「奋勇」坚定，稳固。

**〔文意注解〕**「以色列人彼此奋勇，仍在头一日摆阵的地方又摆阵」：『彼此奋勇』指以色列军稳住自己，再接再厉。

**【士二十 23】**「未摆阵之先，以色列人上去，在耶和华面前哭号，直到晚上，求问耶和华说：“我们再去与我们弟兄便雅悯人打仗，可以不可以？”耶和华说：“可以上去攻击他们。”」

**〔吕振中译〕**「未摆阵之先，以色列人上去，在永恒主面前哭哭啼啼、直到晚上，求问永恒主说：『再去同我们的族弟兄便雅悯人在战阵上接触、可以不可以？』永恒主说：『你们可以上去攻打他们。』」

**〔原文字义〕**「上去」上升，攀登。

**〔文意注解〕**「未摆阵之先，以色列人上去，在耶和华面前哭号，直到晚上」：『哭号』可能不是出于悔改，而是出于不甘挫折，认为神未帮助他们，故是一种的埋怨。

「求问耶和华说：我们再去与我们弟兄便雅悯人打仗，可以不可以？耶和华说：可以上去攻击他们」：因为意识到先前一仗未得神的帮助，故有此问。

**【士二十 24】**「第二日，以色列人就上前攻击便雅悯人。」

**〔吕振中译〕**「第二天、以色列人就住前进去攻打便雅悯人。」

**〔原文字义〕**「上前」靠近，接近，到达。

**〔文意注解〕**「第二日，以色列人就上前攻击便雅悯人」：『上前』指向基比亚前进。

**【士二十 25】**「便雅悯人也在这日从基比亚出来，与以色列人接战，又杀死他们一万八千，都是拿刀的。」

**〔吕振中译〕**「便雅悯人也在第二天从基比亚出来，对以色列人接战，又在以色列人中歼灭了一万八千人、尸横野地、都是能拔刀的。」

**〔原文字义〕**「出来」前往；「接战」遭遇，降临。

**〔文意注解〕**「便雅悯人也在这日从基比亚出来，与以色列人接战，又杀死他们一万八千，都是拿刀的」：以色列军再次惨败，大概是由于：(1)神为了教训祂的子民，有时会使之经历苦涩的失败和挫折(参耶三十一 18)；(2)公义之神不能容忍以色列人的自义。

**【士二十 26】**「以色列众人就上到伯特利，坐在耶和华面前哭号，当日禁食直到晚上；又在耶和华面前献燔祭和平安祭。」

**〔吕振中译〕**「以色列众人、就是众民、便上去到了伯特利，坐在永恒主面前那里哭；那一天禁食、直到晚上，又在永恒主面前献上燔祭和平安祭。」

**〔原文字义〕**「哭号」哭泣，哀号；「禁食」戒绝食物；「献」上升，攀登。

**〔文意注解〕**「以色列众人就上到伯特利，坐在耶和华面前哭号，当日禁食直到晚上」：『哭号…

禁食』显示他们这次是真正的悔改了。

「又在耶和華面前獻燔祭和平安祭」：『獻燔祭和平安祭』是為要向神認罪，與祂和好。

**《話中之光》** (一)之前他們依靠兵力，尋求神不過是例行公事而已，這次則以「一切出于耶和華」的謙卑懇切之心到神面前。他們通過「苦難」直視自己的罪惡本相，學會全然「順服」的態度(參詩一百十九 71；來五 8)。神應許以自己的權能、智慧和安慰，使誠心悔改、虛己的人得飽足(參詩一百零五 9；雅二 5)。

**【士二十 27-28】**「那時神的約櫃在哪里。亞倫的孫子、以利亞撒的兒子非尼哈侍立在約櫃前。以色列人問耶和華說：“我們當再出去與我們弟兄便雅憫人打仗呢？還是罷兵呢？”耶和華說：“你們當上去，因為明日我必將他們交在你們手中。”」

**《呂振中譯》**「當那些日子、神的約櫃在那里；那些日子、亞倫的孫子、以利亞撒的兒子非尼哈、站在永恒主面前供職；以色列人求問永恒主說：『應該再出去、同我們的族弟兄便雅憫人交戰呢？還是該罷休呢？』永恒主說：『你們只管上去，因為明天我必將他們交在你們手中。』」

**《原文字義》**「亞倫」帶來光的人；「以利亞撒」神已幫助；「非尼哈」銅管樂器的口；「侍立」站立；「罷兵」停止。

**《文意注解》**「那時神的約櫃在哪里。亞倫的孫子、以利亞撒的兒子非尼哈侍立在約櫃前」：『侍立在約櫃前』約櫃是放在至聖所里面(參出二十六 33)，唯獨大祭司才能進去(參來九 7)。

「以色列人問耶和華說：我們當再出去與我們弟兄便雅憫人打仗呢？還是罷兵呢？」：『還是罷兵呢？』他們開始對出兵的動機省察自己。

「耶和華說：你們當上去，因為明日我必將他們交在你們手中」：當人們悔改歸向神時，神就開始伸手作事。

**《話中之光》** (一)神任憑以色列人失敗兩次，死了四萬人，直到他們的自信徹底消失，對自己的決定產生了懷疑之後，這才說：「明日我必將他們交在你們手中」。如果神一開始就讓人多勢眾的以色列人得勝，他們就會更加囂張、更难蘇醒。因此，神在前兩天是管教以色列人，第三天才是對便雅憫人；雙方的罪神都不會放過，「祂必照各人的行為報應各人」(羅二 6)。

(二)神先前沒有讓以色列人贏得勝利，直到他們經過一段時間的精心預備以後。遭遇的挫折有效地驅使他們禁食和禱告，並認真地反省自己失敗的原因。勝利的延遲是神指出他們自己品格的缺點和糾正他們與別人相似的過失的時機，使他們在這期間能強烈地意識到這一點。以色列人過多的想要糾正他們弟兄的過失，卻沒有意識到自己缺點。

**【士二十 29】**「以色列人在基比亞的四圍設下伏兵。」

**《呂振中譯》**「以色列人对基比亚四围设下伏兵。」

**《原文字義》**「設下」放置，設立；「伏兵」埋伏，潛伏。

**《文意注解》**「以色列人在基比亞的四圍設下伏兵」：這次和攻取艾城的戰略相似(參書八 4)。

**【士二十 30】**「第三日，以色列人又上去攻击便雅悯人，在基比亚前摆阵，与前两次一样。」

*（吕振中译）*「第三天以色列人又上去攻打便雅悯人；在基比亚摆阵，和前两次一样。」

*（原文字义）*「攻击」（原文无此字）；「摆阵」安排，按次序排好。

*（文意注解）*「第三日，以色列人又上去攻击便雅悯人，在基比亚前摆阵，与前两次一样」：『与前两次一样』使便雅悯人不疑有他。

**【士二十 31】**「便雅悯人也出来迎敌，就被引诱离城。在田间两条路上，一通伯特利，一通基比亚，像前两次，动手杀死以色列人约有三十个。」

*（吕振中译）*「便雅悯人也出来对以色列民接战；他们被引诱离开了城，便在两条大路上——一条通上伯特利，一条在野外通到基比亚——像前两次一样，动手击杀了一些以色列民，刺死以色列中约三十个人。」

*（原文字义）*「迎敌（原文双字）」遭遇，降临（首字）；人民（次字）；「引诱」（原文无此字）；「离」拉开，拔起；「动手」开始。

*（文意注解）*「便雅悯人也出来迎敌，就被引诱离城」：『被引诱离城』便雅悯人也与艾城人一样中计（参书八 16）。

「在田间两条路上，一通伯特利，一通基比亚，像前两次，动手杀死以色列人约有三十个」：『通伯特利』指向北通向伯特利和示罗；『通基比亚』原文是「通向野外的基比亚」（参 KJV“ to Gibeah in the field”），表示另一个叫基比亚的田野小镇，不同于在山丘上的基比亚。

**【士二十 32】**「便雅悯人说：“他们仍旧败在我们面前。”但以色列人说：“我们不如逃跑引诱他们离开城到路上来。”」

*（吕振中译）*「便雅悯人说：『他们仍像初次一样在我们面前被击败了』；以色列人却说：『我们不如逃跑、引诱他们离开城到大路上来。』」

*（原文字义）*「仍旧」第一的，先前的；「引诱」（原文无此字）；「离开」拉开，拔起。

*（文意注解）*「便雅悯人说：他们仍旧败在我们面前」：一边认为是重复前两次的胜利。

「但以色列人说：我们不如逃跑引诱他们离开城到路上来」：另一边是佯装另一次的失败，目的在引诱便雅悯人远离基比亚城。

**【士二十 33】**「以色列众人都起来，在巴力他玛摆阵，以色列的伏兵从马里迦巴埋伏的地方冲上前去。」

*（吕振中译）*「以色列众人都从自己的地方起来，在巴力他玛摆阵；以色列的伏兵从基比亚西边（传统：迦巴的旷地）自己的地方冲出来。」

*（原文字义）*「巴力他玛」棕榈之主；「摆阵」安排，按次序排好；「伏兵」埋伏，潜伏；「马里迦巴」山；「冲上前去」并发出。

*（文意注解）*「以色列众人都起来，在巴力他玛摆阵」：『巴力他玛』确实地点不详，可能位于基

比亚的东面，介于基比亚和耶利哥之间(备注：「他玛」原文字义棕树林，而耶利哥另名棕树城，参士一 16)。

「以色列的伏兵从马里迦巴埋伏的地方冲上前去」：『马里迦巴』另名基比亚的草地，位于基比亚城西；『从…埋伏的地方冲上前去』当以色列位于城东的主力军，引诱便雅悯军远离城之后，伏兵便从城西埋伏之处发动两面夹击。

**【士二十 34】**「有以色列人中的一万精兵，来到基比亚前接战，势派甚是凶猛，便雅悯人却不知道灾祸临近了。」

**〔吕振中译〕**「当时就有全以色列精兵一万来到基比亚前面，战势很是猛烈，便雅悯人却不知道灾祸即将触到自己身上来。」

**〔原文字义〕**「精」选择，挑选；「势派」战役，战争；「凶猛」沉重；「灾祸」坏的，恶的；「临近」碰触，伸出。

**〔文意注解〕**「有以色列人中的一万精兵，来到基比亚前接战，势派甚是凶猛」：『一万精兵』指伏兵(参 29 节)；『势派甚是凶猛』指战况激烈。

「便雅悯人却不知道灾祸临近了」：指没有意识到他们的军队已完全陷入包围，面临全军覆没的厄运。

**【士二十 35】**「耶和华使以色列人杀败便雅悯人。那日以色列人杀死便雅悯人二万五千一百，都是拿刀的。」

**〔吕振中译〕**「永恒主在以色列面前击败了便雅悯；那一天以色列人歼灭了便雅悯中二万五千一百、都是能拔刀的。」

**〔原文字义〕**「杀败」击打。

**〔文意注解〕**「耶和华使以色列人杀败便雅悯人。那日以色列人杀死便雅悯人二万五千一百，都是拿刀的」：『二万五千一百』便雅悯人军队总数是二万六千七百人(参 15 节)，战后仅剩六百人(参 47 节)，故便雅悯人折损士兵二万六千一百人，与本节所记数目相差一千人，相信是在前两次战役(参 21, 25 节)中战死。一千对四万，便雅悯人前两日真可谓战果辉煌。

**〔话中之光〕**(一)虽然恶人有时亨通，但他们的胜利和荣誉只是暂时，必有灭亡临到他们(参诗一百四十五 20；箴二十四：20)。

(二)神不会离弃真心信靠自己的人，必为他们存留最后的胜利和辉煌。人若依赖自己的才华、谋略，必会自投罗网。相反，人若顺服圣灵的带领，就会得享永恒的喜乐。因为神的软弱总比你强壮(参林前一 25)，惟独敬虔，凡事都有益处(参提前四 8)。

**【士二十 36】**「于是便雅悯人知道自己败了。先是以色列人，因为靠着在基比亚前所设的伏兵，就在便雅悯人面前诈败。」

**〔吕振中译〕**「这样，便雅悯人就看出自己已被击败了。先是以色列人因为倚靠对基比亚所设的

伏兵，就对便雅悯让步。」

〔原文字义〕「诈败」(原文无此字)。

〔文意注解〕「于是便雅悯人知道自己败了」：本句话乃是 29~35 节战役概要记述的结语。

「先是以色列人，因为靠着在基比亚前所设的伏兵，就在便雅悯人面前诈败」：本句话乃是 37~48 节战役详细记述的序言。

【士二十 37】「伏兵急忙闯进基比亚，用刀杀死全城的人。」

〔吕振中译〕「伏兵急忙，突然冲出，逼击基比亚；伏兵继续前进，用刀击杀了全城的人。」

〔原文字义〕「闯进」猛冲，侵袭。

〔文意注解〕「伏兵急忙闯进基比亚，用刀杀死全城的人」：『全城的人』包括守卫和老弱妇孺。

【士二十 38】「以色列人预先同伏兵约定在城内放火，以烟气上腾为号。」

〔吕振中译〕「以色列人同伏兵有个约号：就是从城中举起烟烽火来。」

〔原文字义〕「预先…约定」指定的时间，指定的地点；「放火(原文双字)」增加，变大(首字)；上升(次字)；「烟气」烟；「上腾」上升，攀登。

〔文意注解〕「以色列人预先同伏兵约定在城内放火，以烟气上腾为号」：『约定在城内放火，以烟气上腾为号』通知退却中的主力军，转头与伏兵两面夹击。

【士二十 39】「以色列人临退阵的时候，便雅悯人动手杀死以色列人，约有三十个，就说：“他们仍像前次被我们杀败了。”」

〔吕振中译〕「未举烽火以前，以色列人在战阵上转身而退，便雅悯人就动手攻击以色列人约三十人，刺死他们，自己心里说：『他们真地像初次战阵时一样在我们面前被击败了。』」

〔原文字义〕「退阵(原文双同字)」转动，推翻；「动手」开始。

〔文意注解〕「以色列人临退阵的时候，便雅悯人动手杀死以色列人，约有三十个，就说：他们仍像前次被我们杀败了」：这是骄兵必败的明证：眼见胜利在望，却不知背后大祸临头。

【士二十 40】「当烟气如柱从城中上腾的时候，便雅悯人回头观看，见全城的烟气冲天。」

〔吕振中译〕「赶到烽火像烟柱开始从城中往上冒的时候，便雅悯人回头观看，只见那城完全烧尽〔同词：全燔祭〕的烟直往天上冒！」

〔原文字义〕「烟气」烟；「如柱」柱子；「上腾」上升，攀登；「回头」背后；「观看」转；「冲天」天空。

〔文意注解〕「当烟气如柱从城中上腾的时候，便雅悯人回头观看，见全城的烟气冲天」：等到看见城中烟气上腾冲天，为时已晚。

【士二十 41】「以色列人又转身回来，便雅悯人就甚惊惶，因为看见灾祸临到自己了。」



**〔吕振中译〕**「那时以色列人又转身回来，便雅悯人就很惊惶，因为看出灾祸即将触到自己身上来了。」

**〔原文字义〕**「转身」转动，推翻；「惊惶」干扰，害怕；「灾祸」坏的，恶的；「临到」碰触，伸出。

**〔文意注解〕**「以色列人又转身回来，便雅悯人就甚惊惶，因为看见灾祸临到自己了」：

**【士二十 42】**「他们在以色列人面前转身往旷野逃跑；以色列人在后面追杀。那从各城里出来的，也都夹攻杀灭他们。」

**〔吕振中译〕**「他们在以色列人面前转旷野的路向逃跑，但战事却紧迫着他们：那从各城出来的人也在他们中间歼灭他们。」

**〔原文字义〕**「追杀」黏住，附着；「夹攻杀灭」毁灭，破坏。

**〔文意注解〕**「他们在以色列人面前转身往旷野逃跑；以色列人在后面追杀」：便雅悯人一旦失去斗志，「兵败如山倒」，无法避免全军覆没。

「那从各城里出来的，也都夹攻杀灭他们」：『从各城里出来的』有二意：(1)指以色列伏兵放火烧基比亚和附近小镇后出来；(2)指不在四十万大军之列的以色列人，从居住的各城中出来加入战列。

**〔话中之光〕** (一)前两次，以色列联军仗着人多势强轻举妄动，结果惨败。这次，他们拟定周密的计划。圣徒的属灵争战亦然。虽然，圣徒有时会因罪恶势力跌倒，要把它当作转祸为福的机会，更加彻底地武装自己(参弗六 10~20)。

**【士二十 43】**「以色列人围绕便雅悯人，追赶他们，在他们歇脚之处，对着日出之地的基比亚践踏他们。」

**〔吕振中译〕**「以色列人击破〔传统：围绕〕了便雅悯人，追赶他们，从挪哈〔传统：安身之处〕直到迦巴〔传统：基比亚〕对面、日出的方向、践踏他们。」

**〔原文字义〕**「围绕(原文双同字)」围绕，包围；「歇脚之处」休息之所；「践踏」踩踏，前进。

**〔文意注解〕**「以色列人围绕便雅悯人，追赶他们，在他们歇脚之处，对着日出之地的基比亚践踏他们」：『歇脚之处』指躲藏的地方；『对着日出之地』指面对东方，暗示在城东歼灭便雅悯主力军；『践踏他们』指杀死他们。

**【士二十 44】**「便雅悯人死了的有一万八千，都是勇士。」

**〔吕振中译〕**「便雅悯人中倒毙的有一万八千名，全都是有力气的人。」

**〔原文字义〕**「勇士(原文双字)」力量，能力(首字)；人(次字)。

**〔文意注解〕**「便雅悯人死了的有一万八千，都是勇士」：意指有一万八千人是死在基比亚城东。

**【士二十 45】**「其余的人转身向旷野逃跑，往临门盘去。以色列人在道路上杀了他们五千人，如

拾取遗穗一样，追到基顿又杀了他们二千人。」

*(吕振中译)*「其余的人转身、向旷野逃跑、到临门的岩石；以色列人在大路上扫荡了他们五千人、如同拾取遗穗一样；直紧追着他们到基顿，又击杀了他们二千人。」

*(原文字义)*「临门」石榴树；「盘」岩石，山崖；「基顿」砍下。

*(文意注解)*「其余的人转身向旷野逃跑，往临门盘去。以色列人在道路上杀了他们五千人，如拾取遗穗一样，追到基顿又杀了他们二千人」：『临门盘』位于伯特利东方约 5 公里，示罗南方约 14 公里；『如拾取遗穗一样』形容易如反掌；『基顿』确实地点不详，应是在基比亚的东北方，靠近临门盘。

**【士二十 46】**「那日便雅悯死了的，共有二万五千人，都是拿刀的勇士。」

*(吕振中译)*「所以属便雅悯倒毙的、那一天共有二万五千人、是能拔刀的；全都是有力气的人。」

*(原文字义)*「勇士(原文双字)」力量，能力(首字)；人(次字)。

*(文意注解)*「那日便雅悯死了的，共有二万五千人，都是拿刀的勇士」：『二万五千人』这数目与 35 节所记的相差一百人，这一百人可能是留守在基比亚城的卫兵，是被伏兵杀死的(参 37 节)。

**【士二十 47】**「只剩下六百人，转身向旷野逃跑，到了临门盘，就在那里住了四个月。」

*(吕振中译)*「但是有六百人转身向旷野逃跑、到临门的岩石，就在临门的岩石住了四个月。」

*(原文字义)*「剩下」(原文无此字)。

*(文意注解)*「只剩下六百人，转身向旷野逃跑，到了临门盘，就在那里住了四个月」：『只剩下六百人』便雅悯全军就剩下这六百人。

**【士二十 48】**「以色列人又转到便雅悯地，将各城的人和牲畜，并一切所遇见的，都用刀杀尽，又放火烧了一切城邑。」

*(吕振中译)*「以色列人又回到便雅悯人那里，将男丁〔传统：从全城〕和牲口、跟一切所遇见的、都用刀击杀；又凡所遇见的城市、都放火焚烧。」

*(原文字义)*「转到」返回，转回。

*(文意注解)*「以色列人又转到便雅悯地，将各城的人和牲畜，并一切所遇见的，都用刀杀尽，又放火烧了一切城邑」：『各城的人』指便雅悯族的男女老少。

*(话中之光)* (一)信徒应当提醒自己：我们越是想行公义，越要注意不可让肉体出头；我们越是站在神一边，越要注意「行公义」时不要忘记「好怜悯」(弥六 8)。因为亚当的后裔已经全然败坏，活在自己里面的人，属灵的知识越多，就会变得越骄傲、越自以为义，以致得理不饶人，把「行公义」变成自以为义，把「造就人」变成「败坏人」(林后十三 10)，最后自己也落到神「无怜悯的审判」(雅二 13)里。

(二)只有「存谦卑的心，与你的神同行」(弥六 8)，才可能按着真理去「行公义，好怜悯」(弥六 8)；只有活在基督里面，让基督的生命在我们里面成形，属灵的知识才能成为对自己、对别人的

祝福。

## 叁、灵训要义

### 【骄兵必败】

一、那利未人误导以色列全会众(1~7节):

1. 「于是以色列从但到别是巴, 以及住基列地的众人都出来, 如同一人, 聚集在米斯巴耶和华面前」(1节): 全会众聚集米斯巴。

2. 「以色列人说: 请你将这件恶事的情由对我们说明」(3节): 询问恶事的情由。

3. 「我就把我妾的尸身切成块子, 使人拿着传送以色列得为业的全地, 因为基比亚人在以色列中行了凶淫丑恶的事」(6节): 叙事夸大对方凶恶, 掩盖己错。

二、义愤填膺, 兴师问罪(8~17节):

1. 「于是以色列众人彼此连合如同一人, 聚集攻击那城。以色列众支派打发人去, 问便雅悯支派的各家说: 你们中间怎么作了这样的恶事呢?」(11~12节): 大军压境, 兴师问罪。

2. 「便雅悯人从他们的各城里出来, 聚集到了基比亚, 要与以色列人打仗」(14节): 便雅悯人不问情由, 一味护短。

三、以色列人仗着势众首两仗折兵四万(18~25节):

1. 「便雅悯人就从基比亚出来, 当日杀死以色列人二万二千」(21节): 首日以色列人死二万二千。

2. 「便雅悯人也在这日从基比亚出来, 与以色列人接战, 又杀死他们一万八千」(25节): 次日又死一万八千, 四十万大军共折损十分之一。

四、以色列人在神前悔改认罪并献祭(26~28节):

1. 「以色列众人就上到伯特利, 坐在耶和华面前哭号, 当日禁食直到晚上; 又在耶和华面前献燔祭和平安祭」(26节): 哭号、禁食并向神献祭。

2. 「以色列人问耶和华说: 我们当再出去与我们弟兄便雅悯人打仗呢? 还是罢兵呢? 耶和华说: 你们当上去, 因为明日我必将他们交在你们手中」(27~28节): 神给予明确指示。

五、设下伏兵, 便雅悯人中计(29~46节):

1. 「以色列人在基比亚的四围设下伏兵」(29节): 以色列人设下伏兵。

2. 「便雅悯人说: 他们仍旧败在我们面前。但以色列人说: 我们不如逃跑引诱他们离开城到路上来」(32节): 便雅悯人因前两仗打胜而大意。

3. 「伏兵急忙闯进基比亚, 用刀杀死全城的人。…在城内放火, …烟气上腾」(37~38节): 以色列一万伏兵异常凶猛, 杀人放火。

4. 「以色列人又转身回来, 便雅悯人就甚惊惶, 因为看见灾祸临到自己了。…在以色列人面前转身往旷野逃跑」(41~42节): 便雅悯人惊惶失措, 转身逃跑。

5. 「以色列人围绕便雅悯人, 追赶他们, 在他们歇脚之处, 对着日出之地的基比亚践踏他们」

(43 节): 便雅悯人逃跑途中, 共死二万五千人(46 节)。

六、便雅悯族仅剩六百士卒藏于临门盘(47~48 节):

1. 「只剩下六百人, 转身向旷野逃跑, 到了临门盘, 就在那里住了四个月」(47 节): 只剩下六百人藏身临门盘。

2. 「以色列人又转到便雅悯地, 将各城的人和牲畜, 并一切所遇见的, 都用刀杀尽, 又放火烧了一切城邑」(48 节): 便雅悯族老弱妇孺全部被歼。

## 士师记第二十一章注解

### 壹、内容纲要

#### 【为便雅悯族六百余民配妻】

一、以色列人为便雅悯支派几乎灭族后悔痛哭(1~4节)

二、决议以基列雅比的四百未婚处女配给便雅悯人(5~14节)

三、不足的二百人允许从节期中跳舞示罗女子中各抢一人(15~23节)

四、以色列人各归本地, 没有王, 各人任意而行(24~25节)

### 贰、逐节详解

【士二十一 1】「以色列人在米斯巴曾起誓说：“我们都不将女儿给便雅悯人为妻。”」

(吕振中译)「以色列人在米斯巴曾起过誓说：『我们各人都不将女儿给便雅悯人为妻。』」

(原文字义)「米斯巴」瞭望台。

(文意注解)「以色列人在米斯巴曾起誓说」：『米斯巴』众支派为着讨伐便雅悯基比亚人的恶行而聚集在此地(参士二十 3)；『起誓』在《士师记》二十章中并未记载此项誓言，以色列人曾有过诸如此类不合理的愚蠢起誓(参士十一 30~31；撒上十四 24)。

「我们都不将女儿给便雅悯人为妻」：可能是在接连两日在战场上折损四万兵员(参士二十 21, 25)之后，在神面前所发的毒誓；根据摩西律法，以色列人不可与外邦人通婚(参申七 1~4)，故这个誓言等于将便雅悯人视同外邦人。

(话中之光)(一)人凭着一时的血气所起的誓，大多走在神旨意的前面，所以会导致后悔(参 6 节)。因为人们在下自义的判断之时，往往没有认识到神严厉的审判公义背后，是祂的慈爱和怜悯。

(二)本章突出刻画一个过失会使人连续犯罪(过犯)：(1)便雅悯支派顽梗的态度导致残酷的内战；(2)以色列人为血气驱使，在战争中，不求问耶和华，鲁莽起誓(参 1, 5 节)；(3)为了遵守这一誓言，战争结束后，以色列人不得不再次发动另一场血腥屠杀(参 12, 21 节)。接踵而来的不和谐及矛盾造

成恶性循环，皆因他们背叛神、离弃神(参创三 9~19)。要走出这种恶性循环，表面的解决方法远远不够，要依靠基督恩典，涂抹人类一切罪恶，谋求根本的医治(参罗五 9)。

**【士二十一 2】**「以色列人来到伯特利，坐在神面前直到晚上，放声痛哭，」

*(吕振中译)*「以色列民来到伯特利，坐在那里直到晚上，在神面放声大哭，」

*(原文字义)*「放声(原文双字)」举起(首字)；声音(次字)；「痛哭(原文三字)」声音(首字)；哭泣，哀号(次字)；哭泣(末字)。

*(文意注解)*「以色列人来到伯特利，坐在神面前直到晚上，放声痛哭」：『伯特利』当时神的约柜和大祭司非尼哈都在伯特利(参士二十 27)；『坐在神面前』意指坐在会幕之前；『放声痛哭』当胜利的激情消退之后，意识到他们自己所作的(参士二十 48)太过分了，竟然将一个支派几乎完全消灭。

*(话中之光)* (一)士师记以百姓在伯特利「放声而哭」(参士二 4)和献祭(参士二 5)开始，因为迦南人将成为他们的「荆棘」和「网罗」(参士二 3)。士师记又以百姓在伯特利「放声痛哭」(参士二十 18、26)和献祭(参 4 节)而结束，因为他们中间已经出现了破口(参 15 节)。在整个士师时代，百姓的光景不但没有改善，反而变得更糟。

(二)人的肉体生命实在是太顽梗悖逆了，总以为可以靠着肉体做点什么善事。所以神要用旧约里全部的历史来向我们显明，亚当的后裔已经「全然败坏」(参申三十一 29)，无论怎样努力、怎样尝试，结果都不可能行出良善，因为人的「肉体之中，没有良善」(罗七 18)。唯一的出路，就是以神为王，凡事「当顺着圣灵而行，就不放纵肉体的情欲了」(加五 16)。

**【士二十一 3】**「说：“耶和华以色列的神啊，为何以色列中有这样缺了一支派的事呢？”」

*(吕振中译)*「说：『永恒主以色列的神阿，今日以色列中缺少了一个族派，为甚么在以色列中有这样的事呢？』」

*(原文字义)*「缺了」缺少，错失。

*(文意注解)*「说：耶和华以色列的神啊，为何以色列中有这样缺了一支派的事呢？」：『为何』以色列人对自己卤莽行动所造成的现象，往往归罪给别人；『缺了一支派』指便雅悯支派几乎完全消灭。

*(话中之光)* (一)从神立约百姓这一角度看，十二支派的完整性非常重要(参创三十五 22；四十九 28；出二十四 4；民一 5~15；书四 3~4；太十九 28)。倘若立约共同体缺了一个支派，就无法成为立约的百姓。便雅悯支派的灭绝，并不是以色列一个支派的没落，而是整个共同体生死攸关的问题。

(二)放纵肉体的人，最后都会因血气的行为而后悔。当以色列人可以平心静气地思考的时候，才发现自己对便雅悯支派的报复太过分了，当初的「起誓」(参 1 节)也太鲁莽了。但明明是以色列人自己屠杀了弟兄，他们却不肯反省自己，反而追问神「为何以色列中有这样缺了一支派的事呢」。今天许多人也是这样愚昧，明明是人制造了世上的灾难，却要神为这些事负责。人既然这样愚昧，神就不回答他们，而是任凭百姓靠自己继续去折腾，一次又一次地用新的错误去弥补原来的错误。

**【士二十一 4】**「次日清早百姓起来，在那里筑了一座坛，献燔祭和平安祭。」

*（吕振中译）*「第二天众民清早起来，在那里筑了一座祭坛，献上燔祭和平安祭。」

*（原文字义）*「次日清早」翌日；「坛」祭坛。

*（文意注解）*「次日清早百姓起来，在那里筑了一座坛，献燔祭和平安祭」：『献燔祭和平安祭』是为要向神认罪，与祂和好。

*（灵意注解）*「献燔祭和平安祭」：燔祭象征完全献身，平安祭象征神与人之间的和睦及人与人之间的和平。

**【士二十一 5】**「以色列人彼此问说：“以色列各支派中，谁没有同会众上到耶和华面前来呢？”先是以色列人起过大誓说，凡不上米斯巴到耶和华面前来的，必将他治死。」

*（吕振中译）*「以色列人彼此对问说：『以色列众族派中、谁没有跟大众上到永恒主面前呢？』因为以色列人曾经起过大誓说：『凡不上米斯巴到永恒主面前的、必须被处死。』」

*（原文字义）*「大」巨大的；「誓」誓言，咒诅。

*（文意注解）*「以色列人彼此问说：以色列各支派中，谁没有同会众上到耶和华面前来呢？」：意指哪些支派或其下的宗族不曾聚集在米斯巴耶和华面前(参士二十 1)。

「先是以色列人起过大誓说，凡不上米斯巴到耶和华面前来的，必将他治死」：『大誓』指重大的起誓；『必将他治死』意指若有人不肯齐心协力除去以色列内部的罪恶，就当受到惩戒。

*（话中之光）*（一）以色列人的两个誓言都是没有先求问神的冒失开口，百姓已经看到第一个「起誓」(参 1 节)的鲁莽了，却坚持第二个鲁莽的「大誓」。他们不是去求问神，「行耶和华眼中看为正的事」(申二十一 9)，而是继续「各人任意而行」(25 节)，在制造了一个难处以后，又制造另一个难处来弥补前一个难处，结果错上加错。这正是摩西所预言的：「你们必全然败坏，偏离我所吩咐你们的道，行耶和华眼中看为恶的事，以手所做的惹祂发怒」(申三十一 29)。

**【士二十一 6】**「以色列人为他们的弟兄便雅悯后悔，说：“如今以色列中绝了一个支派了。」

*（吕振中译）*「以色列人就为他们的族弟兄便雅悯而后悔、说：『今以色列中就有一族派被砍掉了。』」

*（原文字义）*「后悔」遗憾，懊悔，惋惜；「绝了」砍掉，砍下。

*（文意注解）*「以色列人为他们的弟兄便雅悯后悔，说：如今以色列中绝了一个支派了」：『后悔』承认自己行事过当。

**【士二十一 7】**「我们既在耶和华面前起誓说，必不将我们的女儿给便雅悯人为妻，现在我们当怎样办理，使他们剩下的人有妻呢？」」

*（吕振中译）*「我们既指着永恒主起过誓必不将我们的女儿给便雅悯人为妻，那么我们现在应当怎样办理，使他们剩下的人有妻子呢？」」

*（原文字义）*「办理」制作，处理；「剩下的」留下来。

*（文意注解）*「我们既在耶和华面前起誓说，必不将我们的女儿给便雅悯人为妻，现在我们当怎

样办理，使他们剩下的人有妻呢？」：『当怎样办理』意指在不违背誓言的原则下，如何找到适当的人选，可以配给那些躲在临门盘的六百便雅悯人(参士二十 47)为妻；『使他们剩下的人有妻』意指使他们能生养儿女，为以色列人保存一个支派。

**【士二十一 8】**「又彼此问说：“以色列支派中谁没有上米斯巴到耶和华面前来呢？”他们就查出基列雅比没有一人进营到会众那里，」

**〔吕振中译〕**「以色列人就彼此对问说：『以色列族派中哪一个人没有上米斯巴到永恒主面前呢？』就查出基列雅比没有一个人进营到大众中；」

**〔原文字义〕**「基列」多岩之地；「雅比」干地。

**〔文意注解〕**「又彼此问说：以色列支派中谁没有上米斯巴到耶和华面前来呢？」：『彼此问说』意指在众人中作调查。

「他们就查出基列雅比没有一人进营到会众那里」：『基列雅比』位于约但河东玛拿西半个支派辖境，基立河的北岸。基列雅比人与便雅悯人同属拉结的后裔。

**【士二十一 9】**「因为百姓被数的时候，没有一个基列雅比人在那里。」

**〔吕振中译〕**「众民被点阅，就查出基列雅比的居民没有一个在那里。」

**〔原文字义〕**「被数」数点，召集。

**〔文意注解〕**「因为百姓被数的时候，没有一个基列雅比人在那里」：『百姓被数』意指令众人在数点的人面前走过，报知其身分归属。

**【士二十一 10】**「会众就打发一万二千大勇士，吩咐他们说：“你们去用刀将基列雅比人连妇女带孩子都击杀了。」

**〔吕振中译〕**「会众就从壮士中打发一万二千人到那里，吩咐他们说：『你们去将基列雅比的居民、都用刀击杀掉，连妇女带小孩都要杀。』」

**〔原文字义〕**「大勇士(原文三字)」儿子(首字)；能力，力量(次字)；人(末字)。

**〔文意注解〕**「会众就打发一万二千大勇士，吩咐他们说：你们去用刀将基列雅比人连妇女带孩子都击杀了」：这又是另一个悲剧。不过，有些解经家认为，基列雅比人并没有全部被击杀，在扫罗王时代，基列雅比人与扫罗家(便雅悯人)的关系特别密切(参撒上一 1；三十一 11)。

**【士二十一 11】**「所当行的就是这样：要将一切男子和已嫁的女子尽行杀戮。」

**〔吕振中译〕**「你们要这样行：一切男的、跟一切妇女、和人同房过、和男的共寝过的、你们都要尽行杀灭归神。」

**〔原文字义〕**「当行的」制作，处理；「就是这样」言论，宣判；「尽行杀戮」灭绝。

**〔文意注解〕**「所当行的就是这样：要将一切男子和已嫁的女子尽行杀戮」：意指除了适合婚龄的未嫁女子以外，所有的基列雅比人都要被杀掉。

**【士二十一 12】**「他们在基列雅比人中，遇见了四百个未嫁的处女，就带到迦南地的示罗营里。」

*（吕振中译）*「他们在基列雅比的居民中发现了四百个年少处女未曾和人同房过、未曾和男的共寝过，就把她们带到迦南地示罗营里。」

*（原文字义）*「嫁的(原文双字)」认识(首字)；人(次字)；「处女(原文双字)」处女(首字)；女孩，少女(次字)。

*（文意注解）*「他们在基列雅比人中，遇见了四百个未嫁的处女，就带到迦南地的示罗营里」：『遇见』意指找到；『迦南地的』暗示当时示罗是在迦南人的手中；『示罗』位于伯特利北方约 15 公里，示剑南方约 18 公里，可能战后将会幕和约柜迁到示罗去了，因为约柜在士师时代经常迁移。

**【士二十一 13】**「全会众打发人到临门盘的便雅悯人那里，向他们说和睦的话。」

*（吕振中译）*「全会众打发人去跟那些在临门岩石的便雅悯人谈判，将和平的意思向他们宣告明白。」

*（原文字义）*「打发」打发，送走；「临门」石榴树；「盘」盘石，山崖；「和睦」平安，和平。

*（文意注解）*「全会众打发人到临门盘的便雅悯人那里，向他们说和睦的话」：『临门盘』六百个仅存的便雅悯人躲在那里；『说和睦的话』意指彼此和解不再敌视。

**【士二十一 14】**「当时便雅悯人回来了，以色列人就把所存活基列雅比的女子给他们为妻，还是不够。」

*（吕振中译）*「便雅悯人回来时，以色列人就把所让存活的基列雅比的女子给他们为妻；还是不够。」

*（原文字义）*「存活」活着；「够」找出。

*（文意注解）*「当时便雅悯人回来了，以色列人就把所存活基列雅比的女子给他们为妻，还是不够」：『便雅悯人回来了』指回到原来拈阄分配给他们的地业(参书十八 21~28)；『所存活基列雅比的女子』共有四百名(参 12 节)；『还是不够』还差两百名。

**【士二十一 15】**「百姓为便雅悯人后悔，因为耶和华使以色列人缺了一个支派（原文作“使以色列中有了破口”）。」

*（吕振中译）*「众民就为便雅悯人后悔，因为永恒主使以色列众族派中有个缺口。」

*（原文字义）*「缺了」破开，迸出。

*（文意注解）*「百姓为便雅悯人后悔，因为耶和华使以色列人缺了一个支派」：『后悔』承认自己行事过当；『使以色列人缺了一个支派』小字译作：「使以色列中有了破口」。

*（话中之光）*（一）以色列中的破口，是以色列人自己造成的，但他们不但没有认罪悔改的反省，反而把责任都推给神；只说「耶和华使以色列人缺了一个支派」，却不思想神允许这事发生的原因。百姓与神的关系到了这种地步，难怪他们继续代替神来出主意，制造新的问题去解决老的问题。



(二)本节主语是「耶和华」，意味着这场战争，不单是支派间的内战，而是神为了实现公义介入的事件。本节蕴含的意义：(1)神和彼列不能相和，如同水和油不能溶在一起(参林后六 15)。神是圣洁的，他的子民也要圣洁(参利十一 44)。以色列既被召作神的圣洁之民，就必须彻底脱离罪恶。圣徒行事为人应该与圣洁的蒙召相称，脱去各样恶行与腐朽的旧习，日益成长、成圣(参弗四 22；提后二 19)；(2)耶稣甘愿作挽回祭，除去拦阻神与人，神与万物的罪恶(参罗三 25；弗一 22~23)。现代人倍受隔绝感和排斥感的煎熬，而在基督里却不分血统、身份，这无疑是伟大的福音。

**【士二十一 16】**「会中的长老说：“便雅悯中的女子既然除灭了，我们当怎样办理，使那余剩的人有妻呢？”」

**〔吕振中译〕**「会中的长老说：『便雅悯中的女子既被除灭了，我们应当怎样办理、使其余的人有妻子呢？』」

**〔原文字义〕**「除灭」消灭，灭绝；「余剩」留下来，剩下。

**〔文意注解〕**「会中的长老说：便雅悯中的女子既然除灭了，我们当怎样办理，使那余剩的人有妻呢？」：『使那余剩的人有妻』意指使其余的两百人有妻。

**【士二十一 17】**「又说：“便雅悯逃脱的人当有地业，免得以色列中涂抹了一个支派。」

**〔吕振中译〕**「他们说：『便雅悯逃脱的人应当有继承基业的人阿，免得以色列中有个族派被擦灭了。』」

**〔原文字义〕**「逃脱」躲避，拯救；「地业」财产；「涂抹」擦去。

**〔文意注解〕**「又说：便雅悯逃脱的人当有地业，免得以色列中涂抹了一个支派」：『便雅悯逃脱的人』就是指那六百个人(参士二十 47)；『地业』指供给居住并生产的地方。

**【士二十一 18】**「只是我们不能将自己的女儿给他们为妻，因为以色列人曾起誓说，有将女儿给便雅悯人为妻的，必受咒诅。」」

**〔吕振中译〕**「但我们呢、又不能将我们自己的女儿给他们为妻。』因为以色列人曾起过誓说：『凡将女儿给便雅悯人为妻的、必受咒诅。』」

**〔原文字义〕**「能」有权力，有能力。

**〔文意注解〕**「只是我们不能将自己的女儿给他们为妻，因为以色列人曾起誓说，有将女儿给便雅悯人为妻的，必受咒诅」：『必受咒诅』意指会招来神的惩罚。

**【士二十一 19】**「他们又说：“在利波拿以南，伯特利以北，在示剑大路以东的示罗，年年有耶和华的节期。”」

**〔吕振中译〕**「有人就说：『看哪，在示罗年年有拜永恒主的节期』；(示罗就在伯特利北边，从伯特利上示剑的大路上之东边，又在利波拿南边)。」

**〔原文字义〕**「利波拿」乳香；「示剑大路」大道，隆起的道路；「示罗」安歇之地。

**〔文意注解〕**「他们又说：在利波拿以南，伯特利以北，在示剑大路以东的示罗，年年有耶和华的节期」：『利波拿』位于示罗西方约 4 公里，示剑南方约 17 公里；『示剑大路』指从伯特利通往示剑的大道；『耶和华的节期』以色列人每年有三大节期：逾越节、五旬节和住棚节，人们都要到会幕所在地过节(参出二十三 14~17)，此时大概是住棚节。

**【士二十一 20】**「就吩咐便雅悯人说：“你们去，在葡萄园中埋伏。”」

**〔吕振中译〕**「他们就吩咐便雅悯人说：『你们去、埋伏在葡萄园中』」

**〔原文字义〕**「吩咐」命令，指示；「埋伏」埋伏，潜伏。

**〔文意注解〕**「就吩咐便雅悯人说：你们去，在葡萄园中埋伏」：『葡萄园』示罗一带盛产葡萄，到处都有葡萄园；『埋伏』即指不露行迹，等候适当时机突然采取行动。

**【士二十一 21】**「若看见示罗的女子出来跳舞，就从葡萄园出来，在示罗的女子中各抢一个为妻，回便雅悯地去。」

**〔吕振中译〕**「观看着；若看见示罗的女子出来在歌舞中舞蹈，你们就从葡萄园出来，从示罗的女子中各抢一个为妻，往便雅悯地去。」

**〔原文字义〕**「跳舞(原文双字)」旋转，跳舞(首字)；舞蹈，跳舞(次字)。

**〔文意注解〕**「若看见示罗的女子出来跳舞，就从葡萄园出来」：『示罗的女子』示罗属于以法莲支派地叶，而以法莲人和便雅悯人都是拉结的后裔。

「在示罗的女子中各抢一个为妻，回便雅悯地去」：『各抢一个为妻』意指默许那两百个还没有配对的便雅悯人(参阅 14 节注解)，每人各抢一个为妻。

**〔话中之光〕**(一)百姓的动机好像是为了保存十二个支派，但却是以作恶来成善，结果并不能显明神百姓合一的见证。今天，当人高举人权、不肯以神为王的时候，结果也是如此，对少数人的公义，却剥夺了更多人的权利；对少数人的慈爱，结果成了对更多人的残忍。

**【士二十一 22】**「他们的父亲或是弟兄若来与我们争竞，我们就说，求你们看我们的情面，施恩给这些人，因我们在争战的时候没有给他们留下女子为妻。这也不是你们将女子给他们的，若是你们给的，就算有罪。」」

**〔吕振中译〕**「他们的父亲和弟兄若来和我们争论，我们就对他们说：“求你们看我们的情面恩赦这些人在战场上各娶其妻；况且又不是你们将女子给了他们的；若是你们给的，你们就有罪责了。”」

**〔原文字义〕**「争竞」争论，争吵；「情面」(原文无此字)；「施恩」连续，有恩典；「算有罪」冒犯，有罪。

**〔文意注解〕**「他们的父亲或是弟兄若来与我们争竞，我们就说，求你们看我们的情面，施恩给这些人」：『争竞』指争吵；『我们的情面』会中的长老(参 16 节)在民间很受尊重。

「因我们在争战的时候没有给他们留下女子为妻。这也不是你们将女子给他们的，若是你们给的，就算有罪」：『不是你们将女子给他们的』意指被动许配女儿给便雅悯人，不是违背誓言，就

不算为有罪。

**《话中之光》** (一)「这也不是你们将女子给他们的，若是你们给的，就算有罪」，这种自欺欺人的自圆其说，在神的审判面前有如掩耳盗铃一般可笑。但自从亚当夏娃在伊甸园里想「如神能知道善恶」(创三 5)以来，人就一直这样，发明各种道德、哲学、法律和学说，把自己的行为合理化，把善恶的标准从神那里夺过来，以回避良心的定罪。

**【士二十一 23】**「于是便雅悯人照样而行，按着他们的数目从跳舞的女子中抢去为妻，就回自己的地业去，又重修城邑居住。」

**《吕振中译》**「于是便雅悯人就这样行，便按数目从强夺的舞蹈女子中各取一个为妻，回自己的地业去，修造城市，住在里面。」

**《原文字义》**「抢去」掠夺，抢劫；「重修」建造，重建。

**《文意注解》**「于是便雅悯人照样而行，按着他们的数目从跳舞的女子中抢去为妻，就回自己的地业去，又重修城邑居住」：『自己的地业』指原来分配给便雅悯支派的地业(参书十八 21~28)；『重修城邑』原来的城邑已经被放火烧了(参士二十 48)。

**【士二十一 24】**「当时以色列人离开那里，各归本支派、本宗族、本地业去了。」

**《吕振中译》**「然后以色列人就离开那里，各归本族派、本家族；他们从那里出来，各归本地业去。」

**《原文字义》**「离开」行，走。

**《文意注解》**「当时以色列人离开那里，各归本支派、本宗族、本地业去了」：『离开那里』即指离开伯特利(参 2 节)，或示罗(参 14 节)，后者的可能性较大。

**【士二十一 25】**「那时以色列中没有王，各人任意而行。」

**《吕振中译》**「当那些日子以色列中没有王，各人都凭着自己所看为对的去行。」

**《原文字义》**「任意」(原文无此字)；「行」制作，处理。

**《文意注解》**「那时以色列中没有王，各人任意而行」：本节是《士师记》的结语，表示整个士师的时代，以色列人不但还没有「王」，根本就不尊重神的统治，而按照自己看为正的任意行事，并不理会神的旨意。

**《话中之光》** (一)既然人不以神为王(参出十五 18)，总想自立为王，神就在最后一章里完全隐藏了，既不说话，也不阻拦，任凭百姓活在「各人任意而行」的黑暗里。因为神要我们看见，亚当的后裔已经全然败坏，人若不以神为王，不管做了多少好事，不管有多热心，不管试图建立怎样的道德、秩序，都是以错纠错，结局都是败坏，生活就像士师时代的以色列人一样，变得极度的邪恶和荒诞。

(二)神借着士师记要我们知道，从失败的循环里得着释放、脱离取死的肉体捆绑，唯一道路就是以神为王，「顺着圣灵而行」(加五 16)。神不是不要我们追求幸福、平安和喜乐，但神的百姓追

求福气，不是倚靠自己、「各人任意而行」，而是放下自己、分别为圣。当我们肯在神面前放下自己、以神为王的时候，就不必一直在那里求神祝福、医治、保护和带领，因为我们只要「先求祂的国和祂的义，这些东西都要加给你们了」(太六 33)。

(三)当前基督教会正面临着三大危险：(1)属灵的混乱状态，异端邪说横起，以色列中没有王，各自凭己意而行；(2)与世俗联姻，投靠埃及，使教会成为世界的工具，并且藉赖世俗之威力来篡改、压缩主道，甚至藉世界来迫害弟兄；(3)维持传统习惯，效法人的样子，守遗传、走世路、步人的后尘、指望叫人来帮助主工，结果没有给教会带来一点真实的生命果效。

## 叁、灵训要义

### 【各人任意而行】

#### 一、任意起誓(1, 5 节)：

1.「以色列人在米斯巴曾起誓说：我们都不将女儿给便雅悯人为妻」(1 节)：起誓不将女儿给便雅悯人为妻。

2.「先是以色列人起过大誓说，凡不上米斯巴到耶和华面前来的，必将他治死」(5 节)：起大誓治死凡不上米斯巴的。

#### 二、任意归咎(3, 5 节)：

1.「耶和华以色列的神啊，为何以色列中有这样缺了一支派的事呢？」(3 节)：归咎神使以色列少一支派。

2.「凡不上米斯巴到耶和华面前来的，必将他治死」(5 节)：归咎不来聚集的。

#### 三、任意抢杀(10, 19 节)：

1.「你们去用刀将基列雅比人连妇女带孩子都击杀了」(10 节)：击杀基列雅比人。

2.「你们去，在葡萄园中埋伏。若看见示罗的女子出来跳舞，就从葡萄园出来，在示罗的女子中各抢一个为妻，回便雅悯地去」(20~21 节)：各抢一个示罗的女子。

#### 四、任意配婚(10~14, 19~23 节)：

1.「会众就打发一万二千大勇士，吩咐他们说：…要将一切男子和已嫁的女子尽行杀戮。…遇见了四百个未嫁的处女，…当时便雅悯人回来了，以色列人就把所存活基列雅比的女子给他们为妻」(10~14 节)：将四百个未嫁的处女配给便雅悯人。

2.「于是便雅悯人照样而行，按着他们的数目从跳舞的女子中抢去为妻」(19~23 节)：将两百个抢来的示罗女子配给便雅悯人。

## 士师记全书综合灵训要义

## 【神百姓灵性的堕落与败坏】

### 一、堕落与败坏的简介(一 1~二 15):

1. 约书亚在世时都事奉耶和华(二 6~9)
2. 约书亚死后各支派攻取地业内一些城邑，但未能赶出迦南七族(一 1~36)
3. 神的使者在波金责备百姓与迦南人立约、未拆毁假神的祭坛(二 1~5)
4. 新一代事奉诸巴力引来外患(二 10~15)

### 二、恶性反复循环的模式(二 16~23):

1. 堕落：背叛、事奉别神
2. 受苦：引神忿怒、受外邦人欺压
3. 呼求：向神哀求
4. 拯救：神就兴吉士师拯救他们

### 三、神特意留下外邦人为要试验百姓(三 1~6):

1. 知道又学习未曾晓得的战事(三 2)
2. 试验肯不肯遵守诫命(三 4)

## 【神百姓堕落与败坏的光景】

(备注：士十七至二十一章的事迹发生在兴起众士师之前)

### 一、宗教信仰的败落(十七 1~十八 31):

1. 金钱挂帅的敬拜(十七 1~4)
2. 以人意代替神意(十七 5~6)
3. 以敬虔为得利的门路(十七 7~13；提前六 5)
4. 但支派宗教信仰的败落(十八 1~31):
  - (1) 第一项错误：不服神的分配(1~2 节)
  - (2) 第二项错误：问道于盲(3~6 节)
  - (3) 第三项错误：弱肉强食(7~10 节)
  - (4) 第四项错误：抢夺劫掠(11~18 节)
  - (5) 第五项错误：诱拐别人所雇用的假祭司(19~21 节)
  - (6) 第六项错误：恃势凌人：(22~26 节)
  - (7) 第七项错误：杀人放火(27~28 节)
  - (8) 第八项错误：拜偶像、擅立假祭司(29~31 节)

### 二、道德行为的败落(十九 1~30):

1. 一个人利未人多妻(1 节)
2. 妾行淫离开丈夫别居(2 节)
3. 基比亚人有同性恋癖(22 节)
4. 基比亚匪徒强奸利未人的妾至死(25 节)

### 三、民族情感的败落(二十 1~二十一 25):

- 1.以色列众支派兴师问罪，便雅悯人不肯妥协(二十 8~17)
- 2.以色列人首两仗折兵四万(二十 18~25)
- 3.最后便雅悯人中计，全军并老幼被歼，仅剩六百士卒藏于临门盘(二十 29~48)
- 4.以色列人后悔，为便雅悯人所余六百士卒强制分配妻子(二十一 1~23)

#### 【恶性七循环】

- 一、俄陀聂抵御巴比伦(三 7~11): 表征胜过宗教的世界
- 二、以笏和珊迦抵御摩押(三 12~31): 表征胜过肉体的贪婪
- 三、底波拉和巴拉抵御迦南王耶宾(四 1~五 31): 表征胜过空中属灵气的首领
- 四、基甸抵御米甸和亚玛力人(六 1~八 35): 表征胜过生活的世界
- 五、亚比米勒、陀拉和睚珥内乱(九 1~十 5): 表征胜过天然的己
- 六、耶弗他、以比赞、以伦、押顿抵御亚扪人(十 6~十二 15): 表征胜过肉体的情欲
- 七、参孙抵御非利士人(十三 1~十六 31): 表征胜过肉体的骄傲

—— 黄迦勒《基督徒文摘解经系列——士师记书注解》

### 《士师记注解》参考书目

- 于宏洁《士师记讲义》  
余振雄《士师记读经资料》  
李世峥《士师记读经札记》  
柯联机《耶和華為以色列人兴起的士师》  
吴勇《士师记拾穗》  
吴宪章《士师记析读—背约沉沦的循环轨迹》  
基督人《士师记灵训》  
陈希曾《参孙的谜》  
漆立平《士师记精华》  
蒋继书《士师记读经纪录》  
张慕暄《士师记—乱世中的拯救》  
赵典仁《心路镌痕—士师记》  
刘锐光《从士师记看人性》  
钟鹏章《各人任意而行之士师记》  
《丁道尔圣经注释》  
《廿一世纪圣经新释》

《马唐纳活石圣经注释》

《新旧约辅读》

《雷氏圣经研读本》

《圣经姊妹版注释》

《灵修版圣经注释》

于力工《圣经助读本》圣书书房

于中旻《圣经各卷笔记》圣经研究

王正中等《圣经原文串珠注解》浸宣出版社

王正中等《圣经原文字汇中文汇编》浸宣出版社

吴罗瑜等《圣经——串珠·注释本》福音证主协会

吕振中译《圣经》香港圣经公会

李常受《生命读经》台湾福音书房

周联华等《中文圣经注释》基督教文艺出版社

倪柝声《圣经提要》台湾福音书房

唐佑之等《中文圣经启导本》海天书楼

陈瑞庭《圣经人地名意义汇编》少年归主社

梁家声《圣经各卷简介》

华侯活等《天道研经导读》天道书楼

华尔顿等《旧约圣经背景注释》

麦康威等《每日研经丛书》

贾玉铭《圣经要义》弘道出版社

杨震宇《每日读经》

蔡哲民等《圣经研经资料》

鲍会园等《新国际版研读本圣经》更新传道会

G.C.D. Howley, etc. 《现代中文圣经注释》种籽出版社

G.A. Lint, etc. 《The Complete Biblical Library》World Library Press

A.M. Stibbs, etc. 《圣经新释》福音证主协会