

约伯记精华

目录:

自序

《约伯记》是奇妙的信仰启示

.....漆立平与漆哈拿合序 VII

《约伯记》精华

第一讲、《约伯记》概论与故事的起头	1
《约伯记》概论.....	1
壹、《约伯记》是旧约中的诗卷.....	1
贰、《约伯记》书名的由来与意义.....	4
参、《约伯记》的作者与其年代时地.....	5
肆、《约伯记》的特色与重要性.....	7
伍、《约伯记》中的主要人物	8
陆、《约伯记》的主要内容	10
柒、《约伯记》的分段.....	12
《约伯记》本文解析.....	17
壹、《约伯记》的序曲（伯 1:1~2:13）.....	17
第一章要义、《约伯记》故事缘起.....	17
一、约伯其人（1:1-5）.....	17
二、在天上，神面前，撒但的诋毁 （1:6-12）.....	19
三、撒但加害约伯的儿女和产业(1:13-19).....	21
四、约伯的反应（1:20-22）.....	22
第二章要义、撒但对约伯再次诋毁迫害.....	23
五、在神面前撒但对约伯再次控告诋毁.....	24
六、撒但厉害的击打约伯.....	25
七、约伯的三个朋友来看望约伯.....	25
贰、约伯开始的呻吟自艾（3:1-26）.....	27
第三章要义、约伯在痛苦中的呻吟.....	27

一、约伯在痛苦中的呻吟自艾	27
二、他咒诅自己被怀胎之日并歌颂死亡	28
三、他叹息人生多患难愁苦生不如死	29
第二讲、以利法与约伯的首轮对话	31
第四章要义、以利法对约伯的纠正劝导	32
第五章要义、以利法劝约伯要仰望与降服	36
第六章要义、约伯答复说神的手太沉重了	38
第七章要义、约伯埋怨神对人的要求苛刻	41
第三讲、比勒达、琐法与约伯的首轮对话	45
第八章要义、比勒达劝约伯记取列祖教训	45
第九章要义、约伯答神有创造大能但武断	48
第十章要义、约伯抱怨神欺压祂所造的人	51
第十一章要义、琐法责备约伯自傲心不正	55
第十二章要义、约伯反驳神有大能与智慧	58
第十三章要义、约伯申辩他要与神理论	61
第十四章要义、约伯叹人生苦短盼能复活	65
第四讲、三个朋友与约伯第二轮对话	69
第十五章要义、以利法再说恶人必遭祸患	69
第十六章要义、约伯强调己义愿向神辩明	74
第十七章要义、约伯哎叹朋友攻击讥笑他	79
第十八章要义、比勒达反驳恶人灯光必灭	82
第十九章要义、约伯极感冤曲盼有救赎主	83
第二十章要义、琐法回驳恶人必不得安逸	87
第二十一章要义、约伯列举恶人得意的反证	89
第五讲、二个朋友与约伯第三轮对话	93
第二二章要义、以利法劝约伯认罪祷告神	94
第二三章要义、约伯答正直人可与神辩论	99
第二四章要义、约伯申辩神何以容忍恶人	103
第二五章要义、比勒达回应神有治理之权	106
第二六章要义、约伯反驳神奥秘谁知	108

第六讲、 <u>约伯</u> 申诉他的义理与自义.....	111
第二七章要义、 <u>约伯</u> 首论他知神惩罚恶人.....	111
第二八章要义、次论到神赐人智慧的义理.....	116
第二九章要义、三论追忆他曾有的风光.....	120
第三十章要义、四叹其现今悲惨的光景.....	124
第三一章要义、末后宣誓论他自己的义.....	130
第七讲、 <u>以利户</u> 对 <u>约伯</u> 的辩驳(一).....	137
第三二章要义、 <u>以利户</u> 对 <u>约伯</u> 及三友发言.....	138
第三三章要义、第一辩：论神的慈爱拯救.....	144
第三四章要义、第二辩：论神的公义权能.....	152
第八讲、 <u>以利户</u> 对 <u>约伯</u> 的辩驳(二).....	159
第三五章要义、第三辩：人不可自义过高.....	159
第三六章要义、第四辩：要谦卑祷告称颂.....	164
第三七章要义、 <u>以利户</u> 对 <u>约伯</u> 末后的劝勉.....	170
第九讲、 <u>耶和華</u> 神亲自对 <u>约伯</u> 的答复.....	175
第三八章要义、 <u>耶和華</u> 从旋风中回答 <u>约伯</u>	175
——神以天地万物十问询问 <u>约伯</u>	176
第三九章要义、 <u>耶和華</u> 再以动物五问 <u>约伯</u>	185
第四十章要义、 <u>耶和華</u> 三以河马问 <u>约伯</u>	190
第四一章要义、 <u>耶和華</u> 四以鳄鱼问 <u>约伯</u>	194
第十讲、 <u>约伯</u> 的悔悟认罪与故事的结局.....	199
第四二章要义.....	199
壹、 <u>约伯</u> 从深处向神俯伏认错（8:1-6）.....	199
贰、神对 <u>约伯</u> 三友的责备与发落（42:7-9）.....	201
参、 <u>约伯</u> 后来的情况与结局（42:10-17）.....	204
第十一讲、《 <u>约伯记</u> 》的重要启示.....	207
壹、 <u>摩西</u> 传授《 <u>约伯记</u> 》给 <u>以色列</u> 子民.....	208
贰、《 <u>约伯记</u> 》中的七大重要启示.....	211
一、《 <u>约伯记</u> 》中对神的启示.....	211
二、《 <u>约伯记</u> 》中对宇宙万有由来的启示.....	218
三、《 <u>约伯记</u> 》中对撒旦的启示.....	221

四、《约伯记》中对人的启示	224
五、《约伯记》中对世人苦难的启示	229
六、《约伯记》中驳斥了错误观念与谬论	234
七、《约伯记》中启发了信仰正道与善道	234
第十二讲、结论—《约伯记》的价值	235
壹、《约伯记》的价值在历史上被轻忽了	235
贰、《约伯记》呈现了信仰上的重要启示	239
参、《约伯记》启示了对神信仰的特性	245
附图：约伯时代的参考地图	249

自序

《约伯记》是奇妙的信仰启示

漆立平与漆哈拿

传统上，一向以来，都认为《约伯记》是一卷讨论「苦难」的书。这是一种错觉，也使许多基督徒受到了误导。正因为这种错觉与误导，使《约伯记》真正的价值与丰富宝藏，多年来都被遮蔽了。不仅向神的子民，向神的儿女，向犹太人，向基督徒遮蔽了；更使其辉煌璀璨的光彩，向世人遮蔽了。非常可惜！

其实，《约伯记》是旧约圣经中，在启示上最奇妙、最丰富的书卷。在文学造诣上，更是出类拔粹，文采飞扬，独树一帜。其对后人、后世的影响，源远流长，无法估计。谁知道这卷书曾是摩西的「教科书」，使摩西甘愿花三、四十年之久，在米甸的旷野，为叶忒罗牧放羊群，为的是跟他学习其中的：希伯来文、希伯来文的诗、对耶和华神的认识与经历、对宇宙天地万有的由来与奥秘、对撒但与其作为的认识、对人被造的结构与奥秘、对苦难的认识、对许许多多人间信仰上错误观念的认识…。

摩西藉此领受了这许多丰富作基础，才使摩西得以预备好，去发掘更多列祖的珍贵历史资料，又在耶和华神面前，领受更多的启示与教导，使他撰写出《创世记》来。并且后来得以蒙神呼召，完成神差遣他将以色列人领出埃及，照着神的指示，教导以色列人学习希伯来文，将神的律法典章，都以希伯来文传授给他们，把以色列子民建造成为一个荣美国度，并且将以希伯来文撰写完成的「摩西五经」，传给以色列人与后世。谁知道《约伯记》一直就透过对摩西的教育、造就、事奉、与「摩西五经」，影响了后世的历史与现今的世界。

许多神的子民和神的儿女，都知道「摩西五经」的价值与影响。但不知道《约伯记》对摩西的重要教育与影响。在圣经中，神的子民与儿女，也都读到《约伯记》，只知道那是一卷论到苦难的诗卷，却不知道那是一卷远远超过苦难，而是「论到信仰启示」的书。

根据圣经的内证，我们可以确实知道，《约伯记》这卷书会编入「圣经」之内，是因为在摩西的时代，他已经将《约伯记》传授给以色列人了。他是当作「希伯来文的教材」，当作以色列子民的文字，教给一些以色列人年青的学子，学习希伯来文之用。当时，可能亚伦的子孙是必学的，有些利未子孙也要学习，因为他们将来要在以色列人中间，作文书工作与教导工作。所以，《约伯记》的文体与诗体，形成了希伯来文文体与诗作的规范和形式。

由于《约伯记》早被摩西应用于以色列子民中，所以到一千多年后，当以斯拉编列「圣经」时，很自然的将之纳入「圣经」之中。若非如此，在摩西之后，以色列子民中，谁有此权威，能将此卷书，看来似乎是「外邦人」的作品，列入神子民以色列人的「圣经」呢！从摩西以后，没有任何人够此权威，包括：大卫、所罗门、西希家、以赛亚、耶利米、但以理、和以斯拉。因为在摩西以前，约伯和他的四个朋友，都还不能当「外邦人」，他们都还算是列祖时代的人。但是，自出埃及以后，那些地域的人就都算「外邦人」了。他们中间的作品，不可能再被以色列人接纳，更别说纳入「圣经」了。

历代以来，神的子民与神的儿女，对《约伯记》常有两种根深蒂固的误解或「迷思」。

其一、因为它是希伯来文的「诗卷」，所以认为其内容一定是重在述情写意。

其二、因为其内容由约伯遭遇到极大的苦难而起，认为其重点是描述苦难的诗歌。

由于这两种「迷思」使历代的解经者，也不免落进一种先入为主的窠臼之中。

《约伯记》可谓是旧约经卷中，最早、最奇妙的经卷。早过于「摩西五经」，奇妙于记录一场最不可思议的「辩论会」。

这场「辩论会」有三大特点：

第一、这是古代五位智者之间的「辩论会」，他们都是有正确信仰，有才学的人。

第二、在这场会议中间，不仅有人与人之间的辩论，后来竟有耶和华神，参与其间的辩论。

第三、辩论内容都以诗文记录，文采飞扬。所论范围之广，上天下地，无与伦比。

由于其内容是如此的广阔高深，使后代的读者难以相信，这卷书是三千七、八百年前的前人作品。因此，许多历代所谓的圣经学者，花许多功夫要证明，说这是摩西、或大卫、或以斯拉以后之人所作的。又有许多所谓的「学者」，花功夫要证明《约伯记》不是一人所作，而是经过了若干人，分了多个阶段，曾经多次增添加插而成。照他们的说法，《约伯记》根本就是一卷「伪经」，只是他们没有证据证明而已。

但是，这些所谓「大师」或「学者」的著作和观念，却一直对后人产生误导的影响，造成厚重的迷雾，尤其充斥在「解经书」里，而使许多有心追求的读者，都不从属灵的观点去用心寻求，不从启示的角度去仰望和领悟。实在害人不浅。

整体来说，《约伯记》是记载，当约伯受到撒但的攻击和迫害，正在极其痛苦之时，他与朋友们的对话。在这些对话中，他们从争论人生苦难的由来开始，而进一步论到他们的信仰，以及他们对神、对人、对天地宇宙的来历、对人生苦难原因的看法。所以，它是一卷呈现从人的观点，来看神和世事

万物的书。这是三千八百年前，一些敬虔子民在信仰上，就已经有的观念和认识。这是世界上讨论到信仰问题，最古老又内容最丰富的书。

事实上，《约伯记》最重要，最伟大的价值，乃是在这一卷书中，清楚的陈明了信仰上基本而永恒的启示与认识。若是我们勉强用今日神学上的术语来说，书中论及：对神的认识（神论）、对撒但的认识（撒但论）、对人的认识（人论）、对宇宙万物的认识（宇宙论）、对苦难的认识（苦难论），以及信仰上的错谬观念（错谬论）。并且在对话中，也驳斥了许多世俗上对苦难的错误观念。这是旧约中唯一讨论信仰真理的书，也是整本圣经中唯一站在人的立场上，通过对话和辩论，来陈明与沟通信仰的启示、经历、思想、观念、真理、和认识的书。

所以，通过这一卷书，清楚的向读者陈明和启示了，人对神正确的信仰，具备有三种基本重要的特性，这种信仰：第一是灵性的；第二是理性的；第三是德性的。

大约二十五、六年前左右，由于在教会中事奉的某些经历，主带领我在读经上，有了新的调整。要尽可能放下所曾受到过之「教训」，先入为主的影响；而要尽量回到圣经本文，回到经卷写作的背景年代，去揣摩当时著作者在神面前的领受，要知道他所得的启示，他的心情，他的负担，他写作的动机与目的。

当然，这不是一件容易的事。因此需要许多祷告，许多仰望。同时，也需要许多倒空、许多对付。渐渐地，我果然发现许多由传统领受来的解经和观念，与圣经的启示本意，有相当的距离，甚至有的地方有很大的偏差。这使我想起主耶稣，曾对法利赛人的责备与叹息，他说：

「这百姓用嘴唇尊敬我，心却远离我；他们将人的吩咐当作道理教导人，所以拜我也是枉然。」（太 15:8-9）

当时法利赛人和犹太人的错谬，就是错把「人的吩咐」当作「神的道理」教导人，以致把犹太人的路都引偏差了。以致主神亲自来到他们中间，都被他们当作异端，而被他们拒绝杀害了。

当时的法利赛人对旧约圣经，有一大套他们大师们所传讲的「法利赛教训」。在主耶稣看来，很多都是偏离了圣经原意的教导，主耶稣想把他们纠正过来，可是他们不接受。直到现在，他们都还在走偏路。殊为可惜，亦真可悲！

今天，在基督教里，也有许许多多类似的「现代法利赛教训」，是错解了圣经的，同样也会误导人。如果，我们这些作神儿女的，不想被误导，走犹太人的覆辙，我们迟早要学习「在主面前读经」领受教训，而不是只在人的教训面前读经，领受人所解的经。

那时，我在读经上，发现第一卷不同于以往的经卷，就是《约伯记》，接着又发现「摩西五经」全然不同的涵义。接着对《马太福音》有很大不同的领受，…许多经卷都一一逐渐向我有新的开启。感谢主，祂真有说不尽的恩赐。我求主使我能常保持有一种单纯清洁的心，没有遮蔽的灵，在祂面前继续不断的读经，不断地有新的领受。圣经是无穷的宝藏，有发掘不尽的丰富。本书所论，不过是为抛砖引玉而已。

《约伯记》的内容太丰富了，全书有四十二章之多，要在一季的成人主日学中讲完，共十二次，每次一小时，实际上除去开头的绪论，结尾的讨论，只有十次可用，平均每次要涵盖四章以上，不可能细讲，只能将重点，点到为止。真正的领受，是要读者自己慢慢细读，在神面前寻思揣摩和仰望。

十一年前，我刚到「罗兰岗基督徒礼拜堂」服事时，第一次开课教的成人主日学，就是《约伯记》。那时有四、五十人参加，把当时的小图书馆挤的满满，连外面走道都坐满了人。那时，我们还不会用电脑输入中文，讲义都是哈拿手写的。只能写成纲要，影印发给同学。这次，十一年之后再次开课，竟然有一百多人报名，换了大教室，也把教室挤满了。讲义都是我们自己打进电脑，可以多有些文字解说，在教会里印出来发给同学。

由于这次上课的同学中，有好些位是参加过上次的，我们不希望他们觉得我们是在「炒冷饭」，那就太对不起他们了。因此迫使我们夫妇要加倍用功。

主怜悯我们。我们寻找，祂就让我们寻见；我们向祂扣门，祂就为我们开了好些门，也开了好些扇窗，祂使我们看见了好些「苍天」，是我们以前所没有看到的。这次我们都一同把所见，呈现在读者面前，也算是在主里面的一种分享了。

这本书能够面世，还是要感谢刘介盘弟兄夫妇的协助，尤其是刘弟兄的仔细校对。他早在我们第一次讲完《约伯记》时，他就曾促我们出书，他曾找人将录音带打出来。只是我们一直找不出时间顺稿，而作罢。这次在他的敦促下，能够顺利出书，真要感谢他的费力与代祷。并且也要谢谢我们成人主日学的同学，对我们的支持与祷告托住，因为在这中间，哈拿曾因病住院，出院后正好能赶上上课。同时，要感谢永望出版社的同仁，给我们很好的配合与服务。最重要的是，

感谢父神和主耶稣，对我们有说不尽的恩赐！

主仆 漆立平与哈拿合序于美国加州罗兰岗

主后 2012 年 11 月 20 日

第一讲

《约伯记》概论与故事的起头

《约伯记》概论

壹、《约伯记》是旧约中的诗卷

旧约圣经中，在历史书卷之后，接着的是五卷诗歌书卷：《约伯记》、《诗篇》、《箴言》、《传道书》、和《雅歌》。由于这五卷书都是以诗、词，或说是以排偶对仗的诗歌文体写作的，都是希伯来文的诗歌作品。因此，称谓「诗卷」，被认为是旧约圣经中的文学精华。

历代以来，许多人也称这五诗卷为「智能书」。因为，其内容蕴涵着诗人丰富的哲理、对人生历练的思维、对天地事物分析的理念、对苦难的缘由与感受、对生命现象的观察与体验、对所遭遇各种情

况的反应、与对各种事物的观念与价值判断、…。作者有许多情感性的发表，理性上的描绘与领悟，思想上的创意与解析，意志上的果决与判断表达。他们常常用一些图画性、比喻性、模拟性、谜语性的语言，作跳跃性的发表，作间接性的陈述。所以，读者通常不是容易直接理解或领会的，必须经过相当程度的学习，经过有识者的讲解，或作原则性的示范指引，读者才能心领神悟。或是读者经过长时间谦卑的仔细思索、揣摩、推敲，向主寻求，也能达到理解。

原则上说，读这些诗的人，必需在对神有信仰上，心窍上、思想上、灵性上的开启之后，才能有正确的领会，而获得灵明心悟。否则，那些情感丰富，意念深邃的诗词歌赋，常叫读的人，似懂非懂，若没有深厚的经历，并不容易完全解开。有时那些似乎已经明白的人，往往也只能心领神会，很难用言语描述或解明出来。因此，历代以来常将这些书卷称为「智慧书」。尤其是那些喜欢讲哲学哲理的人，喜欢将这五卷书，称为「希伯来人的智慧书」。

其实，在旧约圣经中，以诗体写作的部分很多。且不说在「摩西五经」和「历史书卷」中，也记载了许多祈祷诗、祝福诗、预言诗、赞美诗、训诲诗、赞叹诗、哀歌…等等，都是以诗体写成，都是旧约中的精彩内容，有极高的文学价值。并且，在「诗卷」后面的「大、小先知书」中，也有许多都是用诗文，或诗歌传达的。

譬如：大先知书中的《以赛亚书》，约三分之二以上是用诗文写的；《耶利米书》中诗文也接近一半；《耶利米哀歌》更是一篇长卷的「字母诗」。在十二卷「小先知书」中，诗文更是主要文体，其中《何西阿书》、《约珥书》、《阿摩司书》、《俄巴底亚书》、《弥迦书》、《那鸿书》、《哈巴谷书》、和《西番雅书》，这八卷小先知书，几乎全是用诗体写成的，里面所蕴涵的哲学智慧，绝对可以与「智慧书」等量齐观；惟因这些诗卷都论及特定的预言，所以传统上，都将之归类为「先知书」。《耶利米哀歌》虽然不以预言为主，传统上将之视作《耶利米书》的附篇，所以也列作先知书的一卷。

《约伯记》是一卷在信仰上辩论性的对话诗。由五位古代的「智者」以诗词的形式作对话，陈叙各自在信仰上的论点和观念。他们各自说起理来，非常生动活泼，叫人读了一点也不嫌枯燥。早在三千八百年前的上古时代，能写出这样的论理诗卷，真是令人惊奇。全卷除了前两章陈述故事发生的背景，以及最后一章的后段，以述叙文体，记叙这场辩论之后的结局发展外，其他三十九章都是以诗体，或诗歌来对话与辩论的。所以，这卷诗被列为诗卷之首。

《约伯记》就写成的时间而言，也是圣经六十六卷中最早的，列在诗卷之首，的确当之无愧。其实，这卷书的写成时间，比「摩西五经」还早三、四百年，是旧约圣经中最古老的一卷。并且，由于这卷书，是以色列人最早用来学希伯来文的教学课本，所以其诗体对希伯来语文的诗体发展，产生了极大的深远影响。它是希伯来文诗体的老祖宗之作。这卷书表面上好像是对「苦难」的辩论，其实是关乎「信仰」的全面性讨论。像一出话剧，也可说像一场歌剧。实在是古今中外最令人希奇的文学巨作。

贰、《约伯记》书名的由来与意义

《约伯记》是以书中的主要人物——约伯——来命名的。这卷书并不是记载约伯一生的故事或传

记，而只是记载当他受到撒但的攻击和迫害时，他与朋友们的对话。在这些对话中，他们从争论苦难的由来开始，而进一步论到他们的信仰，以及他们对神的认识、对人的了解、对天地宇宙的来历、对人生苦难原因的判断与看法。所以，它是一卷呈现从人的观点，来看神和世事万物的书。这是三千八百多年前，一些敬虔子民在信仰上，就已经有的观念和认识。这是世界上讨论到信仰问题，最古老又内容最丰富的书。更奇妙的是，这卷书竟然以诗歌的文体，用对话的形式呈现出来，其优美、雅致、智慧、深邃的程度令人惊叹。其中的启示更是丰盛，超越了时空的疆域，陈明了永恒的真理。

参、《约伯记》的作者与其年代时地

《约伯记》的著作者是谁，历代解经家有许多不同的意见。有人说是约伯自己，有人说是摩西，有人说是先知以赛亚。凡是不否定《约伯记》为圣典的人，大多认为《约伯记》是圣经中最早的著作，都认为此书不是摩西以后之人所著，而应是比摩西更早之人所撰写。因约伯所处的时代很早，极可能是与以撒、或雅各、或约瑟同时代的人。换言之，约伯是比摩西尚早三至四百年以上的人。

我们根据文中的内证，可知《约伯记》的作者，应该是参加了那场辩论的人，因为书中许多言语，都像是亲临现场的观察和记录者。摩西与他们相距的年代太远了。以赛亚就更晚了，几乎相距超过一千多年了。

若是《约伯记》的作者，是参与了那场辩论的人，这种推断不错的话，则最有可能的作者，就是书中的青年人以利户。因为根据三十二章至三十七章的语气，他自称是「我」，而且他说的话，几乎成了那场约伯与他三个朋友辩论的结论。后面，耶和華神所说的话，乃是最后的裁判，正是印证了以利户所说的。并且因为他年青，他才有可能知道约伯后来又活了一百四十年，以及他蒙神赐福的光景。

约伯在受难后与三个朋友对话时，当时以利户可能是以青年人的身份，在旁伺候旁听。他是一个对神有信仰，又很有认识与启示的人，他听见了他们的对话，并铭记在心，甚至作了记录，后来他自己也参与了那场论战。事过许多年之后，可能就是在约伯去逝时，他回想起当年那场「苦难与信仰的辩论会」，再加上他后来从神得着有关「天庭会议」的启示，写成头尾的叙事，而写成了《约伯记》作为纪念。他没想到，这卷作品，后来竟成为摩西和许多晚辈以色列人的希伯来文教课书，又被纳入了「圣典」。

约伯所住之地乌斯，是在以东的南方，阿拉伯旷野之西，与米甸地相连。乌斯是西理人底珊的儿子（创 36:20- 21,28，代上 1:38,42）。由此可知，约伯是西理人的后裔。而以利户是布西人，从圣经的记录《创世记》内证可知，布西（又名布斯）是亚伯拉罕兄弟拿鹤之子基母利的儿子，是彼土拉（即利百加之父）的兄弟（创 22：20～22）。

所以，《约伯记》写作的地点，可能在乌斯，约伯所住的地方；或者也可能在靠近巴旦亚兰的布西，以利户的家乡。大约完成于主前一千八百年左右，距今三千八百多年了，是圣经中最早写成的第一卷书。比《摩西五经》尚早三百年以上。

肆、《约伯记》的特色与重要性

《约伯记》是诗卷中的第一卷，是最早的希伯来文著作，也是最早的诗体经卷。本书除了第一、二章及末章 7 节之后，为叙事体，像散文外，从第三章开始，无论是约伯个人的自艾自叹，或他们朋友之间的对话，全是以诗体发表的，语词非常文雅优美。《约伯记》中的诗，不重在音韵，而重在文意的平行、对比、重迭。这种诗体成了希伯来文诗体的基本形式，对希伯来文学产生极深远的影响。根据以色列人的传统说法，《约伯记》早期是以色列人学习希伯来语文的基本教材，一直是希伯来文的最佳范本，对以色列人在信仰和语文上，产生了莫大影响。

《约伯记》是一卷思想、观念的对话诗。像史诗，又像哲理诗，整卷像一出歌剧，也像一场话剧，非常优美，引人入胜，真使人难以相信，这样的作品会出自三千八百年前。在世界文学史上，是出类拔萃的上上之作。

然而，《约伯记》的最重要，最伟大的价值，乃是在这一卷书中，清楚的陈明了信仰上基本而永恒的启示与认识。如果用所谓「传统神学」的语言来说，《约伯记》的内容包括了：对神的认识（神论）、对撒但的认识（撒但论）、对人的认识（人论）、对宇宙万物的认识（宇宙论）、对苦难的认识（苦难论）、对生与死的认识（生死论）、对救赎的盼望（救赎论）、对罪恶的讨论（罪恶论）、对德性生活的讨论（德性论）、智能的来源与价值（智能论）。同时，也在他们的对话中，驳斥了许多世俗上对神、对撒但、对人、对宇宙、对苦难的错误观念。这是旧约中唯一讨论信仰真理的书，也是整本圣经中唯一站在人的立场上，通过对话和辩论，来陈明与沟通信仰的启示、经历、思想、观念、和认识的书。

伍、《约伯记》中的主要人物

在《约伯记》中的主要角色与人物有八：

- 1、耶和華 神——祂是天地的主，创造万有的神，全能者，是他们共同信仰的对象。
- 2、撒但——本是神宝座前服役的灵之一，但是他常在神面前控告陷害地上的人，并且他善于兴风作浪，是在地上制造各种天灾、人祸、与患难，加害于人的恶者。
- 3、约伯——他是乌斯人，是当时东方的名人，他敬畏神，为人正直完全，而且远离恶事，是一个学问、品德都高的人。他是书中的主角。
- 4、约伯的妻子——她在书中说话的机会不多，只在第二章出现一次。
- 5、约伯的三个朋友——他们都是智者，是约伯信仰上的同道，是可论道的同伴。
 - (1)、提幔人以利法——提幔是以扫的儿子（创 36：2），以利法是以东人的后裔。
 - (2)、书亚人比勒达——书亚可能是亚伯拉罕庶出的儿子之一（创 25：2）。
 - (3)、拿玛人琐法——拿玛人位于阿拉伯西北，家世无可考。
- 6、布西人以利户——是也约伯的朋友，但他可能比约伯的那三个朋友年青三、四十岁，他是巴旦亚兰人，是亚伯拉罕兄弟拿鹤的后裔，已如上述。

由约伯与他三个朋友的来历，我们可以从《创世记》的族谱中，找到他们先祖之间的关系。可以推知约伯和他的朋友，大约都是与雅各同时代的人，或至迟与约瑟同时代的人。雅各与约瑟相差九十岁，与摩西领以色列人出埃及，相距四百年。从摩西所编写《创世记》的族谱来看，他似乎特意把约伯与他三个朋友的来历，作了注解。只有拿玛人琐法在《创世记》找不到族谱，似乎摩西对他的来历，

也没有查证出来。我们在整部旧约中，也找不到同名的人，对他的来历，无从查知。

约伯的这四个朋友，并不是与约伯住在同城或很近的地方。他们乃是分别居住在相当远的地方（参见附图）。虽然来自不同的方向，但他们都信仰敬畏耶和華神，这表明在他们的那个时代，他们都有共同的信仰，应该都是从他们祖宗承传下来的。那时在信仰上，虽然已有许多人开始事奉「偶像」，但是仍有许多先民，在信仰上还没有紊乱。

陆、《约伯记》的主要内容

《约伯记》的主要内容，乃是记载四种场景的对话：

1、神与撒但两次对话的场景(在天上神宝座前)（1~2章）

这一段可说是《约伯记》的序曲，说出了天与地的关系，以及约伯苦难的由来，故事发生的背景。约伯的三个朋友知道约伯的遭遇，特意去看望他。

2、约伯与三个朋友三轮对话(在地上约伯家乡)（3~31章）

这是《约伯记》中最长的一段。开始于约伯的一段自艾自叹，约伯起头之后，他的三个朋友逐一向约伯说话，约伯逐一答复他们。一共经过三轮八个回合的对话，最后约伯以狂傲长篇大论的申诉自义结束。在这些对话的辩论中，他们各自陈述了他们的认识与信仰启示，对世事的各种看法，对苦难的解释和化解之道。在这些对话中，暴露出许多世俗上常有的错误观念与错谬理论。而约伯的自义、和他对神狂傲的质问，也暴露无遗。

3、以利户与约伯的对话（在地上，约伯和他三个朋友面前）（32~37章）

青年的以利户在听完他们的辩论，又听见约伯的自义与他对神的质问后，当那三个朋友都哑口无言以对时，以利户再也按耐不住，他也参与了对话。他一面指出约伯的自义与狂傲，一面也陈述了他在信仰上对神的认识和启示，为神对约伯作了明确的辩驳。他的话叫约伯很惭愧的安静下来。

4、神与约伯的对话（天上与地上的对话）（38~42:6）

约伯虽安静了，神仍亲自与约伯对话，使约伯更加羞愧的心服口服。约伯自己承认他对神的信仰，从前是建立在风闻（听别人说）的基础上，经过这次受害和苦难，才使他对神有了亲身贴切的经历，因此他为他的自义和狂傲懊悔。

5、神对这次辩论的处置与对约伯的赐福（42:7~17）

神告诉约伯的朋友以利法等三人，指出他们有关神的议论不正确，并且得罪祂。但神愿赦免他们，要他们献祭赎罪，请约伯为他们祷告。他们欣然接受，约伯就为他的朋友祈祷。约伯的苦难也就此消失了，他和他的朋友都得着了神的赦免与赐福。约伯更得着了加倍的财富与儿女，并且他又活了一百四十年。

柒、《约伯记》的分段

一、约伯故事的缘由背景——撒但对约伯的控告与加害（1:1~2:13）

1、约伯其人，与其家庭（1:1~5）

2、约伯在神面前受到撒但的控告诋毁（1:6~12）

3、约伯受到撒但第一次加害，约伯却不以口犯罪（1:13~22）

4、约伯在神面前受到撒但再次的控告诋毁（2:1~6）

5、约伯亲身受到撒但厉害的加害击打（2:7~10）

6、约伯的三个朋友前来看望安慰陪伴他（2:11~13）

二、约伯在痛苦中的呻吟自艾（3:1~26）

1、约伯开始发言，呻吟自艾，咒诅自己的生日，对死亡歌颂（3:1~19）

2、他叹息人生有太多患难愁苦，难以忍受，好像生不如死（3:20~26）

三、约伯与三个朋友的第一轮对话（4~14章）

1、提幔人以利法首先与他对话，约伯作出不客气的辩驳（4~7章）

2、接著书亚人比勒达与约伯对话，约伯作出更多的辩驳（8~10章）

3、接着拿玛人琐法与约伯对话，约伯又作了更多的辩驳（11~14章）

四、约伯与三个朋友的第二轮对话（15~21章）

1、提幔人以利法指责约伯的不是，约伯作出犀利的辩驳（15~17章）

2、书亚人比勒达指责约伯的反驳，约伯极其难过的辩驳（18~19章）

3、拿玛人琐法对约伯的回驳，约伯哀叹的反驳（20~21章）

五、约伯与三个朋友的第三轮对话（22~26章）

1、以利法第三次劝约伯悔改，约伯仍是很不服气的回答申辩（22~24章）

2、比勒达辩称神有威权治理，约伯反唇相驳，并申辩他自己无辜（25~27章）

六、约伯在自义中的申诉（27~31章）

1、当三个朋友都无言时，他说出他的智慧，他曾与神非常亲近（28~29章）

2、他倾诉他有理，如今却孤苦，被神丢弃，对他变心待他残忍（30章）

3、最后约伯更起誓申诉他的义行与品性（31章）

七、布西人以利户对约伯的驳斥（32~37章）

1、以利户听完约伯的申诉，见三个朋友无言以对，再也忍耐不住（32章）

2、以利户对约伯的话，是站在三点立场，提出四段反驳

3、第一段：神是圣洁、慈爱、忍耐，而盼圣世人接受救恩的（33章）

4、第二段：神是公义、正直、公平、完全，他的审判不受人推辞（34章）

5、第三段：人不可自义过高，狂傲的与神理论，神不听虚妄的呼求（35章）

6、第四段：要认识神高超良善的本性敬畏祂（36章）

7、最后的劝诫：神行大事奇妙难测，不要自以为聪明，要全心敬畏祂（37章）

八、耶和華神亲自对约伯的答复（38~41章）

1、在约伯静默无言后，耶和華从旋风中亲自询问约伯十五问（38~39章）

2、耶和華接着又以河马与鳄鱼的奥妙，继续质问约伯（40~41章）

九、约伯的懊悔认罪与故事的结局（42章）

1、约伯因神的话而悔悟认罪，承认自己无知而懊悔。辩论结束（42:1~6）

- 2、神对约伯的三个朋友略有责备，要他们献祭赎罪（42:7~9）
- 3、约伯为他的朋友祈祷，神使约伯从苦境中转回（42:10）
- 4、约伯后来的情况，神赐他加倍的财富与十个儿女，他又活了140年（42: 11~17）

《约伯记》本文解析

壹、《约伯记》的序曲（伯 1:1~2:13）

第一章要义、《约伯记》故事缘起

《约伯记》的第一章和第二章，乃是全书的序曲。《约伯记》中的故事就像一出戏，而前两章正是其序曲，把故事发生的背景，向读者作个布陈。以便读者或观者，能对其中的故事，作个正确的领悟，作合理的推敲。《约伯记》的作者，正是以这种笔法，引导读者去寻思领会。

一、约伯其人（1:1-5）

首先，作者在一开始介绍了约伯其人，告诉读者约伯是谁，他是一个怎样的人，他的性情，他的为人，他的家庭状况。文语简洁清爽，一目了然：

- 1、约伯是乌斯人，他本人为人完全正直，敬畏神，远离恶事。
- 2、儿女甚多：有七个儿子、三个女儿。
- 3、家产丰富：有七千羊、三千骆驼、五百对牛、五百母驴、许多仆婢。
- 4、社会地位高：在东方人中为至大，是很有智慧的人。受到远近众人的敬重。
- 5、儿女们好宴乐：儿子们按着日子设摆筵宴，请姐妹来一同吃喝快乐。
- 6、每当约伯儿女宴乐之后，都叫他们自洁：约伯都为他们担心，并且约伯还为他的儿女献燔祭，因为他忧心他的儿女们在宴乐中犯了罪，甚至心中离弃神。约伯怕他儿女不听话，没有自洁，也没有向神献祭赎罪，他这位思虑周到的父亲，就为他们献祭赎罪代祷。由此可知，约伯因着儿女的缘故，经常有种不安，因他知道人在宴乐中，很容易就犯罪，并且在那种生活中，常会藐视神，甚至弃绝神。
- 7、约伯常常这样行。换言之，约伯的儿女长大后，由于家境丰富，如此过宴乐的生活，已经行之多年了。他们并没有因着父亲的叮咛，叫他们自洁，他们就因此真的「自洁」了。长年日久，他们没有丝毫改善，只怕是反倒变本加厉了。约伯这种替儿女赎罪代祷，是作父亲的用心良苦，可是对儿女本身而言，并不能真正赎他们的罪，只是因神对约伯的慈爱怜悯，能给他们多有一点时间悔改的机会。根据《以西结书》中神的话，那最多只能延长一点时间而已（结 14:12-20）。

全本圣经中，提到的约伯，除了《约伯记》的约伯外，只有以萨迦的一个儿子也叫约伯（创 46:13，代上 7:1）。在旧约中《以西结书》曾两次提到约伯（结 14:14, 20）。新约《雅各书》一次提到约伯（5:11），都是指本书的约伯。

约伯的字义乃是被恨、受逼迫、作仇敌之意，这正指明他与撒但之间的关系；也正是指明《约伯

记》故事的由来。其实每一个神的儿女和子民，都受到撒但的监督与控告，也多多少少受到他作恶的对待与苦害。

二、在天上，神面前，撒但的诋毁(1:6-12)

这一段是记载天上发生的事情，虽然发生在天上，却是与地上的人有关。这里正启示，地上的事是受天上管理的，所以在天上讨论到地上的约伯。

1、神的众子在耶和华面前聚集，撒但也在其中

这是一次「天庭的会议」。「神的众子」是指天使、天军、或其他神所造的天上「有灵性之活物」，例如：基路伯（创 3:24）、撒拉弗（赛 6:2, 6）、有火轮的四活物（结 1:5-14）、遍体满了眼睛的四活物（启 4:6-8）等。由此可知，圣经中所称「神的众子」不仅指地上的「人」。人是神所造「地上有灵性之活物」。

另一方面，我们可知「撒但」也是神所造的「有灵性之物」，也是神的众子之一。从《以赛亚书》（赛 14:12-15），和《以西结书》（结 28:11-16）的启示可知，撒但本为天使长之一，后来因他的骄傲背叛而堕落了。在神没有完全审判并刑罚他之前，神仍让他参加天庭会议。由会议中的谈论可知，这个天庭会议是**有权掌管地上情形**的。在神的授权中，撒但是**有权柄管理地上事**的（太 4:9，路 4:5-7）。

2、神与撒但对话，论到约伯，神以约伯为傲（称许约伯）。

神问撒但从哪里来，撒但说从地上走来走去，往返而来。神问撒但可曾用心察看祂的仆人约伯，神并称许约伯完全正直、敬畏神、远离恶事。由此可知，神所造的万物虽然众多无计其数，但是神对祂所造的万物，却无所不知。尤其对于祂所造的「**灵性之物**」，祂所造的人，更是清清楚楚。祂对约伯的了解，一清二楚，比约伯自己更清楚。当然对你我每一个人，也是一样。

3、撒但控告诋毁约伯

撒但听到神对约伯的称许，正是刺伤了他。因为撒但就是因为**诡诈弯曲，不正直**，而被神所定罪。他不服气神称许约伯，好像比他完全。撒但说约伯的完全不是真完全，他是因为受到了神的特别看顾与保护、又是受神特别赐福的人。撒但并且诋毁约伯是**经不起考验**的人。

由这段对话可知，神对地上的义人、敬畏神、远离恶事的人，的确确实给与他们特别的看顾、保护、与赐福。因为这实在是神公义、信实、慈爱、与赐福的基本原则。撒但却很**诡诈**的攻击这个公正的原则。

4、神允许撒但试验约伯，但不得伤害他

神知道撒但的诡计，想毁灭约伯。另一方面，神也知道约伯本身尚有一些问题存在，所以就允许撒但对约伯有限的剥夺，让约伯经历一些**试验**，使他能够达到生命上更成熟的完全。从这天庭的会议可知，撒但是经常在神面前，控告世人的，后来《启示录》证明了这一点（启 12:10）。

三、撒但加害约伯的儿女和产业(1:13-19)

撒但抓住可以加害约伯的机会，立刻严厉的对付约伯。就在同一天，四大祸患齐来，一起临到约伯的家中。

1、正在约伯儿女宴乐的日子：约伯的财物遭到了示巴人抢劫，牲畜被掳走，仆人被刀杀。

2、接着又遭到了天灾的损害：天上降下火来，把约伯的群羊和仆人都烧灭了。

3、当日又遭到迦勒底人的袭击抢劫：迦勒底人分作三队忽然闯来，把约伯的骆驼都掳去，把仆人杀了。

4、接着再遭到狂风吹袭，房屋倒塌，约伯的儿女都被压死了。

由这一连串的祸患灾殃的忽然临到，可知撒但的残暴凶恶，所谓祸不单行正是此意。当撒但抓到可以整人害人的机会时，他绝不会手软，更不会有丝毫的怜悯。表面看起来，好像这些事都是意外的突发事件。其实，在这些意外中，都有那恶者的预谋。这也告诉人，世上的悲剧，其来有自。虽然受害人，自己并不知道，背后常脱不了撒但的作为。

四、约伯的反应(1:20—22)

遭遇到如此这般的大患难，约伯的反应，着实令人惊奇他的沉着：

1、约伯在悲剧痛苦中，仍自卑并敬畏称颂神

他虽然悲伤的起来，撕裂外袍，剃了头髮，伏在地上向神下拜。他说：「我赤身出于母胎，也必赤身归回。赏赐的是耶和華，收取的也是耶和華。耶和華的名是应当称颂的。」（伯 1:21）约伯完全没有发出任何怨言。他的话表示他默然的「从神领受这一切的祸患」。虽然他并不知道，这些祸患并不是神加给他的，但他知道若非神的允许，这些祸患就临不到他。他这种态度是很智慧的，他在一切情况下，都面对神，在神面前领受。

2、在这一切事上约伯不犯罪，也不以神为愚妄

约伯也没有做任何不得体的事，他不怨天，也不尤人。经过这一番的祸患与灾害，约伯站住了，也胜过了撒但的攻击。

第二章要义、撒但对约伯再次诋毁迫害

由于撒但未能以忽然的灾祸打倒约伯，撒但并不甘心。因此撒但利用再一次的天庭会议，在神面前对约伯进一步的诋毁控告，为要更厉烈的加害约伯。

五、在神面前，撒但对约伯再次控告诋毁(2:1-6)

前面的事，过后不久，在另一次天庭会议中：

1、在神与神的众子的另一次聚会中

撒但也来在其中：神又问撒但从何处来，撒但又说是从地上往返而来。

2、耶和華问撒但，对约伯的察看如何，神再次称许约伯

从神对撒但所说的话，可知神对发生在约伯家中的事，祂都知道；约伯的反应与表现，神也都很清楚，并且神很赞赏约伯能持守他的纯正。

3、撒但对约伯进一步的诋毁

撒但说约伯能够站住，是因为约伯的本身受到保护，他情愿舍去一切身外之物，来保全他的性命；若是伤到他的骨与肉，他必当面弃掉神。

4、耶和華允许撒但进一步试验约伯，但不得加害他的性命

神不是因为受到撒但的激将法，而允许撒但对付约伯。绝对不是这样。神乃是将计就计，因为神

深知道在约伯生命上的需要，而让他经过进一步的锻炼。

六、撒但厉害的击打约伯(2:7-10)

撒但有了神允许的权柄，他就策划了对约伯极其恶毒的攻击：

- 1、撒但使约伯全身长毒疮；
- 2、约伯痛苦不堪，甚至坐在炉灰中，拿瓦片刮身体。由此可见约伯在身体上的痛苦难过不堪。
- 3、他妻子讥诮、刺激他，叫他弃掉神去死了吧。他妻子的话，更像是在约伯的伤口上洒盐。由此也可知，约伯的妻子并不是一个敬虔的妻子，并不会安慰他。
- 4、约伯责备他妻子，却仍敬畏神，不以口犯罪。约伯在这种时候，仍然可以沉住气，约伯的定力与耐力，实在已高人一等。

到此为止，约伯的表现可谓非常完美。

七、约伯的三个朋友来看望约伯（2:11-13）

约伯的三个朋友，在远方听见发生在约伯家中和他身上的事，都难以置信，就彼此相约，长途跋涉，同来看望安慰约伯。

1、约伯的三个朋友，并非一般朋友，而是信仰上的同伴，是可以论道的朋友，是非常难得的。

(1)提幔人 以利法；(2)书亚人 比勒达；(3)拿玛人 琐法。

这些朋友都分别来自的地方，请参阅书后[附图]。

2、他们看见约伯的光景都极其震惊

(1)他们远远举目观看，看见约伯的光景，认不出他来，就放声大哭；

(2)他们撕裂外袍，扬起尘土落在自己的头上。他们以为约伯犯了滔天大罪，才会落得如此地步，因此他们都为约伯而悲伤；

(3)他们陪同约伯坐了七天七夜，没有向他说话。一方面因为约伯极其痛苦，他们不知道如何开口安慰约伯。另一方面，他们又不知道约伯究竟犯了什么大罪，不知道要从何说起。他们就无言的与约伯同坐在地上，与他同悲，同叹，同哀，却都不说一句话。这三位朋友能够如此忍耐的同坐七天七夜，实在难能可贵。

前面这两章的叙述，就是整个《约伯记》故事发生的背景。

贰、约伯开始的呻吟自艾（3:1-26）

第三章要义、约伯在痛苦中的呻吟

从第三章开始，《约伯记》的谈话会或辩论会正式登场。是从约伯本人的自怨自叹开始。从第三章起，他们都是以诗体的语文对话，也可以说，他们都是以诗曲或诗歌唱出来的。所以也可说，《约伯记》是以歌剧的形式进行的。真是有创意。

一、约伯的呻吟自艾（伯 3:1-10）：

首先，约伯咒诅怀自己胎的日子。这是一段优美的呻吟自艾，有文学的价值。是以希伯来文的诗体写成的。

约伯自艾何不在他怀胎之日，就不存在，在怀胎之日就死去。这表明他痛不欲生，觉得痛苦的生不如死。这是许多人在极大痛苦中挣扎时，很普遍的反应。这就是世人在遭逢极大苦难，觉得力不能胜时，常有的「生不如死的谬论」。

在这一段中，约伯用了十一个「愿」（英语为 May），却都是一些过去式的「不可能的愿」，一种虚拟语气的「愿」，来表明他心中强烈的盼望他早早的就不存在，换句话说，就是根本没有一点影子来到这个痛苦的世界。

「生不如死的谬论」错在不知道，或忽略了生命的价值。陷在这种观念中，常叫许多在苦难中的人，不寻求生命的真正目标与价值，而轻生自杀，这正中撒但的诡计，而使他灵魂永远灭亡。

二、他咒诅自己被怀胎之日并歌颂死亡(3:11-19)

接着约伯发出对死亡的歌颂，在那里能结束一切痛苦，进入安息。这是许多人同有的观念。认为死能结束人生的一切痛苦。好像死就是人痛苦的解脱。这是出于世人很普遍的「死亡解脱论的错谬」。

他赞美死亡是公平的，在它那里不分贫富、贵贱、尊卑。在死里面人人都平等。所以，在这一段里，他重复的用了七个「为何」（英语为 Why），怨叹为何不让他早些死掉，让他可以早些享受死亡中的安息。单纯就着文学的观点来看，真是描写的非常生动精彩。但是就真理的观点来看，却是大错特错了。

三、他叹息人生多患难愁苦，生不如死(3:20-26)

接着，约伯又叹息人生苦难太多。因着人生的这许多患难与愁苦，好像人的一生是生不如死。这是他在痛苦时，对人生的悲叹。当一个人在健康或正常时，不会有这种感觉，当人在极端痛苦时，常会落入「求死」这种陷阱。

其实，这种观念是不可取的，也是错误的。撒但的策略就是要造成人有这种想法，而落入寻死的网罗，叫人陷入灭亡。人的得救与否，决定于活着的时候。人的死亡，人以为能暂时结束肉身的痛苦。这是人猜测的无稽之谈。

「死亡解脱论的错谬」在于世人根本不知道人死后，他的灵魂所要遭遇的问题。如果他在活着的时候灵魂没有得救，他死后要受到比活着时更大、更严厉、而又更长久的刑罚。这一点，后来在新约中，很清楚的启示出来了，「按着定命，人人都有一死，死后且有审判」（来 9:27）。并且，主耶稣所说「财主与拉撒路的故事」（路 16:19-31），更实际的把人死后灵魂受苦的情形，描述出来了。人死后不是痛苦减轻了，而是他再也表达不出来了。但他灵魂所要受的煎熬，可能是更厉害的。

第二讲

约伯与以利法的首轮对话

约伯发言之后，他的哀叹，他的自艾自怨，巴不得自己从未来到世间，在她母亲怀孕前，子宫就

关闭，使他根本就不存在母腹过；又怨叹在他母亲怀他后，为何没有早死，为何不一出母腹就死亡，或者无人乳养他，为何不让他早早就进入安息；他赞美死亡真好，是叫一切苦难的人，终止再受苦，可与所有君王、贵胄、财主、有权势的人、压迫人的人、奴役人的人，同享安息之处。可以结束人生一切的苦难。他觉得人生有太多苦难了，有太多患难恐惧使人担心，叫人不得安逸，不得安息，神为何要人过这样的日子。

约伯这样一说，打开了话匣子。陪伴他的几个朋友，听了之后，他们有立刻有许多感触，从心中涌出，而引发了后面接二连三的议论，造成了后面一长串的激烈的理论、辩论、与争论，产生了一次惊天动地，划时代的信仰理念与启示的讨论会，而成就了《约伯记》这卷巨着的内容。

第四章要义、以利法对约伯的纠正劝导

首先提幔人以利法开始回答约伯。在约伯的这三个朋友中，以利法可能最年长，与约伯也有很好的交情，应该也是个年高德劭的长者。显然，他听了约伯的自艾自怨后，很不以为然，就发言纠正劝导约伯。

一、他指出约伯曾是教导扶助人的，为何现在软弱惊慌了（4:1—6）

以利法提醒约伯，你素来是以言语教导人，坚固软弱者的人；但现在祸患临到，就昏迷，便惊惶。你不是倚靠敬畏神吗？你的盼望不是行事纯正么？

以利法一开口，就是语带讽刺的责备，虽然他年纪稍大，对于一个在苦难中的朋友，无论如何应该予以同情，讽刺不是一种安慰人的言语与态度。

二、他说无辜、正直的人有谁灭亡？（4:7—11）

接着，他马上提出灾难或苦难都是「受神惩罚论」。他说无辜、正直的人有谁灭亡？只有耕罪孽，种毒害的人，他们会受到报应，受到神的愤怒惩罚。既使他强暴的不肯认罪，想想看，狮子是百兽之王，因它凶恶，再强暴的像狮子，不论猛狮、少狮、老狮、母狮，都会饿死、离散。

这种「灾难受神惩罚论」，或「灾难报应论」是世人很普遍的看法。对于许多强暴的罪犯而言，灾难迟早临到他们的头上的确是不错的。但是，这并非约伯的情形。如今因约伯遭遇了患难，就推论他是因犯罪而遭到神的惩罚，却是似是而非的。因为灾难与祸患有许多种，许多犯罪者对人的加害，并非受害者受到神的惩罚，约伯如今所遭遇的，乃是撒但对他的加害。以利法的话很明显地冤枉并激怒了约伯。

三、他暗暗得了默示…恐惧、战兢临到我身。（4:12-17）

以利法又进一步说到他的「神秘灵异经历论」。他说在夜间世人沉睡之时，他在思念中，经历了灵异的来临，在他面前经过，使他恐惧战兢。然后，那灵停住，虽然不能辨其形像，但在静默中，听见有声音说：

「必死的人岂能比神公义？

人岂能比造他的主洁净么？」

以利法想起这段经历，他认为这正是对约伯遭遇的事，所作的说明。因他听见约伯的遭遇，他可

能心想，像约伯这样公义的人，何以遭此灾难？因此而在夜间有了这样的经历，他认为这是神灵对他的答复。

以利法这种「神秘灵异经历论」是大有问题的，也不是为信的，因为：

第一、神是光明正大的神，从圣经的启示可知，祂要临到人，无论白天晚上，都是明明白白的向人显现，从来不这样神秘兮兮的吓唬人。例如：对雅各的多次启示（创 28:12-13，31:11-14，35:1，9-10，46:1-4），向摩西、约书亚、撒母耳…等等的现显…都是明确的，不是模糊不清的。

第二、祂若对人说话，祂的话也是明确的，祂不会叫人猜测祂所说的话是对谁说的，或说甚么。

根据圣经的启示原则，以利法这种灵异经历，是模糊不清的，讲的话也不明确，似是而非，这种通常并非来自神的灵，而很有可能是出于其本人「魂的幻觉」，或「异灵（包括邪灵）的工作」，或「邪灵的假冒」，叫人受迷惑。这是许多奥秘派、灵恩派常会遭遇的陷阱。

四、认为神不信任人，因为人都是卑下的。（4:18-21）

然后，以利法又说「神不信任祂的臣仆与使者」。他说因为神认为祂的使者都为愚昧；更何况我们这些住在土房，根基在尘土里，被蠹虫所毁的人呢？他们的日子短，都是无智慧而死。他说出「神看人卑下」的谬论。从人本身的体验观察而言，人在神所造的万物中，实在算不得什么。

这一段以利法说的两种论调：「神不信任臣仆使者论」与「神看人为卑下论」，在世人中也很普遍，认为神是「唯我独尊」，无与伦比。

但是，无论从《约伯记》的序曲，或从整本圣经的启示来看，这两种论调也都是似是而非，错误之极。正好相反，神不是怀疑者，神是信实者，因为祂全知全能，神绝对信任祂的臣仆使者，神也绝对不看人卑下。一方面来说，神的确是独一无二尊的无与伦比。另一方面，神又看重祂所有的造物，尤其是「有灵性的受造之物」，神更看重祂所造的人。正如大卫在诗篇第八篇 3-4 节所说：

「我观看你指头所造的天，并你所陈设的月亮星宿，

「便说，人算甚么，你竟顾念他？

世人算甚么，你竟眷顾他？」

大卫看见了神对人的顾念和眷顾。神信任祂的臣仆与使者，神更不看人卑下。因为，祂把人造的尊贵，所以才叫人有神形像与样式，并且将祂的灵吹进人里面，使人有灵，叫人可以与祂交通联结。当人堕落之后，又为人预备救恩，甚至将祂的独生子赐给他们，叫人不致灭亡。这是神一贯的心意。

神看重人！

第五章要义、以利法劝约伯要仰望与降服

一、你呼求人无用，诸圣之中也无人可转向（5:1-7）

接着，以利法劝约伯不用向人呼求，或转向任何圣者，那都是无用的。「转向圣者」以为「某圣者」能救他，这种观念的确是错误的，这种「转向某圣者」的观念，正是人发明「偶像」与敬拜「偶像」的由来。

以利法劝约伯也不要忿怒，或嫉妒，那样都没有什么好结果。他说尽管犯罪的愚昧人往下扎根，他仍必受到咒诅，以致对他的儿女不利，他的财产都会被吞灭。「祸患原不是从土中出来；患难也不

是从地里发生。人生在世必遇患难，如同火星飞腾。」这些话倒都是经验之谈，但并非约伯现下的状况。要应用在约伯身上，极其牵强。无怪乎约伯听不进去。

二、至于我，我必仰望神，把我的事情托付祂（5:8-16）

既然，人是生于患难，遭遇患难是免不了的，以利法就提出他面对患难的解决之道，来劝勉约伯：

「至于我，我必仰望神，把我的事情托付他。

他行大事不可测度，行奇事不可胜数。」（伯 5:8-9）

这一段他说到，神怎样降恩赐福给人，高举卑微哀痛的人，破坏狡猾人的计谋。他特别说道：

「神拯救穷乏人，脱离他们口中的刀和强暴人的手。

这样，贫寒的人有指望，

罪孽之辈必塞口无言。」（伯 5:15-16）

这一段以利法说到「在患难中对神的仰望交托」，说的很好，是他前此所说的话中，说得最好的一段。尤其最后说到，「神是拯救人的主，神使人有指望」。这是我们都该存记在心的。

三、神所惩治的人是有福的，不可轻看祂的管教（5:17-27）

接着以利法又进一步劝勉约伯，要降服神的管教，他说：

「神所惩治的人是有福的，所以你不可轻看全能者的管教。因为他打破，又缠裹；他击伤，用手医治。你六次遭难，他必救你；就是七次，灾祸也无法害你。」（伯 5:17-19）

他指出，在管教中，神必多方看顾保守眷顾。最后以利法很有把握的说：

「这理我们已经考察，本是如此。

你须要听，要知道是与自己有益。」（伯 5:27）

这一段以利法说到「受神惩治管教的人是有福的」，也说得很好。但是，由于以利法认定约伯是犯了大罪，才会遭遇到如今这般的大患难，他的大前提错了，语气错了，态度不对了，所以他后面虽然也说了一些对的话，很有智能的劝勉，可是约伯已被激怒，此时的约伯听不进去了。

第六章要义、约伯答复说神的手太沉重了

一、约伯陈述他埋怨咒诅的原因—因为太重了（6:1-7）

听完以利法的责备与劝勉后，约伯说是因为他的烦恼与灾害，实在太沉重了，以致他的言语急躁。他的话语说得很生动，如：愿他的烦恼和灾害「放在天平里称一称」，都「比海沙更重」。

但约伯说：

「全能者的箭射入我身，其毒，我的灵喝尽了；

神的惊吓，摆阵攻击我。」（伯 6:4）

这里约伯说到「全能者的箭射入我身」，中箭的是身，「我的灵」却喝尽其毒。他明确的指出，「我身」「我灵」都受害。又说「神的惊吓」摆阵攻击他。约伯认定他所受的患难与灾害，都来自神对他的攻击。他急躁的言语是无可奈何的。

约伯这一段所说「全能者攻击人的谬论」，是绝对错误而不合逻辑的。神若要攻击谁，谁能站立得住呢？神还需要摆阵攻击他吗？他自以为他能成为神的对头吗？约伯说的这些，全然是一种气话。

他的意思是：神没有救他脱离这些苦难，就是神来攻击他。像顽皮的孩子，向父亲耍赖一般。

这却是世人一种普遍的错误观念。人经常把所遭受的患难与痛苦，都怪到神身上，从心灵里埋怨神，用言语责怪神。神受到许许多多这样的冤枉。

二、约伯求神压碎他，伸手将他剪除，因他无力忍受了（6:8-13）

接着，约伯又埋怨说，巴不得神把他压碎，将他剪除。但他又说他没有违背「那圣者」的言语，他以此为安慰，所以在痛苦中仍可踊跃。可是他实在没有气力忍受了，因为他不是石头，不是铜身，他心中的智慧也被赶出净尽了。他实在无法再承受，再忍耐下去了。

约伯这段话说得好像神对不起他，他却对得起神。原来不以口犯罪的约伯竟然开始用强烈的语言与口气，向神发怨言了。

三、约伯抱怨他的朋友无安慰之能（6:14-23）

接着，约伯对他的朋友，不假辞色地说：

「那将要灰心、离弃全能者、不敬畏神的人，
他的朋友当以慈爱待他。」（伯 6:14）

约伯抱怨他的朋友在他受难时，「像干涸的河道」，「像结冰发黑的河」，不能带给人滋润安慰，反而叫人抱愧蒙羞惧怕。何况他们并非受邀来的。

约伯这段话，对朋友数落的很厉害，但却也指出去安慰受难者的人，真是要小心发言，不要因话不得体，反而加增了受难者的痛苦，使受难者起了反感，甚至造成无谓的争执，伤了朋友之间的感情。

约伯这段话是给去好意安慰苦难者的人，一段重要的提醒。

四、约伯认为他朋友的责备毫无道理（6:24-30）

约伯又指出他朋友对他的指责毫无道理，他说：

「请你们教导我，我便不作声；
使我明白在何事上有错。
正直的言语力量何其大！
但你们责备，是责备甚么呢？
绝望人的讲论既然如风，
你们还想要驳正言语吗？」（伯 6:24-26）

约伯呼吁他的朋友不要不公，他并且肯定的说，他的事有理。在此显明约伯对他自己是非常有信心，非常的自义。

第七章要义、约伯埋怨神对人的要求苛刻

经过第六章的陈述，约伯意犹未尽，接下去又发表了两段话：

一、陈述世人在争战与痛苦的奴役中毫无指望的苦情（7:1-10）

约伯描述世人的人生，很生动的说：

「人在世上岂无争战吗？
他的日子不像雇工人的日子吗？」

像奴仆切慕黑影，像雇工人盼望工价；
我也照样经过困苦日月，
夜间的疲乏为我而定。」（伯 7:1-3）

约伯以十节的诗歌，描述人生的没有安息、愁苦、短暂、与无望，生命不过是一口气，不见福乐，转眼消失，下入阴间，不再回家。

这是一段很强的「人生悲观论」。对于不认识神，未接受救恩的人而言，也确实如此。

二、他的灵愁苦，心苦恼，肉身不得安宁（7:11-21）

接着，约伯又进一步说：

「我不禁止我口；
我灵愁苦，要发出言语；
我心苦恼，要吐露哀情。」（伯 7:11）

在一节诗中，约伯把他的灵、魂（心）、体（口），都用来向神发出抗议。这是一节很有启示的诗，与大卫的金诗第十六篇 9 节相映成趣，大卫说：

「因此，我的心欢喜，我的灵快乐，
我的肉身也要安然居住。」（诗 16:9）

这两节可谓是互相呼应，所不同的是，约伯是在愁苦的消极中，向神抗议。而大卫则是在信心的积极中，向神赞美。当然这与他们分别处在不同的实际情况有所不同，可是他们都清楚认识人有灵、魂、体的讲究。其实，约伯在前面（伯 6:4）就已说到他的苦，不仅在「我身」，也在「我灵」。早在三千八百年前，约伯没有读过《创世记》，他就说出人有「灵、魂、体」的话，这绝对不是偶然的，而是有启示的。摩西可能正是有这些话的印象，使他在寻求神时，他得着神的启示，特别把神造人的过程，在《创世记》第二章七节清楚的写出来。

约伯在后面的诗词中，强烈地表明他对神的抗议与不满，因此他厌弃性命宁肯死亡不愿再活。而神好像管的太多，盯住他，他呼求神任凭他吧：

「人算甚么，你竟看他为大，将他放在心上？
每早鉴察他，时刻试验他。
你到何时才转眼不看我，才任凭我咽下唾沫呢？
鉴察人的主啊，我若有罪，于你何妨？
为何以我当你的箭靶子，使我厌弃自己的性命？
为何不赦免我的过犯，除掉我的罪孽？
我现今要躺卧在尘土中，
你要殷勤地寻找我，我却不在了。」（伯 7:17-21）

其实，约伯是相信神看重人，将人放在心上。同时，神也是「鉴察人的主」。但他把神的鉴察只看为消极面的，并且他认为神不赦免他的过犯，不肯除掉他的罪孽。

约伯这一段话，对神有许多误解，往往也正是我们许多信徒对神的误解。另一方面，约伯对神也有许多认识，是我们无可否定的。

由这段话，我们可以看出，约伯虽是个完全人，敬畏神，远离恶事，可是他与神的关系并不亲密，他对神似乎是「敬而远」的关系，对神尊敬很客观，他很怕神，认为神会找他毛病，他与神有相当的距离。他与神不是亲近的，他好像不太经历到神的爱与美善。这可能正是约伯真正的问题所在。

第三讲

比勒达、琐法与约伯的首轮对话

第八章要义、比勒达劝约伯记取列祖教训

当书亚人比勒达听到约伯一连串强烈的言语，说到他的的自义，与对神的埋怨，比勒达忍耐不住的说话了。比勒达是第二个说话的朋友。

一、比勒达反问：神岂能偏离公平，全能者岂能偏离公义（8:1-7）

比勒达打断约伯的话，说：

「这些话你要说到几时？

口中的言语如狂风要到几时呢？

神岂能偏离公平？

全能者岂能偏离公义？」（伯 8:2-3）

比勒达指出约伯的话像狂风，不停的狂吹猛扫。好像神不公平，不公义似的。他不能认同。他进一步向约伯指出，其儿女遭遇的不幸原因：

「或者你的儿女得罪了他，他使他们受报应。」（伯 8:4）

比勒达劝约伯要殷勤的寻求神，他若清洁正直，神必定为他起来：

「你若殷勤地寻求神，向全能者恳求；

你若清洁正直，他必定为你起来，使你公义的居所兴旺。你起初虽然微小，终久必甚发达。」

（伯 8:5-7）

比勒达这些话说的不错。但认为神因儿女的罪，而会刑罚父母的观念，却并不正确，这不是神的原则。只是儿女受责罚，作父母的会心痛，他们也会感觉是灾难而痛苦。

二、比勒达要约伯从追考前人的历史经历找答案（8:8-10）

接着，比勒达又建议，要约伯去追考前人的历史经历，或许能从其中找出答案，因为毕竟我们的年日太短，所知有限。他说：

「请你考问前代，追念他们的列祖所查究的。

（我们不过从昨日才有，一无所知，

我们在世的日子好像影儿。）

他们岂不指教你，告诉你，

从心里发出言语来呢？」（伯 8:8-10）

这是比勒达提出的「历史经历论」。这也是世人常用的方法。严格的说，历史是可以作后人鉴诫的，

却不能据以找原因。因为看上去好似相同的后果，可能来自于完全不同的原因。我们不能倒果为因。

三、比勒达认为忘记神，不敬虔的人，日子不会长久（8:11-22）

比勒达又接着说出了他所认为的「不敬虔的灭没论」。他认为约伯的遭遇，必然是事出有因，他说：

「蒲草没有泥岂能发长？芦荻没有水岂能生发？

尚青的时候，还没有割下，比百样的草先枯稿；

凡忘记神的人，景况也是这样。

不虔敬人的指望要灭没。」（伯 8:11-13）

比勒达指出，不敬虔的人，他的仰赖必折断，他的倚靠立不住，他的根即使扎入石地，也必被拔出来，从此地也不认识他。并且，他说：

「神必不丢弃完全人，也不扶助邪恶人。

他还要以喜笑充满你的口，以欢呼充满你的嘴。

恨恶你的要披戴惭愧；

恶人的帐棚，必归于无有。」（伯 8:20-22）

比勒达用很婉转的话，来安慰约伯，既然「神必不丢弃完全人」，比勒达的言下之意，约伯如果是完全人，神必不会丢弃他。

第九章要义、约伯答神有创造大能但武断

一、约伯承认神的义与大能，祂是创造天地、宇宙的主（9:1-12）

听了比勒达的话，约伯的气稍微消了一些，他承认神的公义与大能，他说：

「我真知道是这样。

但人在神面前怎能成为义呢？

若愿意与他争辩，千中之一也不能回答。」（伯 9:2-3）

约伯承认神有智慧与全能，祂独行其事，人在神面前不能成为义，谁也不能抵挡祂。天地万有都在祂的掌控之中，无所不能。祂是创造天地万有的主：

「他心里有智慧，且大有能力。谁向神刚硬而得亨通呢？

他发怒，把山翻倒挪移，山并不知觉。

他使地震动，离其本位，地的柱子就摇撼。

他吩咐日头不出来，就不出来；又封闭众星。

他独自铺张苍天，步行在海浪之上。

他造北斗、参星、昴星，并南方的密宫。

他行大事，不可测度，行奇事，不可胜数。

他从我旁边经过，我却不看见；

他在我面前行走，我倒不知觉。

他夺取，谁能阻挡？

谁敢问他：你做甚么？」（伯 9:4-12）

这一段约伯论到「神的智慧、创造、奥秘、与权能」，简短而精辟，很有启示与认识，是《约伯记》中很精彩的一段。

二、约伯说出对神的惧怕；认为神武断，人无法理解（9:13-24）

虽然约伯已经很有启示上的认识，可是他又认为神武断，人难以理解。接下去，约伯就说出了「神武断而不可知论」，因此他对神惧怕。在这一段，约伯把神描绘的极其可怕，人在神的眼前是无法立足，无从容身的。

由这一段可知，约伯对神的信，并不是「亲密的信」，爱的信、真正认识的信；而是惧怕的信，是不知道神旨意的信，也是不认识神本性的信，对神可谓是不信任的信。他认识神的创造与作为，却不认识神的性情和心意。他是很「遥远的信」，不是亲近的信。信得很客观，很怕，也信的很可怜。他信的不主观，缺乏心灵中的体验，信得不安息。因此他对神有许多误解，这也是许多信徒常停在的光景。

尤其，约伯后来说的一段，更是差矣，他说：

「善恶无分，都是一样；

所以我说：完全人和恶人，他都灭绝。

若忽然遭杀害之祸，他必戏笑无辜的人遇难。

世界交在恶人手中，

蒙蔽世界审判官的脸，

若不是他是谁呢？」（伯 9:22-24）

约伯可能不知道：邪恶与苦难的根源来自撒但的作恶。是因人背离了神，才落进撒但的陷阱里，落在撒但的作弄与为害中。约伯却将一切患难与苦害，一股脑儿都算在神身上。他若不是无知，岂不是对神的诬赖。

三、约伯说出他的自洁都是徒然，甚愿有机会与神理论（9:25-35）

约伯接着又说，他的日子苦短，飞速的过去，难见福乐，而多有惧怕；并且他感觉，他即使自己多方的自洁，也是徒然，仍旧害怕，似乎神的审判，始终盯住他，叫他不得安息，也找不到可以为他听讼的中保，使他总在惊惶之中。约伯甚愿有机会与神理论，来得着他心中的安息。

约伯这一段话，说出他内心的惶恐，仅靠他自义自洁，是没有功效的。这一段与保罗在《罗马书》第七章，所描绘的内心挣扎，极为相像（罗 7:18-24）。没有得着内心拯救的信，是没有安息的信。约伯原来的光景，正是如此。

第十章要义、约伯抱怨神欺压祂所造的人

四、约伯厌烦他的性命，因为他认为神总是定罪他（10:1-7）

约伯接着上面的话，进一步抱怨的说，由于他心中经常的恐惧，因此他不得安息。他说：

「我厌烦我的性命，必由着自己述说我的哀情，

因心里苦恼，我要说话。

对神说：不要定我有罪，

要指示我，你为何与我争辩。」（伯 10:1-2）

约伯因为总觉得神监视他，要定罪他，使他不得安息，以致他恐惧，厌烦他的性命。他甚至认为神欺压、藐视祂所造的人。他发出苦恼的抱怨。

五、约伯很清楚的认识，神是造人的主（10:8-13）

但是，约伯很清楚的说出，神是用尘土造人，他说：

「你的手创造我，造就我的四肢百体；你还要毁灭我？

求你记念，制造我如抔泥一般；

你还要使我归于尘土吗？

你不是倒出我来好像奶，使我凝结如同奶饼吗？

你以皮和肉为衣给我穿上，用骨与筋把我全体联络。

你将生命和慈爱赐给我，

你也眷顾保全我的心灵。」（伯 10:8-12）

早在三千八百多年前，摩西的《创世记》还未写出来，约伯就能将神造人的重要奥秘，都清清楚楚的描绘出来，这是何等的希奇。由此可见列祖在信仰上与认识上，所作的传承是非常清晰的，叫人无可怀疑。

在这段中，他指出：

- 1、神用地上的尘土造人，像人抔泥作瓦器一般，创造了人的四肢百体；
- 2、神又像人做奶饼一般，使人凝结有清楚的形像；
- 3、神又以皮和肉，为衣给人穿上，用骨与筋把全身体联络。这是身体。
- 4、神更将性命和慈爱赐给人，并眷顾保全人的灵。**使人有魂与灵。**
- 5、人是神的精心与慈爱的杰作。

约伯有此奥秘精准的启示与认识，实在令人惊奇。这是对摩西《创世记》中的记录，最重要的左证与支持。无疑地，这一段所说「人受造的结构论」，是极其清楚的启示，是最早的「人的被造论」，与全本圣经的启示，完全吻合。

六、他认为神不赦免人的罪，以致追捕、攻击…人（10:14-17）

可是，约伯接下去论到神对待人的话。他说：

「然而你待我的这些事，早已藏在你心里，

我知道你久有此意。

我若犯罪，你就察看我，并不赦免我的罪孽。

我若行恶，便有了祸；

我若为义，也不敢抬头，

正是满心羞愧，眼见我的苦情。

我若昂首自得，你就追捕我如狮子，

又在我身上显出奇能。

你重立见证攻击我，向我加增恼怒，
如军兵更换着攻击我。」（伯 10:13-17）

这一段说出了约伯对神的猜疑，他一直持有的「神对人的怀疑定罪论」，他把神想的太严厉，太凶恶了，使他毫无安全感。许多世人对神，也都是怀着这类意识的，所以敬神而远之。这也正是约伯需要蒙拯救的地方。

七、因此，约伯又自怨自艾的求死。（18—22）

由于这个缘故，约伯又自怨自艾的求死，他说：

「你为何使我出母胎呢？

不如我当时气绝，无人得见我。

这样，就如没有我一般，

一出母胎就被送入坟墓。」（伯 10:18-19）

因此，约伯呼求神停手宽容他，使他得以在「往而不返之先」，稍得畅快。约伯因对神的认识有偏差，认为神公义而不肯赦免人的罪，以致如此的不安。他不认识神的慈爱与良善，宽恕与温柔，真是可惜，也很可叹。

第十一章要义、琐法责备约伯自傲心不正

一、琐法对约伯的一再自艾求死，已失去耐心（11:1-3）

拿玛人琐法听见约伯再次求死，他也忍耐不住了，也对约伯说话：

「这许多的言语岂不该回答吗？

多嘴多舌的人岂可称为义吗？

你夸大的话，岂能使人不作声吗？

你戏笑的时候，岂没有人叫你害羞吗？」（伯 11:2-3）

琐法一开口，就说约伯是「多嘴多舌」，原文字义是「多言多语」、「满口话语」或「口若悬河」，又说他的话「夸大」、「戏笑」。琐法作为一个前来看望安慰者，面对在苦难中的朋友，对被看望者一开口就责备，似乎太缺少瞭解，又缺少同情。他的话不仅不能达到安慰的目的，显然必会激起气愤。说约伯的话「夸大」，「夸张」或许还说的过去。若说他的话是「戏笑」就太不得体，显然没有领会约伯目下所处的状况。琐法好像是一个糊里糊涂的看望者。

二、琐法认为约伯，缺少智能和对神的知识（11:4-12）

接着琐法发言拨正约伯的观念，他说：

「你说：『我的道理纯全，

我在你眼前洁净。』

惟愿神说话，愿他开口攻击你，

并将智慧的奥秘指示你；他有诸般的智识。

所以当知道：神追讨你，比你罪孽该得的还少。

你考察，就能测透神吗？你岂能尽情测透全能者吗？

他的智慧高于天，你还能做甚么？

深于阴间，你还能知道甚么？

其量，比地长，比海宽。

他若经过，将人拘禁，招人受审，谁能阻挡他呢？

他本知道虚妄的人；

人的罪孽，他虽不留意，还是无所不见。

空虚的人却毫无知识，

人生在世好像野驴的驹子。」（伯 11:4-12）

琐法指出约伯自以为道理纯全，自以为洁净，想与神争辩，简直就是自不量力，不知道神的智能与知识，远远的超过他。神对他的追讨少于他该受的，他岂有能力测透全能者。神的智慧比天高，比地长。祂若要拘禁、审判人，谁能阻挡；人的罪孽祂虽不留念，还是无所不见。与祂相比，人其实毫无知识，仅像野驴驹子一样。琐法这段「神的智能知识无与伦比论」，说的非常有力。

三、琐法劝约伯将心安正，除掉手中的罪孽（11:13-20）

琐法进一步向约伯发表「向神心正手洁者必被坚固」的论点，他说：

「你若将心安正，又向主举手。

你手里若有罪孽，就当远远地除掉，

也不容非义住在你帐棚之中。

那时，你必仰起脸来，毫无斑点；

你也必坚固，无所惧怕。

你必忘记你的苦楚，就是想起也如流过去的水一样。

你在世的日子要比正午更明，虽有黑暗，仍像早晨。

你因有指望，就必稳固，也必四围巡查，坦然安息。

你躺卧无人惊吓，且有许多人向你求恩。

但恶人的眼目必要失明，他们无路可逃，

他们的指望就是气绝。（伯 11:13-20）

坦白地说，琐法这段「向主心正手洁者必得坚固论」，的确不错，换在平常，也是一段很好的教导，可说是「善道」或「健康的道」（提前 4:6）。但如今对约伯来说，却用错了时机，用错了对象。像蒙古大夫的用药一样。

第十二章要义、约伯反驳神有大能与智慧

一、约伯气愤的反唇相讥，并举出相反的例证（12:1-6）

约伯没有想到，他的第三个朋友，看见他的光景，听过他与两位朋友的对话之后，仍然不清楚他的遭遇，依然没有安慰的话，还是认为他心不正，手不洁的犯了什么大罪，而遭到神的如此惩罚。他越发气愤他们的言语。他说：

「你们真是子民哪！你们死亡，智慧也就灭没了。
但我也有聪明，与你们一样，并非不及你们。
你们所说的，谁不知道呢？
我这求告神，蒙他应允的人，竟成了朋友所讥笑的；
公义完全人，竟受了人的讥笑！
安逸的人心里藐视灾祸，这灾祸常常等待滑脚的人。
强盗的帐棚兴旺，惹神的人稳固，
神多将财物送到他们手中。」（伯 12:2-6）

约伯反唇相讥，说你们有的智慧聪明我也有，你们所说的我也知。不要忘了，我是一个求告神，并多多蒙祂应允，公义完全人，如今竟成了朋友所讥笑的对象。你们在安逸的人，藐视我如今的灾祸，小心有天你们也掉进这灾祸中。难道你们没看见，现在岂不是「强盗的帐棚兴旺，惹神的人稳固」吗？「神多将财物送到他们手中」了吗？约伯这段反唇相讥非常犀利。

二、约伯说论到神的创造，万物都能见证（12:7-12）

接着，约伯说，论到神的创造，不仅你我知道，万物都能见证：

「你且问走兽，走兽必指教你；
又问空中的飞鸟，飞鸟必告诉你；
或与地说话，地必指教你；
海中的鱼也必向你说明。
看这一切，谁不知道是耶和華的手做成的呢？
凡活物的生命和人类的气息都在他手中。」
（伯 12:7-10）

约伯这一段「万物都能见证神的创造」，说的非常简明有力，这正是使徒保罗在《罗马书》中所说：「神永能与神性是明明可知，借着所造之物，就可以晓得，叫人无可推诿。」（罗 1:20）这些都是自明之理，是人人都能理解，很容易明白的，正如约伯所说：

「耳朵岂不试验言语，正如上膛尝食物吗？
年老的有智慧；寿高的有知识。」（伯 12:11-12）

根据日常生活上的观察，日积月累的见识经验，年老寿高的就比较会有智能和知识。约伯这段依据经验法则，所作的推论，在辩论上是相当高明的。

三、约伯承认神有智慧和能力，他有谋略和知识（12:13-25）

约伯也承认，神是有能力和智慧的主宰，祂无所不能。在本段话中，他列出了三个重点：

- 1、 谋士、审判官、君王、有能的人，祂可以任意对付。
- 2、 深奥的事神任意彰显，邦国任意兴废。
- 3、 祂能夺去民中首领的聪明，叫他们在黑暗中摸索东倒西歪。

约伯这段话虽然是在论神的无限主宰权能，但其意义并非完全正面的，他主要是指神有「任意」兴废之权能。但事实上，神固然有其无与抵挡的权能，可是神的一切作为并非「任意」作的，神并不

是无常的神。祂乃是有其旨意、法则、计划、与目标的神。

第十三章要义、约伯申辩他要与神理论

一、约伯在气愤中发出狂妄的言语（13:1-3）

接下去，约伯的话越说越凶，对他三个朋友说的话极为不满，他说：

「这一切我眼都见过，我耳都听过，而且明白。

你们所知道的，我也知道，并非不及你们。

我真要对全能者说话，我愿与神理论。」（伯 13:1-3）

约伯认为他自己见多识广，他们所论的他都知道，并非不及他们。现在他坚持要对全能者说话，要与神理论。

二、约伯责备讥诮他的朋友所说的话都不好（13:4-12）

约伯认为他的三个朋友，都编造了谎言，都是无用的医生，并要他的朋友全然不作声，而请他们听他的辩论和分诉。他说：

「你们是编造谎言的，都是无用的医生。

惟愿你们全然不作声，这就算为你们的智慧。

请你们听我的辩论，

留心听我口中的分诉。」（伯 13:4-6）

约伯接下去，更责备他的朋友，都是为神说了不义、虚妄、诡诈、徇情、欺哄人的话，是炉灰的箴言，是淤泥的堡垒。他的言语真是尖锐。

三、约伯要他们不要作声，任凭他吧（13:13-21）

约伯一再要求他的朋友不要作声，任凭他，让他说话，责任自己担当：

「你们不要作声，任凭我吧！

让我说话，无论如何我都担当。

我何必把我的肉挂在牙上，

将我的命放在手中？」（伯 13:13-14）

约伯认为神必杀他，可是他还是要到神面前陈明他的案：

「他必杀我，我虽无指望，

然而我在他面前还要辩明我所行的。

这要成为我的拯救，

因为不虔诚的人不得到他面前。

你们要细听我的言语，

使我所辩论的入你们的耳中。

我已陈明我的案，知道自己有义。」（伯 13:15-18）

约伯对他的自义，满有把握，谁再与他争辩，他请愿气绝而死。除非神答应他两件事：

「惟有两件不要向我施行，我就不躲开你的面：

就是把你的手缩回，远离我身，
又不使你的惊惶威吓我。」（伯 13:20-21）

由约伯的态度可知，当一个人自义，认为自己没有罪，而受到患难时，他心中的不服，到一种程度，无论谁的话都听不进去。甚至他理直气壮的，要到神面前去辩论，就是死也没有什么惧怕。他就是要表白清楚。若是要他不去辩白，除非神答应他两个条件：要神收回祂的手，并且不再以惊怕威吓他。

约伯的心态正像一个很顽固倔强的孩子，当他受到了他认为不是应该他受的磨难时，他一定要找父亲追问，讨个清楚，不管那些磨难是否是出于父的意思，他认定就是他父亲的意思，要他父亲负责解释。

四、约伯要向神理论辩驳，又发自艾（13:22-28）

约伯就是一心要向神问个清楚，他说：

「这样，你呼叫，我就回答；
或是让我说话，你回答我。
我的罪孽和罪过有多少呢？
求你叫我知道我的过犯与罪愆。
你为何掩面，拿我当仇敌呢？
你要惊动被风吹的叶子吗？
要追赶枯干的碎秸吗？」（伯 13:22-25）

由这段话，就可知道约伯的心意是何等坚决，他就是要向神问个清楚。同时他又自艾的向神叹息说：

「你按罪状刑罚我，
又使我担当幼年的罪孽。
也把我的脚上了木狗，
并窥察我一切的道路，
为我的脚掌划定界限。
我已经像灭绝的烂物，
像虫蛀的衣裳。」（伯 13:26-28）

约伯这段自艾，把自己描绘的何等悲惨，他一口咬定是神刑罚他，并且把他幼年的罪孽都算在他身上。他认为神早就给他上了木狗，他一生的道路，都在神的窥察与限定之下。他如今已像烂物，像虫蛀的衣裳。这段叹息可谓文情并茂。

第十四章要义、约伯叹人生苦短盼能复活

五、约伯叹息人生苦短、洁净之物何能出于污秽之中（14:1-6）

接着，约伯继续叹息说：

「人为妇人所生，日子短少，多有患难。

出来如花，又被割下；飞去如影，不能存留。
这样的人你岂睁眼看他吗？又叫我来受审吗？
谁能使洁净之物出于污秽之中呢？无论谁也不能！
人的日子既然限定，他的月数在你那里，
你也派定他的界限，使他不能越过；
便求你转眼不看他，使他得歇息，
直等他像雇工人完毕他的日子。」（伯 14:1-6）

约伯叹息人生的日子苦短，洁净之物怎能出于污泥？人既年日有限，约伯求主放过他，不要管他了。约伯认为人所有的痛苦，都来自神不肯放过人。约伯何曾想到，没有神的保守，他早就不存在了。神听到他的话，该有何等的难过！

六、树被砍下还可能指望再发，为何人死却不得复生？（14:7-12）

约伯转把人生与树木相比，他觉得树木更有指望。他说：

「树若被砍下，还可指望发芽，嫩枝生长不息，
其根虽然衰老在地里，干也死在土中；
及至得了水气，还要发芽，
又长枝条，像新栽的树一样。
但人死亡而消灭，
他气绝，竟在何处呢？」（伯 14:7-10）

约伯觉得树木死了，还可能有复活的机会，而为何人死了就此完全灭绝。在约伯的叹息中，他何等盼望人若有复活的指望，可以从「睡中唤醒」，该有多好！约伯竟想到复活的盼望。约伯不知道，神的确为人预备了「复活的救恩」。

七、惟愿祢把我藏在阴间，等神的忿怒过去（14:13-17）

约伯竟然进一步想到，当神忿怒的日子，若是有一个暂时躲避的地方，使他可以避开神的愤怒一下，到了所定的日子，再叫他来，该是多好！。他说：

「惟愿你把我藏在阴间，
存于隐密处，等你的忿怒过去；
愿你为我定了日期记念我。
人若死了岂能再活呢？
我只要在我一切争战的日子，
等我被释放(或作“改变”)的时候来到。
你呼叫，我便回答；
你手所作的，你必羡慕。」（伯 14:13-15）

约伯竟然会想到若有一个「阴间」，作他暂时的避难所，等到神愤怒审判的日子过去，再把他召来。那时神就不再记念他以前的恶，因祂已把他改变，使他成为祂所「羡慕」欣赏的杰作，那该有多好。而不要像如今，紧紧的盯住他的罪孽：

「但如今你数点我的脚步，
岂不窥察我的罪过吗？
我的过犯被你封在囊中，
也缝严了我的罪孽。」（伯 14:16-17）

约伯的这种思想，竟然与神的作为，正是不谋而合。这是他在苦难中领会的。

八、山崩变为无有，水流消磨石头，也照样绝灭人的指望（14:18-22）

约伯认为世事变化无常，转眼消失，他说：

「山崩变为无有，盘石挪开原处。
水流消磨石头，所流溢的，洗去地上的尘土；
你也照样灭绝人的指望。
你攻击人常常得胜，使他去世；
你改变他的容貌，叫他往而不回。
他儿子得尊荣，他也不知道；
降为卑，他也不觉得，
但知身上疼痛，心中悲哀。」（伯 14:18-22）

约伯在叹息中度，对人生感到悲观与绝望。

第四讲

三个朋友与约伯第二轮对话

第十五章要义、以利法再说恶人必遭祸患

当约伯的三个朋友，都与约伯展开一轮对话，约伯也分别予以回答之后，三个朋友与约伯的对话气氛，显然不仅不和谐，甚至可说彼此都被激动。三个朋友对约伯并没有给予任何安慰，纾解约伯的痛苦，没有给他任何温柔的抚慰。

反之，这三个朋友，都是给予约伯一些「恶人有恶报论」的教训，根据他们自以为是的假设，认为他犯了大罪，或行了大不义，而遭到神严厉的惩罚，因此都轮番的给约伯上了许多教训的课，要他离开不义，悔改向善，脱离罪恶，必可得赦。

约伯在苦难中，原来还沉得住气，忍耐着受苦，不以口犯罪，至多也不过是自怨，巴不得没有出生，就免受此苦难；又自叹何不生下来就早死，进入无痛苦的安息，不必经历这满了患难的人生。

可是，当约伯听到三个朋友，分别对他的教训与定罪之后，反而激起了约伯心中的气愤。他不仅言辞犀利的为自己辩白，并且反唇相讥，责备他的朋友是无用的医生，说的都是一些炉灰的箴言，对他的责备无理，并且不公。他巴不得能与神争辩，问个究竟。因为他自认为有理，否则他宁可早死。他认为他受到了神无理的对付，人一生都在恐惧战兢中度过，神找人的毛病来对付人，他要问问神，为何将人造得那么精妙绝伦，却不肯放过这些必死的人。

以利法听完约伯的话后，就第二次对约伯说话：

一、以利法指出约伯话中的狂妄、废弃了敬畏之意（15:1-6）

以利法听到约伯狂妄的辩白后，按耐不住就再次发言，他责备又规正约伯说：

「智能人岂可用虚空的知识回答，用东风充满肚腹呢？

他岂可用无益的话和无济于事的言语理论呢？

你是废弃敬畏的意，在神面前阻止敬虔的心。

你的罪孽指教你的口，你选用诡诈人的舌头。

你自己的口定你有罪，并非是我；

你自己的嘴见证你的不是。」（伯 15:2-6）

以利法心里还是尊敬约伯为「智慧人」，劝他不要用「无益的话」和「无济于事的言语」来理论。同时又指出，这样的「理论」是废弃对神「敬畏之意」与「敬畏的心」；是约伯自己的口，定他自己有罪，见证他自己的不是，并不是别人。以利法这段话，提醒在理论或辩论中的人，不要因为过于激动，而失了自己的分际或分寸，以至于失言失态而不当。

二、你不是头一个被造的人，也不在诸山之先，不要狂傲（15:7-13）

接着，以利法依老卖老的责备约伯说：

「你岂是头一个被生的人吗？你受造在诸山之先吗？

你曾听见神的密旨吗？你还将智能独自得尽吗？

你知道甚么，是我们不知道的呢？

你明白甚么，是我们不明白的呢？

我们这里有白发的和年纪老迈的，

比你父亲还老。

神用温和的话安慰你，你以为太小吗？

你的心为何将你逼去？你的眼为何冒出火星？

使你的灵反对神，

也任你的口发这言语？」（伯 15:7-13）

从以利法说话的口气，当时他的年龄可能已在百岁以上。他以带着教训的口吻告诉约伯不要狂傲，指出神以温和的话安慰他，还以为太小吗？并指出他的心、灵、体都出了问题。

在第 12 与 13 节，他用了「你的心」「你的眼」「你的灵」「你的口」四个词，是非常奇妙的。眼与口都是人外在身体的不同器官，心与灵则是人内在无形的不同器官。从此可以证明古代的先民，他们早就认识人有灵、魂（心）、体的启示。

三、以利法再次强调在神面前，天都不洁，何况人（15:14-16）

以利法又一次强调的说：

「人是甚么，竟算为洁净呢？

妇人所生的是甚么，竟算为义呢？

神不依靠他的众圣者，在他眼前天也不洁净！

何况那污秽可憎，喝罪孽如水的世人呢？」

（伯 15:14-16）

自从人堕落之后，在神面前，的确所有亚当的后裔都不洁，都不义，所以都会死，都没有永生，因此都需要神的救赎。神的救赎目的，就是可以使人被神称义，使人成为神的义，并且成圣，达到神所要求的圣洁，而被带到天上，进入荣耀，达到神的宝座面前。以利法说在神面前，「天也不洁净」，这话太过头了。神不会停留在不洁之处，而且祂所到之处，也要使不洁的变成圣洁，因为祂是圣洁的神。在祂面前服事的天使天军，也都必然是圣洁的。正因这缘故，祂对人救赎的最基本目的之一，就是要使人称义成圣，可以坦然的进到祂面前。所以，这种「天也不洁净论」的说法与观念，会蒙蔽了神要拯救人达到圣洁的旨意。

四、恶人与强暴人一生劬劳痛苦，必遭患难灾殃（15:17-35）

接着，以利法又劝约伯要接受他的指教，他说：

「我指示你，你要听！我要述说所看见的，
就是智慧人从列祖所受，传说而不隐瞒的。

（这地惟独赐给他们，
并没有外人从他们中间经过。）

恶人一生之日劬劳痛苦，
强暴人一生的年数也是如此。」（伯 15:17-20）

以利法说他所讲的，不仅是他所看见的，也是智慧人从列祖受教，传授下来的，他要约伯一定要听。接着以利法讲了他的「恶人必遭灾殃论」（伯 15:20-35）。他这一段话，是来自前人的传承，他的话并非没有根据。在先祖中，亚当的儿子该隐就是恶人之祖，他杀了他的弟弟亚伯（创 4:8）；该隐的七世孙拉麦更是最早的强暴人典型（4:23-24）。在挪亚的时代，地上的人罪大恶极，终日所思想的尽都是恶，又满了强暴，神就以洪水清除了一次世界（创 6:5, 11），都可说是以利法这一段话的左证与历史见证。所以，以利法这一段「恶人必遭灾殃论」并不错。但是，现在用来指示约伯，却是对象与时机都错了。同时，以利法把「恶人必遭灾殃论」进一步转化为「恶人一生劬劳痛苦论」则是错误的，与事实不合。因此遭到约伯强烈的反驳。

第十六章要义、约伯强调己义愿向神辩明

一、你们安慰人，反叫人愁烦（16:1-5）

约伯听完以利法所讲的这段话，心情更不舒坦，他生气的说：

「这样的话我听了许多。你们安慰人，反叫人愁烦。

虚空的言语有穷尽吗？有甚么话惹动你回答呢？

我也能说你们那样的话。

你们若处在我的境遇，

我也会联络言语攻击你们，

又能向你们摇头。

但我必用口坚固你们，

用嘴消解你们的忧愁。」(伯 16:1-5)

人在苦难时，去看望的人，在还没有弄清状况时，真不能想当然耳随便说话。因为苦难的由来与状况有许多种，不是都来自对罪恶的惩罚与报应。约伯指出他们没有设身处地的为他想一想，对于在苦难中的他，也没有用口坚固他，也没有消解他的忧愁。

二、他不知如何是好，因神使他被孤立，向他发怒(16:6-10)

约伯倾诉他目前的情形，「我说话、忧愁不消解，不说话、忧愁也不离开」，正是进退两难，不知如何是好，因为：

「但现在神使我困倦，使亲友远离我，
又抓住我，作见证攻击我。
我身体的枯瘦，也当面见证我的不是。
主发怒撕裂我，逼迫我，向我切齿；
我的敌人怒目看我，他们向我开口，
打我的脸羞辱我，聚会攻击我。」(伯 16:7-10)

约伯认定他所临到的一切状况，都是来自于神。神使他的亲友远离，甚至攻击他；使他的身体枯瘦，见证他的不是；主向他发怒，撕裂他、逼迫他；又叫他的敌人聚会攻击他。这种观念根本错误，促使他自己远离主，并误解神。其实，主是有恩典，有怜悯，并不轻易对人发怒(出 34:6)，更何况人根本经不起神发怒。

三、神把我交给不敬虔的人，立我为箭靶子(16:11-17)

接着，约伯又说：

「神把我交给不敬虔的人，把我扔到恶人的手中。
我素来安逸，他折断我，掐住我的颈项把我摔碎，
又立我为他的箭靶子。他的弓箭手四面围绕我；
他破裂我的肺腑，并不留情，把我的胆倾倒在地上。
将我破裂又破裂，如同勇士向我直闯。」(伯 16:11-14)

由于对神的误解，约伯会把神想的那样凶恶，好像神是残忍的，把神想得那样厉害的对付他。这是我们许多信徒，在苦难中，也常错怪埋怨神的光景。

四、他不要忘记肯定与表白他的自己(16:15-17)

所幸，约伯并没有失去他对神的信心，他仍坚持他信心的原则：

「祂缝麻布在我皮肤上，把我的角放在尘土中。
我的脸因哭泣发紫，在我的眼皮上有死荫。
我的手中却无强暴，
我的祈祷也是清洁。」(伯 16:15-17)

约伯虽然痛苦不堪，他说他仍坚持他的纯正，他能坦然的说，他手中并无强暴，祈祷也清洁。

五、地啊！不要阻挡我的哀求，在天有我的见证(16:18-22)

约伯呼地唤天的表白，他想要向神辩白。他说：

「地啊，不要遮盖我的血，不要阻挡我的哀求！

现今，在天有我的见证，在上有我的中保。

我的朋友讥诮我，

我却向神眼泪汪汪。

愿人得与神辩白，如同人与朋友辩白一样。

因为再过几年，我必走那往而不返之路。」

（伯 16:18-22）

约伯竟然敢说，「现今，在天有我的见证，在上有我的中保」，他相信在天上有神的使者，平常在观察他，看见他所有行动作为，听见他一切的言语谈吐，可以在神面见为他的义作证，在神的面为他作中保。约伯对他的义，对他的远离恶事不曾犯罪，有如此豪迈的把握。因此他放胆的说，他「愿与神辩白」。

在这一段话中，约伯有三点的语意，是值得注意的：

- 1、 天上有神的专责使者，注意详察地上人的言行举止，并照顾地上的人。
- 2、 人在面对神的审判或察究时，观察照顾的专责使者，将作见证者或作中保。
- 3、 一个完全的义人，有胆量面对神的审问，或向神辩白，不会害怕恐惧。

约伯的这三点观念，的确是非常特别的，竟与神的行政似乎相合。从圣经后面的启示可知，神的确指派有专责的使者，照顾地上的人（太 18:10）。在神的救恩中，神的确为人预备了中保。被神称义的人，对神将无所惧怕。但约伯却完全不知道，神为人预备的救恩，不止只在今生有盼望，更叫人有着永生的盼望。

第十七章要义、约伯哎叹朋友攻击讥笑他

六、我的心灵消耗，我的日子灭尽，坟墓都预备好了（17:1-2）

约伯继续哎叹，他说：

「我的心灵消耗，我的日子灭尽，

坟墓为我预备好了。

真有戏笑我的在我这里，

我眼常见他们惹动我。」（伯 17:1-2）

约伯的苦，不止是肉身的苦痛，更是他「灵」的消耗，和他魂的受伤。「魂」的多疑与不安，使他痛苦不堪，不在肉身的苦痛之下。

七、愿主拿凭据给我，自己为我作保（17:3-5）

约伯巴望神拿凭据给他，或能为他在朋友面前作保，不是因为他有罪而遭此灾难，免得他的朋友起来控告他。他说：

「愿主拿凭据给我，自己为我作保。

在你以外谁肯与我击掌呢？

因你使他们心不明理，所以你必不高举他们。」

控告他的朋友，以朋友为可抢夺的，
连他儿女的眼睛也要失明。」（伯 17:3-5）

约伯对于朋友对他的定罪和不谅解，心中甚觉难过苦恼。但他因为生气他朋友所说的话，就口出恶言，咒诅朋友和他们的儿女，也太过分了。

八、神使我作了民中的笑谈，他们也吐唾沫在我脸上（17:6-11）

约伯的另一重大痛苦，就是他作了民中的笑谈，他说：

「神使我作了民中的笑谈；他们也吐唾沫在我脸上。

我的眼睛因忧愁昏花，我的百体好像影儿。

正直人因此必惊奇，

无辜的人要兴起攻击不敬虔之辈。

然而义人要持守所行的道；

手洁的人要力上加力。」（伯 17:6-9）

约伯原来是在民中很有声望，被众人尊敬称赞羡慕的人。但是，他没有想到似乎在一夕之间，他的所有声望扫地，被人鄙视成为人讥笑唾弃的对象。并不是由于他有任何过失或过犯，只是无缘无故的因一些灾难忽然临到他身上，使他被人误会，叫他忧愁不堪，而他还要继续勉强，持守他一贯所行的道；并且还要继续力上加力的挺着。这种心里的熬炼，叫人难以承受。这里「正直人」和「手洁的人」都是指他自己。

九、他们若颠倒黑白是非，我的指望又何在呢？（17:12-16）

约伯又说，若是他们都颠倒黑白是非，他也就没有指望了。他说：

「他们以黑夜为白昼说：『亮光近乎黑暗。』

我若盼望阴间为我的房屋，若下榻在黑暗中，

若对朽坏说：『你是我的父』；

对虫说：『你是我的母亲姐妹』，

这样，我的指望在哪里呢？

我所指望的谁能看见呢？

等到安息在尘土中，

这指望必下到阴间的门门那里了。」（伯 17:12-16）

约伯感觉他会如此羞羞惭惭的死亡，下到阴间，他真是不甘心！这是约伯深处的挣扎，也是他的害怕！他不甘心就这样不明不白的死去。

第十八章要义、比勒达反驳恶人灯光必灭

一、我们为何算为畜牲，在你眼中看为污秽？（18:1-4）

书亚人比勒达听了约伯的感叹，和对他们这三个朋友的咒骂，也生气了。不仅没有同情约伯，反而更生气的回答说：

「你寻索言语要到几时呢？

你可以揣摩思想，然后我们就说话。

我们为何算为畜生，在你眼中看作污秽呢？

你这恼怒将自己撕裂的，

难道大地为你见弃、盘石挪开原处吗？」（伯 18:1-4）

这段话显出，来安慰人的，竟成了与人斗嘴的，他们都失了分寸。

二、恶人的亮光必要熄灭，他的火焰必不照耀（18:5-21）

接着，比勒达又发表了他一长篇的「恶人遭报论」。他又再次误用了这种论调。他这段话是表达：

- 1、他因约伯的遭遇，便把约伯当作恶人来论断。他武断的以表象来推断原因。
- 2、他不知道相同的表象，可能来自不同的原因。他又作了蒙古大夫。
- 3、他的这一番话，若平时用以作恶人的警诫，或许是不错的。
- 4、但是，比勒达这种对遭遇患难者约伯的论断，等于是在咒诅他。不是来为朋友解忧分愁。

第十九章要义、约伯极感冤曲盼有救赎主

一、约伯说你们搅扰我的心，用言语压碎我，十次羞辱我（19:1-4）

约伯听到比勒达的一番话之后，极其难过的说：

「你们搅扰我的心，用言语压碎我，要到几时呢？

你们这十次羞辱我，你们苦待我也不以为耻。

果真我有错，这错乃是在我。」（伯 19:1-4）

约伯说他的朋友没有安慰他，却用言语搅扰他的心，压碎他，十次羞辱苦待他，使他苦上加苦。他生气的说，果真他有错的话，也是由他自己承担。意思要他们不要管了。

二、你们当知道是神倾覆我，剥去我的荣光，以我为敌（19:5-12）

接着，约伯又再次申述，是神倾覆他。他说：

「你们果然要向我夸大，以我的羞辱为证指责我；

就该知道是神倾覆我，用网罗围绕我。

我因委曲呼叫，却不蒙应允；

我呼求，却不得公断。

神用篱笆拦住我的道路，使我不得经过；

又使我的路径黑暗。

他剥去我的荣光，摘去我头上的冠冕。

他在四围攻击我，我便归于死亡，

将我的指望如树拔出来。

他的忿怒向我发作，以我为敌人。

他的军旅一齐上来，修筑战略攻击我，

在我帐棚的四围安营。（伯 19:5-12）

约伯呼吁他的朋友，要知道是神倾覆他，他委曲的呼求，却不得公断。他再次的述说神怎样的为

难他，剥去他的荣光，四围安营攻击他。约伯这一段描写形容的极为生动。但完全错怪了神，把他自己描写的过分伟大。

三、在患难中，他的亲戚都与他断绝，密友都忘记他（19:13-22）

约伯并述说，他在患难中，所经历到世态炎凉的状况：

「他把我的弟兄隔在远处，使我所认识的全然与我生疏。

我的亲戚与我断绝，我的密友都忘记我。

在我家寄居的和我的使女，都以我为外人；

我在他们眼中看为外邦人。

我呼唤仆人，虽用口求他，他还是不回答。

我口的气味，我妻子厌恶；

我的恳求，我同胞也憎嫌，连小孩子也藐视我。

我若起来，他们都嘲笑我。

我的密友都憎恶我；我平日所爱的人向我翻脸。

我的皮肉紧贴骨头，我只剩牙皮逃脱了。

我朋友啊，可怜我！可怜我！

因为神的手攻击我。

你们为甚么彷彿神逼迫我，

吃我的肉还以为不足呢？」（伯 19:13-22）

约伯这段话说得真悲怆凄凉，他心灵上受到的创伤，似乎远超过肉身的疼痛。他经历到世态炎凉的光景，真是难过万分，令他对世上人情世故，身边亲友那种无亲情，无爱心，对患难中人冷酷态度的绝望。

四、愿我的言语现在都用铁笔镌刻，用铅灌在盘石上（19:23-24）

约伯深刻的感觉说：

「惟愿我的言语现在写上，都记录在书上；

用铁笔镌刻，用铅灌在盘石上，直存到永远。」

（伯 19:23-24）

约伯强调他所说的这些话，绝非捏造的虚言，而是不朽的警世之言，要用铁笔镌刻记录下来，再用铅灌在盘石上，作后世人永远的警惕。这表示在约伯的时代，社会上已有了类似的记录。

五、我知道我的救赎主活着。必在肉体之外得见祂（19:25-29）

然而，很奇妙的是，就在这时，他却忽然语气一转的说：

「我知道我的救赎主活着，末了必站立在地上。

我这皮肉灭绝之后，我必在肉体之外得见神。

我自己要见他，亲眼要看他，并不像外人。

我的心肠在我里面消灭了。

你们若说：『我们逼迫他要何等的重呢？

惹事的根乃在乎他。』

你们就当惧怕刀剑，因为忿怒惹动刀剑的刑罚，
使你们知道有报应(或作审判)。』(伯 19:25-29)

很奇妙的是，约伯到了绝望之境，却反而开始领会到神的救恩存在，他有把握的说，「我知道我的救赎主活着，末了必站立在地上。」又说「我这皮肉灭绝之后，我必在肉体之外得见神。」他竟然知道在肉身灭绝之后，他并不就此灭亡，而完全消失，他还可以在肉体之外，得见神。使他产生了永生的盼望，渴望亲眼见祂。

约伯的这一段「我知道我的救赎主活着」的启示，显然是超时代的，是他在苦难中获得的。真是希奇。

第二十章要义、琐法回驳恶人必不得安逸

一、我心中急躁，听见那羞辱、责备我的话(20:1-11)

在约伯的三个朋友中，拿玛人琐法可能比较年轻，性情也比较浮躁，很容易激动，往往不能静心听对方讲话，因此抓不住对方讲话的心情与重点，他很难明白对方话语中的主旨。他听了约伯的话，对约伯不仅不能同情他的苦情，反而更误会约伯是在羞辱他，责备他。他气愤的回驳说：

「我心中急躁，所以我的思念叫我回答。

我已听见那羞辱我、责备我的话，
我的悟性叫我回答！」(伯 20:2-3)

二、琐法再阐述「恶人恶报论」的训辞(20:12-29)

接着，琐法很理直气壮的也阐述他的「恶人恶报论」，来教训约伯。他说：

「你岂不知亘古以来，自从人生在地，
恶人夸胜是暂时的，
不敬虔人的喜乐不过转眼之间吗？
他的尊荣虽达到天上，头虽顶到云中，
他终必灭亡，像自己的粪一样；
素来见他的人要说：『他在哪里呢？』」(伯 20:4-7)

琐法不仅脾气比较暴躁，他的言语也比较粗糙粗鲁。后面他接着用了 22 节的诗歌，来宣讲他的「恶人恶报论」。他仍坚持认为恶人夸胜是暂时的，不敬虔的人不过转眼之间。这是一段很精采的发表。最后他说：

「天要显明他的罪孽；地要兴起攻击他。
他的家产必然过去；
神发怒的日子，他的货物都要消灭。
这是恶人从神所得的分，
是神为他所定的产业。」(伯 20:27-29)

琐法的话铿锵有力，可就是用错了对象。同时，他的错误也是以苦难的遭遇，必为恶行的报应。

以他的观念，钉在十字架上的主耶稣，与那两个同钉的强盗，都是一样罪大恶极的罪犯。由此可见，讲论「恶人恶报论」是不需要什么启示的。这是世人都有，或世人都普遍接受的世俗观念。

第二章要义、约伯列举恶人得意的反证

一、你们细听我的言语，就算是安慰我（21:1-6）

约伯听了琐法的长篇教训后，可谓是哭笑不得，他忍耐的提出反驳：

「你们要细听我的言语，就算是你们安慰我。

请宽容我，我又要说话。

说了以后，任凭你们嗤笑吧！

我岂是向人诉冤，为何不焦急呢？

你们要看着我而惊奇，用手搗口。

我每逢思想，心就惊惶，浑身战兢。」（伯 21:2-6）

约伯请他的朋友能细听他的言语，就算是对他的安慰。许多时候，去看望在患难中的人，只要探访者肯安静的倾听被访者，让他们倾吐他们的心声，就是对被访者的同情与安慰，在他们倾吐之后，他们的心情就得着了部分的舒解与安慰。最怕去的看望者，以高高在上的姿态，给予受访者不得体或不切实际的教训，那就好像对患难中的人，在他们的创口上洒盐，加增他们的痛苦。

二、约伯举出许多反证，恶人存在，享大寿数，势力强盛（21:7-16）

接着，约伯针对琐法的说法，举出了许多反证，好些恶人享大寿数，势力强盛，儿孙满堂，家宅平安，财产丰富，经常欢乐，诸事亨通，对神不敬畏，否认全能者，不愿晓得祂的道。虽然，恶人所谋的，约伯不认同，离他好远，但这却是事实。

约伯问面对这许多事实，要如何看待，要如何解释？

三、恶人的灯何尝熄灭，患难何尝临到他们？（21:17-21）

约伯又说了一段许多的事实反证，他说：恶人的灯未必熄灭，患难也必临到，似乎神也不向他们发怒。若说他们是为儿女积蓄罪孽，等日后受报。约伯说不如他们生前自己受报败亡才公平；他们若已经死了，还管他什么本家呢？他不满神对恶人的容忍，而不早早报应审判。这种前世罪孽，后世报应的说法并不公平。

这些情形又要如何解释？若说恶人为儿女积蓄罪孽，还不如他本人受报。

四、神既审判在高位的，谁能将知识教训祂？（21:22-26）

并且，约伯提出质疑：

「神既审判那在高位的，谁能将知识教训祂呢？

有人至死身体强壮，尽得平靖安逸，

他的奶桶充满，他的骨髓滋润。

有人至死心中痛苦，终身未尝福乐的滋味。

他们一样躺卧在尘土中，

都被虫子遮盖。」（伯 21:22-26）

在约伯这样看来，这些不公平的现象，又要怎样解释？

五、要找猖狂的恶霸所见皆有，可以询问过路的人（21:27-34）

约伯对他三个朋友说，若他们要找恶霸的房屋，恶人的住宅，路人皆可告诉他们，为他们指路。

他说：

「你们说：『霸者的房屋在哪里？
恶人住过的帐棚在哪里？』
你们岂没有询问过路的人吗？
不知道他们所引的证据吗？
就是恶人在祸患的日子得存留，
在发怒的日子得逃脱。
他所行的，有谁当面给他说明？
他所做的，有谁报应他呢？
然而他要被抬到莹地，并有人看守坟墓。
他要以谷中的土块为甘甜。
在他以先去的无数，在他以后去的更多。
你们对答的话中既都错谬，
怎么徒然安慰我呢？」（伯 21:28-34）

约伯对三个去安慰他的朋友指出，他们所讲的话，有许多错谬，是不能安慰人的，乃是落井下石，叫人更难过痛苦。

约伯在这一整章，所提出世上有许多「恶人猖狂的举证」，并非空穴来风，也非希有现象，而是可以俯拾皆有的常见现象。这是对「恶人恶报论」有力的反驳。对这些现实要如何解释？这是约伯想不通的，也不是他三个朋友答复了的。

第五讲

二个朋友与约伯第三轮对话

约伯与三个朋友经过第二轮的对话之后，气氛更为凝重。三个朋友都认为约伯固执，有罪却不肯认罪，似乎他不知道何谓罪，也不知他有何罪。约伯则认为他的三个朋友在冤枉他，不同情安慰他，反而编造许多话来羞辱讥笑他。他口口声声要找神辩白，要找神理论。他相信天上都有使者可为他的义作证，作他的中保。约伯认为他三个朋友一再强调的恶有恶报，凡是遭灾殃的人都是恶人的推理，有许多错谬，他列举明显在地上有许许多多恶人猖狂、享福、平安、发达、儿孙满堂、死葬风光的例证。许多义人反而终身不享福乐，一生艰难愁苦。

但是，当他一面在怨叹他人生的愁苦之际，他浮出了对生命有复活的渴望；又巴望天上有使者，可为他的义作见证，与他击掌，为他作保。甚至他产生了一种知觉，他相信有救赎主活着，即使有日

他肉身灭绝，他却可以在肉身之外得见神。这是在圣经的历史中，在圣经的启示里，头一次提出了「救赎主」观念；也是头一次，明白的说出，人在肉身生命之外，还有一种超然的生命存在，是不会因肉身灭绝而消失的。约伯当时的那种认知和观念，是超越了时代的。显然，他说的那段话，他的三个朋友都没有听明白，或者都没有听懂，完全不予重视，没有人追问。

以利法、比勒达、和琐法这三个朋友，后来都一直锁定在「恶人恶报论」的迷思之中发言，因此约伯举出反证，予以回驳。

第二章要义、以利法劝约伯认罪祷告神

一、人岂能使神有益呢？智慧人但能有益于自己（22:1-4）

提幔人以利法第三次说话，是对约伯提出反证的答复，首先他说：

「人岂能使神有益呢？智慧人但能有益于己。

你为人公义，岂叫全能者喜悦呢？

你行为完全，岂能使他得利呢？

岂是因你敬畏他，就责备你、审判你吗？」（伯 22:2-4）

以利法再次强调，他不认为人能有益于神，人的智慧充其量，只能有益于他自己。人的公义、完全，也不能叫全能者喜悦、或得利。当然神也不会因为你敬畏祂，而责备你、或审判你。言下之意，当然是因你约伯犯罪或不义而审判你，刑罚你了。你所遭遇的患难，正是祂的审判与刑罚的明证。

二、你的罪恶岂不是大么？你的罪孽也没有穷尽（22:5-11）

既然约伯自义，不认为他自己犯了罪，或有任何不义，以利法就对约伯列举他可能犯下的罪恶和不义：

「你的罪恶岂不是大吗？你的罪孽也没有穷尽。

因你无故强取弟兄的物为当头，剥去贫寒人的衣服。

困乏的人，你没有给他水喝；

饥饿的人，你没有给他食物。

有能力的人就得地土，尊贵的人也住在其中。

你打发寡妇空手回去，折断孤儿的膀臂。

因此，有网罗环绕你，有恐惧忽然使你惊惶，

或有黑暗蒙蔽你，并有洪水淹没你。」（伯 22:5-11）

以利法替神列举约伯可能有的罪恶和罪孽：

1、他指出仗势欺人是罪孽（6）；

2、有能力为善，而不怜悯受困饥饿的人，也是罪孽（7-8）；

3、嫌贫媚富，乐意款待有权势地位的人，而不善待孤儿寡妇，对贫苦的人刻薄寡情，也是罪恶（9-10）；

4、因此有网罗环绕你，黑暗蒙蔽你（11）。

在这一段以利法所列举的不是非法、侵犯人的罪恶与不义，而是不善与不为善的罪与不义。以利

法对罪恶与不义的观念，已比一般人或世俗的观念进步了。早在三千八百多年前，有这样的认识，真不容易。这也正是主耶稣所指「山羊的罪恶」（太 25：41-43），也正是雅各书中所指「不愿行善的罪恶」（雅 4:17）。由此可见，独善其身者，仍为自私，亦为不义。只有乐意「成仁」与「取义」者，才算义。今天世俗上的人，对罪恶与不义的观念，仍然大多停留在不法、不义、与粗暴的水平上。

但是以利法不能代替神，以此来对人审判定罪约伯；并且他所列举诸项，也仅是凭他的猜测。这种「猜测式的定罪」，是不可取的，也不可效法的。

三、神岂不是在高天吗？神知道什么？（22:12-20）

接着，以利法反驳约伯的话，认为神在高天，不知道人在地上的事。他说：

「神岂不是在高天吗？你看星宿何其高呢？」

你说：『神知道甚么？他岂能看透幽暗施行审判呢？』

密云将他遮盖，使他不能看见；他周游穹苍。』

你要依从上古的道吗？这道是恶人所行的。

他们未到死期，忽然除灭，

根基毁坏，好像被江河冲去。

他们向神说：『离开我们吧！』

又说：『全能者能把我们怎么样呢？』

哪知神以美物充满他们的房屋；

但恶人所谋定的离我好远。

义人看见他们的结局就欢喜，无辜的人嗤笑他们，

说：『那起来攻击我们的，果然被剪除，

其余的都被火烧灭。』（伯 22:12-20）

在这一段，以利法指出约伯三点错误：

- 1、以为神在高天，周游穹苍，不详察地上人世间琐碎的事。这种「神在高天不知地上事」的谬论，在世人中也甚普遍，这是错误的。
- 2、他叫约伯不要去依从「上古的恶人之道」的错谬，他们要神离开他们，别管他们的所作所为。
- 3、他也劝约伯，不要去效法恶人那种「藐视全能者」的错谬，他们说神能把他们怎么样呢？好像神让他们用美物充满他们的房屋。其实到后来，他们都要被剪除。义人与无辜的人都必看见而欢喜。

以利法这番话，对约伯的质问，作了有力的答复。

四、你当归向全能者，从你帐棚中远除不义（22:21-30）

然后，以利法再次以一段「箴言式的教训」，来劝约伯归向全能者。他说：

「你要认识神，就得平安，福气也必临到你。

你当领受他口中的教训，将他的言语存在心里。

你若归向全能者，从你帐棚中远除不义，就必得建立。

要将你的珍宝丢在尘土里，

将俄斐的黄金丢在溪河石头之间，
全能者就必为你的珍宝，作你的宝银。
你就要以全能者为喜乐，向神仰起脸来。
你要祷告他，他就听你；你也要还你的愿。
你定意要做何事，必然给你成就；
亮光也必照耀你的路。
人使你降卑，你仍可说：『必得高升。』
谦卑的人，神必然拯救。
人非无辜，神且要搭救他，
他因你手中清洁，必蒙拯救。」（伯 22:21-30）

以利法所说的这段话，平心而论，可以说是一段很好的箴言教训。但就是用错了时机，用错了对象。箴言是用于平常教导的。不是当人在患难中，妄用来训诲，或以之来纾解人压力，解释人痛苦的。

第二三章要义、约伯答正直人可与神辩论

一、惟愿知道在那里可以寻见神，向祂陈明辩白（23:1-7）

约伯听完以利法的话，仍是觉得啼笑皆非，他不改初衷的要找神辩白。他说：

「如今我的哀告还算为悖逆；
我的责罚比我的唉哼还重。
惟愿我能知道在哪里可以寻见神，能到他的台前，
我就在他面前将我的案件陈明，满口辩白。
我必知道他回答我的言语，明白他向我所说的话。
他岂用大能与我争辩吗？必不这样！他必理会我。
在他那里，正直人可以与他辩论；
这样，我必永远脱离那审判我的。」（伯 23:2-7）

约伯虽是敬畏神祷告的人，却不知何处寻见神。可见在他平时的祷告中，只是行礼如仪的祷告多，他祷告完就起来走了，他没有什么与神进入交通的深谈。他少有一面祷告，一面安静在神面前，听神对他说话的机会。他就一直是向天祷告，神与他的距离，就是天与地的距离似的。换言之，在此之前，他少有与神面对面的经历，当然更没有「与神同行」的经历了，像先祖以诺、挪亚那样。

约伯的话显示，他深感向人（他的三个朋友）陈明辩白是枉然，他们都不能领会他。但他深信他可以向神申诉争辩，因他认为神是讲理的神。这一点约伯的认识是高过于他三个朋友对神的认识，约伯相信「神的理性」。并且他相信「神的理性」是他的拯救，是他可以去向神表白的原因。神也的确允许人向祂辩论（赛 1:18，41:1，43:36）。他知道神不是以高压待人，而是以理性待人的神。

二、我往前行，祂不在；往后退，也不能见神，但祂知道我（23:8-12）

可是，约伯感到为难的是，如今不知如何去找。他说：

「只是我往前行，他不在那里；

往后退，也不能见他。

他在左边行事，我却不能看见；

在右边隐藏，我也不能见他。

然而他知道我所行的路，他试炼我之后，我必如精金。

我脚追随他的步履，我谨守他的道，并不偏离。

他嘴唇的命令我未曾背弃；

我看重他口中的言语，

过于我需用的饮食。」（伯 23:8-12）

一面约伯感觉为难的是，不知何处去找神，不知祂究竟在他前后或左右；另一面他又相信神却知道他所行的道路，他有把握的说，在他经过试炼之后，他必如精金。约伯表明他是一直追随神的步履，谨守主的道，并不偏离。同时他也是看重神的命令和言语的。约伯这一段话，证明约伯对神的认识和经历，都是很循规蹈矩，很客观的。他像一个乖孩子，很听话的孩子，却不是一个长大而了解、认识、与父亲很亲近的孩子。他与神只有敬而远拜的关系，没有亲密相联、倾心交谈的关系。

三、只是祂（心志）已定意，谁能使祂转意呢？（23:13-17）

由于约伯与神的关系太客观，他对神的性情不很清楚，而心生猜忌。他说：

「只是他心志已定，谁能使他转意呢？

他心里所愿的，就行出来。

他向我所定的，就必做成；

这类的事他还有许多。

所以我在他面前惊惶，我思念这事，便惧怕他。

神使我丧胆，全能者使我惊惶。

我的恐惧，不是因为黑暗，

也不是因为幽暗蒙蔽我的脸。」（伯 23:13-17）

约伯总觉得神太伟大，而不敢亲近，对于神总存在一种远距离的猜测，望而生畏的惧怕。约伯与神的关系，只在义与礼上，而缺乏爱与情的联结。因此他活的很辛苦，在神面前总是很胆劫、恐惧、和惊惶。故此他不知什么是出于神，什么不是出于神。他不知神的本性，在信仰的认识上，他远不如他的先祖以诺和挪亚。

第二十四章要义、约伯申辩神何以容忍恶人

一、全能者既定期罚恶，何不使人早日看见那日子呢？（24:1-12）

同时，约伯也反问他的朋友，他说：

「全能者既定期罚恶，

为何不使认识他的人看见那日子呢？」（伯 24:1）

接着，约伯又列举了一串他所看见不公不平的现象，要他的朋友解答：

「有人挪移地界，抢夺群畜而牧养。

他们拉去孤儿的驴，强取寡妇的牛为当头。
他们使穷人离开正道；世上的贫民尽都隐藏。
这些贫穷人如同野驴出到旷野，殷勤寻找食物。
他们靠着野地给儿女餬口，
收割别人田间的禾稼，摘取恶人余剩的葡萄；
终夜赤身无衣，天气寒冷毫无遮盖，
在山上被大雨淋湿，因没有避身之处就挨近盘石。
又有人从母怀中抢夺孤儿，强取穷人的衣服为当头，
使人赤身无衣，到处流行，且因饥饿扛抬禾捆。
在那些人的围墙内造油醉酒，自己还口渴。
在多民的城内有人唉哼，受伤的人哀号；
神却不理会那恶人的愚妄。」（伯 24:2-12）

约伯看见社会上，这许多不公不义的现象，何以神却不理会处理呢？他对神表示他的不满。

二、有人背弃光明，不住在光明的路上，日夜颠倒作恶（24:13-17）

约伯意犹未尽的，又述说了一段有好多人背弃光明的事实，他说：

「又有人背弃光明，不认识光明的道，
不住在光明的路上。
杀人的黎明起来，杀害困苦穷乏人，夜间又作盗贼。
奸夫等候黄昏说：『必无眼能见我』，就把脸蒙蔽。
盗贼黑夜挖窟窿，白日躲藏，并不认识光明。
他们看早晨如幽暗，
因为他们晓得幽暗的惊骇。」（伯 24:13-17）

这些人将日夜颠倒作恶，作尽坏事，但是神何以没有立即惩罚他们？

三、这些恶人犹如浮萍快快飘去，不得再走葡萄园的路（24:18-20）

约伯说他也知道这些恶人，必快快的消失如雪水，必如树折断。他说：

「这些恶人犹如浮萍快快飘去，
他们所得的分在世上被咒诅；
他们不得再走葡萄园的路。
干旱炎热消没雪水，阴间也如此消没犯罪之辈。
怀他的母要忘记他，虫子要吃他，觉得甘甜。
他不再被人记念；
不义的人必如树折断。」（伯 24:18-20）

约伯说，他也知道这些恶人没有好结果，将来都会速速灭亡。

四、他们恶待妇人，不善待寡妇，然而神用能力保全他们（24:21-25）

然而，约伯认为作恶的，竟也蒙了神用能力保全。他说：

「他恶待不怀孕、不生养的妇人，不善待寡妇。

然而神用能力保全有势力的人，

那性命难保的人仍然兴起。

神使他们安稳，他们就有所倚靠；

神的眼目也看顾他们的道路。

他们被高举，不过片时就没有了。

他们降为卑，被除灭，与众人一样，又如谷穗被割。

若不是这样，谁能证实我是说谎的，

将我的言语驳为虚空呢？」（伯 24:21-25）

约伯说，对于恶人，神的眼目也看顾，使恶人被高举，虽不过是片时，但灭亡时他们也是与众人一样，都如谷穗被割下。若不是这样，约伯问他的朋友，谁能证实他说谎，将他的言语驳为虚空呢？约伯这一段的辩论，认为「神看顾恶人胜于弱者」的讲法，似是而非，听起来好像煞有界事，其实他大错特错了，因为他知其一，不知其二。神叫日头照好人，也照歹人，降雨给义人，也给不义的人。在还没有达到神审判刑罚的时候，约伯看不出神的作为，他的话超出了他的范围，他出格了，也出轨了。

第二十五章要义、比勒达回应神有治理之权

一、神有治理之权，祂在高处施行和平（25:1-3）

听完约伯的辩论与质问，约伯的朋友都很难回答。书亚人比勒达勉强地说：

「神有治理之权，有威严可畏，

祂在高处施行和平。

祂的诸军，岂能数算？

祂的光亮一发，谁不蒙照呢？」（伯 25:2-3）

比勒达此话的意思是：神在高天有治理之权，而且威仪万方。祂要怎样施行和平，祂要何时施行审判，可能不是我们地上的人所能知道的。比勒达这话指出了约伯言语的失格出轨。但无论如何，神有诸军无可数算，祂的亮光也无与伦比，当祂要显明时，天上地下没有不蒙光照的。比勒达用这话搪塞了约伯的质问。

二、在神面前，人怎能称义，妇人所生的怎能洁净？（25:4-6）

接着，比勒达转而支持以利法的观点，他也说：

「这样，在神面前人怎能称义？

妇人所生的怎能洁净？」（伯 25:4）

前面以利法所说的话，没有说服约伯，倒使其他两个朋友接受了。

三、在神眼前，月亮星宿也无光不洁，何况如虫如蛆的人（25:5-6）

并且，比勒达也说：

「在神眼前，月亮也无光亮，星宿也不清洁，

何况如虫的人，如蛆的世人呢！」（伯 25:5-6）

比勒达可能面对约伯已觉辞穷，因此他只是重复以利法先前的说法。这是一种凭人的智慧，想出来的说法，自以为谦卑，其实是没有什么启示与智慧的。

第二十六章要义、约伯反驳神作为奥秘谁知

一、无能的人蒙你何等的帮助！无智慧的人蒙你何等指教！（26:1-6）

约伯听到比勒达的话，不服气的反唇相讥。他语带讽刺的说：

「无能的人，蒙你何等的帮助！

膀臂无力的人，蒙你何等的拯救！

无智慧的人，蒙你何等的指教！

你向他多显大知识。

你向谁发出言语来？谁的灵从你而出？

在大水和水族以下的阴魂战兢。

在神面前阴间显露，灭亡也不得遮掩。」（伯 26:2-6）

对于一个去看望安慰人的人来说，彼此辩论到这种地步，是很不相宜的，完全出人意料之外。但这场辩论对约伯和他的三个朋友，真的是上了一课。同时也暴露出他们对神的认识与启示不够，对于苦难的了解何等偏狭、有限，以致他们对苦难临到所产生的反应和态度，也极不适当。约伯认为，其实在神面前，万有都是赤露敞开，无所遁形，连阴间都要显露，不得遮掩。

二、神将北极铺在空中，将大地悬在虚空（26:7-14）

接着，约伯进一步论到神奇妙的创造与作为，他说：

「神将北极铺在空中，将大地悬在虚空；

将水包在密云中，云却不破裂。

遮蔽他的宝座，将云铺在其上。

在水面的周围划出界限，直到光明、黑暗的交界。

天的柱子因他的斥责震动惊奇。

他以能力搅动大海；他藉知识打伤拉哈伯。

藉他的灵使天有妆饰；他的手刺杀快蛇。

看哪！这不过是神工作的些微！

我们所听于他的是何等细微的声音！

他大能的雷声谁能明透呢？」（伯 26:7-14）

论到神的权能和作为，约伯的确有启示，有见识。他说神将星星、大地都是铺悬在虚空（太空）中的。又将水包在密云中，云却不破裂。祂以能力扰动大海，藉祂的灵使天有妆饰。约伯指出他所说的这些，不过是神工作的些微，我们怎能以言语说透呢？我们所能听到神对人的言语，都是何等细微的声音。但祂大能的雷声，谁能明透呢？

约伯这些话，是说明他知道神的奇妙与大能无与伦比，述说不尽。人对神的事所知有限，若不是

出于祂的启示，人怎能知道呢？因此世人对于不明白的事理，当然只能而且可以找神问个究竟。

到此为止，约伯的三个朋友，无法再接他的话，也不知如何再与他辩论下去。因此都不再作声了。约伯与这三个朋友的三轮对话，到此暂时告一段落。

第六讲

约伯申诉他的义理与自义

当约伯以一连串强烈的言语，对书亚人比勒达反驳之后，约伯的三个朋友，就不再说话了。他们可能觉得约伯已经生气，再多辩下去无益，反而可能有损他们之间的友谊；他们毕竟不是要来挑他不是，定他罪，惹他生气的。他们完全是出于善意来看望他，关心他，希望能帮他释难解愁的。那知竟引起这样不愉快的争辩。另一面，经过这样三轮的辩论后，他们似乎也发现了：他们最初以为约伯犯了大罪的假设错了，因此对约伯提出的辩驳与反证，他们一时也不知如何答复。因此他们暂时都沉默了。

第二十七章要义、约伯首论他知神惩罚恶人

约伯并未因三个朋友保持沉默，不再响应，他也不再说话。他似乎满腔满腹的苦水尚未吐尽，当那三个朋友不说话时，约伯就乘机滔滔不绝，大加渲泻。

一、神夺去我的理，但我断不以你们为是，我持定我的义（27:1-6）

约伯咬定是神夺去他的理，他却要持定他的义。他说：

「神夺去我的理，全能者使我心中愁苦。

我指着永生的神起誓：

（我的生命尚在我里面，

神所赐呼吸之气仍在我的鼻孔内。）

我的嘴决不说非义之言；我的舌也不说诡诈之语。

我断不以你们为是；我至死必不以自己为不正。

我持定我的义，必不放松；

在世的日子，我心必不责备我。」（伯 27:2-6）

约伯再次宣称，是神夺去他的理，使他遭遇如此的大难，心中愁苦。但他表示在他有生之年，他的嘴决不说非义之话，舌头也没有说诡诈之言。无论他的朋友所指他的不是，他都不认为对；他至死都不认为他有何不正。并且表明他还要牢牢地持守他的义，使他在世的日子，他的心都不责备他，也就是说不受到良心的责备。

约伯这种对自己义的认识，主要包含四点：

1、 一生不说非义之言——即一生都言语纯正。

- 2、 没有说诡诈之语——即没有说虚谎、取巧、欺骗、或误导人的话。
- 3、 没有行不正之事——没有任何罪行或不义之举。
- 4、 一生没有受到心的责备——即从没有受到良心的责备，失去平安。

约伯认为一个人可以达到这四点，他就是「义的」。而他认为他自己就是这样的「义人」。约伯所讲的这四点，并不简单，他自认为他达到了。

可是约伯这个「自定己义的标准」，在神的眼中看来如何呢？合乎神的标准吗？义的标准究竟是谁定的，是由人自己定的，或由神定的？又从谁的眼光来衡量？由自己来衡量？或由别人来衡量？或由神来衡量？他认为他可自断。

二、愿我的仇敌如恶人一般，患难临到他，神不听他的呼求（27:7-12）

接着，约伯认为那些攻击他的人，都是恶人，就是他的仇敌，他说：

「愿我的仇敌如恶人一样，
愿那起来攻击我的，如不义之人一般。
不敬虔的人虽然得利，
神夺取其命的时候，还有甚么指望呢？
患难临到他，神岂能听他的呼求？
他岂以全能者为乐，随时求告神呢？
神的作为，我要指教你们；
全能者所行的，我也不隐瞒。
你们自己也都见过，
为何全然变为虚妄呢？（伯 27:7-12）

当一个人自义时，凡是批评他的人，都被他当作恶人，当作仇敌。并且他认为神一定站在他那一边，要惩罚他的仇敌。他认为他自己是最知道神的人，对神最有认识，对神的作为最有启示，他可以指教别人，他却开始难以受教，连神的教导都不一定听得进去，更别说领受人的教训了。由此可见，自义的人常有一种无形的狂妄而不自知，是非常危险的。他会把所有批评他的人，都当作仇敌，甚至恨之入骨，巴不得除去而后快。他会犯「自义者自蒙之症」。

三、神为恶人所定的分，给强暴人的报（产业）不得逃脱（27:13-23）

约伯认定神给恶人或强暴人所定的分，所给的报应（产业），他们逃不掉：

「神为恶人所定的分，
强暴人从全能者所得的报(原文作产业)乃是这样：
倘或他的儿女增多，还是被刀所杀，
他的子孙必不得饱食。
他所遗留的人必死而埋葬，他的寡妇也不哀哭。
他虽积蓄银子如尘沙，预备衣服如泥土，
他只管预备，义人却要穿上；
他的银子，无辜的人要分取。

他建造房屋如虫做窝，又如守望者所搭的棚。
他虽富足躺卧，却不得收殓，转眼之间就不在了。
惊恐如波涛将他追上；暴风在夜间将他刮去。
东风把他飘去，又刮他离开本处。
神要向他射箭，并不留情。他恨不得逃脱神的手。
人要向他拍掌，并要发叱声，使他离开本处。」
(伯 27:13-23)

这一段是约伯所说的「恶人恶报论」，他说的非常有把握，可用作警世的箴言。乍看起来，约伯的「恶人恶报论」与他三个朋友所说的，极为相似，区别不大。其实在根基上差很大，约伯说的不是根据「因果论」，而是根据「智慧论」。

第二十八章要义、次论到神赐人智慧的义理

因此，约伯说到这里，口锋一转，而说了一段精辟的「智慧论」。

一、约伯指出人是比禽兽更有智慧和能力的 (28:1-11)

约伯说人是比禽兽更有智慧与能力的，他说：

「银子有矿；炼金有方。
铁从地里挖出；铜从石中熔化。
人为黑暗定界限，查究幽暗阴翳的石头，直到极处。
在无人居住之处刨开矿穴，过路的人也想不到他们；
又与人远离，悬在空中摇来摇去。
至于地，能出粮食，地内好像被火翻起来。
地中的石头有蓝宝石，并有金沙。
矿中的路，鸢鸟不得知道，鹰眼也未见过，
狂傲的野兽未曾行过，
猛烈的狮子也未曾经过。」(伯 28:1-8)

约伯在这一段说到，人会从地里开矿，又会从矿石中提炼出金、银、铜、铁不同的金属出来。这是因人具有独特的智慧，是其他任何禽兽所没有的。为了寻找矿源，人会远离到无人居住之处，无路可达之域，甚至吊悬到空中去开掘，或到地热火山之处，挖地道刨开矿穴。他们不是为得粮食，而是要从石头中去找蓝宝石和金沙。这样的事，是再有眼力的飞禽，狂傲的野兽所不能知道的。然而，人为了要寻找他所想要得到的金银、宝藏，他们会精心竭虑，千方百计的想办法，去发掘，去得到。由此证明人不同于禽兽，人有特殊的智慧，可作超越时空限制的智慧判断与追寻。

约伯又说：

「人伸手凿开坚石，倾倒山根。
在盘石中凿出水道，亲眼看见各样宝物。
他封闭水不得滴流，

使隐藏的物显露出来。」(伯 28:9-11)

在万物中只是人有这样的智能与能力，去发掘与作成这种隐密与奥妙的事。

二、智慧何处可寻？聪明在那里？智能的价值无可比较 (28:12-19)

但是，接着约伯又说：

「然而，智慧有何处可寻？聪明之处在哪里呢？

智能的价值无人能知，在活人之地也无处可寻。

深渊说：『不在我内』 沧海说：『不在我中』

智慧非用黄金可得，也不能平白银为它的价值。

俄斐金和贵重的红玛瑙，并蓝宝石，不足与较量；

黄金和玻璃不足与比较；

精金的器皿不足与兑换；珊瑚、水晶都不足论。

智能的价值胜过珍珠(或作红宝石)。

古实的红璧玺不足与比较；

精金也不足与较量。」(伯 28:12-19)

约伯在这一段说到「智能的价值无可比」，约伯说的非常生动。人会开矿，寻找金、银、宝石；去深渊沧海寻找珍珠、玛瑙、珊瑚。却不知道从何处，寻得智慧和聪明。智慧是任何精金、珍宝都无可比较的。智慧是人世间买不到的，也是无处可寻的。

三、智慧聪明从何处来，在那里没人知道 (28:20-22)

约伯进一步说：

「智慧从何处来呢？聪明之处在哪里呢？

是向一切有生命的眼目隐藏，向空中的飞鸟掩蔽。

灭没和死亡说：『我们风闻其名。』」(伯 28:20-22)

约伯这一段说，智慧与聪明藏在何处，似乎向一切有生命的活物都隐藏，空中的鸟，飞的再高也看不见。灭没与死亡虽然奥秘，可是人还可以找得到它们。然而它们也只能说，他们风闻其名。究竟谁才知道智慧呢，难道没有答案吗？

四、他说只有神明白智慧的道路和所在 (28:23-28)

约伯说，只有神明白智慧的道路与所在。他说：

「神明白智慧的道路，晓得智慧的所在。

因他鉴察直到地极，遍观普天之下。

要为风定轻重，又度量诸水。

他为雨露定命令，为雷电定道路。

那时他看见智慧，而且述说；

他坚定，并且查究。

他对人说：『敬畏主就是智慧；

远离恶便是聪明!』」(伯 28:23-28)

约伯在这一段，明确的说出『唯神智慧论』或『敬主智慧论』。在宇宙天地中，唯有神知道智慧的道路与所在。因为在祂的创造中，祂为风雨雷电都定了度量与道路，是祂为万有制定了它们的道路与规律法则，并且祂维护查究，不使万有发生违规混乱。就在造人之始，祂就对被造的人说：「敬畏主就是智慧，远离恶便是聪明。」

约伯这段话，是明确的指出，只有敬畏神，遵行主话的人，知道怎样选择智慧的道路，走在远离恶的聪明之路上。约伯他自己，就是在这种原则与认识上生活为人的。他坚信这样的人必蒙神的眷顾保守，而离此原则的人，就是恶人，必会遭到神的管教与惩处。这是约伯的「恶人恶报论」的立论基础。这也是后来所罗门所撰写《箴言》论到智慧的基础。

第二十九章要义、三论追忆他曾有的风光

一、惟愿我的景况如从前的月份，如神保守的日子（29:1-17）

接着，约伯回忆追想他昔日早期生活的光景，他说：

「惟愿我的景况如从前的月份，如神保守我的日子。

那时他的灯照在我头上，我藉他的光行过黑暗。

我愿如壮年的时候，那时我在帐棚中，

神待我有密友之情；

全能者仍与我同在，我的儿女都环绕我。」（伯 29:2-5）

在那段日子中，当他遵着上面所说「敬畏主就是智慧，远离恶便是聪明」的原则生活时，他生活的景况真是好，他回想起来，仍历历在目，真是令他难忘。照他上述的描绘，他的生活有下列的特点：

1、他与神非常亲密。（2-5）

他活在神的光照之下，他藉神的光照行过黑暗，神对他很亲密，好像有密友之情，他明显的感觉全能者与他同在，他的儿女都环绕他，他深深的感到非常幸福。

2、他的情况好风光，令人羡慕。（6-11）

「奶多可洗我的脚；盘石为我出油成河。

我出到城门，在街上设立座位；

少年人见我而回避，老年人也起身站立；

王子都停止说话，用手摀口；

首领静默无声，舌头贴住上膛。

耳朵听我的，就称我有福；

眼睛看我的，便称赞我；」（伯 29:6-11）

约伯说，那时他生活在丰富与风光之中，无论在家中，在城里，都受人尊重。无论老少，王子或首领，都听他说话，称赞他，瞻仰他，叫人看见都非常羡慕钦佩。提起这段往日，他是何等沾沾自喜。

3、他行了许多公善，善良，正义的事。（12-17）

他继续地说，在那段日子，他有许多善行与义举。他说：

「因我拯救哀求的困苦人和无人帮助的孤儿。
将要灭亡的为我祝福；我也使寡妇心中欢乐。
我以公义为衣服，以公平为外袍和冠冕。
我为瞎子的眼，瘸子的脚。
我为穷乏人的父；
素不认识的人，我查明他的案件。
我打破不义之人的牙床，
从他牙齿中夺了所抢的。」（伯 29:12-17）

约伯说他在那段时间，做了许多善事，做了许多主持公道的事，正义的事，所以人们对他的尊重和赞誉，他并非浪得虚名。

二、我便说：「我必死在家中」必增添我的日子（29:17-20）

由于有前面那些光景，所以约伯那时曾经非常自满的，作如下之想，他说：
「我便说：『我必死在家中（原文作"窝中"）』，
必增添我的日子，多如尘沙。
我的根长到水边，露水终夜沾在我的枝上。
我的荣耀在身上增新，
我的弓在手中日强。」（伯 29:18-20）

约伯当时认为他的一生会在家里，安逸、丰富、与风光之中过去。

三、人听见我而仰望，静默等候我的指教（29:21-25）

约伯意犹未尽的描述他当时得意的光景，他说：
「人听见我而仰望，静默等候我的指教。
我说话之后，他们就不再说；
我的言语像雨露滴在他们身上。
他们仰望我如仰望雨，又张开口如切慕春雨。
他们不敢自信，我就向他们含笑；
他们不使我脸上的光改变。
我为他们选择道路，又坐首位。
我如君王在军队中居住，
又如吊丧的安慰伤心的人。」（伯 29:21-25）

从约伯的描述，可知后来他已得意的无与伦比，并且非常自满自悦，他好像就是别人的神似的，人已经把他当作崇拜的偶像了。然而约伯似乎对那些光景，却并未觉得有何不妥。他已在心中自恋的把自己当作神了。他得着的丰盛与荣光，已叫他迷失了自己而不自知。

由约伯这一段的自述中，可知何以他会落在撒但的控告里，并且神会允许撒但对他的试验。其实，神是为拯救他，让他经过试验，脱净杂质，成为「精金」，而不让他留在自义自满中，变成自悦自恋，使他步撒但的后尘。神让他经过试验，而是要他达到真正的生命成长与成熟。

第三十章要义、四叹其现今悲惨的光景

一、但如今，比我年少的人戏笑我，其人的父我曾藐视（30:1-8）

约伯述说了他的回忆之后，他面对现今的光景，他颓丧地说：

「但如今，比我年少的人戏笑我；

其人之父我曾藐视，不肯安在看守我羊群的狗中。

他们壮年的气力既已衰败，其手之力与我何益呢？

他们因穷乏饥饿，身体枯瘦，

在荒废凄凉的幽暗中赧干燥之地，

在草丛之中采咸草，罗腾的根为他们的食物。

他们从人中被赶出，人追喊他们如贼一般，

以致他们住在荒谷之间，在地洞和岩穴中，

在草丛中叫唤，在荆棘下聚集。

这都是愚顽下贱人的儿女，

他们被鞭打，赶出境外。」（伯 30:1-8）

约伯叹息，如今他却被他曾解雇，穷困流浪，他所陋视者的儿子戏笑。言下之意，如今他受到了何等的屈辱。在此约伯似乎没有感觉他曾作了不义的事。

按世人的观念，雇人用在他身强体壮，精力旺盛之年，使他付一个人的工资可以实得两、三个人的功效，乃是聪明之举。当雇工年老力衰时，就改用较年轻力壮的人，好像是雇主的权利，没有什么不妥；对于临时工，尤其如此，在世人看来，特别是从财主或雇主看来，更是理所当然的。

但是，对于被雇者来说，他年轻青时，付出加倍的劳力，使雇主得着额外的功效与果实，却没有对他支付劳工额外的价值，是雇主占了被雇者的便宜。理当在雇工年老力衰时，补偿他。但是许多财主或雇主，就是在世俗这种隐藏不义的制度中，大量的欺负或欺压了许多的受雇者。雇主所累积的大量财富，其实都是积蓄许多隐藏的不义而成的。他们的财富往往是「对雇工隐藏的不义」成果。

被雇者长年累月的劳苦，所得仅以糊口，在他们身上累积的是年老体弱一身病痛。到他们年老时，财主将他们解雇，叫他们生活无着，贫病交加，其子女也流离失所。雇主对他们实在不公不义，也不道德。而财主却用雇工们累积了大量财富，生活富裕，奢华筵乐，其儿女不劳不作，整天吃喝玩乐，像约伯的儿女那样，过着不仁不义的生活。

在世俗的观点中，财主不觉得有何不妥，但被雇的人越过越感觉压力与不公，尤其在他们的子女的眼中，深觉他们的父母是被财主欺压的对象，会产生愈过愈强烈的仇富心态。等到有一天看见他们的财主受难时，他们很自然的有一种幸灾乐祸的情绪表现出来。这正是约伯所遭遇到的。约伯的某种不义，其实正在此种情形下显明出来了。

二、现在这些人以我为歌曲，以我为笑谈，驱逐我的尊荣（30:9-15）

约伯叹息以前他瞧不起的下流人，今以他为笑谈，消灭了他的尊荣。他说：

「现在这些人以我为歌曲，以我为笑谈。」

他们厌恶我，躲在旁边站着，不住地吐唾沫在我脸上。

松开他们的绳索苦待我，在我面前脱去辮头。

这等下流人在我右边起来，

推开我的脚，筑成战路来攻击我。

这些无人帮助的，毁坏我的道，加增我的灾。

他们来如同闯进大破口，

在毁坏之间，滚在我身上。

惊恐临到我，驱逐我的尊荣如风；

我的福禄如云过去。」（伯 30:9-15）

约伯描述，这种羞辱带给他无比的伤痛，使他以前所有的尊荣与福禄都消没了。使他的伤口更大，加增了他的灾难。这是他从来未曾料想到的。

约伯这段话中，称那些人为「这等下流人」，也正显明约伯轻视贫穷者。他自认为自己是「上流人」。这是世俗上对人的分等。但是从神的眼光中来看，这种将人分为「上流人」与「下流人」，就是一种傲慢的罪恶。这种「上流人」更是一种轻浮的虚假之辈（诗 62:9-10）。连神都不看轻「人」，而人岂可自高。这是许多自义的人自高，而犯了「轻看低微人」的错谬。

三、现在我心极其悲伤，困苦的日子将我抓住（30:16-19）

约伯极其悲伤的描述他的痛苦，他说：

「现在我心极其悲伤，困苦的日子将我抓住。

夜间我里面的骨头刺我，疼痛不止，好像齧我。

因神的大力，我的外衣污秽不堪，

又如里衣的领子将我缠住。

神把我扔在淤泥中，

我就像尘土和炉灰一般。」（伯 30:16-19）

约伯感觉如今他在灾难中，心中极其悲伤，全身内外又极其疼痛，似乎完全被神扔掉了，被扔在淤泥和炉灰中，毫无指望。约伯可曾想到，如今他所经历的苦楚，正是他所辞退的那些可怜的老年雇工和他们的儿女家庭所经历的。

四、主啊！我呼求你，你不应允我（30:20-23）

因此，约伯大声向主呼求。他说：

「主啊，我呼求你，你不应允我；

我站起来，你就定睛看我。

你向我变心，待我残忍，又用大能追逼我。

把我提在风中，使我驾风而行，又使我消灭在烈风中。

我知道要使我临到死地，

到那为众生所定的阴宅。」（伯 30:20-23）

约伯却感觉神对他的呼求，没有反应，因此他怪神对他变心，待他残忍，好像神在作弄他。约伯

已经感到绝望，认为他就会这样死去，就这样到阴宅。

五、然而，人仆倒岂不伸手，遇灾难岂不求救呢（30:24-31）

可是，约伯不甘心就这样死去，就这样结束他的一生，因此他挣扎，他说：

「然而人仆倒，岂不伸手？

遇灾难，岂不求救呢？

人遭难，我岂不为他哭泣呢？

人穷乏，我岂不为他忧愁呢？

我仰望得好处，灾祸就到了；

我等待光明，黑暗便来了。

我心里烦扰不安，困苦的日子临到我身。

我没有日光就哀哭行去，

（注：或作“我面发黑并非因日晒”）

我在会中站着求救。

我与野狗为弟兄，与鸵鸟为同伴。

我的皮肤黑而脱落；我的骨头因热烧焦。

所以我的琴音变为悲音；

我的箫声变为哭声。」（伯 30:24-31）

约伯在悲叹中挣扎，在挣扎中呻吟，他仍希望有得救的机会。约伯可能一生都养尊处优，从来不知苦难何味，他对人在苦难中缺乏同情，对贫苦的人少有爱心，对于神救恩，当然也不觉得切身需要。如今他有了不同的体验。

第三章要义、末后宣誓论他自己的义

因此，约伯最后再以誓言的方式，表白到他所坚持的义。他一口气列举了他八方面的义。他说：

一、我与眼睛立约，不敢心恋不义（31:1-4）

「我与眼睛立约，怎能恋恋瞻望处女呢？

从至上的神所得之分，

从至高全能者所得之业是甚么呢？

岂不是祸患临到不义的，灾害临到作孽的呢？

神岂不是察看我的道路，

数点我的脚步呢？」（伯 31:1-4）

约伯这一段是说，他因为知道神在鉴察他，他没有容让他的眼睛随便观看，以致被神定罪。换言之，他作到了「非礼勿视」。他没有放纵他眼目的情欲（约壹 2:16）；没有像主耶稣所说让眼睛犯罪（太 5:28）。

二、我若与虚假同行，追随诡诈，就愿我所种的有别人吃（31:5-8）

「我若与虚谎同行，脚若追随诡诈；

我若被公道的天平称度，使神可以知道我的纯正；
我的脚步若偏离正路，
我的心若随着我的眼目，若有玷污粘在我手上；
就愿我所种的有别人吃，
我田所产的被拔出来。」（伯 31:5-8）

这一段约伯是说，他没有说过虚假或诡诈的话，他没有犯言语上的罪，也没有偏离过正路。换言之，他作到了「是就说是，不是就说不是」（太 5:37）。同时，他在行事为人上，纯正完全。

三、我若受迷惑，向妇人动淫念，必拔除我所有的家产（31:9-12）

「我若受迷惑，向妇人起淫念，在邻舍的门外蹲伏，
就愿我的妻子给别人推磨，别人也与她同室。
因为这是大罪，是审判官当罚的罪孽。
这本是火焚烧，直到毁灭，
必拔除我所有的家产。」（伯 31:9-12）

这一段约伯是说，他也没有放纵过「肉体的情欲」（约壹 2:16）。对于一个富有的财主来说，自古以来，几乎难得找到有财、有势的人，不放纵情欲的。约伯没有娶三妻四妾，也没有闹婚外情的事。

四、我的奴婢与我争辩，我若藐视不听他们，我也不义（31:13-15）

「我的奴婢与我争辩的时候，
我若藐视不听他们的情节，
神兴起，我怎样行呢？
他察问，我怎样回答呢？
造我在腹中的，不也是造他吗？
将他与我抻在腹中的岂不是一位吗？」（伯 31:13-15）

约伯这一段是说，他从没有仗势欺人，欺压卑微的人。他对他的奴婢都很尊重，没有轻视过他们。因为他知道他们与他一样，同是一位主所造的。

五、我从没有不容贫寒人得其所愿，或叫寡妇失望（31:16-23）

「我若不容贫寒人得其所愿，或叫寡妇眼中失望；
或独自吃我一点食物，孤儿没有与我同吃；
（从幼年时孤儿与我同长，好像父子一样；
我从出母腹就扶助(原文作“引领”)寡妇。
我若见人因无衣死亡，或见穷乏人身无遮盖；
我若不使他因我羊的毛得暖，为我祝福；
我若在城门口见有帮助我的，举手攻击孤儿；
情愿我的肩头从缺盆骨脱落，
我的膀臂从羊矢骨折断。
因神降的灾祸使我恐惧；

因他的威严，我不能妄为。」（伯 31:16-23）

约伯这一段说，他常作扶弱济贫，照顾寡妇孤儿的事，他是一个乐善好施的人。因他怕神降灾祸，他知道神的威严，他从不妄为。

六、我未以黄金为指望，说『你是我的倚靠』而背弃神（31:24-28）

「我若以黄金为指望，对精金说：『你是我的倚靠』；
我若因财物丰裕，因我手多得资财而欢喜；
我若见太阳发光，明月行在空中，
心就暗暗被引诱，口便亲手；
这也是审判官当罚的罪孽，
又是我背弃在上的神。」（伯 31:24-28）

约伯也表明，他从未有倚靠金银财富的想法，他也从不以多财而欢喜。

七、我若见恨我的遭报就欢喜，就必在神面前受审（31:29-37）

「我若见恨我的遭报就欢喜，见他遭灾便高兴；
（我没有容口犯罪，咒诅他的生命。）
若我帐棚的人未尝说：『谁不以主人的食物吃饱呢？』
（从来我没有容客旅在街上住宿，
却开门迎接行路的人。）
我若像亚当(或作"别人")遮掩我的过犯，
将罪孽藏在怀中；
因惧怕大众，又因宗族藐视我，使我惊恐，
以致闭口无言，杜门不出；惟愿有一位肯听我！
(看哪！在这里有所划的押，愿全能者回答我。)
愿那敌我者所写的状词在我这里，
我必带在肩上，又绑在头上为冠冕。
我必向他述说我脚步的数目，
必如君王进到他面前。」（伯 31:29-37）

约伯在这一段说，他对那些恨他的人，从没有抱幸灾乐祸的思想；他善待那些路过的客旅，他也未曾遮掩过他自己的过犯；同时，他也没有因为怕得罪众人或因宗族关系，而萎缩闭口无言，杜门不出，不敢公正的作证。

八、我若夺取田地，这地向我喊冤，就必长恶草代替大麦（31:38-40）

「我若夺取田地，这地向我喊冤，犁沟一同哭泣；
我若吃地的出产不给价值，或叫原主丧命；
愿这地长蒺藜代替麦子，
长恶草代替大麦。」（伯 31:38-40）

约伯也在这一段表白，他从没未巧取豪夺过任何田地财产。他所有的财产田地，都是经过正当公

正的途径，支付了当付的代价取得的，他没有白得之财，没有白取之地。换言之，在他家中完全没有不义之财，白得之物。

约伯的话说完了，他的三个朋友都哑口无言。因为像约伯所列举的八义，在人间是何其难得，他的三个朋友可能都已自觉，他们的义远不及约伯。他们那能再说甚么话呢？

第七讲

以利户对约伯的辩驳（一）

原来在约伯与他三个朋友谈话的现场，当时还有另一位比较年轻的朋友在场。他就是布西人以利户。当时，他一面在场伺候照顾他们四人，一面也在场聆听他们的谈论，甚至他可能也记录了他们的谈话与辩论。

但是，出人意外的是，当这位青年朋友听完他们三轮的辩论，又听完了约伯最后的申辩与自义之后，发现约伯的三个朋友，竟然哑口无声，毫无响应了。好像他们都同意约伯的说法，对约伯没有进一步回答的话。这位青年朋友反倒大不以为然，尤其约伯最后的辩论与自义，认为神对他不义，更激起了他心灵中的不平与愤怒，认为约伯的话太狂妄，对神无理。他也气约伯的三个朋友，他们似乎除了认定约伯犯罪之外，无其他的话可说。他忍无可忍，同时也是基于为神的义愤，他终于打破沉默，勇敢的发言，参与了这场划时代的辩论。

第三二章要义、以利户对约伯及三友发言

一、青年人以利户其人，与他发言的原因（32:1-5）

在约伯的这位青年朋友说话之前，先有一段叙述文，记载了当时的状况：

「于是，这三个人因约伯自以为义，就不再回答他。那时，有布西人兰族巴拉迦的儿子以利户向约伯发怒，因约伯自以为义，不以神为义。他又向约伯的三个朋友发怒，因为他们想不出回答的话来，仍以约伯为有罪。以利户要与约伯说话，就等候他们，因为他们比自己年老。以利户见这三个人口中无话回答，就怒气发作。」（伯 32:1-5）

这是一段叙述文体的记载，用以介绍了以利户其人，和他发言的原因：

1、「那时有布西人，兰族，巴拉加的儿子，以利户。」

根据以利户说话的语气，与《约伯记》全书所记录谈话内容的事证，可以确定以利户乃是《约伯记》的著作者。当时他也是一位去看望约伯的年青朋友。所以，那一场谈话会，他也在场。他是一个年纪较轻的青年人。他非常有学习，有礼貌，对神的信仰有认识，也很有启示。他很尊重在场的四位长者，在他们的谈话与辩论时，以利户也很有耐心的倾听，可能当时他还作了记录。他是个文采丰盛的人。

布西（又名布斯），传统上认为，布西可能在阿拉伯沙漠西北，在靠近巴旦亚兰，如【附图】所记。

「布西」这字的原意是「被人轻视的」。那不是个有名的城，也不是个大地方，可能只是一个偏僻的乡村。

兰族，是布斯（又名布西）的后裔，如前所述，布斯是亚伯拉罕兄弟拿鹤之子基母利的儿子，是彼土拉的兄弟（创 22:20-22）。「兰」原意是「高贵的族类」。

巴拉加的儿子，巴拉加在圣经的族谱中，未曾出现过，「巴拉加」的原意是「神所祝福的」，这是个很好的名字，很奇怪，却没有后人使用过。以利户，这名字的原意是「祂是我神」，也是很有信心的名字。他敬畏耶和華是他的神。

把介绍以利户的这段话，合在一起，单从字意上来看，乃是「在一个被人轻视的地方，有个高贵的族类，蒙神祝福的儿子，祂是我神。」就属灵意义来说，这个以利户不是一个可轻忽的人，他的话也不是可轻忽的话。历代以来，许多解经家把以利户轻忽了，也轻看了他的话，是大错了。

2、以利户因约伯自以为义，不以神为义而感到愤怒

以利户听完约伯的话，发现这个一向被他尊敬认为是「完全正直、敬畏神、远离恶事」的人，竟是如此的自义而不以神为义，简直令他难以置信。并且在约伯论到神时，许多话轻慢无理，狂妄自大，使他听了愈过愈激起了他的义愤，积蓄了他满腔的话语。

3、他听了四位长者的三轮辩论，除了定约伯有罪，无话可答，也使以利户愤怒。

本来他以为约伯的三个朋友，可以在信心与认识上，帮助约伯释疑解忧。那知他们的话都落在世俗的「恶有恶报论」的窠臼里，认为约伯是犯了大罪，而落在现今遭遇的苦难里，以致他们的话对约伯毫无帮助，只激起了一场辩论，也使他有了满腹的话在胸中要涌出来。

先前以利户一直没有说话，是尊重他们四位年长，他谦卑的在旁服事他们，一面听，一面记，他觉得这是一个难得学习的机会。当时，他必然很用心的在听他们的辩论，否则他后来不可能在《约伯记》中，将他们的对话，记载的如此完整，写的如此生动。以利法当时是听，等到他们都无话可说时，他已很生气了，才向他们说话。

二、我年轻，你们老迈，因此我退让（32:6-10）

布西人巴拉迦的儿子以利户，一开口，就对他们四位说：

「我年轻，你们老迈，因此我退让，

不敢向你们陈说我的意见。

我说：『年老的当先说话；

寿高的当以智慧教训人。』

但在人里面有灵；全能者的气使人有聪明。

尊贵的不都有智慧；寿高的不都能明白公平。

因此我说：你们要听我言，

我也要陈说我的意见。」（伯 32:7-10）

以利法先表示，他前面一直没有说话，是敬重他们年长。让年老的先说话，同时他也认为，寿高的当以智慧教训人，因此他愿意细细的聆听。

但他听过他们的谈话与辩论之后，他觉得真正的领受智慧，要在人的灵里，领受全能者的启示。

他说「在人里面有灵，全能者的气使人有聪明」。在这句话中，以利户指出了两个重要的奥秘：

第一是「在人里面有灵」：这灵是人用来接触神，或用来接受「全能者的气」之器官，也是领受「神圣启示」的器官。「全能者的气」其实就是「全能者的灵」。

第二是全能者的「吹气」，使人有「生命」与「聪明」。以利户明确的说，全能者对人的「吹气」，不仅叫人得着「生命」，全能者的气(也就是灵)，也叫人「有聪明」，使人能领会神圣的引导，与领受神奥秘启示的事。这种领会不是来自对事物经验的累积。而是一种智慧的启示，超越事物本身，是灵性的启示。

以利户的意思是说，论到有关神的智慧，与关乎公平道德的事，那是在属灵的范畴，不是单凭人的知识，与对事物观察的经验，可以累积得到的。以利户认为约伯与他三个朋友的错误，就是脱离了灵的范畴，来讨论罪与义，来论到有关神的事。在他听过他们四人三轮的辩论后，使他感悟到，人若不在属灵的范畴里，「尊贵的不都有智慧；寿高的不都能明白公平」。现在以利户要发表他的看法。

三、我等候你们的话，谁知你们中间无一人折服约伯（32:11-14）

以利户又说，他曾耐心的等候他们说话，他说：

「你们查究所要说的话；那时我等候你们的话，
侧耳听你们的辩论，留心听你们。

谁知你们中间无一人折服约伯，驳倒他的话。

你们切不可说：『我们寻得智慧；

神能胜他，人却不能。』

约伯没有向我争辩，

我也不用你们的话回答他。」（伯 32:11-14）

以利户表示，其实他是很有礼貌的等待了他们去回答约伯，只是因为三人无法折服约伯。他们不能把这事推给神，说「我们寻得智慧；神能胜他，人却不能」。这是很多人常用的手法，把自己不能处理的问题就推托给神。虽然，约伯并未与以利户争辩，可是他听到了，不能置若罔闻。他要回答，却不用他们三人的话回答。

四、我岂因他们不说话，就站住不回答，仍旧等候呢？（32:15-22）

接着，以利户又说：

「他们惊奇，不再回答，一言不发。

我岂因他们不说话，站住不再回答，仍旧等候呢？

我也要回答我的一分话，陈说我的意见。

因为我的言语满怀，我里面的灵激动我。

我的胸怀如盛酒之囊没有出气之缝，

又如新皮袋快要破裂。

我要说话，使我舒畅，我要开口回答。

我必不看人的情面，也不奉承人。

我不晓得奉承，若奉承，造我的主必快快除灭我。」（伯 32:15-22）

以利户这样一说，约伯与他三个朋友，都非常惊讶，不发一言。以利户不因他们都不说话了，再等候他们。以利法要陈述他的一分话，因他有满怀的话，同时他「里面的灵」激动他，也就是神的灵感动了。他说他像是新酒灌满的皮袋，里面已发酵到不能不说了。他描述他已被感动，到不吐不快的地步了。

但以利户也表明，他说话的原则是「必不看人的情面，也不奉承人」。看人情面，或奉承人，不是为神说话的人，应持守的态度，也非为真理说话的原则。

第三十三章要义、第一辩：论神的慈爱拯救

从第三十三章起，直到第三十七章，以利户对约伯，一口气提出了五章的凌利的反驳，内容极其丰富，有睿智，有启示，有看见，非常精彩。

一、约伯啊，请听我的话，我的言语要发明心中所存的正道（33:1-7）

首先，以利户向约伯表明他说话的原则。他说：

「约伯啊，请听我的话，留心听我一切的言语！

我现在开口，用舌发言，

我的言语要发明心中所存的正直；

我所知道的，我嘴唇要诚实地说出。

神的灵造我，全能者的气使我得生。

你若回答我，就站起来在我面前陈明。

我在神面前与你一样，也是用土造成。

我不用威严惊吓你，也不用势力重压你。」（伯 33:1-7）

在这一段话里，以利法表明他说话的三点立场：

- 1、他存心和说话都是正直，诚实的。他不是随便地说话。
- 2、他是根据神的灵，在他里面的功用与引导而说话。他陈明他是神的灵所造的，是全能者赐给他生命。他也受神的灵引导，在神生命的带领下说话。
- 3、他是站在与约伯平等的地位说话。他承认他与约伯一样，都是神用泥所造的人，他们是站在同等的地位，他绝不用威严或势力，惊吓或压迫约伯。换言之，他不用高压（好像代表神）的说话。

在这一段话中，他再次强调，人是神的灵造的，全能者的灵使他有魂生命，虽然他的身体是土造的。他把人与神的关系，表达的非常清楚。

二、以利户的第一段辩驳一神是圣洁、慈爱、忍耐的（33:8-33）

作了前面的表白，接着以利户开始对约伯，作第一段辩驳。

1、我听见了你所言无理而误解的话（33:8-11）

首先，他引约伯所说过的话，他说：

「你所言的，我听见了，也听见你的言语说：

『我是清洁无过的，我是无辜的，

在我里面也没有罪孽。

神找机会攻击我，以我为仇敌，
把我的脚上了木狗，窥察我一切的道路。』

（伯 33:8-11）

这是引用约伯在十三章 24-27 节自辩时所说的话。

2、 你这话无理，因神比世人更大！

「我要回答你说，你这话无理，
因神比世人更大！」（伯 33:12-13）

以利户指出约伯这样的话，对神可谓是极其无理。因为约伯你既然知道，神比世人更大，你约伯怎能与祂这样争论呢？你怎可说神找机会攻击你？又怎可说神以你为「仇敌」？你配如此说吗？祂会怕你逃走，要把你的脚上木狗吗？难道神不知道你一切所行所作，还要「窥察」你吗？你把你约伯自己讲的如此伟大，把神看得如此这般小吗？你这些话岂不是无理？

以利户先不讨论约伯是不是清洁无过的、无辜的、里面有没有罪孽的。既使都如约伯自己所说，他是那样完全，没有罪过罪孽，难道他可以如此说神吗？这是敬畏神的人，对神的态度与说话吗？以利户抓住约伯，他对神失态了！

何以约伯会如此失态与失言呢？是因为他太自义了。自义使他自高自大，而自盲了。一个认识神、敬畏神的人，尚且如此因自义而自高到小看神，更何况一个不认识神、或否定神的无神论者，他若自义，岂不自高到顶天吗？所以自义的人，是很难接受福音，很难得救的。不是神不救他，而是因为他自盲而拒绝救恩。

3、 神说一次两次，世人却不理会，拦阻人不陷于坑里（33:14-18）

「你为何与他争论呢？
因他的事都不对人解说？」

接着，以利户指出约伯为何要与神争论，难道神真的都不把祂的心意告诉人吗？因此，以利法举了神向一个人指示的例证，警戒人不要去行恶或犯罪。这种例证可能也是平常约伯曾用来教导人的。他说：

「神说一次、两次，世人却不理会。
人躺在床上沉睡的时候，神就用梦和夜间的异象，
开通他们的耳朵，将当受的教训印在他们心上，
好叫人不从自己的谋算，不行骄傲的事；
拦阻人不陷于坑里，不死在刀下。」（伯 33:15-18）

那些打算去犯罪作恶的人，神都曾一而再，再而三的受到神的提示、警告，而世人却不理会。神就会进一步又在梦中，和夜间的异象中教训他，叫他不要随从自己的谋算，拦阻人不要去自陷在坑里，免得他死在刀下。

以利户举出这样的事例，是任何普通人都经历过的，更是信靠神，认识神的人都知道的，而且也都有过的经历。这证明神不愿意任何人犯罪行恶，并且祂总是出于祂的圣洁与慈爱，来警戒拦阻人走

岔路。神是不愿意一人沉沦，愿意人人得救。（彼后 3:8）

4、人在床上被惩治，他的灵魂临近深坑（33:19-22）

「人在床上被惩治，骨头中不住地疼痛，

以致他的口厌弃食物，心厌恶美味。

他的肉消瘦，不得再见，

先前不见的骨头都凸出来。

他的灵魂临近深坑，

他的生命近于灭命的。」（伯 33:19-22）

当人不接受祂的警诫时，有时甚至叫他生病，躺在床上，叫他全身里外不舒服，厌弃食物，日渐消瘦，骨头凸出，因他的灵魂临近深坑，他的生命走向灭亡。这也是为挽救他，拦阻他走岔路。

5、一千天使中，有一个传话的，指示人当作的事，神就开恩（33:23-25）

「一千天使中，若有一个作传话的与神同在，

指示人所当行的事，神就给他开恩说：

『救赎他免得下坑，我已经得了赎价。』

他的肉要比孩童的肉更嫩，他就返老还童。」

（伯 33:23-25）

并且，以利户还说，在神面前，若是一千个天使中，有一个与神同在，作传话的，指示人当行的事，那人若肯听，离开恶道，神就给那人开恩，叫他得救，神也为他高兴，赐给他健康，甚至叫他返老还童。这是神对人的爱心，对人慈爱的怜悯心肠。这也正是主耶稣所说，一个罪人得救，天上的众天使，也为他高兴的印证。（太 18:14，路 15:7，10）

6、他祷告神，神就喜悦他，神又看他为义（33:26-28）

「他祷告神，神就喜悦他；

使他欢呼朝见神的面；神又看他为义。

他在人前歌唱说：『我犯了罪，

颠倒是非，这竟与我无益。

神救赎我的灵魂免入深坑，

我的生命也必见光。』（伯 33:26-28）

以利户接着又说，当那个悔改得救的人，祷告神时，神也喜悦他，看他为义，叫他得以朝见神的面，他并欢喜快乐的歌唱，向人作见证，说他蒙了神拯救的经过。

7、神两次三次向人行这一切的事，为要从深坑救回人的灵魂（33:29-33）

「神两次、三次向人行这一切的事，

为要从深坑救回人的灵魂，

使他被光照耀，与活人一样。」（伯 33:29-30）

以利户说，神既是这样两次、三次的向人作这样的事，都是为拯救人的灵魂脱离深坑，免于灭亡。这种拯救工作，经常总是在人犯罪作恶之前作的。显明了神为拯救人，对人的用心良苦和态度。约伯

你怎么能描述说，神好像幸灾乐祸，巴不得抓住你的把柄，要来对付你呢！你把神想得好恶，把祂猜测的好坏，你似乎完全忽略了神圣洁、慈爱、忍耐，满有救恩的性情。

说到这里，以利户大声劝约伯说：

「约伯啊，你当侧耳听我的话，

不要作声，等我讲说。

你若有话说，就可以回答我，

你只管说，因我愿以你为是。

若不然，你就听我说，

你不要作声，我便将智慧教训你。」（伯 33:31-33）

在这第一段的辩驳中，以利户是从神的圣洁、慈爱、忍耐、与救恩的本性，来说到神对人的关怀与拯救，祂对人的用心良苦，巴不得人人悔改得救的态度，连天上的千千万万天使都能为神作见证。

真正的智慧，是要有对神本性的认识和启示。一个信徒只知道神外在的大能与作为，仅认识神是创造天地宇宙万有的主，知道神说有就有，命立就立。这是不够的，这仍只是客观的认识。而以利户在这一段所说神的性情与作为，乃是来自于生命内在的经历与认识，是曾经与神有直接接触的经历而有的生命认识，是属灵的认识，是主观的认识。

在这一段辩驳中，以利户三次指出神从深坑拯救「人的灵魂」。他特别强调「人的灵魂」就是「人的生命」。原文的「灵魂」都是「魂」或「己」。人的堕落与犯罪，都是人的「魂」或「己」的选择。

第三四章要义、第二辩：论神的公义权能

约伯听了以利户对他的第一段辩驳，显然心服口服，约伯无话可说。

于是，以利户就对约伯提出第二段辩驳 - 神是公义、信实、正直、公平、完全的神。

一、约伯说『我是公义，神夺去我的理』，以讥诮话对神（34:1-9）

「你们智慧人要听我的话；有知识的人要留心听我说！

因为耳朵试验话语，好像上膛尝食物。

我们当选择何为是，彼此知道何为善。

约伯曾说：『我是公义，神夺去我的理。

我虽有理，还算为说谎言的；

我虽无过，受的伤还不能医治。』

谁像约伯，喝讥诮如同喝水呢？

他与作孽的结伴，和恶人同行。

他说：『人以神为乐，总是无益。』」（伯 34:2-9）

以利户称呼约伯与他三个朋友，都是「智能人和有知识的人」，呼吁他们用耳朵来分辨分辨，约伯所说的话，是耶，非耶？善耶，恶耶？

以利户在第二段辩驳中，又以引用约伯在前面所说的话开始。指出约伯说的这许多话，岂不都

是对神讥诮的话。他指明约伯因自义而显出的狂傲，他说话的语气与遣辞用字，都已是在「与作孽的结伴，和恶人同行」了，使他失去了对神敬畏的立场。以利户再次抓住约伯失言与失态的话，展开辩驳。

二、神断不至作恶作孽。祂若为己，世人都必死亡（34:10-15）

以利户指出，神不是作恶、作孽、为己的神。他说：

「所以你们明理的人，要听我的话。

神断不至行恶，全能者断不至作孽！

他必按人所做的报应人，使各人照所行的得报。

神必不作恶，全能者也不偏离公平！

谁派他治理地，安定全世界呢？

他若专心为己，将灵和气收归自己，

凡有血气的就必一同死亡，世人必仍归尘土。」

（伯 34:10-15）

以利户在这一段，是根据神本性上的公义、正直、公平、完全。你们明理的人都知道，神不会行恶作孽，祂不会偏离公平。若是祂在治理大地时，对待世人时，专心为己，将灵和气收回，世上所有的人岂不都将灭亡。所以，约伯怎能以恶行来揣测这位公义、正直、公平、完全的神呢？

三、恨恶公平的岂可掌权？那公义的大能者岂可被定罪？（34:16-20）

以利户接着又说：

「你若明理，就当听我的话，

留心听我言语的声音；

难道恨恶公平的，可以掌权吗？

那有公义的，有大能的，岂可定他有罪吗？

他对君王说：『你是鄙陋的』；

对贵臣说：『你是邪恶的』。

他待王子不徇情面，

也不看重富足的过于贫穷的，因为都是他手所造。

在转眼之间，半夜之中，他们就死亡。

百姓被震动而去世；

有权力的被夺去非借人手。」（伯 34:16-20）

在这一段，以利户指出，你们明理的人想想看，难道神是恨恶公平的掌权者吗？否则你怎能对这位公义的大能者定祂有罪呢？在祂的审判中，祂责备那些鄙陋的君王，邪恶的贵臣；祂对王子不徇情面，也不看重富足的过于贫穷的。当祂审判时，祂所定罪的，转眼之间就死亡，叫百姓震动，使有权力的被夺去，并不需要借人手的力量。这种公正、公平、公义的事，除了祂，有谁能做。

四、神观看人的道路，祂审判不必使人到祂跟前再三鉴察（34:21-28）

然后，以利户说到神的审判，并非糊里糊涂的。他说：

「神注目观看人的道路，看明人的脚步。
没有黑暗、阴翳能给作孽的藏身。
神审判人，不必使人到他面前再三鉴察。
他用难测之法打破有能力的人，设立别人代替他们。
他原知道他们的行为，使他们在夜间倾覆灭亡。
他在众人眼前击打他们，如同击打恶人一样。
因为他们偏行不跟从他，也不留心他的道；
甚至使贫穷人的哀声达到他那里，
他也听了困苦人的哀声。
他使人安静，谁能扰乱呢？
他掩面，谁能见他呢？
无论待一国或一人都是如此。
使不虔敬的人不得作王，
免得有人牢笼百姓。」（伯 34:21-30）

在这一段话中，以利户指出神的审判，有以下的特点：

- 1、神重视人，注目观看人的道路与脚步。人无法向祂隐藏。
- 2、祂的审判，是正直完全，绝对的。并不需要将人召到祂面前，再三鉴察的审问。
- 3、祂的审判，是根据祂的良善正直的道路。祂并不是根据人的观念。祂击打恶人，因他们不行祂的道。
- 4、贫穷人和困苦人的哀声，也都能达到祂那里。祂并不被忽视轻看贫穷困苦人，祂听他们的声音，鉴察记念他们的苦情，祂会替他们开路伸冤。
- 5、祂使人安静，接受祂的审判，无人能扰乱。祂的审判，人无可推却，不受扰乱，待一国一人都是如此。

以利户指出神的审判，不需要任何人的协助与参与，都是完全而公正的。不像人的审判，要不断的查证确定。常有看不清楚的，需要一审再审；有时即使三审五审也审不分明，因为证据不足或被人变作。因此人会错审或误审，既使有确定证据，也因审判者的舞弊，甚至故意谬审、冤审。然而神公正无误。

五、祂施行报应，岂要随你心愿，叫你推辞不受（34:31-33）

接着，以利户也指出，神的审判是绝对的。他说

「有谁对神说：『我受了责罚，不再犯罪。
我所看不明的，求你指教我；
我若作了孽，必不再作』？
他施行报应，岂要随你的心愿，叫你推辞不受吗？
选定的是你，不是我。
你所知道的只管说吧！」（伯 34:31-33）

以利户对约伯说，你若是认为，是神审判你，那你当知道，神的审判不会随人意变更，不因对象打折扣，不能讨价还价，也由不得你推辞不受，随你的意思拣选，容你挑三挑四，让你可以一直在此撒野埋怨，数落神的不是。

六、约伯说话没有知识智能，用许多言语轻慢神！（34:34-37）

因此，以利户再次指责约伯，在说话中，对神的无理与轻慢。他说

「明理的人和听我话的智慧人，必对我说：

『约伯说话没有知识，言语中毫无智能。』

愿约伯被试验到底，因他回答像恶人一样。

他在罪上又加悖逆，在我们中间拍手，

用许多言语轻慢神。」（伯 34:34-37）

在这第二段辩驳中，以利户对约伯的辩驳，使约伯也无话可说。

第八讲

以利户对约伯的辩驳(二)

以利户说完了第二段对约伯的辩驳后，约伯听了也哑口无言。约伯在以利户的话中，的确发觉自己的错误。由于太过分自义，以致对神言语无理，甚至对神态度放肆，用许多言语讥讽轻慢神。约伯发现他许多对神作为的揣测，也完全错误，将他所遭遇的患难痛苦，都怪到神身上，更是无理。因此，约伯受到以利户的责备，无话可说。

第三十五章要义、第三辩：人不可自义过高

约伯既然沉默了，以利户就接着对约伯提出第三段辩驳 - 人不可自义过高而轻慢神。

一、你以为有理，或以为你的公义胜于神的公义（35:1-4）

以利户针对约伯另一种狂傲的论调：义有何益？以利户说：

「你以为有理，或以为你的公义胜于神的公义，

才说：『这与我有甚么益处？

我不犯罪，比犯罪有甚么好处呢？』

我要回答你，和在你这里的朋友。」（伯 35:2-4）

以利户又引约伯的话，「我不犯罪比犯罪有什么好处呢？」。这是约伯在前面第二十一章所表达的意思，在第二十四章又再次的强调了论点。约伯见恶人猖狂，没有及时遭惩，他心有不平，认为他自己主张的公义胜过神的公义，他自己更有理。约伯的三个朋友，对约伯这种「公义与己无益的论调」，没有适当的答复，以利户很不以为然。

其实，世上许多自义的人，也都有这种类似的论调。神的子民与神的儿女，在面对这样的人与这种论调时，往往也不知道如何辩答。在此，以利户当着他们四个人的面，来为神辩驳这一点。

二、你要向天观看，瞭望那高于你的穹苍（35:5-8）

以利户对约伯说：

「你要向天观看，瞻望那高于你的穹苍。

你若犯罪，能使神受何害呢？

你的过犯加增，能使神受何损呢？

你若是公义，还能加增他甚么呢？

他从你手里还接受甚么呢？

你的过恶或能害你这类的人；

你的公义或能叫世人得益处。」（伯 35:5-8）

在这一段辩驳中，以利户的话，对约伯指出三点：

- 1、首先提醒约伯，你怎能和天比呢？怎能与神相较呢？你岂不太自大、自高、自夸了吗？
- 2、你犯罪行恶只能害你自己，和你这类的人，并不能叫神受损。
- 3、同理，你的公义，或能叫你自己，和世人得益处，并不能叫神加增什么。

以利户在这段指出，所有高傲的人，要他们抬头看看高天，知道自己在天地中何等渺小，凭甚么与全能的神相比。人的能力与作为，充其量而言，能影响人自己与地上的人。人犯罪作恶，只能叫自己或与你相似的人受害；行义也或能叫世人得益处。岂能为神加增甚么或减损甚么吗，任何人都不要自不量力与神相较。

三、人因多受欺压痛苦就哀求，岂能说造我的神在那里（35:9-11）

接着，以利户又说：

「人因多受欺压就哀求，因受能者的辖制便求救；

却无人说：『造我的神在哪里？』

他使人夜间歌唱，

教训我们胜于地上的走兽，

使我们有聪明胜于空中的飞鸟。」（伯 35:9-11）

许多人因受到欺压，或受到强者的暴力辖制，他们哀求或向神求救，但是他们却无人能说『造我的神在哪里？』他们不能向神埋怨。神有拯救的大能，可以使受欺压受辖制的人，转眼之间，在夜间唱起歌来。因为祂教训人胜于地上的走兽，使人有聪明胜于空中的飞鸟。或者说我们应从地上的走兽学教训，从天空的飞鸟学聪明。连这些飞鸟走兽都不会向神发怨言，何况我们这些得了智慧与聪明，远超过走兽飞鸟的人？「人受苦就埋怨神的论调」是荒谬的。

以利户指出人不应该因受到欺压辖制，或遭遇灾难、病痛侵袭就怨怪神，埋怨神。这种对神的埋怨也是悖逆的态度，也是罪。

四、虚妄的呼求，神必不垂听，也必不眷顾（35:12-16）

何以有些人的呼求，蒙神垂听，有许多人的呼求不蒙神垂听呢？以利户说：

「他们在那里？因恶人的骄傲呼求，却无人答应。

虚妄的呼求，神必不垂听；全能者也必不眷顾。

何况你说，你不得见他。
你的案件在他面前，你等候他吧！
但如今因他未曾发怒降罚，也不甚理会狂傲。
所以约伯开口说虚妄的话，多发无知识的言语。」
(伯 35:12-16)

神对人的呼求祷告，有的答应，有的不理睬，原因大多在人这方面。这要看那些祷告和呼求的人，他们究竟在那里？他们究竟以一种甚么态度，站在什么立场，存着一种怎样的心态，用甚么口吻在祷告或呼求。以利户在这一段指出，神不答应骄傲者的呼求，也不垂听虚妄的祷告。但神并非不听人的祷告。

以利户这一段话，也说出了神不理睬约伯的呼求的原因。同时以利户也指出，由于约伯的态度傲慢，对于约伯的埋怨，神也没有理会。约伯曾开口说了许多虚妄的话，以利户也再次坦率地指出了约伯的不是。

第三十六章要义、第四辩：要谦卑祷告称颂

对于以利户第三点的责备，约伯也无话可说，所以约伯继续保持沉默。接着，以利户又对约伯提出第四段辩驳，要约伯按照认识神公义的本性敬畏祂。

一、你再容我片时，因我还有话为神说（36:2-4）

以利户见约伯不说话，他就继续提出第四点辩驳。他说：
「你再容我片时，我就指示你，因我还有话为神说。
我要将所知道的从远处引来，将公义归给造我的主。
我的言语真不虚谎，
有知识全备的与你同在。」（伯 36:1-4）

以利户明确的指出，他还有话为神说，要将公义归给神，就是造他的主。以利户一再重复的强调，神是造他的主。他不以神造他为耻，他尊重神对他的创造，以神造了他为荣。不像今天许多自义、自高、自以为聪明的人，却以他们自己是从禽兽变出来的为荣，好像他们真是禽兽的后裔。

并且，以利户陈明他的话，不是出自人的猜测或臆想，那些都是虚谎的言语。他所说的乃是出自「知识全备者」对他的启示，是神与他同在所指引他的话。同时，以利户说，这位「知识全备的神」也与你约伯同在，和你们这三位信神的朋友同在，你们听了这些话，就知道以利户所说的是与不是。以利户这话无疑的指明，他是在作「先知」的事，他正在传神所启示的话。

二、神有大能，并不藐视人，祂时常看顾义人（36:5-12）

然后，以利户开始他第四段辩驳的申论，他说：
「神有大能，并不藐视人，他的智慧甚广。
他不保护恶人的性命，却为困苦人伸冤。
他时常看顾义人，
使他们和君王同坐宝座，永远要被高举。」

他们若被锁链捆住，被苦难的绳索缠住，
他就把他们的作为和过犯指示他们，
叫他们知道有骄傲的行动。
他也开通他们的耳朵得受教训，
吩咐他们离开罪孽转回。
他们若听从事奉他，就必度日亨通，历年福乐；
若不听从，就要被刀杀灭，无知无识而死。」

（伯 36:5-12）

这一段以利户说出了神的本性，和祂对人的态度和原则。神谦和、公义、怜悯、恩慈、正直、宽恕、对人乐意施教、赏罚分明。神的拯救是包含祂的教育与更新在其中的。这话指出凡愿意在神面前蒙恩蒙拯救的人，必需有受教与悔改的心灵。

三、心中不敬虔的人积蓄怒气，神却藉困苦救拔困苦人（36:13-16）

神对于不同的人，有不同的对待。以利户说：

「那心中不敬虔的人积蓄怒气；神捆绑他们，
他们竟不求救，必在青年时死亡，与污秽人一样丧命。
神借着困苦救拔困苦人，
趁他们受欺压，开通他们的耳朵。
神也必引你出离患难，进入宽阔不狭窄之地；
摆在你席上的，必满有肥甘。（伯 36:13-16）」

在遭遇苦难时，心中不敬虔的人，往往埋怨咒诅而积蓄愤怒，他们并不是求救，以至灭亡。但那些心中敬虔的困苦人，神却借着困苦救拔他们，开通他们的耳朵，引他们出离患难，进入宽阔之地，甚至给他们席上摆上肥甘。

四、你满口有恶人批评的言语，神的事有高大的能力（36:17-23）

接着，以利户责备约伯，是因他的态度，并没有走敬虔人该走的路。他说：

「但你满口有恶人批评的言语，判断和刑罚抓住你。
不可容忿怒触动你，使你不服责罚，
也不可因赎价大就偏行。
你的呼求(或作资财)，或是你一切的势力，
果有灵验，叫你不受患难吗？
不要切慕黑夜，就是众民在本处被除灭的时候。
你要谨慎，不可重看罪孽，
因你选择罪孽过于选择苦难。
神行事有高大的能力，教训人的有谁像他呢？
谁派定他的道路？谁能说：『你所行的不义』？」
（伯 36:17-23）

这一段是以利户对约伯的责备，也是劝诫：

- 1、你满口有恶人的言语，让审判刑罚抓住你。你的口定了你的罪。
- 2、不可容忿怒触动你，使妳不服责罚。以至你偏行，将要付出更大的赎价。
- 3、难道你以为你的呼求（资财），或是你一切的势力，可以叫你不受患难吗？
- 4、你不要切慕黑暗，岂不知那是众人走向灭亡之处。
- 5、你要谨慎，因你「选择罪孽过于选择苦难」。
- 6、要知道神行事，有祂高大的能力，教训人的有谁像祂？谁派定祂的道路？谁能定祂所行的不义？你不要自以为你比祂更高明。

以利户劝约伯，要从心底敬畏神。因约伯已经在自义中，不知不觉的犯了这许多错误，自陷于这些危机。这也正是我们所有神的儿女和子民，要记取的教训。

五、你不可忘记称赞祂所行的为大，我们不能全知（36:24-33）

以利户接着又进一步指出，对于神的所行所作，我们所知太有限。他说：

「你不可忘记称赞他所行的为大，就是人所歌颂的。

他所行的，万人都看见；世人也从远处观看。

神为大，我们不能全知；他的年数不能测度。」

（伯 36:24-26）

以利户劝约伯要赞美神所行的。神为大，我们不能全知。祂的年数我们也不能测度，因为我们都只是极其有限而渺小的人，所知有限，年数很短，我们如何能用极少的知识，来推断神的事与祂的作为呢？接着，以利户列举事例说：

「他吸取水点，这水点从云雾中就变成雨；

云彩将雨落下，沛然降与世人。

谁能明白云彩如何铺张和神行宫的雷声呢？

他将亮光普照在自己的四围，他又遮覆海底。

他用这些审判众民，且赐丰富的粮食。

他以电光遮手，命闪电击中敌人。

所发的雷声显明他的作为，又向牲畜指明要起暴风。（伯 36:27-33）

以利户举例说，无论云雨雷电亮光，都有不同作用和奥秘，是我们迄今都不能完全测度尽知的。然而，连飞禽走兽与牲畜，也都能从这些天象的变化中，得知一些讯息，预知如何应变。神可以用这些天象的变化，来对某些人施行审判，也可用来对某些人施恩赐福。有人以为是偶然，谁知在神那里都是必然呢？所以，人在苦难中，要化痛苦为对神的赞美，才是智慧的选择，因为有许多事，我们太不清楚了。向神赞美，是把我们的情况，谦卑的交在神手中，求祂拯救和扶持。

第三七章要义、以利户对约伯末后的劝勉

以利户在第三十六章的话，还没有说完，在第三十七章他接续地说：

六、因此我心战兢，因祂行大事我们不能测度（37:1-13）

以利户想到这些天象变化所显示的意义，他就起敬畏的心。他说：

「因此我心战兢，从原处移动。

听啊！神轰轰的声音，是他口中所发的响声。

他发响声震遍天下，发电光闪到地极。

随后人听见有雷声轰轰，大发威严，雷电接连不断。

神发出奇妙的雷声，他行大事，我们不能测透。

他对雪说：『要降在地上』，

对大雨和暴雨也是这样说。

他封住各人的手，叫所造的万人都晓得他的作为。

百兽进入穴中，卧在洞内。

暴风出于南宫，寒冷出于北方。

神嘘气成冰，宽阔之水也都凝结。

他使密云盛满水气，布散电光之云；

这云，是藉他的指引游行旋转，

得以在全地面上行他一切所吩咐的。

或为责罚，或为润地，或为施行慈爱。」（伯 37:1-13）

在这一段，以利户继续以雷电雪雨风水之变化万千为例，来说到神的大能与作为。他指明这些天象的变化，都不只是自然现象，都不是没有意义的变化而已。他明确的指出，这些自然现象的变化，也都在神主宰的支配中，可以执行祂所吩咐的旨意：

1、 这些都是藉祂指引，游行旋转在全地上，行祂一切所吩咐的。

2、 或为责罚，或为润地，或为施行慈爱，叫人和兽的行动都有所调整。

今天，自然科学已经比三千八百年前，大大的进步了许多，气象学家能够解释的天象成因与变化，也比以前更清楚更准确。但是，他们仍然大多数只是知其然，而不知其所以然。对于天象的变化与路径，并不能控制与主宰。至于对人所临到的意义、效应、与价值，也由不得人自己来决定。气象学家又何尝知道它对某个人的特殊作用与意义呢。

七、约伯啊，你要留心思想神奇妙的作为（37:14-20）

说到这里，以利户又对约伯发出另一段劝诫。他说：

「约伯啊，你要留心听，

要站立思想神奇妙的作为。

神如何吩咐这些，如何使云中的电光照耀，

你知道吗？

云彩如何浮于空中？那知识全备者奇妙的作为，

你知道吗？

南风使地寂静，你的衣服就如火热，

你知道吗？

你岂能与神同铺穹苍吗？

这穹苍坚硬，如同铸成的镜子。

我们愚昧不能陈说，

请你指教我们该对他说甚么话。

人岂可说，我愿与他说话？

岂有人自愿灭亡吗？」（伯 37:14-20）

以利户指出，天地间许多神管理的事，我们都不知道，我们焉能论断神。以利户一连举出三件事来，问约伯说：「你知道吗？」以利户承认他愚昧，不能陈说许多天象的事，更不知如何陈说神的事，他巴不得约伯能指教他们。但以利户知道，敬畏神的人不能随便说「我愿与祂说话」。神若认真，这种态度是人自取灭亡。以利户很诚恳的劝告约伯。

八、现在有云，人不得见穹苍的光亮，但风吹过，天又发晴（37:21-24）

以利户最后很有诗情画意地说道：

「现在有云遮蔽，人不得见穹苍的光亮；

但风吹过，天又发晴。

金光出于北方，在神那里有可怕的威严。

论到全能者，我们不能测度；

他大有能力，有公平和大义，

必不苦待人，所以人敬畏他；

凡自以为心中有智慧的人，他都不顾念。」

（伯 37:21-24）

这一段是以利户的结论，表明他的信心和态度，也是对约伯最后的劝勉。他告诉约伯，他虽然现在正处于患难之中，好像乌云遮蔽，不见天日似的。但以利户有信心地对约伯说，只要约伯没有大罪与不义，这些苦难就会被风吹过，晴朗的天空，不久就会再现。约伯当有这样的盼望与信心。这段话他指出：

- 1、神是全能的，是可敬可畏的，我们真的要敬畏祂。
- 2、祂又是无限无量的丰富，不是我们有限的人所可能测度。人不要自以为聪明。
- 3、我们要以认识神的良善和本性来敬畏祂。祂全能、无限、有能、公平、大义、必不苦待人。
- 4、祂是值得人敬畏，信靠，和顺服的。
- 5、凡自以为心中有智慧的，祂都不顾念。因为他不喜欢人骄傲、自义、和自大。

以利户的这番话，可说是对约伯婉转的劝勉，忠诚的劝告。这也是对我们后人宝贵的箴言。

以利户的话，到此结束。

第九讲

耶和華 神亲自对约伯的答复

当以利户把话说完之后，约伯与他的三个朋友，都被以利户的话所感动，同时也都感到羞惭，因此都沉默了一阵，没有人开口说话。那知就在当下，一会儿，刮起了一阵旋风。在旋风中，他们听见了天上有声音对约伯说话。后来他们知道那是耶和华的声音，在旋风中对约伯说话，是回答约伯在辩论中对神的要求。

第三十八章要义、耶和华从旋风中回答约伯

因为约伯在前面与三个朋友的对话中，曾一再要求与耶和华神对话。在以利户为神对约伯提出辩驳之后，没想到，耶和华神竟然当着众人的面，也亲自对约伯说话了。从三十八章直到第四十一章，就是记录耶和华神与约伯的对话。由此可见，耶和华神对祂所爱，所关心的人，真是何等俯就！耶和华是乐意与人交通和亲近的神。

神以天地万物十问询问约伯

在耶和华与约伯的对话中，神一开始就询问约伯一连串的问题。

一、我立大地根基的时候，你在哪里呢？（38:1-7）

首先，祂问约伯知道神立大地根基的奥秘吗？祂说：

「谁用无知的言语使我的旨意暗昧不明？

你要如勇士束腰；我问你，你可以指示我。

我立大地根基的时候，你在哪里呢？

你若有聪明，只管说吧！

你若晓得就说，是谁定地的尺度？

是谁把准绳拉在其上？

地的根基安置在何处？地的角石是谁安放的？

那时，晨星一同歌唱，神的众子也都欢呼。」伯 38:2-7）

在这一段开始，神先问了一个问题，「谁用无知的言语使我的旨意暗昧不明？」这答案不是别人，正是约伯自己。在他与三个朋友一开始的说话中，约伯就因为在痛苦中，说出了许多无知的话，其中包括「对出生(生命)的咒诅」、「生不如死论」与「痛苦死亡解脱论」（伯 3:1-26），使他自己糊涂，也使他的三个朋友都陷入了无知的对话中，而使神的旨意好像暗昧不明。他们在对话中，都说了许多不明白神旨意的糊涂话。导致约伯后来发出许多自义的言论，甚至说要与神辩论。虽然后来以利户为神出来，对约伯提出了四方面的辩驳，五点的责备。但是，神不愿约伯心中仍留下不服的阴影，使他将来犯更大的错，因此特别亲自出来向他们说话，以释他们众人的疑虑与猜测。

耶和华是不厌烦人对祂说真心话的神。祂喜欢人对祂说真心话，人错了，神会很有耐心并智慧地开导人，叫人领悟、悔改、以至更新。《约伯记》正是把神这种对待祂子民与儿女的态度，清清楚楚的描会剖析出来。

「你要如勇士束腰；我问你，你可以指示我。」神的态度和语气非常温和，祂对子民与儿女谈话，并不是高压的词严令色姿态。祂竟然还鼓励约伯，不要害怕，「要如勇士般束起腰来」，刚强的回答祂

的问话；并且神很谦卑的对约伯说，「你可以指示我」。神对人，对祂的子民与儿女，不是严厉的，更不是凶恶的，而是宽大谦和的！

「我立大地根基的时候，你在哪里呢？」在神的问话里，祂就清楚的表明，祂是创造天地万物的主，这一点毋庸置疑，从亘古到永远祂是神。但是约伯你在那里？天且不用说，你知道造地的奥秘吗？地的尺度、准绳、根基、角石你知道吗？用你的聪明回答我吧。

「那时，晨星一同歌唱，神的众子也都欢呼。」这句话指出，当神造这个大地的時候，天上的众星早已造好存在多时了，并且天上的众天使天军（神的众子）也都早已造好，早亡存在，早都在神的四围服事了。并且他们因为当时看见，神所造的大地和其中的万物，是如此美丽、丰富、奇妙、多姿多彩，而情不自禁地发出了赞美「欢呼」，见证神所造的「甚好」。

换言之，今天人所看见地上的混乱与罪恶，苦难与灾殃，并非大地初造之时的光景，而是后来堕落的变化使然。人若知道地上自古以来堕落的历史，人就不能怪神了。同时，神这句话也启示，神虽然早已造了天使天军或天上「神的众子」，他们都只是服役的灵，他们可以受神的差遣，去作许许多多神命他们去作的事，但这些事不包括「创造」。在宇宙天地中，唯独神「创造」。也只有祂「能创造」，祂是宇宙中独一的「创造主」。天使天军或「神的众子」，都没有创造的能力与权柄。因此，在宇宙中，耶和華神是万有独一的源头，万有都当向创造主「敬拜」。天使、天军、天上的众星、或「神的众子」、或任何受造之物，都是被神所造，他们只能向神敬拜，他们都不能接受「敬拜」。

二、海水冲出如出胎胞，那时谁能将它关闭或限制（38:8-11）

接着，耶和華神又将海水的奥秘问约伯，祂说：

「海水冲出，如出胎胞，那时，谁将它关闭呢？

是我用云彩当海的衣服，用幽暗当包裹它的布，

为它定界限，又安门和闕，

说：『你只可到这里，不可越过，

你狂傲的浪要到此止住。』」（伯 38:8-11）

在神所造的大地上，海水是最大的奥秘，海与陆地的分开又是关键，海水借着云彩在大地的天空之间的运行，更是妙中之妙，使全地得以滋润，万物得以在其上滋生生存。水是地上一切生物的基础，最重要的水源保存在海里。今天太空科学家希望在外层空间，在别的星球找到水分子，然后他们就可以发表许多虚幻的故事。

这些话若不是神启示，三千八百年前的人怎么能说得出来。

三、你自生以来，曾命定晨光吗（38:12-15）

然后，耶和華又问约伯关于光的奥秘，祂说：

「你自生以来，曾命定晨光，

使清晨的日光知道本位，

叫这光普照地的四极，

将恶人从其中驱逐出来吗？

因这光，地面改变如泥上印印，万物出现如衣服一样。

亮光不照恶人，强横的膀臂也必折断。」(伯 38:12-15)

神这段说到光的作用和奥秘，叫日光普照大地的四极，使地面受到光照而发生改变，如泥上印印，万物得以生长出现，好像给大地穿上衣服，并经常换衣似的。神并没有叫日头不照恶人，显明神的公义，并没有偏待他们(太 5:45)。

然后，耶和华又问了约伯一连串自然界和天象中的五个难解的问题。

四、你曾进到海源，或在深渊的隐密处行走吗(38:16-18)

神问约伯知道死亡和阴间的奥秘吗？

「你曾进到海源，或在深渊的隐密处行走吗？

死亡的门曾向你显露吗？死荫的门你曾见过吗？

地的广大你能明透吗？

你若全知道，只管说吧！」(伯 38:16-18)

约伯因痛苦在一开始就怨叹何不早死，早归阴间，好像那是好的无比。神就问他，你真知道阴间很好吗？你连海的深渊，会有多安息或是多痛苦，你都不知道，连海的深渊你都未曾到过，你怎么知道死亡与阴间呢？你根本一无所知，只是凭空臆测，乱发幻想的议论而已。

五、光明的居所从何而至？黑暗的本位在于何处(38:19-21)

神又问约伯知道光与黑暗的奥秘吗？

「光明的居所从何而至？黑暗的本位在于何处？

你能带到本境，能看明其室之路吗？

你总知道，因为你早已生在世上，

你日子的数目也多。」(伯 38:19-21)

对于地上的生物来说，光与黑暗的作用，是太奇妙又太重要了。不用说当时的约伯难得清楚，即使今天的生物学家、大地物理学家也尚不能完全的理解。

六、你曾进入雪库或见过雹仓吗(38:22-24)

接着，耶和华 神又问约伯知道雪雹的奥秘吗？

「你曾进入雪库，或见过雹仓吗？

这雪雹乃是我为降灾，

并打仗和争战的日子所预备的。

光亮从何路分开？

东风从何路分散遍地？」(伯 38:22-24)

神问约伯雪有库，雹有仓吗？在天上？还是在地上？你进去看过吗？何以一到冬天从天上能下那么多的雪，降那么多雹？在人看来雪雹只是自然界中的天候现象，谁知道神可用它来行审判或对付敌人，是可用来打击敌人的武器。耶和华就曾用冰雹打击埃及法老(出 9:13-26)。

七、谁为雨水分道，谁为雷电开路(38:25-30)

然后，神又问约伯知道雨露冰霜雷电的奥秘吗？

「谁为雨水分道？谁为雷电开路，

使雨降在无人之地、无人居住的旷野？
使荒废凄凉之地得以丰足，青草得以发生？
雨有父吗？露水珠是谁生的呢？
冰出于谁的胎？天上的霜是谁生的呢？
诸水坚硬如石头，深渊之面凝结成冰。」（伯 38:25-30）

雨露冰霜雷电看似平常，它们对大地的作用，谁能述说详尽？从这其中不能看出神对大地的爱护与照顾，神对人与万物的关怀吗？许多自然现象，我们司空见惯，不以为稀奇，却不知其对万物、对人生存的重要。像雨水、露珠、冰、霜的作用与奥秘，神问约伯都明白么，他当然都不知道。

八、你能知道昴星的结么？能解开参星的带么？（38:31-33）

接着，又问约伯知道天上星辰的奥秘吗？
「你能系住昴星的结吗？能解开参星的带吗？
你能按时领出十二宫吗？
能引导北斗和随它的众星吗？
你知道天的定例吗？
能使地归在天的权下吗？」（伯 38:31-33）

天上的星座是谁设定的，神问约伯知道星座之间的关系与连结吗？否则何以藉这些星座的关系，使人可以定节令，使航行在大海或旷野的人可据以定方向。

九、你能向云彩扬起声来，使倾盆的雨遮盖你么？（38:34-38）

耶和華再问约伯，有能力支配天象的变化，达成你想要的目的吗？
「你能向云彩扬起声来，使倾盆的雨遮盖你吗？
你能发出闪电，叫它行去，
使它对你说：『我们在这里？』」（伯 38:34-36）

以上耶和華神说到创造，海水、光暗、雪雹天象，大地海洋的诸多奥秘。当然，耶和華问的这些问题，都是当时的约伯答不出来的。直到今天，我们对其中的奥秘，仍有许多说不清楚，说不准确。人的所知既然如此有限，怎能自高自大到要与神辩论任何问题呢？

「谁将智慧放在怀中？谁将聪明赐于心内？
谁能用智慧数算云彩呢？
尘土聚集成团，土块紧紧结连，
那时，谁能倾倒天上的瓶呢？」（伯 38:37-38）

神又问约伯，天地间这许多奥秘，出自谁的智慧聪明？如果有一天，就算人能够明白了天地间的这许多奥秘中的部分，那他们那种认识的智慧与聪明，又是谁放在他们怀中，赐给他们心内呢？人岂可因为稍微多有点知识，就自高自大大自狂，自以为了不起吗？

以上是就自然界的天象与大海，耶和華神对约伯所提出的九个问题。接着神又就自然界中的各种动物的习性，向约伯提问。

十、母狮在洞中蹲伏，乌鸦之雏无食。谁为他们预备食物（38:39-41）

耶和华问约伯无论强壮的狮子，幼弱的乌鸦，谁为他们预备食物？

「母狮子在洞中蹲伏，少壮狮子在隐密处埋伏，
你能为牠们抓取食物，使牠们饱足吗？
乌鸦之雏，因无食物飞来飞去，哀告神；
那时，谁为牠预备食物呢？」（伯 38:39-41）

谁在大地上照顾这些动物的需要？大地上的动物，无论强弱，牠们所需要的食物与供应，岂都是靠牠们自己获得？或靠人给牠们供应？人的力量，最多不过维系很小规模的动物园。而整个大地，千千万万的动物的维系，是何等浩大，并不是一件简单的事。那是谁在为所有这些禽兽预备食物，怎样预备食物，约伯你知道吗？

第三十九章要义、耶和华再以动物五问约伯

最早的《约伯记》原著，是没有分章分节的。章节是后人为了方便阅读，而添上的。或许第三十八章应结束于耶和华的前九问，而将 39-41 节，并入第三十九章较合适。第三十九章的内容，是接续第三十八章第十问开始的动物六问。

一、山岩间的野山羊几时生产，你知道吗（39:1-4）

耶和华问约伯，可知道各种动物的产期和奥秘吗？

「山岩间的野山羊几时生产，你知道吗？
母鹿下犊之期，你能察定吗？
牠们怀孕的月数，你能数算吗？
牠们几时生产，你能晓得吗？
牠们屈身将子生下，就除掉疼痛。
这子渐渐肥壮，在荒野长大，去而不回。」（伯 39:1-4）

如果是一个动物园的管理员，他要负责照顾山羊和母鹿，他就必需具备这些知识。这种知识他可以从观察得来。但是何以山羊与母鹿怀孕的月数产期各不相同，就不容易晓得了。其中有什么奥秘，这不是约伯能答复的问题。

二、谁放野驴出去自由，野牛岂肯服事你（39:5-12）

接着，神又问约伯可知道野驴，野牛的性情：

「谁放野驴出去自由？谁解开快驴的绳索？
我使旷野作牠的住处，使咸地当牠的居所。
牠嗤笑城内的喧嚷，不听赶牲口的喝声。
遍山是牠的草场，牠寻找各样青绿之物。
野牛岂肯服事你？岂肯住在你的槽旁？
你岂能用套绳将野牛笼在犁沟之间？
牠岂肯随你耙山谷之地？
岂可因牠的力大就倚靠牠？

岂可把你的工交给牠做吗？

岂可信赖牠把你的粮食运到家，
又收聚你禾场上的谷吗？」（伯 39:5-12）

为什么野驴野牛性情难以捉摸。既知道了牠们的性情，你能叫牠逆着性情服事你吗？为什么有些野驴，野牛人能驯服，有些却不能呢？

三、鸵鸟的翅膀欢然煽翅，岂是显慈爱（39:13-18）

耶和華接着，再问约伯知道鸵鸟的性情：

「鸵鸟的翅膀欢然煽展，岂是显慈爱的翎毛和羽毛吗？

因牠把蛋留在地上，在尘土中使得温暖，
却想不到被脚踹碎，或被野兽践踏。

牠忍心待雏，似乎不是自己的；

虽然徒受劳苦，也不为雏惧怕。

因为神使牠没有智慧，也未将悟性赐给牠。

牠几时挺身展开翅膀，就嗤笑马和骑马的人。」

（伯 39:13-18）

鸵鸟的身材那样大，跑起来那么快，何以却不知如何对待它所生的蛋呢？它常将自己所生的蛋踹碎，也不会蔽护它的蛋。因为神未将那么多智慧与悟性赐给它。它却还骄傲的「嗤笑马和骑马的」没它跑得快，岂不太浮浅了。

四、马的大力是你所赐的吗？为何它不怕战争（39:19-25）

然后，耶和華 神又问约伯知道马的性情：

「马的大力是你所赐的吗？

牠颈项上挖挃的鬃是你给牠披上的吗？

是你叫牠跳跃像蝗虫吗？牠喷气之威使人惊惶。

牠在谷中刨地自喜其力；牠出去迎接佩带兵器的人。

牠嗤笑可怕的事，并不惊惶，也不因刀剑退回。

箭袋和发亮的枪并短枪，在牠身上铮铮有声。

牠发猛烈的怒气将地吞下，一听角声就不耐站立。

角每发声，牠说呵哈；牠从远处闻着战气，

又听见军长大发雷声和兵丁呐喊。」（伯 39:19-25）

为什么马就不怕刀枪兵器，可以用来打仗，而且对打仗毫不惧怕，听见号角声就兴奋，不怕雷声与兵丁的呐喊。看见流血的场面，可怕的情景，一点也不惊惶。谁赐给它们这样的性情，神问约伯你能否加以解释为何这样？

五、鹰雀飞翔，展开翅膀，岂是藉你的智慧吗？（39:26-30）

耶和華神又问约伯，可知道鹰雀的性情吗？

「鹰雀飞翔，展开翅膀一直向南，岂是藉你的智慧吗？

大鹰上腾，在高空搭窝，岂是听你的吩咐吗？
牠住在山岩，以山峰和坚固之所为家，
从那里窥看食物，眼睛远远观望。
牠的雏也吐血，被杀的人在哪里，牠也在那里。」
(伯 39:26-30)

许多飞禽鹰雀，都知道顺应季节气候的变化，秋天来到就向南飞，它们怎会如此呢？是听你的吩咐？这是谁赐给它们这样的智慧。它们不同的习性，建立不同的窝为家，是谁给它们定的性。它们眼睛的能力，生存的智能，是谁给它们安排的，约伯你知道吗？

耶和華在旋風中，一连串的向约伯提出了前面十五项问题。祂要约伯打起勇气来，尽量回答祂。既然约伯口口声声要与神辩论，似乎他很有理，好像他知道许多事，了解很多问题，是神不知道的，他巴不得能找到神，能会见神，陈明他的理，与神辩论。好像神一直不肯见他，怕与他辩论似的。神现在向他们显现，当众与他说话，给他机会与神辩论。

其实，说到这里，耶和華要说的话，还没有结束。

第四十章要义、耶和華三以河马问约伯

耶和華向约伯提出了十五项问题之后，见约伯一直没有答话，就暂停继续发问，而对约伯再次说，要约伯回答祂。

一、强辩的岂可与全能者争论么？你可以回答这些吧（40:1-2）

「耶和華又对约伯说：『强辩的岂可与全能者争论吗？
与神辩驳的，可以回答这些吧！』」（伯 40:1-2）

耶和華 神显然对约伯在前面，对他三个朋友的所说的话，都听得十分仔细，所以神称约伯为「强辩的」，他既然要与神辩驳，现在神提出了问题，神要约伯回答祂前面所提出的问题（十五项）。

二、约伯回答说：「我是卑贱的！只好用手搗口」（40:3-5）

约伯没有想到耶和華 神真会来到他面前，对他说话，对他向神挑战，要与神辩论的话，耶和華竟然真的亲自临到，要与他辩论，并且向他提出了十五问。这是约伯没有想到的十五问。他被问的不知如何作答，无话可说。

前面先经过以利户对他的一番辩驳，再经神这样一问，他知道他错了。

「于是，约伯回答耶和華说：『我是卑贱的！
我用甚么回答你呢？只好用手搗口。
我说了一次，再不回答；说了两次，就不再说。』」
(伯 40:3-5)

约伯承认自己是「卑贱的」，原文有双重的意思：其一是微不足道的意思；其二是该受咒诅的意思。这是约伯在神面前的认罪，表示真诚的悔改。他怎能回答那些问题呢，他不能回答，只好用手搗口。不再说了。

三、神再要约伯：「你要如勇士束腰，你可以指示我」（40:6-9）

然而，耶和华却在旋风中继续对约伯说话。

「于是，耶和华从旋风中回答约伯说：

『你要如勇士束腰；我问你，你可以指示我。

你岂可废弃我所拟定的？

岂可定我有罪，好显自己为义吗？

你有神那样的膀臂吗？你能像他发雷声吗？』」

（伯 40:6-9）

神竟再次要约伯鼓起勇气来说，他前面说的那样理足气盛，定神有罪，认为自己为义，神质问约伯：「你岂可废弃我所拟定的？岂可定我有罪，好显自己为义？」神也提醒他「你有神那样的膀臂吗？你能像他发雷声吗？」你太自白自高了，才会发出向神辩论的挑战！

四、「你要以荣耀庄严为妆饰，能以救自己」（40:10-14）

耶和华的爱是到底的，祂要给约伯与他朋友更深的开导，祂继续对约伯说：

「你要以荣耀庄严为妆饰，以尊荣威严为衣服；

要发出你满溢的怒气，

见一切骄傲的人，使他降卑；

见一切骄傲的人，将他制伏。

把恶人践踏在本处，将他们一同隐藏在尘土中，

把他们的脸蒙蔽在隐密处；

我就认你右手能以救自己。」（伯 40:10-14）

神在此告诉约伯，除非你约伯或任何人，能够像神那样能「以荣耀庄严为妆饰，以尊荣威严为衣服」，为着见证公义，「发出你满溢的怒气」时，能将「一切骄傲的人」降卑，制伏，「把恶人践踏在本处」，甚至将他们消灭或「把他们的脸蒙蔽在隐密处」。神说祂就认为在你约伯右手，有救自己的能力。否则你从此不要再自义自高了。耶和华的这些话，也是对所有祂的子民与祂的儿女，深切的教训。

五、「你且观看河马，看牠是何等强壮」（40:15-18）

接着，耶和华又对约伯讲了河马与鳄鱼的教训。

「你且观看河马。我造你也造牠，牠吃草与牛一样。

牠的气力在腰间，能力在肚腹的筋上。

牠摇动尾巴如香柏树，牠大腿的筋互相联络。

牠的骨头好像铜管，牠的肢体仿佛铁棍。」

（伯 40:15-18）

神先以河马为例，就河马身体的结构而言，极为强壮有力，如果与约伯的身体相较，显明约伯相较何等脆弱。

六、「牠在神所造的物中为首，何等悠游逍遥」（40:19-24）

然而，河马过着怎样的生活呢？神描绘它悠然自乐。

「牠在神所造的物中为首，创造牠的给牠刀剑。
诸山给牠出食物，也是百兽游玩之处。
牠伏在莲叶之下，卧在芦苇隐密处和水洼子里。
莲叶的阴凉遮蔽牠；溪旁的柳树环绕牠。
河水泛滥，牠不发战；
就是约旦河的水涨到牠口边，也是安然。
在牠防备的时候，谁能捉拿牠？
谁能牢笼牠、穿牠的鼻子呢？」（伯 40:19-24）

神问约伯谁能给河马这种情景？它强壮，却不狂妄傲慢，它能与百兽和平共处，它对天灾或河水泛滥，都能充容应付，它能逍遥自在，怡然自得。这一段把河马的生活，描写的何等安祥、生动、悠哉游哉。

第四章要义、耶和華四以鱷魚問約伯

接着，耶和華又对約伯说到鱷魚的情况。

一、你能用魚鈎釣上鱷魚么？没有那么凶猛之人敢惹他（41:1-11）

耶和華说到鱷魚的凶猛，人对它是怎样的态度呢？

「你能用魚鈎釣上鱷魚吗？
能用繩子压下牠的舌头吗？
你能用繩索穿牠的鼻子吗？能用鈎穿牠的腮骨吗？
牠岂向你连连恳求，说柔和的话吗？
岂肯与你立约，使你拿牠永远作奴仆吗？
你岂可拿牠当雀鸟玩耍吗？
岂可为你的幼女将牠拴住吗？
搭伙的漁夫，岂可拿牠当货物吗？
能把牠分给商人吗？
你能用倒枪扎满牠的皮，能用魚叉叉满牠的头吗？
你接手在牠身上，想与牠争战，就不再这样行吧！
人指望捉拿牠是徒然的；一见牠，岂不丧胆吗？
没有那么凶猛的人敢惹牠。
这样，谁能在我面前站立得住呢？
谁先给我甚么，使我偿还呢？天下万物都是我的。」（伯 41:1-11）

神是以鱷魚为例，来比较約伯的狂傲。狂傲的鱷魚对人有什么用呢？人因鱷魚的凶猛，见而生畏，不敢惹它。可是你約伯竟敢惹我耶和華，看我不如一条大鱷魚。好像我耶和華先欠你甚么，你如今向我讨债，要我向你偿还似的。你可知道，天下万物都是我的，包括你約伯也是我的！

二、论到鱷魚的肢體和其大力，并美好的骨骼（41:12-25）

耶和華論到鱷魚的身體結構，真是強健美好的創作。

「論到鱷魚的肢體和其大力，
並美好的骨骼，我不能緘默不言。
誰能剝牠的外衣？誰能進牠上下牙骨之間呢？
誰能開牠的腮頰？牠牙齒四圍是可畏的。
牠以堅固的鱗甲為可夸，緊緊合閉，封得嚴密。
這鱗甲一一相連，甚至氣不得透入其間，
都是互相聯絡、膠結，不能分離。
牠打噴嚏，就發出光來；牠眼睛好像早晨的光線。
從牠口中發出燒着的火把，與飛進的火星；
從牠鼻孔冒出煙來，如燒開的鍋和點着的蘆葦。
牠的氣點着煤炭，有火焰從牠口中發出。
牠頸項中存着勁力，在牠面前的都恐懼蹦跳。
牠的肉塊互相聯絡，緊貼其身，不能搖動。
牠的心結實如石頭，如下磨石那樣結實。
牠一起來，勇士都驚恐，心里慌亂，便都昏迷。」
（伯 41:12-25）

神述說鱷魚全身結構之精奇結實，無可比較。但因着他性情凶猛，它只能存活在人稀少的地區。它只能在很小的區域，自我狂傲。

三、人若用刀槍，用標槍都是無用。凡高大的，牠無不藐視（41:26-34）

神又說到鱷魚的難以馴服：

「人若用刀，用槍，用標槍，用尖槍扎牠，都是無用。
牠以鐵為干草，以銅為爛木。
箭不能恐懼牠使牠逃避；彈石在牠看為碎秸，
棍棒算為禾秸；牠嗤笑短槍颯的响声。
牠肚腹下如尖瓦片，牠如釘耙經過淤泥。
牠使深淵開滾如鍋，使洋海如鍋中的膏油。
牠行的路隨後發光，令人想深淵如同白髮。
在地上沒有像牠造的那樣，無所懼怕。
凡高大的，牠無不藐視；
牠在驕傲的水族上作王。」（伯 41:26-34）

在約伯的時代，人要獵取鱷魚彼不容易。神描述鱷魚是一切傲慢，自高自大者的典型。牠在驕傲的水族上作王。然而，牠可曾知道它一身的裝備，和結實的構造，豈不都是神所賜的，神給的裝備。牠豈能在神面前自大的狂傲呢！所有狂傲自大自義的人，似乎都應該看看鱷魚的樣子，那是否正是他

的形像。

第十讲

约伯的悔悟认罪与故事的结局

第四二章要义

当耶和华对约伯说完了河马与鳄鱼的特性与奥秘后，约伯迫不及待的很快回答神。他是真正的由衷醒悟，并且从心灵深处向神俯伏懊悔。

壹、约伯从深处向神俯伏认错（8:1-6）

约伯对耶和华说：

「我知道你万事都能做，你的旨意不能拦阻。
谁用无知的言语使你的旨意隐藏呢？
我所说的是我不明白的；
这些事太奇妙是我不知道的。
求你听我，我要说话；我问你，求你指示我。
我从前风闻有你，现在亲眼看见你。
因此我厌恶自己(或作:我的言语)，
在尘土和炉灰中懊悔。」（伯 42:2-6）

约伯对神所说的这一段话中，是很清楚的醒悟，而向神表明懊悔认罪。他这一段话，有以下七方面的含意：

- 一、他知道神万事都能作，并且祂作万事都有其旨意，都有原因，都有理由，任何事物不能拦阻祂。因为祂是全能、全知的神，祂思虑周全，毫无缺失。
- 二、人无知的言语，反而使他的旨意被人的言语所打岔隐藏，人尽说些自己不甚明白的话，不仅使自己迷失，也对别人产生误导，构成陷阱。
- 三、神所作的许多事，太奇妙，太奥秘，远非我们人所理解，甚至是我们人全然不知道的，我们人不可妄加论断，自以为是的妄加推测。
- 四、我们不明白的，可以说话，谦卑的说出我们的不知道，虔诚的向神求问，恳求神指示。神并不是武断的神，不理睬人的讯问，人若谦卑，祂乐意启示人。
- 五、我从前风闻有你，现在亲眼见你。风闻是听见了列祖传承下来的话，或别人传给我们的话，那种对神的信仰，只是客观的相信，知道耶和华是宇宙的主宰，创造万有的神。如今因听见祂亲自对我们说话，开启我们的心灵，使我们对祂有了切身的体验，有了生命的经历与认识，才是主观的经历与认识。
- 六、因着这进一步的认识和经历，我厌恶我此前曾说过的话。因许多都是我无知的猜测，无知的妄

论，以致我过于自高，自以为是的自义，并说了许多对神无理，狂妄无礼的话。

七、我以前不知道存在我里面的邪恶，隐藏在我里面深处的骄傲，如今因着祢的怜悯开启，使我得以认识我自己的残缺与渺小，使我得以在苦难中，认识我所需要的拯救。现在，我在尘土和炉灰中懊悔，彻底谦卑的向祢懊悔。

约伯所说的这一段话，是《约伯记》中诗体的最后一段。诗歌到此结束，辩论也到此结束。后面的记录，是故事的收尾，又都是以叙述文体裁，所作的记录。

贰、神对约伯三友的责备与发落（42:7-9）

耶和華不仅对约伯说话，接着神也对约伯的三个朋友说话。其实，当神对约伯说话时，约伯的四个朋友也都在场，只是神前面的话，是以约伯为主要对象说的。现在神又以约伯的三个朋友为对象说话。

「耶和華对约伯说话以后，就对提幔人以利法说：『我的怒气向你和你两个朋友发作，因为你们议论我，不如我的仆人约伯说的是。现在你们要取七只公牛，七只公羊，到我仆人约伯那里去，为自己献上燔祭，我的仆人约伯就为你们祈祷。我因悦纳他，就不按你们的愚妄办你们。你们议论我，不如我的仆人约伯说的是。』于是，提幔人以利法、书亚人比勒达、拿玛人琐法，照着耶和華所吩咐的去行。耶和華就悦纳约伯。」（伯 42:7-9）

在这段记录中，耶和華神明确的告诉约伯的三个朋友，在他们与约伯辩论的时候，他们在论到有关神的议论时，叫神听了很不高兴，认为他们对神的议论，还不及约伯所说的。因此神向他们生气。这段记录有五个要点：

- 一、神责备他们对神的议论反不如约伯，使神听了生气。连约伯对神的议论都有许多错误，他们三个朋友在议论中的错误更多。所以我们在读《约伯记》时，要清楚的分辨，在引用《约伯记》时，尤其需要留心。不要把错误的论点，当作启示。
- 二、神要他们献祭，赎他们妄论神的罪。当神指示约伯的三个朋友，要献祭赎妄论之罪时，约伯听见了，自然约伯也明白，他也该献祭赎他妄论神与自义的罪。
- 三、神要约伯为他三个朋友祈祷。当然献祭赎罪的人，会为自己祷告求神的赦免。在此神特别指明要约伯为他的三个朋友祈祷。乃因他这三个朋友都是因为约伯而来，是来看望安慰约伯的。不料起了辩论，在言语上都有过火，彼此都有得罪，神不愿意他们这几个朋友不欢而散，留下嫌隙回去，神就要约伯为他们三个朋友祈祷，化解所有因辩论而产生的隔阂。这是神对他们的爱护与关心。
- 四、神因悦纳约伯，就不按他们的愚妄办他们。耶和華是满了慈爱与关怀的神，祂那里舍得随便惩罚祂所爱的子民与儿女，祂乐意向他们施恩与开启指引。
- 五、于是约伯的三个朋友，照神所吩咐的去行，神就悦纳约伯。约伯这三个朋友，因着这次辩论，也都得以亲切的认识经历神，得着神的开启，这是何等难得的机会，他们当然乐于照着神的吩咐而行。在献完祭之后，约伯也在神面前，为三个朋友祈祷之后，他们看见耶和華对约伯的悦

纳，约伯身上的灾病戛然而止，令他们都为约伯欣喜。他们一定在神的面前饱享丰盛的筵席，然后欢欢乐乐的回去。

在这一段中，完全没有提到以利户，这不只表明以利户没有受到神的责备，也没有要以利户献祭赎妄论耶和華之罪。由此证明以利户之言，实在是受到了耶和華神的肯定。以利户作为本书《约伯记》的著者，他谦卑的不提到自己。在整个过程中，以利户都是与他们同在，也一同为约伯得着神的悦纳和医治拯救而欢欣。

参、约伯后来的情况与结局（42:10-17）

约伯后来的景况如何，《约伯记》作了这一段记载，作为全书的结局：

「约伯为他的朋友祈祷，耶和華就使约伯从苦境（原文作“掳掠”）转回，并且耶和華赐给他的比他从前所有的加倍。约伯的弟兄姐妹和以先所认识的人都来见他，在他家里一同吃饭；又论到耶和華所降与他的一切灾祸，都为他悲伤安慰他，每人也送他一块银子和一个金环。这样，耶和華后来赐福给约伯比先前更多。他有一万四千羊，六千骆驼，一千对牛，一千母驴。他也有七个儿子，三个女儿。他给长女起名叫耶米玛，次女叫基洗亚，三女叫基连哈朴。在那全地的妇女中，找不着像约伯的女儿那样美貌。他们的父亲使她们在弟兄中得产业。此后，约伯又活了一百四十年，得见他的儿孙，直到四代。这样，约伯年纪老迈，日子满足而死。」（伯 42:10-17）

- 一、在这一段记载中，是从「约伯为他的朋友祈祷」之后开始，这是约伯的新生。「耶和華就使约伯从苦境转回，并且神赐给他的比他从前所有的加倍。」苦境的原文是掳掠，也可说约伯是被仇敌（撒但）兴起的苦境掳掠了。神使他脱离了苦境，这当然包括使约伯全身的毒疮消退痊愈。
- 二、约伯的弟兄，姐妹，和以先所认识的人都来见他。在他家里一同吃饭，又论到耶和華所降与他的一切灾祸，都为他悲伤，安慰他。每人也送他一块银子和一个金环。许多逃避他的亲人朋友，现在又都来看他，与他交结，重续亲密的感情。这段记载也显明世人亲情的虚假与淡薄，当人有苦难时，雪中送煤的人少；而在人兴盛时，锦上添花的人多。相较之下，约伯的四个朋友何其难得。
- 三、神后来赐福给约伯比先前更多。他有一万四千羊，六千骆驼，一千对牛，一千母驴。他的财富也加倍了。耶和華乐意赐福给纯洁的子民。
- 四、他又有七个儿子，三个女儿；而且三个女儿极其美貌，约伯使女儿们也在弟兄中得产业。约伯对他后来的十个儿女，好好的教育他们，在信仰上给他们建立良好的传承，以致他们不再像以前的孩子，都被宠坏了，而一直活在宴乐放纵肉体的私欲罪恶中，每每令约伯忧心害怕。如今约伯非常安息，他是真正的得着了这十个儿女。以前的十个儿女，是他失落了的儿女，无论他从前怎样自义，他回想起来，他因没有作好信仰的传承，是他把他们败坏掉了。他能够对后来的十个儿女，作好信仰的传承与生活的教育，乃是他蒙了神拯救，生命上真正长进与成熟的结果。有人问神为什么没有赐约伯二十个儿女？这是一种错谬的思想，因他们把儿女比作牛羊了。将一个儿女教育好，使他得着信仰的传承，比十个儿女都沉沦，要好上千百万倍。
- 五、此后约伯又活了一百四十年，得见儿孙，直到四代，日子满足而死。约伯见到他的玄孙，经历

五代同堂的天伦之乐，他是世上很有福的人。这是约伯完美的人生结局，也是《约伯记》这部奇书的完美结束。

第十一讲

《约伯记》的重要启示

读完《约伯记》，并且逐章分析解释之后，我们需要从整卷的内容，作纵观与鸟瞰的思索，来看《约伯记》中的重要启示。我们前面在诸论中曾说明，这卷书乃是全部旧约三十九卷书中，最古老的第一卷书。大约早在三千八百年前就写成了，比「摩西五经」尚早三、四百年，是现今我们所知，古今中外最古老的完整巨着。

这卷书会被纳入在圣经中，绝非偶然的事，当然是出于神的主宰与启示。我们根据圣经成书的历史过程，我们有充分理由相信，首先将《约伯记》收纳起来，当作瑰宝，当作遗产，传授给以色列人的人，应该就是摩西。因为若不是他，在他之后，无任何人有此权威或威信，能将此卷看起来，似乎是「外邦人的著作」，当作神圣的权威之作。正因为当初摩西将此书卷，与他的「五经」，一同传授给以色列子民。后人在编「圣经」时，才敢将此书纳入在「神子民的圣经」之中。

壹、摩西传授《约伯记》给以色列子民

何以摩西会将此书当作瑰宝，传授给以色列人呢？我们综合而言，有三点重要原因：

第一、这是最早的希伯来文书卷

摩西自己从此书受了希伯来文的教育，是他逃难到米甸旷野，从米甸祭司叶忒罗那里领受到的。在那之前，摩西可能从他母亲，也是他的乳母那里，学会说一点不正规，而简单日常使用的希伯来语。但没有文字，他们在之前，可能都尚未见过希伯来文。

摩西在埃及王宫中主要学的和使用的，都是埃及语文。他无从学习希伯来语文，因为在埃及的雅各后裔中，所用的希伯来话，那时尚未形成希伯来语文，也没有条件形成希伯来语文。可能在摩西离开埃及之前，他从未见过正规的希伯来文。他乃是到了米甸，认识叶忒罗之后，摩西才真正的接触到希伯来文。正因为如此，他肯留在米甸叶忒罗身边学习。当时，可能《约伯记》就作了他学习希伯来文的课本，为他的希伯来语文奠定了基础。所以他将此书留给以色列人，作学习希伯来文的教材范本。

第二、这是人类有史以来最早的信仰文献

这本书启示了许多重要的信仰观念，可说是集列祖时期（从亚当至摩西兴起之前）正统信仰传承之大全，也是列祖时期在信仰传承上的纯正结晶，启发了神圣的启示和灵界故事的许多奥秘。这卷书对后来摩西的启发与事奉，产生了莫大的影响。他认为对以色列子民，也能从这书学习认识神，产生良好的信仰教育。

第三、这是举世旷古无双的智慧文采巨着

因为本书记载了神与人之间最精采、有趣、生动、活泼的一段故事，把神与人的关系，呈现出极为亲近而真切的场景，是古往今来人世间最有意义与价值的一场盛会，其内容值得留传与世代代珍

赏，学习、传颂。尤其，全书又以诗体为主的呈现，无论从音韵、语态、遣词造句上，都显出高雅尊贵的文学造诣，全文的叙述，对话诗的生动、活泼、有图、有画、可歌、可唱，一环接一环、一角接一角的涌出，真是人类最早，又丰富多姿多采的智慧之作。摩西认为这是希伯来文的瑰宝，以色列子民应当珍惜。

毫无疑问，摩西很有上头来的智慧，他能分辨甚么是出于神的，甚么是出于人的。他把这卷书留给以色列人，是基于他卓越的见识，与神圣属灵的分辨能力。摩西不是一个孤陋寡闻的人，在四十岁之前，他在埃及王宫中，学了埃及人的一切学问（徒 7:22）。当时的埃及，在文明水平上，似乎是世上或西方，最先进，最发达的。但是，那时在埃及的语文中，并没有出现甚么有水平、有价值、有意义的文学作品，这一点摩西知之甚详。他万万没有想到，他流落到米甸，竟然看见了这卷巨着，而且是用他祖宗的语文，希伯来文写的。那时他看不懂，因为他从来没有学过。经叶忒罗解释给他听之后，他惊奇，他爱慕，他决定留在叶忒罗身边学习此文此书。他虽然文武全材，却甘愿为叶忒罗牧放羊群，后来作了叶忒罗的女媳。

他以四十年之久，学习了《约伯记》与希伯来文，也进一步发展了希伯来文，并用以撰写了《创世记》。

在《约伯记》这卷书中，称神的名为「耶和華」。摩西所撰写的「五经」，都称神为耶和華。虽然《约伯记》不是摩西的著作，既然摩西都如此重视，从中学习，以色列人也尊重的保持，知道这是一卷启示神与信仰的著作。直到后人编圣经的时候，也把这卷书编在其内。在圣经的诗卷中，把《约伯记》编为五卷之首，就可知后来的以色列人如何的重视此书。

贰、《约伯记》中的七大重要启示

现在我们就从纵观与鸟瞰的观点，来看《约伯记》中的重要启示。

一、《约伯记》中对神的启示

在《约伯记》中，对神有非常明确的启示。约伯和他的朋友都称耶和華 神是「全能者」，祂是宇宙万有的独一无二创造主，也是全知全能万有的管理主宰（约 1:6）。论到祂的造化之工，约伯明确的指出：

「他独自铺张苍天，步行在海浪之上。

他造北斗、参星、昴星，并南方的密宫。

他行大事，不可测度，行奇事，不可胜数。」（伯 9:8-10）

「神将北极铺在空中，将大地悬在虚空；

将水包在密云中，云却不破裂。」（伯 26:7-8）

「神明白智慧的道路，晓得智慧的所在。

因他鉴察直到地极，遍观普天之下。

要为风定轻重，又度量诸水。

他为雨露定命令，为雷电定道路。」（伯 28:23-26）

这些话都是极其智慧的语言，出于神的启示，不是仅从人的知识说出来的。

以利户也明白的指出：

「神为大，我们不能全知；他的年数不能测度。」

他吸取水点，这水点从云雾中就变成雨；
云彩将雨落下，沛然降与世人。
谁能明白云彩如何铺张和神行宫的雷声呢？
他将亮光普照在自己的四围，他又遮覆海底。
他用这些审判众民，且赐丰富的粮食。」（伯 36:26-31）

「神发出奇妙的雷声，他行大事，我们不能测透。

他使密云盛满水气，布散电光之云；…

这云，是藉他的指引游行旋转，

得以在全地面上行他一切所吩咐的。

或为责罚，或为润地，或为施行慈爱。」（伯 37:5-13）

这些话说的何等奥妙而又生动深切，绝不是浮浅的人，所能看透的。正是只有属灵的人，才能用的言语，把属于神灵的事，启示给有灵性的人理解。（林前 2:12-15）

耶和華神在旋风中，对约伯以问话的形式更直接指明祂是天地穹苍的造物主：

「我立大地根基的时候，你在哪里呢？

你若有聪明，只管说吧！

你若晓得就说，是谁定地的尺度？

是谁把准绳拉在其上？

地的根基安置在何处？地的角石是谁安放的？

那时，晨星一同歌唱，神的众子也都欢呼。」

（伯 38:4-7）

「你能系住昴星的结吗？能解开参星的带吗？

你能按时领出十二宫吗？

能引导北斗和随它的众星吗？

你知道天的定例吗？

能使地归在天的权下吗？」（伯 38:31-33）

从以上所引的经节，显明神的身位，祂的权能和奇妙的作为。

从后面所引的经节，可知神的性情、智慧、与祂对人的心意和态度。

提幔人以利法论到神，说祂是拯救穷乏、贫寒、谦卑人的神：

「神拯救穷乏人，脱离他们口中的刀和强暴人的手。

这样，贫寒的人有指望，罪孽之辈必塞口无言。」

（伯 5:15-16）

「你要认识神，就得平安，福气也必临到你。

你当领受他口中的教训，将他的言语存在心里。

你若归向全能者，从你帐棚中远除不义，

就必得建立。…

你就要以全能者为喜乐，向神仰起脸来。
你要祷告他，他就听你；你也要还你的愿。
你定意要做何事，必然给你成就；
亮光也必照耀你的路。
人使你降卑，你仍可说：『必得高升。』
谦卑的人，神必然拯救。
人非无辜，神且要搭救他，
他因你手中清洁，必蒙拯救。』（伯 22:21-30）

书亚人比勒达论到神，说祂是公平、公义的神：

『神岂能偏离公平？全能者岂能偏离公义？
或者你的儿女得罪了他，他使他们受报应。
你若殷勤地寻求神，向全能者恳求；
你若清洁正直，他必定为你起来，
使你公义的居所兴旺。
你起初虽然微小，终久必甚发达。』（伯 8:3-7）

拿玛人琐法论到神，说祂是明察秋毫，无所不知的神：

「愿祂将智慧的奥秘指示你；他有诸般的智识。
所以当知道：神追讨你，比你罪孽该得的还少。
你考察，就能测透神吗？你岂能尽情测透全能者吗？
他的智慧高于天，你还能做甚么？…
他本知道虚妄的人；
人的罪孽，他虽不留意，还是无所不见。』（伯 11:6-11）

又说祂是保守并恩待心正手洁人的神：

「你若将心安正，又向主举手。
你手里若有罪孽，就当远远地除掉，
也不容非义住在你帐棚之中。
那时，你必仰起脸来，毫无斑点；
你也必坚固，无所惧怕。
你必忘记你的苦楚，就是想起也如流过去的水一样。
你在世的日子要比正午更明，虽有黑暗，仍像早晨。
你因有指望，就必稳固，也必四围巡查，坦然安息。
你躺卧无人惊吓，且有许多人向你求恩。
但恶人的眼目必要失明，他们无路可逃，
他们的指望就是气绝。』（伯 11:13-20）

约伯也承认他三个朋友所论到神性情的这些方面，并且他也知道神有大能，神是智慧的源头，他

说：

「神明白智慧的道路，晓得智慧的所在。

因他鉴察直到地极，遍观普天之下。

要为风定轻重，又度量诸水。

他为雨露定命令，为雷电定道路。

那时他看见智慧，而且述说；他坚定，并且查究。

他对人说：『敬畏主就是智慧；远离恶便是聪明！』（伯 28:23-28）

但是约伯就是不明白，为何他就是这样按照义而生活，何以他会遭遇到这些不幸，因此他发出许多哀鸣，对神产生许多猜测，说出许多自义的言论，对神说出无理之词。

布西人以利户对神性情的认识，显然有更进一步的启示，对于神的待人之道，有更贴切的体验与领会，因此他指出：

第一、神是圣洁、慈爱、良善、忍耐的神，祂乐意施拯救。

在人犯罪之前千方百计警诫人，拦阻人，差遣千百天使为人效力，要救赎人的灵魂免入深坑。祂是救赎人灵魂生命的神。祂乐意看见人悔改，祂绝不会作弄人，祂愿意人人得救。（伯 33:8-33）

第二、神的公义公平是绝对的，祂是全知、全能的判断者。

祂所行、所作、和判断不会错误，也不会有任何偏差。祂审判不需要征得被审者的同意，也不需传证人来作证，祂的审判绝不打折，一定永定。不讨价还价。（伯 34:10-33）

第三、神是至高无上的，祂拯救谦卑、困苦の恳求者。

祂拯救谦卑、困苦の恳求者，垂听他们的祷告。神有大能，却不藐视人，祂借着困苦，开通他们的耳朵，救拔困苦人出离罪恶与患难。但是祂不听虚妄的、骄傲的、自义者、与傲慢者的呼求。（伯 35:9-16，36:5-16）

第四、神是值得称颂赞美，祂行大事奇妙不能测度。

人切不可因自己的无知，而对祂的作为妄加推论猜测，要知在神那里有可怕的威严，神是轻慢不得的，在言语上对神的无理，乃是罪恶与亵渎。许多外表看似相同的事，好比天空的云雨，游行旋转，得以在全地，其实仍是行祂一切所吩咐的。临到各人作用不同，或为责罚，或为润地，或为施爱，我们不能尽知。（伯 36:24-33，37:1-22）但是祂确是值得称颂赞美信靠的神。

第五、以利法最后的结论，说得非常好：

「论到全能者，我们不能测度；

他大有能力，有公平和大义，

必不苦待人，所以人敬畏他；

凡自以为心中有智慧的人，他都不顾念。」

（伯 37:23-24）

这些话值得我们常记在心。尤其是神的儿女，要以此为座右铭。

总之，神的权能，祂的无限、奥秘、与超越，世人难测。但祂慈爱、良善、温和，却可亲可近。祂赐人有灵，可向祂祷告祈求，也可向祂倾述。只要人的存心与态度谦卑真诚，祂乐意与人对话，祂

懂得任何语言与方音。祂是可亲可近的神。

事实上，《约伯记》所描绘耶和華神的形像与性情，贯穿在全部圣经中。

二、《约伯记》对宇宙万有由来的启示

在前面我们所引述的经节中，清楚的指出，宇宙中的万有，无论是天上的北斗、参星、昴星，并南方的密宫，或太阳、月亮、星辰，所有的星体，一概都是神按祂旨意，照着祂的智能所造的，「祂独自铺张苍天」。这些都是祂造的天体，无论可见或不可见的，都是宇宙穹苍中的万有，是被造的事物，不是灵体，不能成为敬拜的对象。将天上的星体当作神的，都是愚昧无知的行径，出于人所伪创的宗教，出于说谎者的欺骗与假冒。

即使是天上的灵体，即如天使、天军、…等等，《约伯记》中统称为「神的众子」，包括撒但在内，他们都是在耶和華神面前服役的灵，不能成为人敬拜的对象。《希伯来书》第一章 13 节的话，正印证了《约伯记》；而《约伯记》的记载，也正是《希伯来书》的左证。

同样地，这地和地上的万物，也是耶和華神独自创造的。「我立大地根基的时候，你在哪里呢？你若聪明，只管说吧！你若晓得就说，是谁定地的尺度？是谁把准绳拉在其上？地的根基安置在何处？地的角石是谁安放的？那时，晨星一同歌唱，神的众子也都欢呼。」这启示神创造完成这大地的时候，天上的众星和神的众子早已造好，早已存在，所以当它们看见神所造的美好大地，多姿多采的活物，地上的海洋河川山岭，披上各色各样的花草树木，他们都惊叹歌唱，跳跃欢呼！除祂以外，再无别神，祂是独一的「创造主」。

在这地上的海陆云气风雨雷电雪雹，天空的多样飞禽，陆上的各种走兽昆虫，水里各种的鱼与活物，地上的各种植物花草树木，也都是祂造的，并且都是按祂的旨意养育供应维护的。当神对约伯论到河马时说：

「你且观看河马。我造你也造牠，牠吃草与牛一样。」（伯 40:15）又说：

「牠在神所造的物中为首，创造牠的给牠刀剑。

诸山给牠出食物，也是百兽游玩之处。

牠伏在莲叶之下，卧在芦苇隐密处和水洼子里。

莲叶的阴凉遮蔽牠；溪旁的柳树环绕牠。」

（伯 40:19-22）

神就是告诉约伯，虽然神把河马造的那样强健力大结实，可是仍是神给牠预备生存与生活的环境，供应牠所需要的食物，就像供应其他百兽飞禽一样，河马是无可骄傲的。

神论到所造的鳄鱼时，耶和華又说：

「没有那么凶猛的人敢惹牠。

这样，谁能在我面前站立得住呢？

谁先给我甚么，使我偿还呢？

天下万物都是我的。」（伯 41:10-11）

神也藉鳄鱼告诉约伯，既使像鳄鱼造的那样结构精致结实，性情孤傲凶猛，甚至无任何兽，无任何人敢惹牠。但是仍然是神养活牠，牠岂能向神夸耀向神狂妄。神说：「谁先给我甚么，使我偿还呢？」

天下万物都是我的。」万物都是神造的，也是神维护供养的，也都是属祂的。

由此可见，在《约伯记》中启示了宇宙天地和万物，都是耶和華神独自创造的「创造论」，是无庸置疑的。可能正因有此基础，引发了摩西知道怎样向神求问，而得着神的启示，使他得知神创世的过程与奥秘，而写出《创世记》第一章的记录。

三、《约伯记》中对撒旦的启示

在《约伯记》中，另一个重大的启示特点，就是把撒但很明确的启示了出来。可能在此之前，无人知道撒但的身位与作为。因为撒但很狡猾，而又很会隐藏他的作为。可是撒但对人类，却是做尽坏事。《约伯记》揭发了撒但的真面目。

《约伯记》明确的告诉人，原来，撒但也是神所造的灵体之一，也列在「神的众子」之中，他也是在耶和華神面前服事的灵。有关撒但的身位与作为，后来在《以赛亚书》（赛 14:12-15）和《以西结书》（结 28:13-17）中，相继作了更多补充。

在《约伯记》中，清清楚楚的指出，他是在神面前经常控告人的。然后他抓住机会，他可以呼风唤雨的，制造各种天灾人祸，来残害人；又制造各种各样的苦难来折磨人。而他却很诡诈的隐藏，使人难以发觉他，以至叫人在痛苦中发怨言时，都激发人去埋怨神，去妄怪神，用许多苦毒的言语去亵渎神，使人陷入更深的罪恶之中，叫人进入灵魂的灭亡。甚至令许多神的子民和神的儿女，因对撒但没有启示与认识，而落入撒但所设计的陷阱里。《约伯记》让我们看见，像约伯这样敬畏神的义人，都差一点落进撒但的陷阱里。

《约伯记》的记录，让我们看清楚撒但的真面目，认识他的阴险、诡诈、残忍与狠毒。叫后世的人，特别是神的子民与儿女，在面临苦难时，知道怎样借着亲近神、祷告祈求神，得着祂赐的智慧与能力，使我们脱离凶恶，得着拯救和医治。主耶稣也教导祂的门徒祷告：「不叫我们遇见试探，救我们脱离凶恶（或那恶者）」。（太 6:13）

或许正是因为摩西得着了《约伯记》中的警惕，使他在后来的事奉中，每每遇见为难时，或遇见以色列民的责怪埋怨时，他知道如何立即将难处，带到神面前去祷告仰望神，他不怨天尤人，不落进撒但的各种圈套与陷阱里。

同时，可能也正因为《约伯记》中的记载，使摩西去寻问神，何以撒但要如此陷害人，苦害人，他究竟与人有什么缘渊与深仇大恨。正是因为他向神寻找，就寻见；向神叩门，神就开门。神就把人类祖先亚当与夏娃，当日在伊甸园中，怎样中了化身在蛇里面撒但的诡计，而堕落失败的故事与过程，启示了摩西，使他能把这个重要的掌故记在《创世记》里。（创 3:1-15）

后来，在《启示录》的记载中，也证明撒但正是那在神面前，昼夜控告神子民与神儿女的控告者，同时撒但也就是那陷害人类祖先的古蛇。（启 12:9-10）

在神还没有对撒但作最后的审判，对他定罪刑罚处置之前，他今天仍然有相当的权能，可以在地上监督人，惩罚人，兴风作浪，制造各种天灾人祸，陷害人，苦害折磨人，因为人在罪恶之中，就落在他的手里。除非人蒙了神和主基督的拯救，不再活在罪与恶的权势中，才能免除被撒但为害的痛苦。

在《约伯记》的最后，约伯又活了一百四十岁，何以没有再提到撒但，难道撒但不存在，或不再控告他了吗？当然不是，乃是因为约伯已识得撒但的诡计，约伯学会了一个秘诀，有了任何问题，他

都会直接去找神了，他会向神祷告祈求，他不再自高自义，不再落进撒但的圈套与陷阱里。因此，神也不再将约伯交给撒但手里，神亲自处理约伯的事，因此对约伯来说，撒但好像不再存在了。约伯把自己谦卑的交给神手里，他不再自高自大地凭自己与撒但交锋，这是约伯生命成熟的生活。

今天，我们这些神的儿女，要活在那里呢？若是我们仍活在罪中，或活在心思中的恶与苦毒里，我们定然仍脱离不了撒但的作弄，和苦害我们的手。我们若是活在自义里，我们定规也逃不出撒但的魔掌。正像以利户提醒约伯的话：「凡自以为心中有智慧的人，他(神)都不顾念。」(伯 37:24)

今天这句话也提醒我们这些神的儿女，我们若活在自己里，或是靠自己活，我们也注定失败，因为我们任何个人，甚或任何一群人，都绝不是撒但的对手，注定彻底失败。但是，使徒约翰告诉我们，我们若保持活在主里面，活在与主的亲密交通里，那恶者也就无法害我们了。(约壹 5:18) 除祂以外，别无拯救。这是真理，也是永生。

四、《约伯记》中对人的启示

在《约伯记》中，很清楚的记载与启示，人是神造的。在《创世记》尚未写出之前，这种观念绝不是人想出来的，而是根据敬虔的祖先传承下来的。

因为人堕落之后的思想，已经被撒但所玷污，人的思想中就被虚假与谎言充斥。最容易接受从各种动物、植物、甚至矿物，天体星辰变出人来的思想。这种思想的本质就是否定神的，背弃神的。无启示的人可以接受任何牛鬼蛇天，或任何事物作神，就是不接受创造万物的真神。「进化论」自古就有，并不是所谓科学的产物，自古以来，就层出不穷，它只是近代加上科学外衣的邪恶变种。

在《约伯记》中，多次描述神所造的人。首先，约伯就很清楚的说：

「你的手创造我，造就我的四肢百体；…

求你记念，制造我如抟泥一般；

你还要使我归于尘土吗？

你不是倒出我来好像奶，使我凝结如同奶饼吗？

你以皮和肉为衣给我穿上，用骨与筋把我全体联络。

你将生命和慈爱赐给我，你也眷顾保全我的心灵。」(伯 10:8-12)

虽然那时的约伯因在苦难中，对神多有怨言，但是他知道「你的手创造我，造就我的四肢百体」，又「制造我如抟泥一般」，并且「你以皮和肉为衣给我穿上，用骨与筋把我全体联络。你将生命和慈爱赐给我，你也眷顾保全我的心灵。」约伯当时所说的这些话，乃是和他四个朋友共同的信念。

他们知道人是神创造的，他的四肢百体是神用泥土制造的，他们是出于土，也要归于土。神「以皮和肉为衣给我穿上，用骨与筋把我全体联络」。但是，神又「将生命和慈爱赐给我，你也眷顾保全我的(心)灵。」人的身体不仅有皮肉筋骨，神又赐给了人生命(原文为活命，或性命，也称作魂)与慈爱，并且人还有灵(原文无心字)。这后面两句，是使人与其他牲畜禽兽活物不同之处。换言之，约伯与他的朋友都知道神所造的人有「体、魂(命)、灵」三重层次。这是他们的共同信念与认识。

后来，以利户更特别强调说：

「但在人里面有灵；全能者的气使人有聪明。」(伯 32:8)

「因为我的言语满怀，我里面的灵激动我。」(伯 32:18)

「神的灵造我，全能者的气使我得生。」（伯 33:4）

以利户强调人里面有灵，人的灵是与神交通的凭借。神是灵，全能者的「气」原文就是「灵」，神不是地上的动物，祂不用呼吸，祂的气就是祂的灵。祂的灵使人得生命，祂的灵也使人有聪明。人的灵可以受到神的灵的感动或激动。很明显地，这种认识后来也成为摩西的认识与信念，因此在他所写的五经里，继承了这些观念。可能也正因为这个原因，神怕人对「人有灵」的真理忽略，而特别仔细地，把神造人的过程与讲究启示摩西，叫他写在《创世记》第二章中。（创 2:7）那正是《约伯记》的注解。

在《约伯记》中也清楚的说到，世人都会犯罪作恶，邪行乖僻，作各种坏事害人，自高自大，又自私自利，因此而使他们的「灵魂陷入深坑」，走进灭亡。人在有生之年需要得着拯救，也惟有神能施行拯救，神也巴不得人都能悔改而蒙拯救。在《约伯记》中确实的说到「救赎论」的重点。我们可以把这些当作初始的「救赎论」，或是对「救赎论」的预言。

约伯在苦难中，就曾发出对救赎的呼求与盼望：

「鉴察人的主啊，…为何不赦免我的过犯，
除掉我的罪孽？」（伯 7:20-21）

「我知道我的救赎主活着，末了必站立在地上。
我这皮肉灭绝之后，我必在肉体之外得见神。
我自己要见他，亲眼要看他，并不像外人。…」
（伯 19:25-27）

以利户告诉约伯，在救赎主临到之前，神对人就一直有拯救的工作，是透过「良心的警告」、「梦中的异象」、甚至「天使的传话」，要救赎人的灵魂免入深坑，或从深坑中救回人的灵魂。他说：

「你为何与他争论呢？因他的事都不对人解说？
神说一次、两次，世人却不理会。
人躺在床上沉睡的时候，神就用梦和夜间的异象，
开通他们的耳朵，将当受的教训印在他们心上，
好叫人不从自己的谋算，不行骄傲的事；
拦阻人不陷于坑里，不死在刀下。
人在床上被惩治，骨头中不住地疼痛，以致…
他的灵魂临近深坑，他的生命近于灭命的。
一千天使中，若有一个作传话的与神同在，
指示人所当行的事，神就给他开恩说：
『救赎他免得下坑，我已经得了赎价。』…
他祷告神，神就喜悦他，使他欢呼朝见神的面；
神又看他为义。他在人前歌唱说：
『我犯了罪，颠倒是非，这竟与我无益。
神救赎我的灵魂免入深坑，我的生命也必见光。』

神两次、三次向人行这一切的事，
为要从深坑救回人的灵魂，
使他被光照耀，与活人一样。」（伯 33:13-30）

以利户这段话极为经典，几乎是所有人，在有生之年，都曾经有过的经历。灵魂沦入深坑的人，都曾多多少少经历与体验过这些，他都不能推诿他未曾听过神曾传给他的福音，神对他良心曾经有过的呼唤与谴责。在人受神审判的日子，人都无从推诿，人的沉沦是因为心地顽梗，不接受神给他的拯救呼声。

五、《约伯记》中对世人苦难的启示

《约伯记》的另一重要启示，乃是要人认识世间最大的苦难因由，乃是起自于人的罪恶与撒但的作祟。神造人并非命定人要在世间遭受苦难。世间一切的灾害苦难，基本上都是由于人的堕落犯罪之后而导致的。（创 2:15-17， 3:14-19）

《约伯记》一开始就直接了当的告诉人，像约伯这样一个完全正直、敬畏神、远离恶事的人，都会陷入那样大的灾祸与苦难中，背后的原因何在呢？就是因为撒但作祟。表面看起来，是天灾、人祸、与疾病，使人受害，造成人的痛苦与苦难。人凭着自己，也无法摆脱这些苦难。从约伯的自叹中，就看见人一生的年日，满有灾难痛苦。这是他由观察和亲身实际经验所得。何以在他受灾之前，他不感觉痛苦呢？因为神保守了他，他却以为是他的义赚到的。神只要稍微松手，他就落在撒但的苦害之中。

神为甚么让人落在灾害苦难中呢？主要基于七大原因：

第一、苦难是罪恶的结果与报应，也是撒但的作为

这是神所命定的，是祂设定在自然律中的。在《创世记》第三章，明确的指出，人的苦难是人犯罪后承受的后果。罪恶造成苦难，罪恶会遗传，苦难也会遗传，所以世上许多苦难，是从罪恶的遗传衍生来的。人生在苦难中，与人生在罪恶中，几乎是并行，彼此交替影响的。

罪恶会造成自己苦难，也会造成许多别人不同程度的苦难，这就是人祸的为害。因此遭受苦难的人，有可能不是由于自己的过犯，而是受到别人罪恶的打击、影响、或牵连。这其中有直接的因果关系，既世人所谓的「因果报应律」，也有非因果的关系。因果律是由因推果，却未必能由果推因。譬如，人吃毒果会死，像亚当夏娃。但人死了却未必都是吃了毒果，像亚伯死了，是被他哥哥该隐杀害了。该隐后来也死了，不是被人杀害了，而是遗传的死因死了。

约伯三个朋友说的，正是根据「因果报应律」的推论。但是他们犯了一种严重的错误，就是他们根据约伯遭遇的苦难，来误推约伯犯了大罪，他们是大错特错了。其实他们根本不清楚原因，而自以为是地论断约伯，这对约伯是冤枉，是激怒他的原因。这也常是世人与异教徒，在因果报应论中，所常犯的严重错误。许多邪教教士，更是谬讲此律，为利欺哄无知的百姓，他们的言论是罪恶并造成许多悲剧。

第二、苦难是对罪恶的限制与清理

苦难是对罪恶的惩罚与审判，也常是对罪恶设下的限制与清理。例如对杀人者处死，或犯罪作恶者的生病或死亡，都是一种限制与清理。许多的重大的天灾与人祸，都产生这种作用。例如挪亚时代的洪水，所多玛的天火，都是神审判的作为，为限制与清理当时的罪恶。苦难使犯罪作恶的人与事，

都受到限制，甚至予以终止。

第三、藉苦难拯救在苦难中的人

这是大多数世人所不清楚的，也常是神的子民与儿女所不知道的。这正是《约伯记》中所特别的启示。约伯所遭受的苦难，是撒但对他的作恶与为害。他因遭此苦难而求死，大发谬论埋怨神、自义自艾。经此辩论会后，才使他更清楚认识他自己，认识他的自高自大，自义与自狂，看见他的败坏与不堪，发觉他所需要的拯救与医治。从而使他更认识神的慈爱、圣洁、公义、良善，忍耐、与美善，使他更爱慕亲近神，不仅是敬畏，更加爱慕。他因此时说：「我从前风闻有你，现在亲眼看见你。因此我厌恶自己，在尘土和炉灰中懊悔。」（伯 42:5-6）经此苦难，使约伯从深处蒙拯救。

第四、经历苦难产生生命的成果

在许多生物生产与长大的过程中，所需要经历的苦难，为锻炼和产生长大成熟的生命。例如：生产之苦，养育之苦，运动员的锻炼之苦…等等。这种苦难与罪恶无关，与达到生命的成果与丰盛有关。神启示约伯，山羊母鹿都经历生产之苦。（伯 39:1-3）因此人在有生之年经历一些苦难，没有甚么好埋怨的。人若借着信靠神，依靠祂的扶持帮助，合适正确的面对苦难，都可能转化成生命的成长与祝福。显然神认为约伯所经历的苦难，对他生命的成长与成熟有益。

后来，神要摩西带领以色列人出埃及，要他们经过旷野的道路，就是要训练和培养他们，使他们在信心上成熟。主耶稣在登山宝训中，教导门徒要饥渴慕义，甘愿经历苦难跟随主的人，都是有福的（太 5:6）。使徒也教导信徒跟随主，需要预备有受苦的心志（彼前 4:1）。

第五、经历苦难为义受逼迫成就神的义

有许多人经历苦难，有更高的意义。例如但以理与他三个朋友，为了持守圣洁，不愿用王膳王饮，宁可吃淡饭喝白水。为了不拜偶像，而甘愿被丢进火窑。为了保持向神祷告，而甘心遭到王的迫害，被丢进狮子坑中，冒生命的危险与苦难。这也正是主耶稣所说：「为义受逼迫的人有福了，因为天国是他们的。」（太 5:10）古时许多先知，像以利亚、以赛亚、耶利米、以西结…等，都经历了许多苦难。那些加给他们苦难的人，是犯罪作恶的人，甚至是他们身边的亲人，或正是他们所爱，所服事的人。他们甘愿经历苦难，为成就神所称许的义。《希伯来书》列举了许多先圣，都是在苦难中，成就了神的义，而成为美好的见证，得着永生的奖赏（来 11:36-38）。

第六、藉经历苦难来完成神的旨意

有些人为了接受神的旨意，完成神所交付的使命，他们甘心吃苦冒患难。像挪亚与他的儿子们，为造方舟，而长期承受世人的羞辱讥笑，非常艰苦的工作与生活。在洪水来时，在他们同心合意，劳苦艰辛的服事下，使陆上、空中的走兽飞禽，能养活在方舟中，整整一年之久，为它们存留遗种，来完成神的旨意。他们所经历的苦难，不是因为自己，并且他们是甘心乐意的去承受苦难，是更有价值与意义的。后来的摩西、约书亚、以及许多使徒、传道人，也都是承受这种苦难。

第七、藉苦难来完成神的救赎工作

主耶稣为世人担当赎罪的代价，背负十字架的羞辱，并被钉死在十字架上的苦难，来完成对人类的救赎，乃是承受苦难的最高境界。这是当时约伯所想象不到的，可能也非他所能理解的。

所以，苦难不是只有消极的意义，更有许多苦难有积极的意义。约伯的苦难并非属于后列三种。

神允许他经历苦难，是救他脱离自高自义，更真正深切的认识与经历神的救恩，而使他在信心的生命上，能更成长达到成熟。

在《以西结书》第十四章中，神曾两次对以西结提到「挪亚、但以理、约伯三人的义」(结 14:12-20)。神提起这三人，在圣经的启示中，他们各人分别代表一种义人。挪亚是忍辱负重，完成神旨意的义；但以理是为着神的名，甘心受逼迫，冒舍身取义的义；约伯只是洁身自爱，远离恶事的义。神提起他们三人时，不是按历史先后的次序，而是按义之轻重的次序。苦难常是成就义所不能免去的成分，约伯所承受的苦难，只是神为拯救他，造就他，而让他经历的试验。比较起来，在旧约时代里，约伯的义远不及但以理的义，更不及挪亚的义了。

另外还有两大重要启示，则为：

六、《约伯记》驳斥了错误观念与谬论

七、《约伯记》启发了信仰正道与善道

关于以上两点，为免重复，将于第十二讲再论。

第十二讲、

结论 — 《约伯记》的价值

《约伯记》是圣经中最古老的一卷书，是人类第一卷论到有关信仰真理的文献，也是人类历史上最早、最奇特、最惊人的文采巨着，真可谓是人类最古老的文学巨着。但是，很可惜在历史上，《约伯记》却没有受到应有的关注，没有什么文学家真正注意。所以，在中外的世界文学史上，没有人深刻的讨论到这卷书。实在是很大的遗憾。

壹、《约伯记》的价值在历史上被轻忽了

《约伯记》在历史上被忽略，主要原因，有以下三点：

第一、因为《约伯记》编在「圣经」之中

由于在圣经中，《约伯记》是三十九卷中的一卷，甚至是六十六卷中的一卷，因此只被人当作许多经典中的一卷看待，而忽略了《约伯记》在其中的领首性和独立性。人们几乎不知道《约伯记》是最早的经卷，同时也是一卷独立的书卷，是一卷独立的创作。《约伯记》全书有四十二章，两万多字，并不是一卷小书，是一气呵成的完整杰作。《约伯记》被编进圣典里，本是更显明其启示上的价值。但由于读圣经的人，同时接受到许多经卷的影响，而将注意力分散了，极少有人发觉《约伯记》的独特性。

《约伯记》是三千七、八百年前的作品。摩西写的「五经」，是在三千五百年左右才有。在古今中外的世界古籍中，无任何著作比之更早。像中国二千五百年前左右，才相继出现的「四书」与「五经」，单卷都比《约伯记》小多了。既使公元 1902 年在两河流域发现的「汉摩拉比法典」，据考古学家推估，约在三千七百年前作成，其年代与《约伯记》相近。但在文学的造诣价值上，完全无可比较，可谓是天壤之别。至于，希腊的荷马史诗作品「埃利奥特」与「奥狄赛」，则要晚一千年之后，约公元前七百

年才出现，那是古希腊人间流传的神话故事，只能看作小说，是杰出的文学作品，但绝对不是信仰的文献，没有任何神圣的启示价值。

第二、因为《约伯记》是以希伯来文撰写的

希伯来文不是一种人口很多的语言，在没有把它翻译成别种文字之前，以色列人以外的文人与学者，根本没有机会读到这卷书，他们根本不知道世上竟有如此特别的奇书。虽然，《约伯记》在以色列人中，早已被念诵了许久，对以色列民族的影响，像「摩西五经」一样，对他们产生了深远的教育与启发作用。

《约伯记》被外族人念诵，是在以色列的犹大国被巴比伦灭亡，尼布甲尼撒王将以色列人的文物，连同「摩西五经」、许多以色列的「历史书卷」与档案、许多「智能诗卷」与文稿、与许多「先知书卷」与文牒，都掳到巴比伦去之后，外邦人才有机会接触到《约伯记》。实察上，却要等到主前二百多年，才有希腊文的「七十士译本」在出现，在其中将《约伯记》译成希腊文后，才开始有较多的外邦人能读到这卷书。但是，初读的人，一下子也很难真正的理解它，所以这卷《约伯记》的价值，一直未被发觉。

第三、因为《约伯记》一直被圣经学者误解为论苦难的书

历代以来，许多所谓的解经大师，或圣经学者，都偏向于陷入「苦难」的迷思，而将《约伯记》解释为论到苦难的书，而忽略了全书在神圣启示上的凸出性、独到性、与明确性；也忽略了书中对宇宙、天地万物、与人类来历的启发；也轻忽了全书对人生生活的态度，对信仰态度的引导与教育。以致那些解经观念，反而误导了神的子民与神的儿女对《约伯记》的认识。当然也就连带的影响了世人对《约伯记》的领会。使许多所谓的学者，竟将此书与异教徒论到轮回苦难说，相题并论，完全陷入错谬。

换言之，《约伯记》未被世人重视的最主要原因，乃是因历来的犹太学者与基督教圣经学者，都没有对《约伯记》的启示，作出杰出正解的分析与解说，以致它隐含的文学光采与神圣启示价值，尚未释放出来被人发现。好像一块无价之宝，上品硕大的原矿矿石，尚未被杰出的凿磨家识透，更没有经过有分量的「专家」，精细的雕凿研磨出来。

虽然，《约伯记》在历史上未受到当得的注意，却并不表示《约伯记》没有影响力。这卷书最大、最重要的影响就是教育和启发了摩西，因而影响了他的事奉与工作。借着摩西的事奉和他所撰写的「摩西五经」，从而影响了后代的以色列人，和后代的世人。所可惜的，只是历代以来，直接受《约伯记》启示与影响的人不多而已。

贰、《约伯记》呈现了信仰上的重要启示

我们纵观《约伯记》全书，清楚的看见，神明显的藉这次辩论会，明确的向世人，尤其是向那些信仰耶和華神的子民，更清楚的陈明了信仰上的重要启示：

第一、启示了耶和華神是怎样的神

《约伯记》启示了耶和華神。启示了神的身位、性情、作为、智慧、与权能；并且启示了祂是人

可以亲近，垂听人祷告的神。祂虽然全能伟大，但是祂却不藐视人，而且祂关心照顾拯救人。困苦人都可以寻求仰望祂，并且祂还乐意俯就人。

第二、启示了神独自创造宇宙、天地万物

《约伯记》启示了祂是天地万有唯一的创造者，是万有的主宰。把宇宙和天地万物的来历、以及神对万物的照顾、维护、与管理供应。天上的风云雨水雪雹雷电，都是祂智慧的工作，富有奥秘，受到神主宰的管理，行神的旨意。

第三、启示了撒但的真面目

《约伯记》直接了当地，将撒但的真面目，启示了出来，包括他的身位，他极其诡诈、隐藏、邪恶的作为。他是经常在神前对人的控告者。他抓住机会，引诱人犯罪作恶，沦为他的俘虏，受其驱使成为他的差役，就在地上兴风作浪，促成各种天灾、人祸、病痛、死亡来残害人，陷人于苦难祸患之中。叫人陷入肉身的痛苦，精神心情的忧伤，使人走入灵魂的深坑与灭亡。

第四、启示了人的由来与构造

《约伯记》启示人是神造的。人有灵，人的灵能接受神的灵的感动与工作。神的灵使人得生命，也叫人有聪明，能明白神所启示给人知道的事。人有灵魂体三重层次，人虽是有限性的，渺小的，神却不藐视人，祂赐灵给人，使人能与无限的神相通，人可以向神祷告，神也垂听人的祷告。同时，《约伯记》也启示了人堕落后的自我中心、自义、傲慢、邪恶、犯罪的天性，与人对救赎与救赎主的期盼与需要。

第五、启示了世人遭遇苦难的缘由与因应之道

《约伯记》虽然是从论到约伯所遭遇到的苦难开始，却也呈现世人都在苦难与患难之中。由约伯的表现，显出人在苦难中的百态与光景。普遍的现象就是怨天尤人、自义者的狂傲、旁观者滥用「因果报应论」的错谬、以及许多似是而非的错谬。书中也启示了在困苦患难中的人，当怎样谦卑祷告神。一个真正敬畏神的人，在信仰上当怎样认识神，怎样接受神的引导与拯救。

第六、驳斥了许多在信仰上的错误观念与谬论

在《约伯记》的辩论中，驳斥了许多人在信仰上的错误观念与谬论，如：

- 1、生不如死的谬论（伯 3:1-10）
- 2、死亡解脱论的错谬（伯 3:11-19）
- 3、在痛苦灾难中求死或咒诅自己死亡的错谬(伯 3:20-16)
- 4、苦难都是恶报论的错谬（伯 4:7-11）
- 5、神秘灵异经历论的错谬（伯 4:12-17）
- 6、神不信任臣仆使者论的错谬（伯 4:18）
- 7、神看人卑下论的错谬（伯 4:19-21）
- 8、说全能者攻击压制人的错谬（伯 6:4-13， 9:12-10:17， 16:9-22）
- 9、人生悲观论的错谬（伯 7:1-21， 10:18-22， 14:1-22， 17:1-16）
- 10、恶人才受苦难的错谬（伯 18:5-21， 20:5-29）
- 11、神以凶恶待人的错谬（伯 13:24-28， 19:6-22）

- 12、说神容让恶人行恶的错谬（伯 21:7-33， 24:1-25）
- 13、神不怀好意监视人的错谬（伯 10:4-7）
- 14、神不饶恕人过犯的错谬（伯 10:13-17）
- 15、说神不赦免拯救人的错谬（伯 7:20-21）
- 16、历史经验论的错谬（伯 8:8-10）
- 17、神武断而不可知论的错谬（伯 9:13-24）
- 18、说神轻视（藐视）人的错谬（伯 10:3）
- 19、神对人怀疑定罪论的错谬（伯 10:14-17）
- 20、滥用「恶人有恶报论」的错谬（伯 20:4-29）
- 21、滥言「天也不洁净论」的错谬（伯 15:14-16）
- 22、滥用「恶人必遭灾殃论」的错谬（伯 15:20-35）
- 23、认为恶人一生劬劳痛苦论的错谬（伯 15:17-20）
- 24、「主发怒撕裂我，逼迫我」论调的错谬（伯 16:7-10， 19:5-12）
- 25、把神想象得残忍凶恶的错谬（伯 16:11-14）
- 26、对人猜测式定罪之错谬（伯 22:5-11）
- 27、神在高天不知地上事之错谬（伯 22:13-14）
- 28、上古的恶人之道的错谬（伯 22:15-16）
- 29、藐视全能者的错谬（伯 22:16-17）
- 30、滥用「箴言式教训」的错谬（伯 22:21-23）
- 31、对神惧怕敬而远之的错谬（伯 23:13-17）
- 32、神看顾恶人胜于弱者的谬论（伯 24:21-25）
- 33、人自定己义的错谬（伯 27:2-6）
- 34、自义者自蒙的错谬（伯 27:7-12）
- 35、人自满而变成自悦自恋的错谬（伯 29:21-25）
- 36、对雇工隐藏之不义的错谬（伯 30:1-8）
- 37、轻看低微人的错谬（伯 30:9-15）
- 38、公义与己无益论的错谬（伯 35:2-4）
- 39、人受苦就埋怨神的荒谬（伯 35:9-11）
- 40、神遥不可及(不亲近人)的错谬（伯 35:12-13）
- 41、神不听罪人祷告的错谬（伯 35:14-16）
- 42、神是不可知论的错谬（伯 37:1-13）
- 43、神行事人都能理解的错谬（伯 37:14-20）…等等。

《约伯记》藉澄清这些错误的观念与谬论，来引导人走在信仰的正路上。

第七、启示了许多信仰生活上的正道与健康纯正之善道

另一方面，在《约伯记》的辩论内容中，也启示了许多「信仰生活上的正道」，可以引导世人活出

「正常生活的善道」，也即后来在新约中所谓，能蒙神保守与赐福的「健康之道」或「健全之道」（提前 4:6，提后 1:14）。这种生活上的善道，也是在《约伯记》中首先呈现出来的。这些「善道」有：

- 1、把我的事都仰望交托耶和华（伯 5:8-16）
- 2、接受神的惩治，不轻看全能者的管教(伯 5:17- 27)
- 3、殷勤寻求神，向全能者恳求（伯 8:5-8）
- 4、将心安正，又向主举手的生活（伯 11:13-20）
- 5、要认识神，领受祂口中的教训（伯 22:21-30）
- 6、敬畏主就是智慧，远离恶便是聪明之道(伯 28: 12-28)
- 7、对神忠诚对人行行义的生活之道（伯 31: 1-40）
- 8、谦卑向神认罪悔改而得救之道(伯 33:23-28)
- 9、神看顾义人，为困苦人伸冤之道(伯 36:5-16)
- 10、不可忘记当称赞歌颂神的蒙恩之道(伯 36:24- 33)

由上述所列七点可知，《约伯记》的启示是全面性的，在旧约新约中，难得找到一卷书，对信仰与生活的各方面，都讨论的如此周到全面。本书实在是宝贵。

参、《约伯记》启示了对神信仰的特性

总体来说，《约伯记》启示了对神正确信仰的认识与态度。《约伯记》所陈述对耶和华神的信仰，有三个重要特性：

第一、这是灵性的信仰

神是灵性的神，祂超越时空，不受时空的限制，祂全能无限。神是灵，祂造人也赐给人有灵，使人可以与祂沟通。祂的灵使人得生命，也使人有智慧聪明。人藉灵可以向神祷告，神也在人的灵中，向人启示引导。真正的信仰，是与神在灵中常有直接沟通，在灵中对神有认识的信仰。仅凭知识与观念的信仰，是客观的，只是外表的，初步的，正是约伯所说从前「风闻有祂」的信仰。有灵中与神接触的体验认识，在灵里与神沟通而产生的信仰，才是主观的，是更深层次生命的，这正是约伯所说现在「亲眼看见祂」的信仰。信徒和神的儿女，都需要培养这种信心。

第二、这是理性的信仰

神是智慧的神，祂是一切智能与知识的源头，祂是理性的，也是非常逻辑的。神所造天地万物，无论大小，可见不可见，有形无形，有生命无生命，没有一事物是无理可循。都是有逻辑在其中的，这正是所谓科学家，在循理追寻研究，要发掘的内容。

神所造的人，祂也赐给他们有智慧聪明的心，有理性，有逻辑的魂生命。所以在神与人接触沟通的时候，祂也通过人的理性来接触认识祂，使人可以明白理解领会祂。祂培养人对祂有理性的信仰。祂不要人对祂只有迷信、盲目、无知的信仰。因此祂赐给人有启示与话语，叫人可以学习与认识祂，免得人因着迷信无知而被人利用，被人误导，走入歧途而不自知。并且历代自古以来，祂赐给子民与神的儿女，有使徒、有先知、有教师，要教导他们相信，而且要他们明白真理（弗 4:11-14，提前 2:4，

7)。

《约伯记》正是通过理性的辩论，来驳斥人信仰上的许多错谬，来导正人建立正确的信仰观念，使人走在信心的正路上，理性的信仰才可长可远，经得起试验，胜得过试探，而达到成熟，成就神旨意的目标。神不要人去追求神奇的功能，奥秘虚玄的感受，和神迹奇事的经历。那些往往都是旁门左道最喜欢标榜的，绝大多数是虚枉与假冒，不足为信。

第三、这是德性的信仰

在《约伯记》的辩论中，使人清楚看见耶和华神是有极高德性的神。祂是圣洁、公义、正直、公平的神。祂不喜欢罪恶、诡诈、不义、邪恶。所以要与祂相交的人，必需远离不义与罪恶。为着祂对宇宙天地万物的治理，祂对一切不法、不义、出轨、罪恶的行径，神都有祂公义绝对的处置法则。德性是出于神的本性与标准，不是由人自己决定的。

另一面，神又是慈爱、良善、温柔、忍耐的神，祂仁民爱物，绝不恶待祂的子民与儿女，祂总是千方百计警诫拦阻人犯罪作恶，甚至差遣许多天使，为祂传话，挽救人不行恶，不犯罪，要叫人悔改，好救他的灵魂不陷入深坑与灭亡，要把人拯救到祂的德性里。神的爱使祂听任何人的祷告呼求，尤其是贫穷困苦者，只要他们心存谦卑真诚。祂是绝对信实、可亲、可爱、可敬的神。在人的辩论中，神竟肯亲临参与对话，令人难以想象。祂太俯就，太可爱了！

神不是到新约时期才俯就世人，为人降世，寻找拯救丧失的人，为人完成救赎的工作。在圣经的第一卷书中，祂就显明祂是俯就人的神。我们能信祂，接受祂的救恩，得着永生，作祂的儿女，亲近祂，实在是太有福了！

《约伯记》的启示太丰富，绝不是我们的言语所能道尽，值得我们反复思量。

(全文完)

